

اهداءات ٢٠٠٣

المحامى / محمد فهمي فرغل
القاهرة

الجزء الثالث

من

فتح المبدى

بشرح

مختصر الزبيدي

للعامة الفاضل والملاذ الكامل من جمع بين

تحقيق العلوم والصفاء الروحاني شيخ الاسلام

الشيخ عبد الله الشرقاوي

رحمه الله تعالى آمين

وبهامش الشرح المختصر المذكور المسمى التجريد الصريح لاحاديث
الجامع الصحيح للحسين بن المبارك الزبيدي رحمه الله تعالى آمين

طبع بمطبعة

مصطفى الباني الحسيني واولاده بمصر

﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿كتاب بدء (أى ابتداء) الخلق﴾

بمعنى المخلوق (عن عمران بن حصين) بضم أوله (رضي الله تعالى عنهما) انه (قال جاء نفر من
عدة رجال من ثلاثة الى عشرة سنة تسع (من بني تميم الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا بني تميم أبشروا)
بهمزة قطع أى بما يقتضى دخول الجنة وذلك حيث عرفهم أصول العقائد التي هي المبدأ والمعاد وما بينهما
ولما لم يكن جل اهتمامهم الا بشأن الدنيا والاستعطاء (فقالوا) وفي نسخة قالوا (بشرتنا) وانما جئنا
للاستعطاء (فأعطنا) من المال قيل من القائلين الاقرع بن حابس كان فيه بعض أخلاق البادية فالفاء
فصيحة (فتغير وجهه) عليه الصلاة والسلام أسفاه عليهم كيف آثروا الدنيا أول كونه لم يكن عنده
ما يعطيهم فيتألههم به (جاء أهل اليمن) وهم الاشعريون قوم أبي موسى (فقال) عليه الصلاة والسلام
(يا أهل اليمن اقبلوا البشرى اذ لم يقبلها بنو تميم قالوا قبلناها فاخذ) أى شرع (النبي صلى الله عليه وسلم
يحدث بدء الخلق) نصب بنزع الخافض (والعرش فجاء رجل) لم يسم (فقال يا عمران) يعنى ابن
حصين (راحلتك) بالرفع على الابتداء وفي نسخة ان راحلتك (تفلتت) بالفاء أى تشردت قال
عمران (ليتني لم أقم) من مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لم يفتنى سماع كلامه (وعنه رضي الله
تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الله) في الازل أى انفرد وتوحد فكان
تامة وجملة (ولم يكن شيء غيره) حالية ويحتمل انها خبر كان على مذهب الاخفش المجوز دخول الواو في
خبر كان وأخواتها نحو كان زيداً وبه قائم وأما ما وقع في بعض الكتب في هذا الحديث كان الله ولا شيء
معه وهو الآن على ما عليه كان قال ابن قتيبة هذه زيادة ليست في شيء من كتب الحديث (وكان عرشه
على الماء) استشكل بان الجملة الاولى تدل على عدم من سواه والثانية على وجود العرش والماء فهي
مناقضة للاولى وأجيب بان الواو في وكان بمعنى ثم فليست الثانية من تمام الاولى بل مستقلة بنفسها وكان
فيهما بحسب مدخولهما في الاول بمعنى السكون الازلي وفي الثانية بمعنى الحدث بعد العدم وعند الامام
أحمد عن أبي رزين انه قال يا رسول الله أين كان ربنا قبل أن يخلق السموات والارض وفي رواية قبل
أن يخلق خلقه قال في عماء ماء فوقه هواء ثم خلق عرشه على الماء وعن بعض السلف ان العرش مخلوق
من ياقوتة جراء بعدما بين قطر به مسيرة خمسين ألف سنة واتساعه خمسون ألف سنة وبعدها بين العرش

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿كتاب بدء الخلق﴾

عن عمران بن حصين

رضي الله عنه قال جاء

نفر من بني تميم الى النبي

صلى الله عليه وسلم فقال

يا بني تميم أبشروا فقالوا

بشرتنا فأعطنا فتغير

وجهه فجاء أهل اليمن

فقال يا أهل اليمن اقبلوا

البشرى اذ لم يقبلها بنو

تميم قالوا قبلنا فأخذ

النبي صلى الله عليه وسلم

يحدث بدء الخلق

والعرش فجاء رجل

فقال يا عمران راحلتك

تفلتت ليتني لم أقم

وفي رواية عنه رضي

الله عنه قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم

كان الله ولم يكن شيء

غيره وكان عرشه على الماء

الى الارض السابعة . سيرة خمسين ألف سنة وقد ذهب طائفة من أهل الكلام الى ان العرش فلك مستدير من جميع جوانبه محيط بالعالم من كل جهة وربما سموه الفلك التاسع والفلك الاطلس قال ابن كثير وهذا ليس بجيد لانه ثبت في الشرع ان له قوائم تحمله الملائكة والفلك لا يكون له قوائم ولا يحمل وأيضا فان العرش في اللغة عبارة عن السرير الذي للملك وليس هو بفلك والقرآن انما نزل بلغة العرب فهو سرير ذو قوائم تحمله الملائكة وكالقبعة على العالم وهو سقف المخلوقات اه وأشار بقوله وكان عرشه على الماء الى انهم ما خلقوا قبل كل شيء وفي حديث أبي رزين العقيلي مرفوعا عند الامام أحمد وصححه الترمذي ان الماء خلق قبل العرش وعن ابن عباس كان الماء على متن الريح وعند الامام أحمد وابن حبان في صحيحه والحاكم من حديث أبي هريرة قلت يا رسول الله اني اذا رأيتك طابت نفسي وقرت عيني أنبئني عن أصل كل شيء قال كل شيء خلق من الماء وهذا يدل على ان الماء أصل لجميع المخلوقات ومادتها وان جميع المخلوقات خلقت منه وروى ابن جرير وغيره عن ابن عباس ان الله عز وجل كان عرشه على الماء ولم يخلق شيئا غير ما خلق قبل الماء فلما أراد ان يخلق الخلق أخرج من الماء دخانا فارتفع فوق الماء فسماعليه فسمى سماء ثم أيدس الماء فجعله أرضا واحدة ثم فتقها فجعلها سبع أرضين ثم استوى الى السماء وهي دخان فكان ذلك الدخان من نفس الماء حين تنفس ثم جعلها سماء واحدة ثم فتقها فجعلها سبع سموات وقال الله تعالى والله خلق كل دابة من ماء وقول من قال ان المراد بالماء النطفة التي يخلق منها الحيوانات بعيدلان النطفة لا تسمى ماء مطلقا بل مقيدا كقوله تعالى من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب ولان من الحيوانات ما يتولد من غير نطفة كدود الخلل والفاكهة فتعين ان المراد بالماء الذي هو أحد العناصر وان كل ما يدب وكل ما فيه حياة مخلوق منه ولا ينافي ذلك قوله والجان خلقناه من قبل من نار السموم وقوله عليه الصلاة والسلام خلقت الملائكة من نور لان أصل النور والنار الماء ولا يستنكر خلق النار من الماء فان الله تعالى جمع بقدرته بين الماء والنار في الشجر الاخضر وذكر الأطباء عيون ان الماء بانحداره يصير بخارا والبخار ينقلب هواء والهواء ينقلب نارا (وكتب) أي قدر (في) محل (الذكر) وهو اللوح المحفوظ (كل شيء) من الكائنات (وخلق السموات والارض فننادى مناد) لم يسم (ذهبت ناقتك يا ابن الحصين فانطلقت) خلفها (فاذا هي يقطع دونها السراب) رفع على الفاعلية وهو بالمهمة الذي يرى نصف النهار كانه ماء والمعنى فاذا هي يحول بيني وبين رؤيتها السراب (فوالله لوددت) بكسر الدال الاولى (اني تركتها) ولم أقم لانه قام قبل ان يكمل رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه فتأسف على ما فاتته من ذلك (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى شتمني ابن آدم) بلفظ الماضي وفي نسخة يشتمني بلفظ المضارع المفتوح وكسر التاء والشم الوصف بما يقتضي النقص (وما ينبغي له أن يشتمني ويكذبني وما ينبغي له) أن يكذبني (أما شتمه فقوله اني ولدا) لاستلزامه الامكان المستدعي للحدوث وذلك غاية النقص في حق الباري تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (وأما تكذيبه فقوله ليس يعيدني كما بدأني) وهو قول منكري البعث من عبدة الاوثان وهذا من الأحاديث المتشابهة التي فيها خلاف السلف والخلف (وعنه رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قضى الله الخلق) أي خلقه كقوله تعالى فقضاهن سبع سموات في يومين أو أوجد جنسه وقال ابن عرفة قضاء الشيء احكامه وامضاؤه والفراغ منه (كتب) أي أمر القلم أن يكتب (في كتاب) وهو اللوح المحفوظ (فهو عنده) أي فعل ذلك عنده (فوق العرش) مكنونا عن سائر الجلائق مرفوعا عن حيز الادراك ولا عبرة فيما يقع في النفوس من تصور المكانيات من هذا اللفظ تعالى الله عن صفات المحدثات (ان رجتي) بكسر الهمزة حكاية لضمون الكتاب وتفتح بدلا من كتب (غلبت) وفي رواية سبقت

وكتب في الذكر كل
شيء وخلق السموات
والارض فننادى مناد
ذهبت ناقتك يا ابن
الحصين فانطلقت فاذا
هي يقطع دونها السراب
فوالله لوددت أني كنت
تركتها ﴿ عن أبي
هريرة رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال الله
تعالى يشتمني ابن آدم
وما ينبغي له أن يشتمني
ويكذبني وما ينبغي له
أما شتمه فقوله اني
ولدا وأما تكذيبه فقوله
ليس يعيدني كما بدأني
﴿ وعنه رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لما قضى
الله الخلق كتب في
كتاب فهو عنده فوق
العرش ان رجتي غلبت

(غضبي) قال في المصاييح الغضب ارادة العقاب والرحمة ارادة الثواب والصفات لا توصف بالغلبة ولا يسبق بعضها بعضا لكن جاء هذا على الاستعارة ولا يمتنع أن تجعل الرحمة والغضب من صفات الفعل لا الذات فالرحمة هي الثواب والاحسان والغضب هو الانتقام والعقاب فتكون الغلبة على بابها أي ان رحمتي أكثر من غضبي فتأمل اهـ ومراده بالاستعارة المجازي ان السبق والغلبة باعتبار التعلق أي تعلق الرحمة غالب سابق على تعلق الغضب لان الرحمة مقتضى ذاته المقدسة وأما الغضب فانه متوقف على سابقة عمل من العبد الحادث قال التور بشتي وفي سبق الرحمة بيان ان قسط الخلق منها أكثر من قسطهم من الغضب وانها تنالهم من غير استحقاق وأما الغضب فلا ينالهم الا باستحقاق ألا ترى ان الرحمة تشمل الانسان جنينا ورضيعا وطفيا وناشئا من غير أن يصدر منه شيء من الطاعات ولا يلحقه الغضب الا بعد أن يصدر عنه من المخالفات ما يستحق به ذلك اهـ وقيل المراد بالسبق والغلبة ان الله أوجب على نفسه بطريق الوعد أن يرحم خلقه قال تعالى كتب بكم على نفسه الرحمة بخلاف ما يترتب على الغضب من العقاب فانه تعالى كريم يتجاوز بفضله كما قيل

واني اذا أوعدته أو وعدته * لمخلف ايعادي ومنجز موعدى

وفي هذا الحديث تقدم خلق العرش على القلم وهو مذهب الجمهور ويؤيده قول أهل اليمن في الحديث السابق لرسول الله صلى الله عليه وسلم جئنا نسألك عن هذا الامر فقال كان الله ولم يكن شيء غيره وكان عرشه على الماء وقدروى الطبراني في صفة اللوح من حديث ابن عباس مرفوعا ان الله خلق لوحا محفوظا من درة بيضاء صفحتها من ياقوتة جراء قلمه نور وكتابه نور لله فيه كل يوم ستون وثلاثمائة لحظة يخلق ويرزق ويميت ويحيي ويمز ويذل ويفعل ما يشاء وفي رواية ان طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وحافته الدر والياقوت ودفتاه ياقوتة جراء وقلمه نور وكلامه نور معقود بالعرش وأصله في حجر ملك وقال أنس بن مالك وغيره من السلف اللوح المحفوظ في جهة اسرافيل وقال مقاتل هو عن يمين العرش (عن أبي بكر) نفع بن الحارث الثقفي (رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال الزمان) قال التور بشتي اسم لقليل الوقت وكثيره وأراد به هنا السنة (قد استدار) أي عاد الى زمنه المخصوص وفي نسخة استداره أي الله (كهيتته) الهيئة صورة الشيء وشكله وحالته والكاف صفة مصدر محذوف أي استدار استدارة مثل حالته وفي نسخة ان الزمان قد استدار كهيتته (يوم خلق السموات والارض) وفي نسخة والارضين وفي أخرى كهيتته محذوف الضمير يوم خلق الله بذكر الفاعل (السنة اثنا عشر شهرا) جملة مستأنفة مبينة للجملة الاولى وأراد ان الزمان في انقسامه الى الاعوام والاشهر عاد الى أصل الحساب والموضع الذي ابتدئ منه وذلك ان العرب كانوا اذا جاء شهر حرام وهم محاربون أحلوه وحرموا مكانه شهرا آخر حتى رفضوا خصوص الاشهر الحرم واعتبروا مجرد العدد وهو النسيء المذكور في قوله تعالى انما النسيء أي تأخير حرمه شهرا الى آخر زيادة في الكفر لانه تحريم ما أحل الله وتحليل ما حرمه وهو كفر آخر ضموا الى كفرهم قيل أول من أحدث ذلك جنادة ابن عوف الكندي كان يقوم على جبل في الموسم فينادي ان آلهتكم قد أحلت لكم المحرم فأحلوه ثم ينادي في القابل ان آلهتكم قد حرمت عليكم المحرم فحرموه يفعل ذلك كل سنة فينتقل المحرم من شهر الى شهر حتى جعلوه في جميع شهور السنة فلما كانت تلك السنة عاد الى زمنه المخصوص به قبل ودارت السنة كهيتتها الاولى فاقتضى الدوران أن يكون الحج في ذي الحجة كما شرعه الله تعالى وقول الزمخشري وقد وافقت حجة الوداع ذا الحجة وكانت حجة أبي بكر قبلها في ذي القعدة فيه نظر لان حج أبي بكر لو لم يكن في ذي الحجة لما قال الله تعالى يوم الحج الا كبر لعدم صحة الحج في ذي القعدة قيل ان هذه المقالة صدرت من

غضبي عن أبي بكر
رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
الزمان قد استدار
كهيتته يوم خلق الله
السموات والارض
السنة اثنا عشر شهرا

النبي صلى الله عليه وسلم في شهر مارس وهو اذار المسمى بالقبطية برمها (منها) أى من السنة (أربعة حرم ثلاث) بحذف التاء لان الشهر الذي هو واحد الاشهر بمعنى الليالى فاعتبر لذلك تأنيته وفي نسخة ثلاثة بالتاء (متواليات) هي (ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم ورجب مضر) عطف على ثلاث لا على المحرم وضافته الى مضر لانها كانت تحافظ على تحريمه أشد من محافظة سائر العرب ولم يكن يستحله أحد من العرب (الذي بين جادى وشعبان) ذكره تأكيذاً وإزاحة للريب الحادث فيه من النسيء وقيل الاشبه انه تأسيس وذلك انهم كانوا يؤخرون الشهر من موضعه الى شهر آخر فينتقل عن وقته الحقيقي فقال صلى الله عليه وسلم رجب مضر الذي بين جادى وشعبان لارجب الذي هو عندهم وقد أنشأتموه قيل انما جعل المحرم أول السنة ليحصل الابتداء بشهر حرام ويتوسط بشهر حرام وهو رجب ويختتم بشهر حرام وأما توالي شهرين في الآخر لارادة تخصيص الختام والاعمال بنحو اتيمها والسنة والعام بمعنى وقيل ان العام من أول المحرم الى آخر ذى الحجة والسنة من كل يوم الى مثله من القابلة واختلف في أول أيام الاسبوع على ثلاثة أقوال وروى عن محمد بن اسحاق انه قال يقول أهل التوراة ابتداء الله الخلق يوم الاحد ويقول أهل الانجيل ابتداء الله الخلق يوم الاثنين ونقول نحن أيها المسلمون فيما انتهى اليه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ابتداء الله تعالى الخلق يوم السبت والقول بانه الاحد رواه ابن جرير عن السدي عن أبي مالك وأبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن جماعة من الصحابة عن نص التوراة وما الى طائفة آخرون وهو أشبه بلفظ الاحد فهذا كمل الخلق في ستة أيام وكان آخرهن الجمعة فاتخذها المسلمون عيدهم في الاسبوع نعم ما زعمه اليهود من انه تعالى بدأ خلق العالم يوم الاحد وفرغ منه يوم الجمعة واستراح يوم السبت مردود بقوله تعالى ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب أى تعب ونصب واعياء واختلف في الايام الستة فالجمهور انها كايامنا هذه وعن ابن عباس ومجاهد والضحاك وكعب ان كل يوم كالف سنة مما تعدون (عن أبي ذر رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال لي النبي صلى الله عليه وسلم حين غربت الشمس تدري) بحذف همزة الاستفهام والغرض منه اعلامه بذلك وفي نسخة أن تدري باثباتها (أين تذهب) وفي رواية زيادة هذه (قلت الله ورسوله أعلم قال فانها تذهب حتى تسجد تحت العرش) منقاداً لله انقياد الساجد من المكلفين أو تشبيهاً لها بالساجد عند غروبها قال ابن الجوزي ربما أشكل هذا الحديث على بعض الناس من حيث ان انزاهات غيب في الارض وفي القرآن العظيم انها تغيب في عين جنة أى ذات جنة أى طين فاين هي من العرش والجواب ان الارضين السبع في ضرب المثال كقطب رضى والعرش لعظم ذاته بمثابة الرضى فانما سجدت الشمس سجدة تحت العرش وذلك مستقرها وقال ابن العربي أنكر قوم سجودها وهو صحيح ممكن لا يحيله العقل وتأوله قوم على التسخير الدائم ولا مانع أن تخرج عن مجراها فتسجد ثم ترجع اه وتعقبه في الفتحة بانه ان أراد بالخروج الوقوف فواضح والا فلا دليل على الخروج اه قال ابن كثير وقد حكى ابن خزم وغيره الاجماع على ان السموات كروية مستديرة واستدل لذلك بقوله في فلك يسبحون قال الحسن بدورون وقال ابن عباس في فلكة مثل فلكة المغزل ولا تعارض بين هذا وبين الحديث وليس فيه ان الشمس تصعد الى فوق السموات حتى تسجد تحت العرش بل هي تغرب عن أعيننا وهي مستمرة في فلكها الذي هي فيه وهو الرابع فيما قاله غير واحد من علماء التفسير وليس في الشرع ما ينفيه بل في الحس وهو الكسوفان ما يدل عليه ٧ ويقضيه فاذا ذهبت فيه حتى تتوسطه وهو وقت نصف الليل مثلاً في اعتدال الزمان فانها تكون أبعد ما تكون تحت العرش لانها تغيب عن جهة وجه العالم وهذا محل سجودها كما يناسبها كما انها أقرب ما تكون من العرش وقت الزوال من جهتنا فاذا كانت في محل سجودها (فتستأذن) عطف على المنصوب بمعنى أى في الطلوع

منها أربعة حرم ثلاث منها متواليات ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جادى وشعبان عن أبي ذر رضى الله عنه قال قال لي النبي صلى الله عليه وسلم حين غربت الشمس تدري أين تذهب قلت الله ورسوله أعلم قال فانها تذهب حتى تسجد تحت العرش فتستأذن

٧ قوله ما يدل عليه فان كسوف الشمس بحيلة جرم القمر بيننا وبينها وكسوف القمر بحيلة الارض بيننا وبينها فهذا يدل على أن الفلك يجرى لكن لما منع أن يقول أن الكسوفين بغير ذلك الا ان ذلك مما قامت عليه الأدلة القطعية المقررة في محلها فليتنا من

فيؤذن لها ويوشك أن تسجد فلا يقبل منها وتستأذن فلا يؤذن لها يقال لها ارجعي من حيث جئت فتطلع من مغربها فذلك قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير (٦) العزيز العليم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

الشمس والقمر يكوران يوم القيامة عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا رأى مخيلة في السماء أقبل وأدبر ودخل وخرج وتغير وجهه فإذا أمطرت السماء سرى عنه قالت فعرفته ذلك فقال وما أدري لعله كما قال قوم فلما رأوه عارضا مستقبل أوديتهم الآية عن عبد الله رضي الله عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدق قال إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوما

(١) أصاب شيخ الإسلام الشرقاوي ووفق في هذا الحكم بل لو قال غيره لكان مصيبة كبرى ويكون في ذلك كزائغ في عصرنا هذا قال في هذا الحديث أنه صحيح متنا واستنادا ولكنه غير مطابق للواقع وهذا كلام تقشعر منه الجلود لأنه تكذيب للرسول صلى الله عليه وسلم لأجل كلام هو اليوم يناقض ما كان يقوله المتقدمون من أهل

من المشرق على عاداتها (فيؤذن لها) فتبدون من جهة المشرق وهي مع ذلك كارهة لعصاة بني آدم أن تطلع عليهم وهو يدل على أنها تعقل كسجودها (ويوشك) بكسر الميم أي يقرب (أن تسجد فلا يقبل منها) أي لا يؤذن لها أن تسجد (وتستأذن) في السير إلى مطلعها (فلا يؤذن لها يقال) وفي نسخة فيقال (لها ارجعي من حيث جئت فتطلع من مغربها فذلك) قوله فأنها تذهب إلى (قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها) أي لخدمعين ينتهي إليه دورها فشببه بمستقر المسافر إذا قطع مسيره أول كبد السماء فان حركتها فيه يوجد فيها ابطاء يظن أن لها هناك وقفة وقال ابن عباس لا تبلغ مستقرها حتى ترجع إلى منازلها وقيل إلى انتهاء أمرها عند خراب العالم وقيل لخدمها من مسيرها كل يوم من مرأى عيوتنا وهو المغرب وقيل منتهى أمرها كل يوم من المشرق والمغرب فان لها في دورها ثلاثمائة وستين مشرقا ومغربا تطلع كل يوم من مطلع وتغرب في مغرب ثم لا تعود إليهما إلى العام القابل (ذلك) الجري على هذا التقدير والحساب الدقيق الذي يكل الفطن عن احصائه (تقدير العزيز) الغالب بقدرته على كل مقدور (العليم) المحيط علمه بكل معلوم وظاهر هذا أنها تجري بنفسها في كل يوم لقوله تعالى في الآية الأخرى وكل في فلك يسبحون أي يدورون وهو مغاير لقول أصحاب الهيئة أن الشمس مرصعة في الفلك اذ مقتضاه أن الذي يسير هو الفلك وهذا منهم على طريق الخدس والتخمين فلا عبرة به ١ (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الشمس والقمر مكوران) بتشديد الواو والمفتوحة أي مطويان ذاهبا والضوء وزاد البزار وابن أبي شيبه في مصنفه والاسماعيلي في مستخرجه في النار (يوم القيامة) لأنهما عباد من دون الله وليس المراد من تكويرهما فيها تعذيبهما بذلك لكنه زيادة تبكي لمن كان يعبد في الدنيا ليعلموا أن عبادتهم لها كانت باطلة (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) أنها (قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأى مخيلة في السماء) بفتح الميم وكسر الخاء المعجمة وبعد التحتية الساكنة لام مفتوحة أي سحابة يخال فيها المطر (أقبل وأدبر ودخل وخرج وتغير وجهه) خوفا أن يحصل من تلك السحابة ما فيه ضرر بالناس (فإذا أمطرت السماء سرى) بضم السين المهملة مبنيًا للجهول أي كشف (عنه) الخوف وأزيل (قالت) عائشة (عرفته) بتشديد الراء وسكون الفاء وضم الفوقية من التعريف أي عرفت النبي صلى الله عليه وسلم (ذلك) أي الذي عرض له (فقال) عليه الصلاة والسلام (وما) بالواو وفي نسخة ما يحذفها (أدري لعله كما قال قوم) هم عاد (فلما رأوه عارضا) سحابة عرض في أفق السماء (مستقبل أوديتهم الآية) أي متوجه أوديتهم فكان فيه هلاكهم (عن عبد الله) أي ابن مسعود (رضي الله تعالى عنه) أنه (قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق) في قوله (المصدق) في وعده به تعالى قال في شرح المشكاة الأولى أن تجعل الجملة اعتراضية لاحتياج لتمام الحوال كلها وأن يكون من عادته رادبه ذلك فحسن موقعها (قال) عليه الصلاة والسلام (إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه) بضم الياء وسكون الجيم وفتح الميم مبنيًا للفعول (أربعين يوما) أي يضم بعضه إلى بعض بعد الانقشار ليتخمر فيها حتى يتهيأ للخلق وفي قوله خلقه تعبير بالمصدر عن الجثة وحل على أنه بمعنى المفعول كقوله لم هذا ضرب الأمير أي مضروبه وقال الخطابي روى عن ابن مسعود في تفسيره أن النطفة اذا وقعت في الرحم فاراد الله تعالى أن يخلق منها بشر اطارت في بشرة المرأة تحت كل ظفر وشعر ثم تمكث أربعين ليلة ثم تنزل دما في الرحم فذلك جمعها قال في الفتح وقد وقع في حديث مالك بن الحويرث رفعه ما ظاهره يخالف ذلك ولفظه اذا أراد الله خلق عبد فجامع الرجل المرأة طار ماؤه في كل عرق وعضو منها فاذا كان يوم السابع جمعه الله ثم أحضره كل عرق له دون آدم في أي صورة ما شاء ربك وعند أبي عوانة يجمع في بطن أمه أربعين

يوما

ذلك الفن والواجب على كل مسلم أن يعتقد طالع الشمس حقيقة وغروها وجزمها وقد نطق به القرآن أيضا فمن أنكر ذلك فهو يشكر كلام ربه وكلام نبيه لقوم يتكلمون بما لا يعلمون فليتهم حق الفهم اه مصححه

ثم يكون علقه مثل ذلك
 ثم يكون مضغ مثل ذلك
 ثم يبعث الله ملكا
 ويؤمر بأربع كلمات
 ويقال له اكتب عمله
 ورزقه وأجله وشقي
 أو سعيد ثم ينفخ فيه
 الروح فان الرجل منكم
 ليعمل حتى ما يكون
 بينه وبين الجنة الأذراع
 فيسبق عليه كتابه
 فيعمل بعمل أهل النار
 ويعمل حتى ما يكون
 بينه وبين النار الأذراع
 فيسبق عليه الكتاب
 فيعمل بعمل أهل الجنة
 عن أبي هريرة رضي
 الله عنه عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال اذا
 أحب الله عبدا نادى
 جبريل ان الله يحب
 فلانا فأحببه فيحبه
 جبريل فينادي جبريل
 في أهل السماء ان الله
 يحب فلانا فأحبوه
 فيحبه أهل السماء ثم
 يوضع له القبول في
 الأرض عن عائشة
 زوج النبي صلى الله عليه
 وسلم رضى عنها أنها
 سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول
 ان الملائكة تنزل في
 العنان وهو السحاب
 فتذكر الأمر قضي في
 السماء

يوم انطفئ فيبين ان الذي يجمع هو النطفة وهو المني وفي النهاية يجوز ان يريد بالجمع مكث النطفة في الرحم
 لتختمر حتى تتهيأ للتصوير (ثم يكون علقه) دماغا غليظا جامدا (مثل ذلك) الزمان (ثم يكون مضغ)
 قطعة لهم قدر ما يمضغ (مثل ذلك) الزمان واختلف في أول ما يتشكل من الجنين فقيل قلبه لانه الاساس
 ومعدن الحركة الغريزية وقيل السماغ لانه يجمع الحواس ومنه تنبعث وقيل الكبد لان فيه النمو والاعتناء
 الذي به قوام البدن ورجحه بعضهم بانه مقتضى النظام الطبيعي لان النمو هو المطلوب أولا ولا حاجة له حينئذ الى
 حس ولا حركة ارادية وانما يكون له قوة الحس والارادة عند تعلق النفس به فيقدم الكبد ثم القلب ثم السماغ
 (ثم يبعث الله ملكا) اليه في الطور الرابع حين يتكامل بنيانه وتتشكل أعضاؤه (ويؤمر) مبنيًا للفعول
 وفي نسخة فيؤمر (بأربع كلمات) أي يكتبها كما قال (ويقال له اكتب عمله ورزقه) غذاءه حللا
 أو حرما قليلا أو كثيرا وكل ما ساقه الله اليه لينتفع به كالعلم وغيره (وأجله) طويلا أو قصيرا (وشقي
 أو سعيد) حسب ما اقتضته حكمته وسبقت به كلمته والمراد ان الملك يكتب احدي الكلمتين ورفع شقي خبر
 مبتدأ محذوف وتاليه عطف عليه وكان حق الكلام أن يقول يكتب سعاده وشقاوته فعدل عن ذلك بحكاية
 لصورة ما يكتب لانه يكتب شقي أو سعيد والظاهر ان الكتابة هي الكتابة المعهودة في صحيفته وقد جاء
 ذلك مصرح به عند مسلم ثم تطوى الصحيفة فلا يزداد فيها شيء ولا ينقص وعنده أيضا فيقضي الله ما هو قاض
 فيكتب ما هو لاق بين عينيه (ثم) بعد كتابة الملك هذه الاربعة (ينفخ فيه الروح) بعد تمام صورته ثم ان
 حكمة تحول الانسان في بطن أمه حالة بعد حالة مع ان الله تعالى قادر على أن يخلق في أقل من لحظة ان في
 التحويل فوائد منها انه لو خلقه دفعة واحدة لشق على الام فجعله أولا نطفة لتعتاد به امه ثم علقه كذلك
 وهلم جرا ومنها اظهار قدرته تعالى حيث قلبه من تلك الاطوار الى كونه انسانا حسن الصورة متحليا بالعقل
 ومنها التنبيه والارشاد على كمال قدرته على الحشر والنشر لان من قدر على خلق الانسان من ماء مهين ثم
 من علقه ثم من مضغه قادر على اعادته وحشره للحساب والجزاء قاله المظهرى (فان الرجل منكم ليعمل
 حتى ما يكون) نصب بحتى وما نافية غير مانعة لها من العمل أو رفع على ان حتى ابتدائية كفت بها وفي
 رواية وان الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون (بينه وبين الجنة الأذراع) أي ما بقي بينه وبين
 أن يصل الى الجنة الا كمن بقي بين موضع من الارض ذراع فهو تمثيل بقرب حاله من الموت وضابط
 ذلك بالغرغرة التي جعلت علامة لعدم قبول التوبة (فيسبق عليه كتابه) الذي كتبه الملك وهو في بطن
 أمه والفاء للتعقيب الدال على حصول السبق بغير مهمة (فيعمل) عند ذلك وفي نسخة يعمل (يعمل أهل
 النار) أي فيدخلها (ويعمل) أي بعمل أهل النار (حتى ما يكون بينه وبين الأذراع فيسبق عليه
 الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة) أي فيدخلها وفيه ان مصير الامور في العاقبة الى ما سبق به القضاء
 وسرى به القدر (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال اذا أحب
 الله العبد نادى جبريل) نصب على المفعولية (ان الله يحب فلانا فأحببه) بهزمة قطع مفتوحة خاء
 مهملة سا كنة فوحدة مكسورة وأخرى سا كنة على الفك (فيحبه جبريل فينادي جبريل في أهل
 السماء ان الله يحب فلانا فأحبوه) بتشديد الواو (فتحبه أهل السماء ثم يوضع له القبول في أهل الأرض) ممن
 يعرفه من المسلمين (١) وفي رواية زيادة واذا أبغض الله عبدا نادى جبريل عليه السلام اني أبغض فلانا
 فأبغضه قال فيبغضه جبريل ثم ينادي في أهل السماء ان الله يبغض فلانا فأبغضوه فيبغضونه ثم يوضع له البغض
 في الأرض (عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنها انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول ان الملائكة تنزل في العنان) بفتح العين المهملة والتون المخففة (وهو السحاب) وزنا ومعنى وهو
 مدرج في الحديث من كلام الراوى فالسحاب مجاز عن السماء كما ان السماء تستعمل مجازا عن السحاب في
 قوله تعالى وأنزلنا من السماء ماء طهورا في وجهه (فتذكر) الملائكة الأمر الذي (قضى في السماء) وأصل

(١) ليس يقيد بل ومن

لم يعرفه فيحبه بمجرد رؤيته لما وضع الله له من القبول في القلوب اه مصححه

هريرة رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من أبواب المسجد ملائكة يكتبون الاول فالاول فاذا جلس الامام طورا الصحف وجاؤا يستمعون الذكر

عن البراء رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لحسان اهجههم أوهاجههم وجبريل معك * عن عائشة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما عاتشته هذا جبريل يقرأ عليك السلام فقالت وعليه السلام ورحمة الله وبركاته ترى ما لأرى تريد النبي صلى الله عليه وسلم عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل ألا تزورنا أكثر مما تزورنا قال فنزلت وما تنزل إلا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا الآية * وعن رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أقرأني جبريل القرآن علي حرف فلم أزل أستزیده حتى اتيه

ذلك ان الملائكة تسمع في السماء ما قضي الله تعالى في كل يوم من الحوادث فيحدث بعضهم بعضا (فتسترق الشياطين السمع) أى تختلسه منهم والقاف مخففة (فتسمعه فتوحيه الى الكهان) بضم الكاف وتشديد الهاء جمع كاهن من يخبر بالمغيبات المستقبلية (فيكذبون معها) أى مع الكلمة المسموعة من الشياطين (مائة كذبة) بفتح الكاف وسكون المعجمة وفي نسخة بكسر ها (من عند أنفسهم * عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من أبواب المسجد ملائكة) وفي نسخة الملائكة (يكتبون الاول فالاول) الفاء لترتيب النزول من الاعلى الى الادنى وللتعاقب الذى ينتهى الى أعداد كثيرة (فاذا جلس الامام) أى على المنبر (طورا الصحف) التى كتبوا فيها المبادرين الى الجمعة (وجاؤا يستمعون الذكر) أى الخطبة (عن البراء) بن عازب (رضى الله تعالى عنه) انه (قال النبي صلى الله عليه وسلم) وهو في المسجد (لحسان) بن ثابت رضى الله تعالى عنه لما هجاه المشركون (اهجههم) بضم الهاء وفتح الجيم أمر من هجاهجوا وهو نقيض المدح وفي نسخة اهجههم بهمزة وصل ١ (أوهاجههم) من المهاجاة والشك من الراوى أى جازهم بهجوهم (وجبريل معك) بالتأنييد والمعونة وفيه جواز هجوا الكفار وأذاهم ما لم يكن لهم أمان لان الله تعالى قد أمر بالجهاد فيهم والاغلاظ عليهم لان في الاغلاظ بيما بالغضهم والانتصار ٢ منهم بهجاء المسلمين ولا يجوز ابتداء لقوله تعالى ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم وفيه أيضا جواز انشاد الشعر في المسجد (عن عائشة رضى الله تعالى عنها) ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها يا عائشة هذا جبريل يقرأ عليك السلام بفتح ياء يقرأ من الثلاثي (فقالت وعليه السلام ورحمة الله وبركاته ترى ما لأرى تريد النبي صلى الله عليه وسلم) وفيه ان الرؤية حالة يخلقها الله تعالى في الحى ولا يلزم من حصول المرئى واجتماع سائر الشروط الرؤية كما لا يلزم من عدمها عدمها وانما يواجهها جبريل كما واجهه مريم احتراماً للمقام سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل) عليه السلام (ألا تزورنا أكثر مما تزورنا) بتخفيف اللام للعرض والتخفيف أى التمنى (قال فنزلت آية وما تنزل إلا بأمر ربك) والتنزل النزول على مهل لانه مطاوع نزل وقد يطلق بمعنى النزول مطلقا كما يطلق نزل بمعنى أنزل والمعنى وما تنزل وقتاغب وقت الا بأمر الله على ما تقتضيه حكمته (له ما بين أيدينا وما خلفنا الآية) وهو ما نحن فيه من الاماكن والاحايين لا تنتقل من مكان الى مكان أو لا تنزل في زمان دون زمان الا بأمره ومشيتته (وعنه رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أقرأني جبريل) عليه السلام (القرآن على حرف) أى لغة أو وجه من الاعراب (فلم أزل أستزیده) أى أطلب منه الزيادة على الحرف توسعة وتخفيفا ويسأل جبريل ربه تعالى ويستزیده (حتى اتيه الى سبعة أحرف) وليس المراد أن يكون في الحرف الواحد سبعة أوجه والاختلاف اختلاف تنوع وتغاير لا تضادا ولا تناقضا اذ هو محال في القرآن وذلك يرجع الى سبعة لانه اما في الحركات من غير تغير في المعنى والصورة نحو البخل ويحسب بوجهين أو بتغير في المعنى فقط نحو فتلقي آدم من ربه كلمات واماني الحروف بتغير في المعنى لا الصورة نحو بلوا وتلوا وعكس ذلك نحو السراط والصراط أو بتغير هما نحو ياتل ويتأل واماني التقديم والتأخير نحو فينتلون ويقتلون أو في الزيادة والنقصان نحو أوصى ووصى واماني الاختلاف في الاظهار والادغام وغيرهما ما يسمى بالاصول فليس من الاختلاف الذى يتنوع فيه اللفظ أو المعنى لان هذه الصفات المتنوعة في أدائه لا تخرجه عن ان يكون لفظا واحدا ولئن قرض فيكون من الاول (عن يعلى بن أمية التميمي رضى الله تعالى عنه) انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ على المنبر ونادوا يا مال) بالترخيم وهو قراء ابن مسعود

عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنها أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم (٩) هل أتى عليك يوم كان أشد

من يوم أحد قال لقد
لقيت من قومك ما لقيت
وكان أشد ما لقيت منهم
يوم العقبة إذ عرضت
نفسى على بن عبد ياليل
ابن عبد كلال فلم يجبنى
إلى ما أردت فأنطلقت
وأمامهم موم على وجهى
فلم أستفق إلا وأنا بقرن
الثعالب فرفعت رأسى
فاذا أنا بسحابة قد
أظلتنى فنظرت فاذا فيها
جبريل فنادانى فقال ان
الله قد سمع قول قومك
لك وما ردوا به عليه وقد
بعث إليك ملك الجبال
لتأمره بما شئت فيهم
فنادانى ملك الجبال
فسلم على ثم قال يا محمد فقال
الامر ذلك فما شئت
ان شئت أن أطبق
عليهم الأخشبين فقال
النبي صلى الله عليه وسلم
بل أرجو أن يخرج الله
من أصلابهم من يعبد
الله وحده لا يشرك به
شيئاً عن ابن مسعود
رضي الله عنه في قول
الله عز وجل فأوحى إلى
عبداه ما أوحى قال رأى
جبريل له ستائة جناح
وعنه رضي الله عنه
في قوله تعالى لقد رأى
من آيات ربه الكبرى
قال رأى رفرفا أخضر
سداً فوق السماء عن

وفي نسخة يامالك وهو اسم خازن النار (عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ورضي الله تعالى عنها أنها
قالت للنبي صلى الله عليه وسلم هل أتى عليك يوم أشد من يوم) غزوة (أحد قال) عليه الصلاة والسلام (لقد
لقيت من قومك) قریش (ما لقيت وكان أشد ما لقيت منهم يوم العقبة) التي بنى أو مكان مخصوص
بالطائف وهو أولى وأشد خبر كان واسمها ضمير عائدة إلى ما لقيت ويوم العقبة ظرف مكان والمعنى كان
ما لقيت من قومك يوم العقبة أشد ما لقيت منهم ويحتمل أن يكون أشد بالرفع اسمها ويوم العقبة متعلق
بمحذوف خبر أى كان أشد ما لقيته منهم حاصل يوم العقبة (إذ) أى حين (عرضت نفسى) فى سؤال سنة
عشر من البعث بعد موت أبى طالب وخديجة وتوجهه إلى الطائف (على بن عبد ياليل) بتحتية وبعد الالف
لام مكسورة فتحتية ساكنة فلام (ابن عبد كلال) بضم الكاف وتخفيف اللام وبعد الالف لام أخرى
واسمه كنانة وهو من أكابر أهل الطائف من ثقيف لكن الذى فى السبران الذى كله هو عبد ياليل نفسه
لا ابنه وعند أهل النسب ابن عبد كلال أخوه لأبوه وأنه عبد ياليل بن عمرو بن عمير بن عوف (فلم يجبنى
إلى ما أردت) وعند موسى بن عقبة أنه صلى الله عليه وسلم توجه إلى الطائف وجاء أن يأووه فعمد إلى ثلاثة
نفر من ثقيف وهم ساداتهم وهم أخوة عبد ياليل وحبيب ومسعود بنو عمرو فعرض عليهم نفسه وشكا اليهم
ما انتهك منه قومه فردوا عليه أقبح ردور فخنوه بالحجارة حتى أدموا رجليه (فأنطلقت وأمامهم موم على
وجهى) أى الجهة المواجهة لى وقال الطيبي أى انطلقت حيراناً لما لا أدري أين أتوجه من شدة ذلك
(فلم أستفق) مما أنا فيه من الغم (الاولا بقرن الثعالب) بالثلثة جمع ثعلب الحيوان المعروف وهو مبيقات
أهل نجد ويسمى قرن المنازل أيضاً وهو بين مكة ويوم ليلة (فرفعت رأسى فاذا أنا بسحابة قد أظلتنى
فنظرت) إليها (فاذا فيها جبريل) عليه الصلاة والسلام (فنادانى فقال ان الله قد سمع قول قومك لك وما
ردوا به عليك وقد بعث إليك) وفى نسخة وقد بعث الله إليك (ملك الجبال) أى الذى سخرت له ويده
أمرها (لتأمره بما شئت فيهم) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (فنادانى ملك الجبال فسلم على ثم قال
يا محمد فقال) توكيد لما قبله (الامر ذلك) أى كما قال جبريل أو كما سمعت منه (فيم) بدون ألف وفى
نسخة فما بالالف (شئت) استفهام جزاؤه تدبر أى فعلت وعند الطبرانى فقال يا محمد ان الله بعثنى إليك
وأما ملك الجبال لتأمرنى بأمرك فيما شئت (ان شئت أن أطبق) بضم الهمزة وسكون الطاء وكسر
الموحدة (عليهم الأخشبين) بالخاء والشين المعجمتين جبلتى مكة أبى قبيس ومقابله فيةعان وقال
الكرمانى ثور وهو موه وسمي بذلك لصلابتهما وغلظ حجارتها (فقال) وفى نسخة قال بحذفا (النبي
صلى الله عليه وسلم بل أرجو) وفى نسخة انا أرجو (أن يخرج الله) بضم الياء من الإخراج (من
أصلابهم من يعبد الله) أى يوحده وقوله (وحده لا يشرك به شيئاً) تفسير لما قبله وهذا من مزيد
شفقة على أمته وكثرة حاله وصبره جزاه الله عنما هو أهله وصلى الله عليه وسلم (عن ابن مسعود) عبد الله
(رضي الله تعالى عنه فى قول الله عز وجل فأوحى إلى عبداه ما أوحى قال رأى) عليه الصلاة والسلام (جبريل)
عليه الصلاة والسلام فى صورته التى خلق عليها (له ستائة جناح) بين كل جناحين كما بين المشرق والمغرب
(وعنه رضي الله تعالى عنه فى قوله تعالى لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال رأى رفرفا) أى بساطاً (أخضر)
وفى نسخة خضر ابفتح الخاء وكسر الصاد المعجمتين (سداً فوق السماء) أى أطرافها وعند النسائى من
حديث ابن مسعود أبصر نبي الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام على رفرف قد ملأ ما بين السماء
والارض قال الخطابي الرفرف يحتمل أن يكون أجنحة جبريل عليه عليه السلام بسطها كما تبسط الشيا
(عن عائشة رضي الله تعالى عنها) انها (قالت من زعم أن محمداً) صلى الله عليه وسلم (رأى ربه) بعينى
رأسه يقظة (فقد أعظم) أى دخل فى أمر عظيم أو الخبر محذوف ٧ وفى مسلم فقد أعظم على الله الفرية

(٢ - (فتح المبدى) - ثالث) عائشة رضي الله عنها قالت من زعم أن محمداً صلى الله عليه وسلم رأى ربه فقد أعظم

صلى الله عليه وسلم اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه فابت فبات غضبان عليها لعنتها الملائكة حتى تصبح عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت ليلة أسرى أبى موسى رجلا آدم طوالا جعدا كأنه من رجال شنوءة ورأيت عيسى رجلا مربوعا مربوع الخاق الى الحجرة والبياض سبط الرأس ورأيت مالكا خازن النار والدجال في آيات أراهن الله آياه فلا تكن في مريية من لقائه عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مات أحدكم فانه يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي فان كان من أهل الجنة فن أهل الجنة وان كان من أهل النار فن أهل النار عن عمران بن حصين رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء واطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء عن أبي

وهي بكسر الفاء واسكان الراء الكذب والجمهور على اثبات رؤيته عليه الصلاة والسلام لربه بعيني رأسه ولا يقدح في ذلك حديث عائشة رضي الله تعالى عنها اذ لم تخبر انها سمعته عليه الصلاة والسلام يقول لم أر ربي وانما ذكرت متأولة لقوله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب ولقوله تعالى لا تدركه الابصار (ولكن رأى جبريل في صورته) وهيئته (وخلقه) بفتح الخاء وسكون اللام الذي خلق عليه حال كونه (ساداما بين الافق) وفي نسخة وخلقه سادما بفتحهما (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه) كناية عن الجماع (فابت) أى ان تجيء كما في بعض الروايات (فبات غضبان عليها لعنتها الملائكة) ظاهره كما قاله سيدي عبد الله بن أبي جرة اختصاص اللعن بما اذا وقع ذلك ليلا لقوله حتى تصبح وكأن السرف فيه تأكد ذلك الشأن في الليل وقوة الباعث اليه ولا يلزم من ذلك انه يجوز لها الامتناع في النهار وانما خص الليل بالذكر لانه مظنة ذلك (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال رأيت ليلة أسرى بي) الى المسجد الاقصى (موسى) عليه الصلاة والسلام (رجلا آدم) بمداهمزة وجوز بعضهم قصرها أى أسمر اللون (طوالا) بضم الطاء المهملة وتخفيف الواو (جعدا) بفتح الجيم وسكون العين المهملة أى ليس بسبط (كأنه من رجال شنوءة) أى في طوله وسمرته وشنوءة بفتح الشين المعجمة وبعاء النون المضمومة همزة مفتوحة فهاء تأنيث قبيلة من قحطان طوال القامات (ورأيت عيسى) بن مريم (رجلا مربوعا) لا طويلا ولا قصيرا (مربوع الخاق) بفتح الخاء معتدله حال كونه مائلا لونه (الى الحجرة والبياض) فلم يكن شديدهما (سبط الرأس) بفتح السين وسكون الموحدة وكسرها وفتحها مسترسل الشعر (ورأيت مالكا خازن النار والدجال) الاعور (في) جملة (آيات) أخر (أراهن الله آياه) صلى الله عليه وسلم ولعله أراد قوله تعالى لقد رأى من آيات ربه الكبرى وحيثئذ فيسكون في الكلام التفتات حيث وضع آياه موضع اياى أو الراوى نقل معنى ما تلفظه (فلا تكن في مريية) شك (من لقائه) يعنى موسى فيكون كما في الكشف ذكر عيسى وما يقبعه من الآيات مستطرذا لذكر موسى وانما قطعه عن متعلقه وأخره ليشمل معناه الآيات على سبيل التبعية والادماج وعلى هذا فالخطاب في قوله فلا تكن للنبي صلى الله عليه وسلم أى لا تكن يا محمد في رؤية ما رأيت من الآيات في شك وقيل قوله أراهن الله آياه من كلام الراوى أدرجه في الحديث دفعا لاستبعاد السامعين واماطة لما عسى ان يختلج في صدورهم وقيل الخطاب في قوله فلا تكن عام لمن سمع هذا الحديث الى يوم القيامة والضمير في لقائه عائد على الدجال أى اذا كان خروجه موعودا فلا تكن في شك من لقائه (عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مات أحدكم فانه يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي) أى فيهما بأن يحيا منه جزء ليدرك ذلك أو العرض على الروح فقط (فان كان من أهل الجنة فن أهل الجنة) أى فالمرؤض عليه من مقاعد أهل الجنة فخذف المبتدأ والمضاف المجزور بمن وأقام المضاف اليه مقامه وحيثئذ فالشرط والجزاء متغايران لا متحدان (وان كان من أهل النار فن أهل النار) أى فقعه من مقاعد أهلها يعرض عليه (عن عمران بن حصين) بضم الخاء وفتح الصاد المهملتين (رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال اطلعت في الجنة) بتشديد الطاء أى أشرفت ليلة الاسراء وفى المنام لافى صلاة الكسوف (فرأيت أكثر أهلها الفقراء واطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء) لما يغلب عليهن من اهواء والميل الى عاجل زينة الدنيا والاعراض عن الآخرة لنقص عقولهن وسرعة انخداعهن قاله القرطبي وقال المهلب لكفرهن العشير وفيه دليل على وجود الجنة الآن خلافا لبعضهم (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال بينا) بغير ميم (نحن عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ قال بينا أنا نائم رأيتني) أى رأيت نفسي (في الجنة)

ورؤيا الانبياء حق (فاذا امرأة) هي أم سليم (تتوضأ) وضواً شرعياً فيؤول بكونها محافظة في الدنيا على العبادة وألغو بالتزاد وضاء وحسناً للتزليل وسخالتزه الجنة عنه (الى جانب قصر) زاد الترمذي من حديث أنس من ذهب (فقلت لن هذا القصر فقالوا) يحتمل انه جبريل ومن معه (لعمر بن الخطاب) زاد في رواية فاردت أن أدخله (قد كرت غيرته) بفتح العين المججمة (فوليت مدبراً فبكى عمر) لما سمع ذلك سروراً به وتشوقاً إليه (وقال) عمر رضي الله تعالى عنه (أعليك أغار يارسول الله) هذا من القلب والاصل أعليها أغار منك أو ان على معنى من التعليلية والاصل أغارأي يحصل لي غيرة من أجلك (وعنه رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول زمرة) أي جماعة (نلج الجنة) أي تدخلها (صورتهم على صورة القمر ليلة البدر) وهي ليلة أربع عشرة في الاضاء والحسن (لا يبصقون) بالصاد (فيها) أي الجنة (ولا يمتخطون ولا يتغوطون) زاد جابر في حديث المروى في مسلم طعامهم ذلك جشائهم كريح المسك وفي رواية للبخاري زيادة ولا يبولون ففي ذلك سلب صفات النقص عنهم (أنبتهم فيها) أي في الجنة (الذهب) في رواية زيادة والفضة وفي الطبراني بإسناد قوي من حديث أنس مرفوعاً أن أدنى أهل الجنة لمن يقوم على رأسه عشرة آلاف خادم بيد كل واحد صفتان واحدة من ذهب والاخرى من فضة (أمشاطهم من الذهب والفضة) يتمشطون بها لا لتساخ شعورهم بل للتلذذ (ومجامرهم) بفتح الميم الاولى (الالوة) بفتح الهمزة وتضم وبضم اللام وتشديد الواو وحكى كسر الهمزة وتخفيف الواو وفي نسخة تسكين اللام قال الاصمعي أراها فارسية عربت العود الهندي الذي يتبخر به أي ان مجامرهم من جنس الالوة والمراد عود مجامرهم الالوة ويؤيده رواية وقود مجامرهم الالوة لان المراد الجرار الذي يطرح عليه واستشكل بان العود انما يفوح ريحه بوضعه على النار والجنة لا نار فيها وأجيب باحتمال أن يكون في الجنة نار لا تسلط لها على الاحراق الا حراق ما يتجمر به خاصة ولم يخلق الله فيها قوة يتأذى بها من عمسها أصلاً ويشعل العود بغير نار وانما سميت بحجرة باعتبار ما كان في الاصل أو يفوح بغير اشتعال (ورشحهم المسك) أي عرفهم كالسك في طيب ريحه (ولكل واحد منهم زوجتان) من نساء الدنيا والثنية بالنظر الى ان أقل مال لكل واحد منهم زوجتان وعينان وفي رواية عن أبي هريرة لكل امرئ زوجتان من الحور العين وعن أبي أمامة بإسناد متكلم فيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من عبد يدخل الجنة الا يزوج ثنتين وسبعين زوجة ثنتين من الحور العين وسبعين من أهل ميراثه من أهل الدنيا ليس منهم امرأة الا ولها قبل شهى وله ذكرا لثنتي وعشرون نكاحاً عن أنس بإسناد كذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للؤمن في الجنة ثلاث وسبعون زوجة فقلنا يا رسول الله أوله قوة ذلك قال انه يعطى قوة مائة وعن عبد الله بن أبي أوفى مرفوعاً ان الرجل من أهل الجنة ليتزوج خمسمائة حوراء أو أربعة آلاف بكر وثمانية آلاف ثيب يعانق كل واحدة منهم مقدار عمره في الدنيا رواه البيهقي وفي اسناده راولم يسم قال ابن القيم والاحاديث الصحيحة انما فيها ان لكل منهم زوجتين وليس في الصحيح زيادة على ذلك فان كانت هذه الاحاديث محفوظة فاما أن يراد بها مال لكل واحد من السراري زيادة على الزوجتين واما أن يراد انه يعطى قوة من يجمع هذا العدد ويكون هذا هو المحفوظ فرواه بعض هؤلاء بالمعنى فقال له كذا وكذا زوجة ويحتمل أن يكون تفاوتهم في عدد النساء بحسب تفاوتهم في الدرجات قال ولا ريب ان المؤمن في الجنة أكثر من اثنتين لما في الصحيحين من حديث أبي عمران الجوني عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المؤمن في الجنة نخيمة من لؤلؤة عجوفة طوله استون ميلاً للعبد المؤمن فيها أهالون يطوف عليهم لا يرى بعضهم بعضاً (يرى) بضم أوله مبنياً للفعل أو بفتححه مبنياً للفعل (من سوقها) بضم الميم وتشديد الخاء المججمة والرفع أو النصب ما في داخل العظم (من وراء اللحم) والجلد (من

فاذا امرأة تتوضأ الى جانب قصر فقلت لن هذا القصر قالوا لعمر ابن الخطاب قد كرت غيرته فوليت مدبراً فبكى عمر وقال أعليك أغار يارسول الله وعنه رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول زمرة نلج الجنة صورتهم على صورة القمر ليلة البدر لا يبصقون فيها ولا يمتخطون ولا يتغوطون أنبتهم فيها الذهب أمشاطهم من الذهب والفضة ومجامرهم الالوة ورشحهم المسك ولكل واحد منهم زوجتان يرى مخ سوقهما من وراء اللحم من الحسن لا اختلاف بينهم ولا تباغض قلوبهم قلب رجل واحد يسبحون الله بكراً وعشياً وعنه رضي الله عنه قال والذين على أثرهم كأشد كوكب اضاء قلوبهم على قلب رجل واحد لا اختلاف بينهم ولا تباغض لـ كل امرئ منهم زوجتان كل واحدة منهما يرى مخ ساقها من وراء لحمها من

(الحسن) والضياء البالغ ورقة البشرة ونعومة الاعضاء وفي حديث أبي سعيد المروى عن أحمد ينظر وجهه في خدها أصفى من المرأة وفي حديث ابن مسعود عند ابن حبان في صحيحه مرفوعا ان المرأة من نساء أهل الجنة ليرى بياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى فخها وذلك ان الله تعالى يقول كأنهن الياقوت والمرجان فاما الياقوت فانه حجر لو أدخلت فيه سلكا ثم استصفيته لرأيته من ورائها (لا اختلاف بينهم) أى بين أهل الجنة (ولا تباض) لصفاء قلوبهم ونظافتها من الكدورات (قلوبهم قلب رجل واحد) وفي نسخة قلب واحد أى كقلب واحد وهذا لازم لما قبله (يسبحون الله) متلذذين به لا متعبدين (بكرة وعشيا) نصب على الظرفية أى مقدارها يعلمون ذلك قبل بستارة تحت العرش اذا نشرت يكون النهار لو كانوا فى الدنيا واذا طويت يكون الليل لو كانوا فيها والمراد الديمومة كما تقول العرب أنا عند فلان صباحا ومساء لا يقصد الوقتين معاومين بل الديمومة وفي حديث جابر عند مسلم يلهمون التسبيح والتكبير كما يلهمون النفس وحينئذ فلا كلفة عليهم فى ذلك وذلك لان قلوبهم تنورت بمعرفة ربهم تعالى وامتلاّت بحبه (وفي رواية عنه رضى الله تعالى عنه) انه (قال والذين) يدخلون الجنة (على اثرهم) بكسر الهمزة وسكون المثناة أو بفتحهما أى عقبهم أو بعدهم (كاشد كوكب اضاءة) بافراذ المضاف اليه ليفيد الاستغراق فى هذا النوع من الكواكب يعنى انها اذا انقضت كوكبا كوكباراً أيهم كاشده اضاءة قاله فى شرح المشكاة (قلوبهم على قلب رجل واحد لا اختلاف بينهم ولا تباض) تفسير لقوله قلوبهم على قلب رجل واحد (لكل امرء منهم زوجتان) وفي حديث أبى هريرة عند أحمد مرفوعا فى صفة أدنى أهل الجنة منزلة وان له من الخور العين اثنتين وسبعين زوجة سوى أزواجه من الدنيا ولمسلم فى صفة الأدنى أيضا ثم تدخل عليه زوجتان (كل واحدة منهما يرى) بالبناء للمفعول أو الفاعل (مخسوقها من وراء اللحم من الحسن) تقيم أتي به صونا من توهم ما يتصور فى تلك الرؤية مما ينفر عنه الطبع (يسبحون الله) متلذذين بالتسبيح (بكرة وعشيا) أى فى مقدارهما اذ لا بكرة ثم لا عشية اذ لا طالع ولا غروب (لا يسقمون) اذ هي دار صحة لا سقم (ولا يمتخطون) لكما لم فليس لهم فضلة تستقنر (وذكرنا فى الحديث) فلا حاجة الى اعادته (عن سهل بن سعد) الساعدي (رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لي دخلن من أمتي) الجنة (سبعون ألفا أو سبع مائة ألف) وعند مسلم من حديث ابن عباس وصفهم بأنهم كانوا لا يكتوون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون وفي حديث أبى أمامة عند الترمذي مرفوعا وعدي ربى أن يدخل من أمتي سبعين ألفا لا حساب عليهم ولا عقاب مع كل ألف سبعون ألفا وثلاث حثيات من حثيات ربى عز وجل والمراد بالمعية فى قوله مع كل ألف سبعون ألفا مجرد دخولهم الجنة بغير حساب وان كان دخولهم فى الزمرة الثانية أو التى بعدها وفى حديث جابر عند الحاكم والبيهقى مرفوعا من زادت حسناته على سيئاته فذلك هو الذى يدخل الجنة بغير حساب ومن استوت حسناته وسيئاته فذلك الذى يحاسب حسابا يسيرا ومن أبقى نفسه فهو الذى يشفع فيه بعد ان يعذب وفى التقييد بقوله أمتي اخراج غير الامة المحمدية من العدد المذكور ولا يعارض هذا حديث أبى برزة الاسامى مرفوعا عند مسلم لا نزول قدماء عبد يوم القيامة حتى يسئل عن أربع عن عمره فيم أفتاه وعن جسده فيم أبلاه وعن علمه ما عمل فيه وعن ماله من أين اكتسبه وفيم أنفق اذ هو نكرة فى سياق النفي لانه مخصوص بمن يدخل الجنة بغير حساب ومن يدخل النار من أول وهلة وفى رواية زيادة تماسكين آخذين بعضهم ببعض (لا يدخل أولهم) الجنة (حتى يدخل آخرهم) بان يدخلوا صفا واحدا دفعة واحدة (وجوههم على صورة القمر ليلة البدر) ليس فيه نقي دخول أحد من هذه الامة المحمدية على الصفة المذكورة من الشبه بالقمر والجملة الحالية بدون الواو (عن أنس رضى الله تعالى عنه) انه (قال أهدى) بضم الهمزة (لنبي صلى الله عليه وسلم جبة سندس) برفع جبة نائب عن الفاعل والسندس مارق من

الحسن يسبحون الله
بكرة وعشيا لا يسقمون
ولا يمتخطون وذكر
باقى الحديث عن
سهل بن سعد رضى الله
عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال لي دخلن
من أمتي سبعون ألفا
أو سبع مائة ألف لا يدخل
أولهم حتى يدخل
آخرهم وجوههم على
صورة القمر ليلة البدر
عن أنس رضى الله
عنه قال أهدى للنبي
صلى الله عليه وسلم جبة
سندس

الديباج وهو ما نحن وغلظ من ثياب الحرير وكان الذي أهدها كيدر بن رومة (وكان) عليه الصلاة والسلام (نهى عن) استعمال (الحرير فحجب الناس منها) أى من الجنة زاد في رواية فقال أنجبون من هذا قلنا نعم (فقال والذي نفس محمد بيده لنناديل سعد بن معاذ في الجنة أحسن من هذا) الثوب قال الخطابي إنما ضرب المثل بالناديل لأنها ليست من عليه الثياب بل تبذل في أنواع من المرافق فيمسح بها الأيدي وينفض بها الغبار عن البدن ويغطي بها ما يهدى في الأطباق وتتخذ لفافا للثياب فصار سبيلها سبيل الخادم وسبيل سائر الثياب سبيل المخدم فإذا كان أدناها هكذا فإظنك بعليتها اهـ (وعنه رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ان في الجنة لشجرة) اسمها طوبى كما عند أجدو الطبراني وابن حبان من حديث عتبة بن عبيد السامي يذكرون أنه ليس في الجنة دار إلا فيها غصن من أغصانها (يسير الراكب) الجواد المضمهر السريع (في ظلها) أى ناحيتها (مائة عام لا يقطعها) وليس في الجنة شمس ولا أذى وفي نسخة في أصلها وهي ظاهرة (واقروا ان شتم وظل ممدود) وفي رواية فبلغ ذلك كعبا فقال صدق والذي أنزل التوراة على موسى والفرقان على محمد لو أن رجلا ركب حقة أو جذعة ثم دار بأصل تلك الشجرة ما بلغها حتى يسقط هراما أن الله غرسها بيده ونفخ فيها من روحه وان أغصانها لمن وراء سور الجنة وما في الجنة نهر إلا وهو خارج من أصل تلك الشجرة ونفخ الروح مجاز عن جريان أثره فيها وهو الحياة وفي حديث ابن عباس موقوف عند ابن أبي حاتم فيشتمى بعضهم ويذكرون هو الذي يفرس الله ريحاً من الجنة فتحرك تلك الشجر بكل هوى في الدنيا قال ابن كثير غريب وإسناده جيد قوي (عن أبي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ان أهل الجنة يتراءون) بفتح التحتية والفوقية فهمزة مفتوحة فتحشية مضمومة بوزن يتفاعلون (أهل الغرف من فوقهم كما يتراءون) بفتح التحتية والفوقية والهمزة بعدها تحشية مضمومة وفي نسخة تتراون بفوقيتين من غير تحشية بعدها همزة (الكوكب الدرى) يضم الدال والتحشية بغير همز ولا يجوز ضم الدال مع الهمز لانه ليس في الكلام فعيل أى الشديد الاضاءة منسوب للدر (الغابر) بالموحدة بعد الالف أى الباقي في الافق بعد انتشار ضوء الفجر وإنما يستنير في ذلك الوقت الكوكب الشديد الاضاءة في الموطأ الغائر بالتحشية بدل الموحدة يريد ان يحطاطه من الجانب الغربى قال التور بشتى وهي تصحيف وعن الترمذى الغارب بتقديم الراء على الموحدة في الافق أى طرف السماء (من المشرق أو المغرب) قال في شرح المشكاة فان قلت ما فائدة تقييد الكوكب الدرى ثم بالغائر في الافق وأجاب بأنه لا يذان بأنه من باب التمثيل الذى وجهه منتزع من عدة أمور متوهمة في المشبه شبه رؤية الرأى في الجنة صاحب الغرفة رؤية الرأى الكوكب المستضىء الباقي في جانب الشرق أو الغرب في الاستضاءة مع البعد فلما اقتصر على الغابر لم يصح لان الاشراف يفوت عند الغروب اللهم إلا أن يقدر المستشرق على الغروب كقوله تعالى فادابلغن أجلهن أى شارفن بلوغ أجلهن لكن لا يصح هذا المعنى في الجانب الشرقى نعم على التقدير كقولهم * متقلدا سيفاً ورمحاً * وعلفتها تبناً وماء بارداً أى طالعافى الافق من المشرق وغابرى المغرب اهـ (لتفاضل ما بينهم قالوا يا رسول الله تلك) الغرف المذكورة (منازل الانبياء عليهم الصلاة والسلام) لا يبلغها غيرهم قال صلى الله عليه وسلم (بلى والذي نفسى بيده) أى نعم هي منازل الانبياء بإيجاب الله تعالى لهم ولكن قد يتفضل الله تعالى على غيرهم بالوصول الى تلك المنازل وفي نسخة بل التى للأضراب قال السفاقسى والسياق يقتضى أن يكون الجواب بالأضراب وإيجاب الثانى أى بل هم (رجال آمنوا بالله) حق إيمانه (وصدقوا المرسلين) حتى تصديقهم وكل أهل الجنة مؤمنون مصدقون لكن امتاز هؤلاء بالصفة المذكورة وفي حديث أبي سعيد عند الترمذى وان أبا بكر وعمر منهم وأنعم أى زاد افضلا يقال أحسنت الى وأنعمت أى زدت على الانعام وعنده أيضاً عن علي مرفوعاً ان في الجنة غر فارى ظهورها من بطونها

وكان ينهى عن الحرير
فحجب الناس منها فقال
والذى نفس محمد بيده
لنناديل سعد بن معاذ
في الجنة أحسن من هذا
وعنه رضى الله عنه
عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال ان في الجنة
لشجرة يسير الراكب
في ظلها مائة عام لا يقطعها
وفي رواية عن أبي
هريرة رضى الله عنه
مثل ذلك قال واقروا
ان شتم وظل ممدود
عن أبي سعيد
الخدري رضى الله عنه
عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال ان أهل الجنة
يتراءون أهل الغرف
من فوقهم كما يتراءون
الكوكب الدرى الغابر
في أفق السماء من
المشرق أو المغرب
لتفاضل ما بينهم قالوا
يا رسول الله تلك منازل
الانبياء لا يبلغها غيرهم
قال بلى والذي نفسى
بيده رجال آمنوا بالله
وصدقوا المرسلين

عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحى من فيح جهنم فأبردوها بالماء عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ناركم جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم قيل يا رسول الله إن كانت لكافية قال فضلت عليهن بتسعة وستين جزءاً كلهن مثل حرها عن أسامة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يجاء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أفتابه في النار فيدور كما يدور الحمار برحاه فيجتمع أهل النار عليه فيقولون يا فلان ما شأنك أليس كنت تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر قال كنت آمركم بالمعروف ولا آتية وأنماكم عن المنكر وآتية عن عائشة رضي الله عنها قالت سحر النبي صلى الله عليه وسلم

و بطونها من ظهورها فقال اعرابي لمن هي يا رسول الله قال هي لمن ألان الكلام وادام الصيام وصلى بالليل والناس نيام قال الكرمانى فان قلت حينئذ لا يبقى في غير الغرف أحد لان أهل الجنة كلهم مصدقون مؤمنون قلت المصدقون بجميع الرسل ليسوا إلا أمة محمد صلى الله عليه وسلم فيبقى مؤمنوا سائر الأمم فيها أهـ أى فى الجنة فالعرف لهذه الأمة اذ تصديق جميع الرسل انما يتحقق لها بخلاف غيرهم من الأمم وان كان فيهم من صدق بما سيجي عن بعد من الرسل فهو بطريق التوقع قاله في الفتح (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) انها (قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحى من فيح جهنم) أى من حرارتها حقيقة أرسلت الى الدنيا نذير الجاحدين وبشير المقربين انها كفارة لذنوبهم أو حر الحى شبيه بحر جهنم ومن للجنس أو للتبعض على كل من القولين أى من جنس الفيح حقيقة أو حكماً أو تشبيهاً أو بعض الفيح كذلك والفيح كما قال الليث سطوع الحر كما يقال فاحت القدر تفيح فيحاً اذا غلت وأصله السعة ومنه أرض فيحاء أى واسعة (فأبردوها بالماء) فكما أن النار تزول بالماء كذلك حرارة الحى وأبردوها بصيغة الجمع مع وصل الهمزة وضم الراء وهو الصحيح المشهور في الرواية وفي نسخة قطعها مفتوحة أيضاً مع كسر الراء وحكاها عياض لكن قال الجوهرى انها لغة رديئة ولا فرق في الماء بين أن يكون ماء زمزم أو غيره والتقييد بماء زمزم في بعض الروايات لكون الخطاب كان لأهل مكة وماء زمزم متيسر عندهم والاولى في كيفية التبريد ما فعلته أسماء بنت أبي بكر كما في مسلم انها كانت تؤتى بالمرأة الموءودة فتصب الماء في جيبها وفي غيره انها كانت ترش على بدن المحموم شيئاً من الماء بين يديه وثوبه والصحابي ولا سيما أسماء المدكورة أعلم بمراد النبي صلى الله عليه وسلم من غيرها والاطباء يسلمون ان الحى الصفراوية بدبر صاحبها يسقى الماء البارد والشديد البرودة ويستقونه الثلج ويغسلون أطرافه بالماء البارد ويحتمل أن يكون ذلك لبعض الحيات دون بعض قال في الفتح وهذا أوجه فان خطابه صلى الله عليه وسلم قد يكون عاماً وهو لا كثر وقد يكون خاصاً فيحتمل أن يكون مخصوصاً بأهل الحجاز ومن والاهم اذ كانت الحيات التي تعرض لهم عن العرضية الحادثة عن شدة الحر وهذه ينفعها الماء شرباً واغتسالاً (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ناركم) هذه التي توقدونها في جميع الدنيا (جزء) واحد (من سبعين جزءاً من نار جهنم قيل يا رسول الله) لم يعرف القائل (ان كانت) هذه النار (لكافية) في احراق الكفار وتعذيب الفجار فهلا كتبت بها (قال) عليه الصلاة والسلام بحبيباله انها (فضلت عليهن) بضم الفاء وتشديد الصاد الموحدة أى على نيران الدنيا (بتسعة وتسعين جزءاً كلهن مثل حرها) أعاد عليه الصلاة والسلام حكاية تفضيل نار جهنم لتمييز عذاب الله من عذاب الخلق وقال حجة الاسلام نار الدنيا لا تناسب نار جهنم لكن لما كان أشد عذاب في الدنيا عذاب هذه النار وعرف عذاب جهنم بها وهيئات لو وجد أهل الجحيم مثل هذه النار لخاضوها هرباً مما هم فيه وفي رواية أخرى جزء من مائة جزء والحكم للزائد وعند ابن ماجه من حديث أنس مرفوعاً وانها يعني نار الدنيا تدعو الله أن لا يعيدها فيها (عن أسامة) بن زيد بن حارثة (رضي الله تعالى عنه) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يجاء بالرجل) بضم الياء وفتح الجيم (يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أفتابه) جمع قتب بكسر القاف والامعاء والاندلاق بالذال المهملة والقاف الخروج بسرعة أى تنصب أمعاؤه من جوفه وتخرج من دبره في النار (فيدور كما يدور والجار برحاه فيجتمع أهل النار عليه فيقولون) له (يا فلان) وفي نسخة أى يا فلان ما شأنك الذي أنت فيه (أليس) وفي نسخة أليست (كنت تأمرنا بالمعروف وتنهانا) وفي نسخة وتنهى (عن المنكر) والاستفهام استخبارى (قال كنت آمركم بالمعروف ولا آتية وأنماكم عن المنكر وآتية) وفيه زجر عظيم للعالم الذي لم يعمل بعلمه نعوذ بالله من ذلك (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) انها (قالت سحر النبي صلى الله عليه وسلم) بضم السين وكسر الحاء المهملتين

مبنيًا للفعول المارجم من الحديبية (حتى كان يخيل) بضم التحتية وفتح الخاء الموحدة مبنيًا للفعول (اليه انه يفعل الشيء) من أمور الدنيا وفي رواية حتى كان يرى انه يأتي النساء ولا يأتيهن (وما يفعله) وفي جامع معمر عن الزهري انه لبث كذلك سنة (حتى كان ذات يوم) بنصب ذات ويجوز رفعها وقد قيل انها مقحمة وقيل بل هي من اضافة الشيء الى نفسه على رأى من يجيزه (دعا ودعا) مرتين ولمسلم من رواية ابن نيزر دعاهم دعاهم دعا بالتسكير ثلاثا وهو المعهود من عادته اذا طلب الله شيئا (ثم قال) لعائشة (أشعرت) أى أعلمت (أن الله) عز وجل (أفتاني فيما فيه شفائي) وللحميدى أفتاني في أمر استفتيته فيه أى أجابنى فيما دعوته فاطلق على الدعاء استفتاء لان الداعي طالب والمجيب مستفتى أو المعنى أجابنى أسأله عنه لان دعا ان يطلعه الله على حقيقة ما هو فيه لما شبه عليه من الامر (أتاني رجلان) وعند الطبراني أتاني ملكان وعند ابن سعد انهما جبريل وميكائيل (فقد أحدهما) جبريل كما جزم به الديلمى في السيرة (عند رأسى و) (فقد الآخر) وهو ميكائيل (عند رجلى) بالثنائية (فقال أحدهما) وهو ميكائيل (للآخر) وهو جبريل (ما وجع الرجل) فيه اشعار بوقوع ذلك في المنام اذ لو كان يقظة لخطابه وسألاه وفي رواية ابن عيينة عند الاسماعيلي فأنبهه من نومه ذات يوم لكن في حديث ابن عباس بسند ضعيف عند ابن سعد فهبط عليه ملكان وهو بين النائم واليقظان (قال) أى جبريل لميكائيل (مطبوب) بفتح الميم وسكون الطاء المهملة وموحدين بينهما واو مسحور كنوا عن السحر بالطب كما كنوا عن اللدغ بالسليم تفاؤلا (قال) أى ميكائيل لجبريل (ومن طبه قال) جبريل لميكائيل طبه (ليبدن الأعصم) بفتح اللام وكسر الواو والاعصم بهمزة مفتوحة فعين سا كنة فصاد مفتوحة مهملتين فيم اليهودى (قال فيما اذا قال في مشط) بضم الميم واسكان الشين وقد يكسر أوله مع اسكان ثانيه وقد يضم ثانيه مع ضم أوله فقط واحد الامشاط الآلة التي بمشط بها الشعر وفي حديث عروة عن عائشة انه مشطه صلى الله عليه وسلم (ومشاقة) بضم الميم والقاف ما يستخرج من الكتان (وجف طلعة) بضم الجيم وتشديد الفاء والاضافة وتنوين طلعة (ذكر) بالتنوين ايضا صفة لجف وهو وعاء الطلع وغشاؤه اذا جف (قال) ميكائيل لجبريل (فاين هو قال) جبريل هو (في بئر ذروان) بذال معجمة مفتوحة وراء سا كنة بئر بالمدينة في بستان بنى زريق بتقديم الزاى المضمومة على الراء من اليهود وقال بعضهم بئر أروان بهمزة بدل المعجمة وكلاهما صحيح (نخرج اليها) أى البئر المذكورة (النبي صلى الله عليه وسلم) وفي رواية في أناس من أصحابه (ثم رجع فقال لعائشة حين رجع نخلها) التي الى اجانبها (كانه) أى النخل وفي نسخة كأنها أى النخيل (رؤس الشياطين) وفي رواية وكان رؤس نخلها رؤس الشياطين أى في قبح المنظر فالتشبيه انما هو لرؤس نخلها قالت عائشة (فقلت استخرجته فقال) عليه الصلاة والسلام (لا) أى لم استخرجه (أما) بفتح الهمزة وتشديد الميم (أنا فقد شفاني الله وخشيت أن يشير ذلك) أى استخرجه (على الناس شرا) كتذكير السحر وتعلمه وهو من باب ترك المصلحة خوف المفسدة (ثم دفنت البئر) بضم الدال وكسر الفاء مبنيًا للفعول وفي رواية عن عروة فأثنى النبي صلى الله عليه وسلم البئر حتى استخرجه ثم قالت فاستخرج قالت فقلت ألا تنشرت فقال أما الله فقد شفاني وأكره أن أثير على أحد من الناس شرا فابنت استخراج السحر وجعل سؤال عائشة عن النشر وهى التعويد والرقية وفي رواية عمر عن عائشة انه وجد في الطلعة تمثالا من شمع تمثل النبي صلى الله عليه وسلم واذا فيه ابر مغرورة واذا وتر فيه احدى عشرة عقدة فتزل جبريل بالمعوذتين فكما قرأ آية انحلت عقدة وكلما زرع ابرة وجد لها ألمائم يجدها راحة وفيه ان السحر يؤثر باذن الله تعالى وهو من اوله النفوس الخبيثة لا قوال وأفعال ينشأ عنها أمور خارقة للعادة ولا يتم الا باستعانة الشياطين على ذلك (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي الشيطان ابليس أو أحد أعوانه) (أحدكم) يوسوس في صدره

حتى كان يخيل اليه أنه
يفعل الشيء وما يفعله
حتى كان ذات يوم دعا
ودعا ثم قال أشعرت
أن الله أفتاني فيما فيه
شفائي أتاني رجلان
فقد أحدهما عند
رأسى والآخر عند
رجلى فقال أحدهما
للآخر ما وجع الرجل
قال مطبوب قال ومن
طبه قال ليبدن الأعصم
قال فيما ذا قال في مشط
ومشافة وجف طلعة
ذكر قال فاين هو قال
في بئر ذروان نخرج اليها
النبي صلى الله عليه
وسلم ثم رجع فقال
لعائشة حين رجع نخلها
كانه رؤس الشياطين
فقلت استخرجته
فقال لا أما أنا فقد شفاني
الله وخشيت أن يشير
ذلك على الناس شرا
ثم دفنت البئر عن أبي
هريرة رضى الله عنه
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم يأتي
الشيطان أحدكم

(فيقول من خلق كذا من خلق كذا) بال تكرار مرتين (حتى يقول من خلق ربك فاذا بلغه) أي باغ قوله من خلق ربك (فليستعذ بالله) من وسوسته بان يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم قال تعالى وإما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله الآية (ولبنته) عن الاسترسال معه في ذلك وليبادر إلى قطعه بالأعراض عنه فانه تندفع الوسوسة عنه لأن الأمر الطاري بغير أصل يندفع بغير نظر في دليل ادلا أصل له ينظر فيه قال الخطابي لو أذن صلى الله عليه وسلم في محاجته لكان الجواب سهلا على كل موحود لكان الجواب مأخوذا من خوى كلامه فان أول كلامه يناقض آخره لان جميع المخلوقات من ملك وانس وجن وحيوان وجاد داخل تحت اسم الخلق ولو فتح هذا الباب الذي ذكره لزم منه أن يقول ومن خلق ذلك الشيء ويمتد القول إلى الأيتناهي والاقول بما لا يتناهي فاسد فسقط السؤال من أصله (عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما) انه (قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يشير إلى المشرق فقال ها ان ههنا أن الفتنة ههنا) مرتين (من حيث يطالع قرن الشيطان) نسب الطالع لقرن الشيطان مع ان الطالع للشمس لكونه مقارنا لطلوعها ومراده عليه الصلاة والسلام منشأ الفتنة من جهة المشرق وهذا من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم فقد وقع ذلك كما أخبر عنه (عن جابر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال اذا استجرح الليل) بسين مهملة فوقية مفتوحة فميم سا كنة فنون مفتوحة فاء مهملة أي اقبل ظلامه حين تغيب الشمس وفي نسخة اسقاط لفظ الليل (أو) شك (كان جنح الليل) بضم الجيم وكسر ها وسكون النون وفي نسخة ضم الجيم وفتحها أي طائفة منه وكان تامة أي حصل وفي نسخة أو قال جنح الليل (فكفوا صبيانكم) أي ضمومهم وامنعوهم من الانتشار ذلك الوقت (فان الشياطين تنتشر حينئذ) لان حركتهم في الليل أمكن منها لهم في النهار لان الظلام أجع للقوى الشيطانية وعند انتشارهم يتعلقون بما يمكنهم التعلق به فلذا خيف على الصبيان من ابدانهم (فاذ ذهب ساعة من العشاء) أي اذا ذهب بعض الظلمة لامتدادها (فلوهم) بالخاء المهملة المضمومة وفي نسخة فلوهم بالخاء المفتوحة وضم اللام (وأغلق بابك) بقطع الهمزة والافراد خطاب لمفرد والمراد به كل أحد فهو عام بحسب المعنى (واذ كر اسم الله) أي عليه (وأطفئ) بقطع الهمزة أمر من الاطفاء (مصباحك) خوفا من القوي سقة أن تجر الفتيلة وتحرق البيت وفي سنن أبي داود من حديث ابن عباس جاءت فأة فأخذت تجر الفتيلة فجاءت بها وألقها بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخجرة التي كان قاعدا عليها فأحرقته منها موضع درهم والمصباح عام يشمل السراج وغيره نعم القنديل المعلق ان أمن منها فلا بأس لا تنفأ العلة (واذ كر اسم الله عليه وأوكى سقاءك) بكسر السين والمد أي اشد دق قرتك بخيط أو غيره قال في المصباح الوكاء مثل كتاب حبل يشد به فم القربة والجمع أو كية مثل سلاح وأسلحة وأوكيت السقاء بالالف شددت فيه بالوكاء ووكيته من وعدلغة قليلة والسقاء يكون للبن والماء اه (واذ كر اسم الله) أي عليه (ونجر) بالخاء المعجمة المفتوحة والميم المشددة المكسورة والراء أي غط (اناءك) صيانة من الشيطان لانه لا يكشف غطاء ولا يحل سقاء ولا يفتح بابا ولا يؤدي صبيبا وفي تغطية الاناء أيضا أمن من الحشرات وغيرها ومن الوباء الذي ينزل في ليلة من السنة اذ ورد انه لا يمر باناء ليس عليه غطاء أو سقاء ليس عليه وكاء الانزال فيه وعن الليث والاعاجم يتقون ذلك في كانون الاول (واذ كر اسم الله) أي عليه (ولو تعرض) بضم الراء وتكسر (عليه) أي على الاناء (شيئا) عودا أو نحوه تجعله عليه عرضا بخلاف الطول ان لم تقدر على ما تغطيه به والا مرفى كلها للارشاد فلا يشاب عليه الا اذا قصد امثال الشارع (عن سليمان) بضم السين مصغرا (ابن صرد) بضم الصاد المهملة وبعد الراء المفتوحة دال مهملة الخزاعي (رضي الله تعالى عنه) انه (قال كنت جالسا مع النبي صلى الله عليه وسلم ورجلان يستبان فأحدهما اجر وجهه

فيقول من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول من خلق ربك فاذا بلغه فليستعذ بالله ولينته عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشير إلى المشرق فقال ها ان الفتنة ههنا ان الفتنة ههنا من حيث يطالع قرن الشيطان عن جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا استجرح الليل أو كان جنح الليل فكفوا صبيانكم فان الشياطين تنتشر حينئذ فاذا ذهب ساعة من العشاء فلوهم وأغلق بابك واذا كر اسم الله عليه واطفئ مصباحك واذا كر اسم الله وأوكى سقاءك واذا كر اسم الله ولو تعرض عليه شيئا عن سليمان بن صرد رضي الله عنه قال كنت جالسا مع النبي صلى الله عليه وسلم ورجلان يستبان فأحدهما اجر وجهه

وانتفخت أوداجه من شدة الغضب والودج عرق في المذبح من الخلق وعبر بالجمع على حذوقه أزج
الحواجب (فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني لاعلم كلمة لو قالها ذهب عنه ما يجد) من الغضب (لو قال
أعوذ بالله من الشيطان) لم يقل الرجيم (ذهب عنه ما يجد) لان الغضب من نزغات الشيطان (فقالوا
له ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أعوذ بالله من الشيطان) في سنن أبي داود ان الذي قال له ذلك معاذ بن
جبل (فقال وهل بي جنون) ظن انه لا يستعين من الشيطان الا من به جنون ولم يعلم ان الغضب نوع من
مس الشيطان ولذا يخرج به عن صورته ويزين له افساد ماله كتطبيع ثوبه وكسر آنيته قال النووي وهذا
كلام من لا يفقه في دين الله ولم يتهذب بأنوار الشريعة المطهرة ولعله كان من المنافقين أو من جفاة الاعراب
(عن أبي قتادة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة من الله
الصالحة صفة موضحة للرؤيا لان غير الصالحة تسمى بالحلم أو مخصصة والصالح اما باعتبار رؤيتها أو باعتبار
تعبيرها (والحلم) بضم الحاء المهملة واللام وهو الرؤيا الغير الصالحة (من الشيطان) لانه هو الذي يريها
للإنسان ليحزنه ويسوء ظنه بربه (واذا حلم أحدكم) بفتح الحاء واللام (حلماً) بضم الحاء وسكون اللام
(يخافه) في موضع نصب صفة لحلم (فليصق عن يساره) طردا للشيطان (وليتهعوذ بالله من شرها)
أي الرؤية السيئة (فانها لا تضره) * عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم (انه
(قال اذا استيقظ أحدكم من منامه فتوضأ فليستنثر ثلاثاً) بأن يخرج ما في أنفه من ماء وأذى بخنصر يده
اليسرى بعد الاستنشاق لما فيه من تنقية مجرى النفس الذي به تلاوة القرآن وبإزالة ما فيه أصبح مجارى
الحروف (فان الشيطان يبيت على خيشومه) حقيقة لان الأنف أحد المنافذ التي يتوصل منها الى القلب
لا سيما وليس من منافذ الجسم ما ليس عليه غلق سواء سوى الاذنين وقد جاء في التناوب الامر بكظمه من
أجل دخول الشيطان حينئذ في الفهم ويحتمل أن يكون على الاستعارة فانه ينفض من الغبار ورطوبة الخياشيم
قدر يوافق الشيطان قاله القاضي عياض وقال التوربشتي والبيضاوي الخيشوم هو أقصى الأنف المتصل
بالبطن المقدم من الدماغ الذي هو موضع الحس المشترك ومستقر الخيال فاذا نام يجتمع فيه الاخلاط وييسس
عليه الخاط ويكل الحس ويتشوش الفكر فيرى أضغاث أحلام فاذا قام من نومه وترك الخيشوم بحاله
استمر الكسل والكلال واستعصى عليه النظر الصحيح وعسر الخضوع والقيام على حقوق الصلاة
وأدائها ثم قال التوربشتي ما ذكره من طريق الاحتمال وحق الادب دون الكامات النبوية التي هي
مخازن لاسرار الربوبية ومعادن الحكم الالهية أن لا يتكلم في هذا الحديث واخواته بشئ فان الله تعالى خص
رسوله صلى الله عليه وسلم بغرائب المعاني وكاشفه عن حقائق الاشياء ما يقصر عن بيانه باع الفهم ويكل عن
ادراكه بصير العقل اه وظاهر هذا الحديث يقتضي أن يحصل هذا الكسل ناظم ويحتمل أن يكون مخصوصا
بمن لم يحترز من الشيطان بشئ من ذلك ككافي حديث آية الكرسي ولا يقربك شيطان (عن ابن عمر
رضي الله تعالى عنهما) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب على المنبر يقول اقتلوا
الحيات واقتلوا اذا الطفتين) بضم الطاء المهملة وسكون الفاء ثنية طفية وهو الذي على ظهره خيطان
أبيضان (والا بتر) الذي لا ذنب له أو قصيره أو الافعى التي قدر شهر أو أكثر قليلا (فانهما يطمسان
البصر) أي يمحوان نوره (ويسقطان) وفي نسخة ويستسقطان (الحبل) بفتح الحاء المهملة
والموحدة أي الولد اذا نظرت اليهما الحامل ومن الحيات نوع اذا وقع نظره على انسان مات من ساعته وآخر
اذا سمع صوته مات وانما أمر بقتل ذى الطفتين والا بتر قيل لان الشيطان لا يتمثل بهما (قال عبد الله بن
عمر رضي الله تعالى عنهما) (فبينما) بغير ميم (أنا أطارد) أي أتبع وأطلب (حية لاقتلها) أي لان
أقتلها (فناداني أبو لبابة) بضم اللام وتخفيف الموحدة قيل اسمه رفاعة بكسر الراء وبالفاء ابن عبد المنذر

الشيطان ذهب عنه
ما يجد فقالوا له ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال
تعوذ بالله من الشيطان
فقال وهل بي جنون
عن أبي هريرة
رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
التناوب من الشيطان
فاذا تناوب أحدكم
فليرده ما استطاع فان
أحدكم اذا قال هاضحك
الشيطان * عن
أبي قتادة رضي الله
عنه قال قال النبي صلى
الله عليه وسلم الرؤيا
الصالحة من الله والحلم
من الشيطان فاذا حلم
أحدكم حلماً يخافه
فليصق عن يساره
وليتهعوذ بالله من شرها
فانها لا تضره * عن
أبي هريرة رضي الله
عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال اذا
استيقظ أحدكم من
منامه فتوضأ فليستنثر
ثلاثاً فان الشيطان
يبيت على خيشومه
* عن ابن عمر رضي
الله عنهما قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يخطب على المنبر
يقول اقتلوا الحيات
واقتلوا اذا الطفتين
والا بتر فانهما يطمسان

وقيل اسمه بشير بفتح الموحدة وكسر المعجمة وقيل مصغر وقيل بمهملة وتحتية مصغر وشذ من قال اسمه مروان (لاتقتلها فقات) له (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر بقتل الحيات فقال) وفي نسخة قال (انه نهى بعد ذلك عن ذوات البيوت) أي اللاتي يوجدن في البيوت لان الجنى يتمثل بها وخصه مالك ببيوت المدينة وفي مسلم ان في المدينة جنا قد أسلموا فاذا رأيت منها شيئا فآذنه ثلاثة أيام فاذا بدا لكم بعد ذلك فاقتلوه فانما هو شيطان (وهي العوامر) أي سكانها من الجن سميت بذلك لطول لبثهن فيها من العمر وهو طول البقاء (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأس الكفر نحو المشرق) بنصب نحو لانه ظرف وهو مستقر في محل رفع خبر المبتدأ وفي نسخة قبل المشرق أي أكثر الكفرة من جهة المشرق وأعظم أسباب الكفر منشؤه منه ومنه يخرج الدجال قال في الفتح وفي ذلك إشارة الى شدة كفر المجوس لان ملكة الفرس ومن أطاعهم من العرب كانت في جهة المشرق بالنسبة الى المدينة وكانوا في غاية القوة والتعجب والتكبر حتى منق ملكهم كتاب النبي صلى الله عليه وسلم واستمرت الفتن من قبل المشرق (والفخر) بالخاء المعجمة كالحجاب النفس (والخيلاء) بضم الخاء المعجمة وفتح التختية ممدودا الكبير واحتقار الغير (في أهل الخيل والابل والفدادين) بفتح الفاء والدال المهملة المشددة وحكى تخفيفها وبعد الالف أخرى مخففة مكسورة قال في القاموس الفداد مالكا المئين من الابل الى الالف والمتكثر والجمع الفدادون وهم أيضا الجالون والرعيان والبقارون والجارون والفلاحون والذين تعلوا أصواتهم في حروثهم ومواسمهم والمتكثرون من الابل وقال الخطابي ان رويته بتشديد الدال فهو جمع فداد وهو الشديد الصوت وذلك من دأب أصحاب الابل وان رويته بتخفيفها فهو جمع الفدان وهو آلة الحرث البقر قال في المصباح الفداد بالثقل آلة الحرث ويطلق على الثورين يحرق عليهم ما في القران اه وعلى هذا فهو على حذف مضاف أي أصحاب الفدادين وانما ذم ذلك لانه يشغل عن أمر الدين ويلهي عن الآخرة وذلك يفضي الى قساوة القلب وقال القرطبي ليس في رواية الحديث الا التشديد وهو الصحيح على ما قاله الاصمعي وغيره وقال ابن فارس في الحديث الجفاء والقسوة في الفدادين أي أصحاب الحروث والمواشي (أهل الوبر) بفتح الواو والموحدة بيان للفدادين أي ليسوا من أهل الحضرة بل من أهل البدو (والسكينة) بفتح السين وتخفيف الكاف وفي القاموس بكسر هاء مشددة الطمأنينة وقال ابن خالويه السكينة مصدر سكن سكينة وليس في المصادر له شبهة الا قولهم عليه ضريبة أي خراج معلوم (في أهل الغنم) لانهم في الغالب دون أهل الابل في التوسع والكثرة وهما من أسباب الفخر والخيلاء وعند ابن ماجه انه صلى الله عليه وسلم قال لام هاني اتخذني الغنم فان فيها بركة (عن عقبة بن عمرو أبي مسعود) الانصاري البصري (رضي الله تعالى عنه) انه (قال أشار النبي صلى الله عليه وسلم بيده نحو اليمن فقال الايمان يمان) مبتدأ وخبر وأصله يمين بياء النسبة خذفوا إحدى الياءين للتخفيف وعوضوا الالف بدلها أي الايمان مذسوب الى أهل اليمن وحمل ابن الصلاح على ظاهره وحقيقته لاذعاهم الى الايمان من غير كبير مشقة على المسلمين بخلاف غيرهم ومن اتصف بشئ وقوى ايمانه به نسب ذلك الشئ اليه اشعارا بكمال حاله فيه فكذلك حال أهل اليمن حينئذ وحال الوافدين منهم في حياته وفي أعقابهم كأويس القرني وأبي مسلم الخولاني وشبههما ممن سلم قلبه وقوى ايمانه فكانت نسبة الايمان اليهم بذلك اشعارا بكمال ايمانهم من غير أن يكون في ذلك نفي له عن غيرهم فلان منافاة بينه وبين قوله عليه الصلاة والسلام الايمان في أهل الحجاز ثم المراد بذلك الموجودون منهم حينئذ لا كل أهل اليمن في كل زمن فان اللفظ لا يقتضيه وصرفه بعضهم عن ظاهره فقليل المراد به مكة لانها من تهامة وتهامة من أرض اليمن وقيل مكة والمدينة فانه يروى في هذا الحديث انه صلى الله عليه وسلم

لاتقتلها فقلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر بقتل الحيات فقال انه نهى بعد ذلك عن ذوات البيوت وهي العوامر عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأس الكفر نحو المشرق والفخر والخيلاء في أهل الخيل والابل والفدادين أهل الوبر والسكينة في أهل الغنم عن عقبة بن عمرو أبي مسعود رضي الله عنه قال أشار النبي صلى الله عليه وسلم بيده نحو اليمن فقال الايمان يمان

قال وهو يتبول والمدينة حينئذ بينه وبين اليمن وأشار إلى ناحية اليمن وهو يريد مكة والمدينة لكونهما
 حينئذ من ناحية اليمن وقيل المراد الانصار لانهم يمانيون في الاصل فنسب الايمان اليهم لكونهم انصاره
 وعورض بأن في بعض طرقه عند مسلم أنا كم أهل اليمن والانصار من جملة المخاطبين بذلك فهم اذا غيرهم
 وكذا قوله هنا أشار بيده نحو اليمن فيه إشارة إلى أن المراد به أهلها حينئذ لا الذين كان أصلهم منها (ههنا)
 وفي بعض النسخ الايمان ههنا باسقاط قوله يمان (ألا) بالتخفيف (ان القسوة وغلظ القلوب في
 الفدادين) أي المصوتين (عند أصول أذناب الابل) عند سوقهم لها (حيث يطلع قرنا الشيطان)
 بالتثنية جانباً رأسه لانه ينتصب في محاذاة مطلع الشمس حتى اذا طلعت كانت بين قرني رأسه أي جانبيه
 فتقع السجدة له حين تسجد عبدة الشمس (في ربيعة ومضر) متعلق بالفدادين وقال السكرماني بدل
 منه وقال النووي أي القسوة في ربيعة ومضر الفدادين والمراد اختصاص المشرق بمزيد من تسلط
 الشيطان ومن الكفر كما قال في الحديث الآخر رأس الكفر نحو المشرق وكان ذلك في عهده صلى الله
 عليه وسلم حين قال ذلك ويكون حين يخرج الدجال من المشرق وهو فيما بينهما منشأ الفتن العظيمة
 (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم صياح الديكة) بكسر الدال
 المهملة وفتح التحتية جمع ديك ويجمع في القلة على أدياك وفي الكثرة على ديوك وديكة (فاسألوا الله
 من فضله فانها رأت ملكاً) بفتح اللام رجاء تأمينه على دعائكم واستغفاره لكم وشهادته لكم بالتضرع
 والاخلاص لتحصل الاجابة وفيه استحباب الدعاء عند حضور الصالحين وأعظم ما في الديك من
 الخواص الجيبة معرفة الاوقات الليلية والنهارية فيقسط أصواته عليها تنسيطا لا يكاد يغادر منه شيئاً
 سواء طال النهار والليل أو قصر أو يوالى صياحه قبل الفجر وبعده فسيبحان من هداه لذلك ولهذا أفنى
 القاضي الحسين وغيره من الشافعية بجواز اعتماد الديك المحرب في الصلاة أي بأن يجعل صوته أمانة
 للاجتهاد وأخرج الامام أحمد وأبو داود وصححه ابن حبان من حديث زيد بن خالد ان النبي صلى الله عليه
 وسلم قال لا تسبوا الديك فانه يدعو إلى الصلاة قال الحليمي فيه دليل على ان من استفيد منه خير لا ينبغي
 أن يسب ويستهان بل حقه أن يكرم ويشكر ويتلق بالاحسان وليس معنى دعاء الديك إلى الصلاة انه
 يقول بصراخه صلوا أو حانت الصلاة بل معناه ان العادة جرت انه يصرخ صرخات متتابعات عند طلوع
 الفجر وعند الزوال فطره الله تعالى عليها فيذكر الناس بصراخه الصلاة ولا يجوز لهم أن يصلوا بصراخه
 من غير دلالة سواء الامن جوب منه ما لا يخلف فيصير ذلك له امانة كما مر (واذا سمعتم نهيق الجار) جمعه
 حير وجر وأجرة (فتعوذوا بالله من الشيطان) أي من شره وشر وسوسته (فانها) أي الجار المدلول
 عليها بالجار (رأت شيطانا) وفي نسخة فانه رأى شيطانا (وعنه رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم) انه (قال فقدت) بضم الفاء وكسر القاف مبني للمفعول أي مسخت (أمة) رفع نائب فاعل
 طائفة (من بني اسرائيل لا يدري) بضم التحتية وفتح الراء (ما فعلت واني لأراها) بضم الهمزة
 أي لأظنها (الالفار) باسكان الهمزة زائد مسلم عن ابن سيرين مسخ وآية ذلك انه (اذا وضع لها
 ألبان الابل لم تشرب) لان لحوم الابل وألبانها حرمت على بني اسرائيل (واذا وضع لها ألبان الشاء)
 أي الغنم (شربت) لانه حلال لهم كاجمها وهو دليل على المسخ قال أبو هريرة (خدت كعباً) هو
 كعب بن مانع المشهور بكعب الاحبار بذلك (فقال) لي (أنت سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم يقوله)
 قال أبو هريرة (فقلت) له (نعم) سمعته (فقال) وفي نسخة قال أي كعب (لي مرارا) أنت سمعته
 من النبي صلى الله عليه وسلم قال أبو هريرة (فقلت) له (أفأقرأ التوراة) بهمزة الاستفهام الانكارى
 وفي نسخة بخذفها وعند مسلم فانزلت على التوراة أي أنا لا أقول الا ما سمعته عن النبي صلى الله عليه وسلم

ههنا ألا ان القسوة
 وغلظ القلوب في
 الفدادين عند أصول
 ذناب الابل حيث يطلع
 قرنا الشيطان في ربيعة
 ومضر ﴿عن أبي
 هريرة رضي الله عنه
 أن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال اذا سمعتم
 صياح الديكة فاسألوا
 الله من فضله فانها رأت
 ملكاً واذا سمعتم نهيق
 الجار فتعوذوا بالله من
 الشيطان فانه رأى
 شيطانا ﴿وعنه رضي
 الله عنه عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال فقدت
 أمة من بني اسرائيل
 لا يدري ما فعلت واني
 لأراها الا الفار اذا
 وضع لها ألبان الابل لم
 تشرب واذا وضع لها
 ألبان الشاء شربت
 خدت كعباً فقال أنت
 سمعت النبي صلى الله
 عليه وسلم يقوله قلت
 نعم فقال لي مراراً فقلت
 أفأقرأ التوراة

ولا أنقل عن التوراة وقد اختلف في المسوخ هل يكون له نسل أم لا فذهب أبو اسحق الزجاج وابن العربي
إلى أن الموجود من القردة من نسل المسوخ تمسك بهذا الحديث وقال الجمهور لا وهو المعتمد لحديث ابن
مسعود عنده مسلم مر فوعا أن الله لم يهلك قوما أو يعذب قوما فيجعل لهم نسلا وإن القردة والخنزير كانوا
قبل ذلك وأجابوا عن هذا الحديث بأنه عليه الصلاة والسلام قاله قبل أن يوحى إليه بحقيقة الأمر في ذلك
ولذلك لم يجزم به بخلاف النفي فإنه جزم به كما في حديث ابن مسعود المذکور (عن أبي هريرة رضي الله تعالى
عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا وقع الذباب بالمحجمة واحدة ولا تقل دبابة) (في
شراب أحدكم) هو شامل لكل مائع وعند ابن ماجه من حديث أبي سعيد فاذا وقع في الطعام وعند
أبي داود من حديث أبي هريرة إذا وقع في أناء أحدكم والأناء يكون فيه كل شيء من مأكول أو مشروب
(فليغمسه) في رواية كاه وفيه دفع توهم المجاز من الاكتفاء بغمس بعضه والأمر بالارشاد لمقابلة الداء
بالدواء (ثم لينزعه) وفي نسخة لينزعه بزيادة فوقية قبل الزاي وفي رواية ثم ليطرحه وعند البزار أنه
يغمسه ثلاثا مع قوله بسم الله (فإن في أحد جناحيه) وهو الأيسر كما قيل (داءو) في (الآخر)
وهو الأيمن (شفاء) والجناح يذكر ويؤنث فانهم قالوا في جمعه أجنحة وأجنح فالاول للذكر كقذال
وأقذلة والثاني للؤنث كشمال وأشمل وفي نسخة فإن في إحدى جناحيه داء والآخرى شفاء بكسر الهمزة
وسكون الخاء المهملة في الاول وضم الهمزة في الثاني على التأنيث وفيه العطف على معمولي عاملين مختلفين
واستنبط من الحديث أن الماء القليل لا ينجس بوقوع ما لا نفس له سائلة فيه ووجهه كما نقل عن الشافعي
أنه قد يفيض الغمس إلى الموت سيما إذا كان المغموس فيه حار فلو نجسه لما أمر به هذا إذا لم يغير الماء فإن
غيره تنجس على الصحيح ولا فرق في عدم التنجيس بين ما تم به البأى كالذباب والبعوض وبين ما لا تم
كالعقارب والخنافس على الراجح وإن كان الغمس خاصا بالذباب لتقديم الداء فيه وهو مفقود في غيره
(وعنه رضي الله تعالى عنه) أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (غفر) بضم أوله مبنيًا للفعول أي
غفر الله (لامرأة) لم تسم (مومسة) بميم مضمومة فواو ساكنة فيم مكسورة فسین مهملة أي زانية
(مرت بكاب على رأس ركي) بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد التحتية بث لم تطو (يلهث) بالثلاثة
أي يخرج لسانه عطشا (قد كاد يفتقه له العطش فنزعت خفها) من رجلها (فأوثقت به بخمارها) بكسر
الخاء المعجمة وهونض يفيها الذي على رأسها (فنزعت من الماء) أي استقت للكاب بنحفها من الركية
(فغفر الله لها بذلك) أي بسبب سقيها للكاب وفيه أن الله تعالى يتجاوز عن الكبيرة بالعمل اليسير تفضلا
منه سبحانه وتعالى (وعنه رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال خلق الله عز وجل
(آدم) عليه السلام وفي رواية على صورته والضمير لآدم أي أوجده على هيئته التي خلقه الله عليها لم ينتقل
في النشأة أحوالا ولا ترد في الأرحام أطوارا بل خلقه كاملا سويا وعورض هذا التفسير بقوله في حديث
آخر خلق آدم على صورة الرحمن وهي إضافة تشرية وتكريم لأن الله تعالى خلقه على صورة لم يشأ كلها
شيء من الصور في الجمال والكمال وهو ممنوع من الصرف للعلمية أو الجمجمة أو وزن الفعل (وطوله ستون
ذراعا) بقدر ذراع نفسه أو بقدر الذراع المتعارف يومئذ عند الخاطبين ورجح الثاني بأن ذراع كل أحد
مثل ربعه فلو كان بذراع نفسه لكانت يده قصيرة في جنب طول جسده فيكون في ذلك قبح أول كان
طوله أربعة أذرع بذراع نفسه لاستثنين وزاد أحمد من حديث سعيد بن المسيب عن أبي هريرة مر فوعا في
سبعة أذرع عرضا (ثم قال الله تعالى له) (اذهب فسلم على أولئك من الملائكة فاستمع ما يحبونك)
من التحية فهذه (تحيتك وتحية ذريتك) من بعدك وفي الترمذي من حديث أبي هريرة لما خلق الله
تعالى آدم ونفخ فيه الروح عطس فقال الجدة غمد الله بأذنه الحديث إلى قوله اذهب إلى أولئك الملائكة

عن أبي هريرة
رضي الله عنه قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم
إذا وقع الذباب في شراب
أحدكم فليغمسه ثم
لينزعه فإن في إحدى
جناحيه داء وفي الأخرى
شفاء وعن رضي الله
عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم غفر
لامرأة مومسة صرت
بكاب على رأس ركي
يلهث قد كاد يقتله
العطش فنزعت خفها
فأوثقت به بخمارها فنزعت
له من الماء فغفر لها
بذلك وعن رضي
الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال خلق
الله آدم وطوله ستون
ذراعا ثم قال اذهب فسلم
على أولئك الملائكة
فاستمع ما يحبونك
تحيتك وتحية ذريتك

الى ملا منهم جالوس (فقال السلام عليكم فقالوا السلام عليك ورجة الله فزادوه ورجة الله) وهذا أول مشروعية السلام وتخصيصه بالذكور لانه فتح لباب المودة وتأليف لقلوب الاخوان المؤدى الى استكمال الايمان كما في حديث أبي هريرة مرفوعا لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا الا أدلكم على شيء اذا فعلتموه تحاببتم افشوا السلام بينكم (فكل من يدخل الجنة) يدخلها وهو (على صورة آدم) عليه السلام في الحسن والجمال والطول ولا يدخلها على صورته من السواد أو بوصف من العاهات (فلم يزل الخلق ينقص) في الجمال والطول (حتى الآن) فانهى التناقص الى هذه الامة فاذا دخلوا الجنة عادوا الى ما كان عليه آدم من الجمال وطول القامة وعن ابن قتيبة ان آدم عليه السلام كان أمرد وانما ثبتت اللحية لولده من بعده وكان طويلا كثيرا الشعر رجعا أجمل البرية اه وروى البزار وغيره عن أبي هريرة مرفوعا ان الله تعالى خلق آدم من تراب فجعله طينا ثم تركه حتى اذا كان حامسا سنونا خلقه وصورة ثم تركه حتى اذا كان صالسا كالفيخار كان ابليس يمر به فيقول خلقت لامر عظيم ثم نفخ الله فيه من روحه فكان أول من جرى فيه الروح بصرة وخياشيمه فعطس فقال الحمد لله فقال الله يرحمك ربك الحديث وروى أبو داود وابن حبان عن أبي موسى مرفوعا ان الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الارض فجاء بنو آدم على قدر الارض ثم قال ان الله تعالى لما أراد ابراز آدم من العدم الى الوجود قلبه في ستة أطوار طور التراب وطور الطين اللزب وطور الجأ وطور الصلصال وطور التسوية وهي جعل الخزفة التي هي الصلصال عظما ولجا ولذا كان تمام أولاده بعد ستة أطوار أيضا النطفة ثم العلقة ثم المضغة ثم العظام ثم كسوة العظام لجا ثم نفخ الروح فيه وقد شرف الله تعالى هذا الانسان على سائر المخلوقات فهو صفوة العالم وخلاصته وثمرته قال الله تعالى ولقد ذكرنا بني آدم وسخرناكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه وقد خلقه الله تعالى واسطة بين شريف وهو الملائكة ووضع وهو الحيوان ولذا كان فيه قوى العالمين وأهل السكنى الدارين فهو كالحيوان في الشهوة والملائكة في العلم والعقل والعبادة وخصه برتبة النبوة قال ابن كثير واختلف هل ولد لآدم في الجنة ففيل لا وقيل ولده فيها قابيل وأخته قال وذكروا انه كان يولده في كل بطن ذكروا ثنى وفي تاريخ ابن جرير ان حواء ولدت لآدم أربعين ولدا في عشرين بطنا وقيل مائة وعشرين بطنا في كل بطن ذكروا ثنى أو لهم قابيل وأخته فليما وأخوهم عبد المغيث وأخته أمة المغيث وقيل انه لم يمت حتى رأى من ذريته من ولده وولده له أربع مائة ألف نسمة وذكروا السدى عن ابن عباس وغيره انه كان يزوج ذكرا بكل بطن بأثني الاخرى وان هابيل أراد أن يتزوج أخت قابيل فأبى فأمرهما آدم أن يقر باقر بانا فزلت نار فأكلت قر بان هابيل وترك قر بان قابيل فغضب وقال لأقتلنك حتى لا تتزوج أختي فقال انما يتقبل الله من المتقين وضربه فقتله وكانت مدة حياة آدم ألف سنة وعن عطاء الخراساني فيمارواه ابن جرير انه لما مات آدم بكى الخلائق عليه سبعة أيام (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال بلغ عبد الله بن سلام) بتخفيف اللام الاسرائيلي وعبد الله نصب بقوله بلغ وقوله (مقدم) رفع على الفاعلية وهو مصدر ميمي بمعنى القدوم (رسول الله) وفي نسخة النبي (صلى الله عليه وسلم المدينة) نصب على الظرفية (فأتاه فقال اني سائلك عن ثلاث) من المسائل (لا يعلمهن الا نبي قال ما أول أشراف الساعة) أي علاماتها (وما أول طعام يأكله أهل الجنة) أي فيها (ومن أي شيء ينزع الولد الى أبيه) أي يشبه أباه (ومن أي شيء ينزع الى أخواله) أي يشبههم (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خبرني) بتشديد الواو (بهن) أي بالمسائل المذكورة (آنفا) أي سابقا أي منذ ساعة (جبريل) عليه السلام (قال) أنس (فقال عبد الله) بن سلام (ذاك) أي جبريل (عدو اليهود من الملائكة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) بحسبائه (أما أول أشرافها

فقال السلام عليكم
فقالوا السلام عليك
ورجة الله فزادوه ورجة
الله فكل من يدخل
الجنة على صورة آدم فلم
يزل الخلق ينقص حتى
الآن عن أنس رضي
الله عنه قال بلغ عبد الله
ابن سلام مقدم رسول
الله صلى الله عليه وسلم
المدينة فأتاه فقال اني
سائلك عن ثلاث
لا يعلمهن الا نبي قال
ما أول أشراف الساعة
وما أول طعام يأكله
أهل الجنة ومن أي شيء
ينزع الولد الى أبيه ومن
أي شيء ينزع الى أخواله
فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم خبرني
بهن آنفا جبريل قال
فقال عبد الله ذلك عدو
اليهود من الملائكة
فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم أما أول
أشراف الساعة

فنا ترحش الناس من المشرق الى المغرب وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت وأما الشبه في الولد فان الرجل اذا غشى المرأة فسبقها ماؤه كان الشبه له واذا سبق (٢٢) ماؤها كان الشبه لها قال أشهد أنك رسول الله ثم قال يا رسول الله ان اليهود

قوم بهت ان علموا
باسلامى قبل أن تسألهم
بهتوني عندك فجاءت
اليهود ودخل عبد الله
اليبيت فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أى
رجل فيكم عبد الله بن
سلام قالوا أعلمنا وابن
أعلمنا وأخبرنا وابن
أخبرنا فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم
أفرايتم ان أسلم عبد
الله قالوا أعاده الله من
ذلك فخرج عبد الله
اليهم فقال أشهد أن
لا اله الا الله وأشهد أن
محمد رسول الله فقالوا
شربنا وابن شربنا ووقعوا
فيه عن أبي هريرة
رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
لولا بنوا اسرائيل لم يخنز
للحم ولولا حواء لم تخن
أثني زوجها عن أنس
رضي الله عنه يرفعه ان
الله تعالى يقول لاهون
أهل النار عذابا لأن
لك ما في الارض من
شيء كنت تفقدى به
قال نعم قال فقد سألتك
ما هو أهنون من هذا
وأنت في صلب آدم
أن لا تشرك بي فأبيت

فنا ترحش الناس من المشرق الى المغرب وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت) وهي القطعة
المنفردة المتعلقة بالكبد وهي أطيبها وهي في غاية اللذة وقيل هي اهنأ طعام وأمرأه وقيل ان الحوت هو الذي
عليه الارض والاشارة بذلك الى نقاد الدنيا (وأما الشبه في الولد فان الرجل اذا غشى المرأة) أى جامعها
(فسبقها ماؤه كان الشبه له واذا سبق) وفي نسخة استبقت بهمزة وصل وتسكين السين المهملة وفوقية
مفتوحة وبعد القاف تاء تأنيث وفي أخرى سبق (ماؤها كان الشبه لها) وفي حديث عائشة عند مسلم
اذا علماء الرجل ماء المرأة أشبه أعمامه واذا علماء المرأة ماء الرجل أشبه أخواله والمراد بالعلماء السابق
لان كل من سبق فقد علم شأنه فهو علمه معنوى وقيل غير ذلك (قال) عبد الله بن سلام (أشهد أنك
رسول الله ثم قال يا رسول الله ان اليهود قوم بهت) بضم الموحدة وسكون الهاء وتضم جمع بهت كقضيبي
وقضب وهو الذي يهت المقول له بما يفتره عليه من الكذب أى كذابون يمارون لا يرجعون الى الحق
(ان علموا باسلامى قبل أن تسألهم) عني (بهتوني) أى كذبوا على (عندك فجاءت اليهود) الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم (ودخل عبد الله) بن سلام (اليبيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم)
اليهود (أى رجل فيكم عبد الله بن سلام قالوا أعلمنا وابن أعلمنا وأخبرنا وابن أخبرنا) افعل تفضيل
من الخير وفيه استعمال افعل التفضيل بافظ الاخير وفي نسخة أخبرنا وابن أخبرنا بالموحدة في الاولى من
الخبرة وبالتحتية في الثانية (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفرايتم) أى أخبروني (ان أسلم
عبد الله) بن سلام أنسلمون (قالوا أعاده الله من ذلك فخرج عبد الله) بن سلام من البيت (اليهم فقال
أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فقالوا شربنا وابن شربنا ووقعوا فيه) أى في عرضه بالذم
(عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لولا بنوا اسرائيل لم يخنز
للحم) بخاء معجمة سا كنهة فنون مفتوحة أو مكسورة فزاي أى لم ينتن وأصل ذلك فيماروى
عن قتادة ان بنى اسرائيل ادخروا لحم السلى وكانوا يهاون ذلك فعوقبوا بذلك فاستمرنت اللحم من
ذلك الوقت (ولولا حواء) بالهمزة ممدودة (لم تخن أثني زوجها) حيث زينت لزوجها آدم الا كل من
الشجرة فسرى في أولادها مثل ذلك فلا تسكاد امرأة تسلم من خيانة زوجها بالفعل أو القول (عن أنس
رضي الله تعالى عنه يرفعه) الى النبي صلى الله عليه وسلم (ان الله تعالى يقول) يوم القيامة (لاهنون
أهل النار عذابا) قيل هو أبوطالب (لأن لك ما في الارض من شيء كنت تفقدى به) بالفاء من
الافتداء وهو خلاص نفسه مما وقع فيه بدفع ما يملكه (قال نعم قال) الله تعالى (فقد سألتك ما هو أهنون
من هذا وأنت في صلب آدم) حين أخذت الميثاق (أن لا تشرك بي فأبيت) اذ أخرجتك الى الدنيا
(الا تشرك) أى امتنعت من كل شيء يتعلق بأمر الربوبية الا التشرك أو امتنعت من التوحيد الا التشرك
فأنك تلبست به وهو استثناء منقطع والمراد بالتشرك مطلق الكفر بالله (عن عبد الله) هو ابن مسعود
(رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتل نفس) بضم الفوقية الاولى
وفتح الثانية مبني للمفعول من بنى آدم (ظلمنا الا كان على ابن آدم الاول) قابيل حيث قتل أخاه هابيل
(كفل) بكسر الكاف واسكان الفاء أى نصيب (من دمها لانه أول من سن القتل) على وجه
الارض من بنى آدم (عن زينب بنت جحش) زوج النبي صلى الله عليه وسلم (رضي الله تعالى عنها)
أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها حال كونه (فزعاً) بكسر الزاي أى خائفاً (يقول لا اله الا الله

عن عبد الله رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا تقتل نفس ظلمنا الا كان على ابن آدم الاول كفل من دمها لانه أول من سن القتل عن زينب ابنة جحش رضي الله عنها أن
النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها فزعا يقول لا اله الا الله

ويل للعرب من شرقا قارب) أى قرب قيل خص العرب بالذ كر إشارة الى ما وقع من قتل عثمان رضى الله تعالى عنه أو أراد ما يتوقع من مفسدة بأجوج ومأجوج أو من الترك من المفاصد العظيمة فى بلاد الاسلام (فتح اليوم) نصب على الظرفية (من ردم بأجوج ومأجوج) أى من سد هما والمراد به ما يشبه ذلك من وجوده عليه الصلاة والسلام ووجود الخليفين بعده الى قتل عثمان وقيل المراد حقيقة فقد ورد انهم يحفرون كل يوم حتى لا يبقى بينهم وبين ان يخرجوه الا يسير فيقولون غدا نأتى فنفرغ منه فيأتونه فيجدونه عاد كهيئته واذا جاء الوقت قالوا غدا ان شاء الله تعالى فاذا أتوه نقبوه وخرجوا (مثل هذه وحلق) بتشديد اللام وبالقف أى حلق صلى الله عليه وسلم (باصبعه) بالتثنية وفى نسخة بالافراد (الابهام والتى تلبها قالت زينب ابنة جحش فقلت يا رسول الله أنهلك وفينا الصالحون قال نعم اذا كثر الخبث) وفى نسخة قالت (زينب) بنت جحش (قلت يا رسول الله أنهلك) بكسر اللام (وفينا الصالحون قال) عليه الصلاة والسلام (نعم اذا كثر الخبث) بفتح الخاء المعجمة والموحدة وبالثنية الفسوق والفجور أو الزنا خاصة وأولاده وقال بعضهم الظاهر انه المعاصى مطلقا (عن أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال يقول الله تبارك وتعالى) أى يوم القيامة كفى بعض الروايات (يا آدم فيقول) وفى نسخة قال (لبيك) أى اجابة بعد اجابة ولزوم الطاعتك فهو من المصادر المثناة لفظا ومعناها التكرير بلا حصر ومثله (وسعديك) أى اسعادالك بعد اسعاد أى مساعدة لك بالاجابة وعدم الامتناع (والخير فى يدك) أى منك (فيقول) الله تعالى له (أخرج) بفتح الهيمزة وكسر الراء من الناس (بعث النار) أى المبعوث اليها (قال وما بعث النار) أى وما مقدار بعث النار (قال) الله تعالى (من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين) نصب قال العيني على التمييز والمراد به معناه اللغوى وهو البيان فهو بدل أو عطف بيان من قوله بعث النار الاول ويجوز الرفع خبر المبتدأ محذوف والاولى ان يجعل مفعولا محذوف أى أخرج تسعمائة وتسعة وتسعين من كل ألف فانه بعث النار (فعنده) أى عند قوله لآدم أخرج بعث النار (يشيب الصغير) من شدة الهول وتصور وجوده لان الهم يضعف القوى ويسرع بالشيب أو هو محمول على الحقيقة لان كل أحد يبعث على مامت عليه فيبعث الطفل طفلا فاذا وقع ذلك يشيب الطفل من شدة الهول (وتضع كل ذات حمل حملها) لو فرض وجودها أو ان من ماتت حاملا فتضع حملها من الفزع (وترى الناس سكارى) من الخوف (وما هم بسكارى) من الشراب أو المعنى كأنهم سكارى من شدة الامر الذى أدهش عقولهم وما هم بسكارى على الحقيقة فقوله وما هم بسكارى بيان لارادة معنى السكر فيما قبله فانه اما ان يراد به التشبيه أى ترى الناس كالسكارى أو يجعل مجازا عن الخوف والاصل وترى الناس خائفين فوضع موضعه سكارى (ولكن عذاب الله شديد) تعليل لاثبات السكر المجازى لما نفي عنهم السكر الحقيقى وهل هذا الفزع ل كل أحد ولا لاهل النار خاصة قال قوم الفزع الا كبر وغيره يختص باهل النار اما اهل الجنة فيحشرون آمنين قال الله تعالى لا يحزنهم الفزع الا كبر وقال آخرون الخوف عام والله يفعل ما يشاء (قالوا) أى من حضر من الصحابة رضى الله تعالى عنهم (يا رسول الله وأين ذلك الواحد) وفى نسخة ذاك بالف بدل اللام أى لا ندرى الواحد الناجى منا من هو (قال) عليه الصلاة والسلام (أبشروا) بهمة قطع وكسر المعجمة (فان منكم رجلا) بالنصب وفى نسخة بالرفع مبتدأ مؤخر فيكون اسم ان ضمير الشأن (ومن بأجوج ومأجوج ألفا) بالنصب وفى نسخة بالرفع كفى سابقه ورواية من بأجوج ومأجوج تسعمائة وتسعة وتسعين ومنكم واحد (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (و) الله (الذى نفسى بيده) أى أرجو أن تكونوا أى أمته المؤمنون به (ربع اهل الجنة فكبرنا) سرور ا بهذه البشارة العظيمة (فقال)

ويل للعرب من شرقا قارب
اقرب فتح اليوم من
ردم بأجوج ومأجوج
مثل هذه وحلق باصبعيه
الابهام والتى تلبها قالت
زينب ابنة جحش فقلت
يا رسول الله أنهلك وفينا
الصالحون قال نعم اذا
كثر الخبث عن أبى
سعيد الخدرى رضى
الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال يقول
الله تبارك وتعالى يا آدم
فيقول لبيك وسعديك
والخير فى يدك فيقول
أخرج بعث النار قال
وما بعث النار قال من كل
ألف تسعمائة وتسعة
وتسعين فعنده يشيب
الصغير وتضع كل ذات
حمل حملها وترى الناس
سكارى وما هم بسكارى
ولكن عذاب الله
شديد قالوا يا رسول الله
وأين ذلك الواحد قال
أبشروا فان منكم رجلا
ومن بأجوج ومأجوج
ألفا قال والذي نفسى
بيده انى أرجو أن
تكونوا ربع اهل الجنة
فكبرنا فقال

عليه الصلاة والسلام (أرجو أن تكونوا ثلث أهل الجنة فكبرنا) سرور ذلك (فقال) عليه الصلاة والسلام (أرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة) ولا يعارض هذا ما في الترمذي وحسنه عن بريدة مرفوعاً أهل الجنة عشرون ومائة نصف ثمانون منها من هذه الأمة وأربعون منها من سائر الأمم لأنه ليس فيه جزم بأنهم نصف أهل الجنة فقط وإنما هو رجاء ترجاه لامته ثم أعلمه الله تعالى بعد ذلك أن أمته ثلث أهل الجنة (فكبرنا) سرور بما أنعم الله تعالى به وتكريرا ل إعطائه ربعا ثم ثلثا ثم نصفاً لأنه أوقع في النفس وأبلغ في الإكرام مع الحمل لهم على تجديد الشكر (فقال) عليه الصلاة والسلام (ما أتم في الناس) في المحشر (إلا كالشعرة السوداء) بفتح العين (في جلد ثور أبيض) وفي نسخة اسقاط لفظ جلد (أو كشعرة بيضاء في جلد ثور أسود) وأول التنوين أول الشك من الراوي وهذا في المحشر كما مر وأما في الجنة فهم نصف الناس أو ثلثاهم كما مر وفيه دلالة على كثرة أجوج ومأجوج وإن هذه الأمة بالنسبة إليهم نحو عشرين وعشرين وهم قبيلتان من ولد يافث بن نوح وقيل يأجوج من الترك ومأجوج من الجليل وقيل يأجوج ومأجوج اثنتان وعشرون قبيلة بنى ذوالقرنين السد على إحدى وعشرين قبيلة وبقيت واحدة منهم الترك سمو بذلك لأنهم تركوا خارج السد وقيل إن مقدار العامر من الدنيا مائة وعشرون سنة وإن تسعين منها لأجوج ومأجوج وهم أربعون أمة مختلفة الخلق والقدر في كل أمة ملك ولغة ومنهم من لا يتكلم إلا مهممة وعن حذيفة مرفوعاً أن يأجوج أمة ومأجوج أمة كل أمة أربع مائة ألف أمة لا يموت الرجل منهم حتى ينظر إلى ألف ذكر من صلبه كلهم قد سجل السلاح والكلام فيهم طويل الذيل (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال إنكم تحشرون) عند الخروج من القبور حال كونكم (حفاة) بضم الحاء المهملة وتخفيف الفاء جمع حاف أي بلا خف ولا نعل (عراة) أي لا ثياب عليهم جميعهم أو بعضهم يحشرون عراة أو بعضهم كاسيا حديث سعيد عند أبي داود وصححه ابن حبان مرفوعاً أن الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها وقد يقال إن ذلك عند قيامهم من القبور ثم يحشرون كلهم عراة (غزلاً) بضم الغين المعجمة واسكان الراء أي غير مخنوقين والغزلة ما يقطع الخاتن وهي القلفة (ثم قرأ) كما بدأنا أول خلق نعيده) أي نوجده بعينه بعد إعدامه مرة أخرى أو نعيد تركيب أجزائه بعد تفريقها من غير إعدام والاول أوجه لأنه تعالى شبه الإعادة بالابتداء والابتداء ليس عبارة عن تركيب الأجزاء المتفرقة بل عن الوجود بعد العدم فوجب أن تكون الإعادة كذلك (وعدا علينا أنا كنا فاعلين) الإعاة والبعث وقوله وعدا نصب على المصدر المؤكد لضمه ون الحلة المتقدمة فناسبه مضمراً أي وعدنا ذلك وعدا وقال ابن عباس البر يحشرون آدمي عراة أو يسكن كل من الأعضاء ما كان يوم ولد فمن قطع منه شيء يرد إليه حتى الأقلف والآية وإن كانت مسوقة لاثبات الحشر والنشر لكنّها تدل بطريق الإشارة على المعنى المراد من الحديث وهو حشرهم غزلاً (وأول من يكسى) من الأنبياء (يوم القيامة إبراهيم) بعد حشر الناس كلهم عراة أو بعضهم كاسيا أو بعد خروجهم من قبورهم بأثوابهم التي ماتوا فيها ثم تنثر عنهم عند ابتداء الحشر فيحشرون عراة ثم يكون أول من يكسى إبراهيم عليه الصلاة والسلام وزاد البيهقي مرفوعاً من حديث ابن عباس وأول من يكسى من الجنة إبراهيم ويؤتى بكرسي فيطرح عن عمن العرش ثم يؤتى بي فأكسى حلة من الجنة لا يقوم لها البشر قيل والحكمة في كون الخليل أول من يكسى كونه جرد حين ألقى في النار ولا يلزم من تخصيص إبراهيم بأولية الكسوة هناك أفضليته على نبينا صلى الله عليه وسلم لأن حلة نبينا صلى الله عليه وسلم أعلى وأكمل فيجب بنفاسها ما فات من الأولوية وكم لنبينا صلى الله عليه وسلم من فضائل مختصة به لم يسبق إليها ولم يشارك فيها ولم يكن له سوى

أرجو أن تكونوا ثلث
أهل الجنة فكبرنا فقال
أرجو أن تكونوا نصف
أهل الجنة فكبرنا فقال
ما أتم في الناس إلا
كالشعرة السوداء في
جلد ثور أبيض أو
كشعرة بيضاء في جلد
ثور أسود عن ابن
عباس رضي الله عنهما
عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال إنكم تحشرون
حفاة عراة غزلاً ثم قرأ
كما بدأنا أول خلق نعيده
وعدا علينا أنا كنا
فاعلين وأول من يكسى
يوم القيامة إبراهيم

يؤخذ بهم ذات الشمال
فأقول أصحابي أصحابي
فيقال انهم لم يزالوا
مرتدين على أعقابهم
منذ فارقتهم فأقول كما
قال العبد الصالح وكنت
عليهم شهيدا مادمت
فيهم الى قوله الحكيم
عن أبي هريرة رضي
الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال يلقي
ابراهيم أباه آزر يوم
القيامة وعلى وجه آزر
قتره وغبرة فيقول له
ابراهيم ألم أقل لك
لا تعصني فيقول أبوه
فاليوم لأعصيك فيقول
ابراهيم يارب انك
وعدتني أن لا تخزني يوم
يبعثون فأى خزي أخزى
من أبي الابد فيقول
الله عز وجل اني حرمت
الجنة على الكافرين
ثم يقال يا ابراهيم ماتحت
رجليك فينظر فاذا هو
بذبح متلطح فيؤخذ
بقوائمه فيلقى في النار
وعنه رضي الله عنه
قال قيل يا رسول الله من
أكرم الناس قال أتقاهم
فقالوا ليس عن هذا
نسألك قال فيوسف نبي
الله ابن نبي الله ابن نبي
الله ابن خليل الله قالوا
ليس عن هذا نسألك
قال فعن معادن العرب

خصوصية الشفاعة العظمى لكفى (وان ناسا) وفي نسخة اناسا بضم الهمزة (من أصحابي يؤخذ بهم ذات
الشمال) وهي جهة النار (فأقول أصحابي أصحابي) أي هؤلاء أصحابي وفي نسخة أصبحاني أصبحاني
بالتصغير إشارة الى قلة عددهم والتكرير للتأكيد (فقال انهم لم) باليم وفي نسخة لن بالنون (يزالوا
مرتدين على أعقابهم) بالكفر (منذ) وفي نسخة منذ (فارقتهم) قيل المراد بهم قوم من جفافة الاعراب
من لانصرة له في الدين وقد ارتد بعد موته صلى الله عليه وسلم عن الاسلام ناس ولا يقدح ذلك في الصحابة
المشهورين فان أصحابه وان شاع استعماله عرفا فيمن لازمه من المهاجرين والانصار شاع استعماله في كل
من تبعه أو أدرك حضرته ووفد عليه ولو مرة أو المراد بالارتداد اساءة السيرة والرجوع عما كانوا عليه من
الاخلاص وصدق النية (فأقول كما قال العبد الصالح) عيسى بن مريم (وكنت عليهم شهيدا مادمت
فيهم) أي رقيباً عليهم أمتهم من الارتداد أو مشاهدا لحوالهم من كفر وإيمان (الى قوله العزيز
الحكيم * عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال يلقي ابراهيم أباه آزر)
وهو الملقب بتارح وقيل أبوه تارح وآزر عمه (يوم القيامة وعلى وجه آزر قتره) سواد كالدهان (وغبرة)
غبار وتقدم الظرف للاختصاص (فيقول له ابراهيم ألم أقل لك لا تعصني) مجزوم على النهي بحذف حرف
العلة (فيقول له أبوه فاليوم لأعصيك فيقول ابراهيم يارب انك وعدتني أن لا تخزني) أي لا تهينني
ولا تذلي (يوم يبعثون فأى خزي أخزى من خزي أبي الابد) من رجة الله وعبر بفعل التفضيل لان
الفاسق بعيد والكافر أبعد منه (فيقول الله تبارك وتعالى اني جرمت الجنة على الكافرين) أي وان
أباك كافر فهي حرام عليه (ثم يقال يا ابراهيم ماتحت رجليك فينظر فاذا هو بذبح) بذال وخاء مجتمعين
بينهما تحتية ما كنه ذكره صعب كثيرا لشعروا لا نبي ذبحه والجمع ذيوخ وأذياخ وذبيحة (متلطح) بالرجيع
أو بالدم صفة لذبح وعند الخاك من طريق ابن سيرين عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه فيمسخ الله تعالى
أباه ضبعا (فيؤخذ) بضم الياء وفتح الجاء مبني للفعل (بقوائمه فيلقى في النار) وعند ابن المنذر
فاذا رآه كذلك تبرأ منه قال لست أبي الحديث وكان قبل جلته الرأفة على الشفاعة له فظهر له في هذه
الصورة الشنيعة ليتبرأ منه والحكمة في كونه مسخا ضبعا دون غيره من الحيوانات ان الضبع أحق
الحيوان ومن حقه انه يغفل عما يجب التيقظ له فلم يقبل آزر النصيحة من أشفق الناس عليه
وقبل خديعة الشيطان أشبه الضبع الموصوف بالحق قاله الكمال الدميري وفي هذا الحديث دليل على
ان شرف الولد لا ينفع الوالد ما لم يكن مسلما (وعنه رضي الله تعالى عنه) انه (قال قيل) لم يسم
القائل (يا رسول الله من أكرم الناس) عند الله عز وجل (قال) عليه الصلاة والسلام (أتقاهم)
أي أشدهم تقوى لله (قالوا ليس عن هذا نسألك قال فيوسف نبي الله ابن نبي الله) يعقوب (ابن نبي
الله) اسحق (ابن خليل الله) ابراهيم عليهم الصلاة والسلام أشرفهم والجواب الاول من جهة
الشرف بالاعمال الصالحة والثاني من جهة الشرف بالنسب الصالح وفي نسخة اسقاط ابن نبي الله الاخيرة
(قالوا ليس عن هذا نسألك قال) عليه الصلاة والسلام (فعن معادن العرب) أي أصولهم التي
ينسبون اليها ويتفاخرون بها (نسألوني) وفي نسخة تسألوني بنونين وفي أخرى تسألون وانما جعلت
معادن لما فيها من الاستعدادات المتفاوتة فيها ما يقبل فيض الله تعالى على مراتب المعادن ومنها من
لا يقبل ذلك (خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام) جملة مبينة للمراد باكرم الناس وخيارهم
يحتمل ان يكون جمع خير بتشديد الياء وان يكون افعول تفضيل تقول في الواحد خير وأخير (اذافقها)
بضم القاف من فقه يفقه كظرف اذا صار فقها أو بكسرهما من فقه يفقه بالفتح اذا فهم فهو متعبد
والاول لازم قال أبو البقاء وهو الجيد هنا وأشار بذلك الى ان التفاوت في الجاهلية بحسب الانساب وشرف

تسألون خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا

الآباء وكرم الأصل وفي الاسلام بحسب العلم والحكمة فالاسلام يرفع التفاوت المعتبر في الجاهلية ويجعل
التفاوت بحسب العلم والحكمة فالوضع المسلم المتحلي بالعلم أرفع منزلة من الشريف المسلم المعطل عن ذلك
فاذا جمع بينهما كان أرفع (عن سمرة) بن جندب (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم أتاني الليلة) أي في منامي (آتيان) أي جبريل وميكائيل عليهما السلام (فأتينا) أي
فذهبنا حتى أتينا (على رجل طويل لأ كاد أرى رأسه طولاً) في السماء (وانه ابراهيم) الخليل صلى الله
عليه وسلم (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما ابراهيم
فانظروا الى صاحبكم) يريد نفسه صلى الله عليه وسلم فانه كان أشبه الناس بابراهيم (وأما موسى فجعد)
بفتح الجيم وسكون العين المهملة مجتمعة الجسم وليس المراد جعودة شعره اذ في بعض الروايات انه رجل
الشعر (آدم) بالميمن الادمة وهي السمرة (على جبل أجر مخطوم) بخاء معجمة مزمووم بالخطام وهو
ما يوضع في مقدم فم البعير وأنفه (بخلبة) بخاء معجمة مضمومة فلام سا كنة فوحدة مفتوحة لينة وفي
بعض النسخ الخلبة اللينة (كأنني أنظر اليه) حقيقة كناية الاسراء أو في المنام وروايات النبلاء عليهم الصلاة
والسلام وحى (انحدر) وفي رواية اذا انحدر (في الوادي) أي وادي الازرق وفي رواية يلبى (عن أبي
هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اختن ابراهيم النبي) وفي نسخة
اسقاطها (صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمانين سنة) جملة حالية وعن مالك والاوزاعي فيما قاله عياض انه
اختن وهو ابن مائة وعشرين سنة وانه عاش بعد ذلك ثمانين سنة وقيل اختن وهو ابن سبعين سنة وما في
المتن أصح (بالقدم) بفتح القاف وتشديد الدال اسم قرية بالشام (وفي رواية عنه بالقدم مخففة)
اسم للقرية المذكورة وأكلة النجار التي ينحت بها فن رواه بالتشديد أراد الموضع ومن رواه بالتخفيف
فيختل القرية والآلهة كثر على التخفيف وإرادة الآلة وعند أبي يعلى أمر ابراهيم عليه الصلاة
والسلام بالختن فاختن بقدوم فاشتد عليه فوحي الله تعالى اليه عجبت قبل أن تأمر بك بآله فقال يارب
كرهت أن أؤخر أمرك (وعنه رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكذب
ابراهيم عليه السلام الا ثلاث كذبات) بفتح الذال وقيل بسكونها جمع كذبة بفتح الكاف وكسر هاء مع
سكون الذال وليس هذا من الكذب الحقيقي الذي يذم صاحبه بل هو كذب صورة لانه من باب المعارض
المحتملة للمصرين لقصد شرعي ديني وفي الحديث ان في معارض الكلام مندوحة عن الكذب وعند ابن
أبي حاتم عن أبي سعيد رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في كلمات ابراهيم الثلاث
التي قال ما منها كلمة الا ما حل بها عن دين الله أي جادل ودافع وعند الامام أحمد عن ابن عباس رضي الله تعالى
عنهما والله انه جادل بهن عن دين الله تعالى وإطلاق الكذب منه في حديث الشفاعة حيث يقول واني كنت
كذبت ثلاث كذبات من شدة خوفه في ذلك الموطن العظيم لعل مقامه والا قال الكذب في مثل تلك المقامات
الآتية جائز بل قد يجب التحمل أخف الضررين دفعا لعمه ظهما وقد قال الفقهاء لو طلب ظالم وديعة عند
انسان ليأخذها وجب عليه الكذب بان يقول لأعلم موضعها بل يخلف على ذلك (ثنتين منهن) أي من
الثلاثة (في ذات الله) أي لاجله (عز وجل) متمحضتان من غير حظ لنفسه بخلاف الثالثة وهي قصة سارة
فانها تضمنت حظا ونفعه فالاولى (قوله) لما طلبه قومه ليخرج معهم الى متعبدهم وكان قد أحب أن يخلو
بآلهتهم ليكسرها (اني سقيم) أي مريض القلب بسبب اطباقكم على الكفر والشرك أو سقيم بالنسبة
الى ما يستقبل يعني مرض الموت واسم الفاعل يستعمل بمعنى المستقبل كثيرا وأخرج المزاج عن الاعتدال
خروجها فلهما يخلو منه أو طعين أي مطعون وكانوا يفرون من المطعون خوف العدوى وأما قول بعضهم
انه كان يأتيه الحي في ذلك الوقت فبعيد لانه لو كان كذلك لم يكن كذبا لا تصريحا ولا تعريضا (و) الثانية

عن سمرة رضي الله
عنه قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم أتاني
الليلة آتيان فأتينا على
رجل طويل لأ كاد
أرى رأسه طولاً وانه
ابراهيم صلى الله عليه
وسلم عن ابن عباس
رضي الله عنهما قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أما ابراهيم فانظروا
الى صاحبكم وأما موسى
فجعد آدم على جبل أجر
مخطوم بخلبة كأنني أنظر
اليه انحدر في الوادي
عن أبي هريرة رضي
الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
اختن ابراهيم عليه
السلام وهو ابن ثمانين
سنة بالقدم وفي رواية
عنه بالقدم مخففة
وعنه رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لم يكذب
ابراهيم عليه الصلاة
والسلام الا ثلاث
كذبات ثنتين منهن
في ذات الله عز وجل
قوله اني سقيم و

(قوله) لما كسرا آلهتهم كسرا وقطعا الا كبيراهم فاستبقاه وكانت فيما قيل اثنان وسبعون صنما بعضهم من ذهب وبعضهم من مضة وبعضهم من حديد وبعضهم من رصاص وحجر وخشب وكان الكبير من الذهب مرصعا بالجواهر في عينيه ياقوتتان تتقدان وجعل الفأس في عنقه لعلهم اليه يرجعون فيسألونه ما بال هؤلاء مكسورة وانت صحيح والفأس في عنقك اذ من شأن المعبود أن يرجع اليه والمراد انهم يرجعون الى ابراهيم لتفرده واشتهاره بعداوة آلهتهم فيحاجهم أو يرجعون الى توحيد الله تعالى عند تحققهم عجز آلهتهم فلما رجعوا من معبدهم الى بيت آلهتهم ورأوا أصنامهم مكسورة وقالوا لبراهيم أنت فعلت هذا يا ابراهيم قال (بل فعله كبيرهم هذا) وهذا الاضراب عن جلة مخوفة أي لم أفعله انما الفاعل حقيقة هو الله تعالى واسناد الفعل الى كبيرهم من أبلغ التعارض وذلك انهم لما طلبوا منه الاعتراف ليقدموها على ايدائه قلب الامر عليهم وقال بل فعله كبيرهم هذا لانه عليه السلام غاظته تلك الاصنام حين أبصرها مصطفة وكان غيظه من كبيرهم أشد لما رأى من زيادة تعظيمهم له فاسند الفعل اليه لانه السبب في استهانتها لها والفعل كما يسند الى مباشره يسند الى الحامل عليه أو ان ابراهيم عليه السلام قصد تقرير الفعل لنفسه على اسلوب تعريضي وليس قصده نسبة الفعل الى الصنم وهذا كما لو قال لك من لا يحسن الخط فيما كتبتك أنت كتبت هذا فقلت له بل كتبتك أنت تريد تقريره لك مع الاستهزاء لان فيه عنك واثباته لذكرهما الزمخشري (وقال بينا) بغير ميم (هو) أي ابراهيم عليه السلام (ذات يوم وسارة) بنت هارن ملك حران زوجته معه وزاد مسلم وكانت من أحسن الناس وجواب بينا قوله (اذأني) أي مر (على جبار من الجبابرة) اسمه صادق فيما ذكره ابن قتيبة وهو ملك الاردن أو سنان أو سفيان أبو علوان فيما ذكره الطبري أو عمرو بن أمريء القيس بن سبأ وكان على مصر ذكره السهيلي (فقيل له ان ههنا رجلا) وفي نسخة هذا رجل (معه امرأة من أحسن الناس فارسل) الجبار (اليه) أي الى الخليل عليه الصلاة والسلام (فسأله عنها فقال من هذه) المرأة (قال) الخليل (أختي) في الاسلام أولعه أراد بذلك دفع احدي الضررين بارتكاب أخفهما لان اغتصاب الملك اياها واقع لا محالة لكن ان علم لها زوجها حملته الغيرة على قتله أو حبسه واضرارها بخلاف ما اذا علم ان لها أخافان الغيرة حينئذ تكون من قبل الاخ خاصة لا من قبل الملك فلا يبالى به وقيل خاف ان علم انها زوجته ألزمه بطلاقها (فأني) الخليل (سارة وذكرك) البخاري (بأني الحديث وقد تقدم) بطوله ولم يعدوا من الكذب قوله هذا ربي لانه حكاية لقول الخصم ثم ذكر عقبه ما يدل على فسادوه وقوله لا أحب الآفلين (حديث أم شريك) غزية أو عزيلة العامرية أو الانصارية (رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم أمرها بقتل الاوزاغ) يقال جمع وزغ بفتح الواو والزاى (وقد تقدم وزاده هنا وكان ينفخ النار على ابراهيم عليه السلام) حين ألقى في النار وكل دابة كانت في الارض تطفئها عنه وفي حديث عائشة رضي الله تعالى عنها لما أحرقت بيت المقدس كانت الاوزاغ تنفخه ذكره الكمال الدميري وفي الطبراني بسند ضعيف عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما مرفوعا اقتلوا الوزغ ولو في جوف الكعبة (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما) انه (قال أول ما اتخذ النساء المنطق) بكسر الميم وفتح الطاء بينهما نون سا كنة ما تشده المرأة على وسطها عند الشغل لئلا تعثر في ذيلها (من قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة أي من جهة (أم اسمعيل) هاجر كان أبوها من ملوك القبط من حفي بفتح المهملة وسكون الفاء قرية بمصر وهي الآن كفر صغير من الصعيد في مقابلة الاشمونين وفيها آثار عظيمة باقية (اتخذت منطقا) وذلك ان سارة رضي الله تعالى عنها وهبتها للخليل صلوات الله وسلامه عليه فحملت منه باسمعيل صلوات الله وسلامه عليه فلما وضعت غارت خلقت لتقطع منهن ثلاثة أعضاء فاتخذت هاجر منطقا فشدت به وسطها وهربت وجرت ذيلها (لتعني) بضم الفوقية وفتح العين المهملة وتشديد الفاء المكسورة أي لتخفي (أثرها) وتمحوه (على سارة)

وقوله بل فعله كبيرهم هذا وقال بينا هو ذات يوم وسارة اذأني على جبار من الجبابرة فقيل له ان ههنا رجلا معه امرأة من أحسن الناس فارسل اليه فسأله عنها قال من هذه قال أختي فأني سارة وذكرك باقي الحديث وقد تقدم حديث أم شريك رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الوزغ وقد تقدم وزاده هنا وكان ينفخ على ابراهيم عليه السلام عن ابن عباس رضي الله عنهما قال أول ما اتخذ النساء المنطق من قبل أم اسمعيل اتخذت منطقا لتعني أثرها على سارة

ثم جاء بها ابراهيم وابنها اسمعيل وهي ترضعه حتى وضعهما عند البيت عند دوحه فوق زمزم في أعلى المسجد وليس بمكة يومئذ أحد وليس بهما ماء فوضعهما هناك ووضع عند هماجر ابافيه تمر وسقاء فيه ماء ثم قفى ابراهيم منطلقا فتبعته أم اسمعيل فقالت يا ابراهيم أين تذهب وتركننا بهذا الوادي الذي ليس فيه انس ولا شيء فقالت له ذلك مرارا وجعل لا يلتفت اليها فقالت له آله أمرك بهذا قال نعم قالت اذا لا اضيعنا ثم رجعت فانطلق ابراهيم حتى اذا كان عند الثنية حيث لا يرونه استقبل بوجهه البيت ثم دعا بهؤلاء الكلمات ورفع يديه فقال رب اني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم حتى بلغ يشكرون وجعلت أم اسمعيل ترضع اسمعيل وتشرب من ذلك الماء حتى اذا نفد ما في السقاء عطشت وعطش ابنها وجعلت تنظر اليه يتلوى أو قال يتلبط فانطلقت

بتشديد الرأ وقال الكرماني معناه انها زيت بزي الخدم اشعارا بانها خادمتها لتستميل خاطرها وتصلح ما فسد يقال عفا على ما كان منه اذا أصلح بعد الفساد اه وقيل ان الخليل صاوات الله وسلامه عليه شفع فيها وقال حلي يمينك بأن تثقي أذنيها وتخففيها فكانت أول من فعل ذلك وعند الاسماعيلي من رواية ابن علي أول ما اتخذت العرب جو الذبول عن أم اسمعيل (ثم جاء بها) أي بهاجر (ابراهيم وابنها اسمعيل) على الراق (وهي ترضعه) الواو للحال (حتى وضعهما) وفي نسخة فوضعهما (عند) موضع (البيت) الحرام قبل أن يبنيه (عند دوحه) بدل وحاء مفتوحة حنين مهملتين بينهما واو سا كنة شجرة عظيمة (فوق زمزم) وفي نسخة فوق الزمزم (في أعلى) مكان (المسجد وليس بمكة يومئذ أحد) ولا بناء (وليس فيهما ماء فوضعهما هناك ووضع عند هماجر ابافيه) بكسر الجيم من جلد (فيه تمر وسقاء فيه ماء) بكسر السين قرية صغيرة (ثم قفى ابراهيم) بفتح القاف والقاء المشددة أي ولي حال كونه راجعا (منطلقا) الى أهله بالشام وترك اسمعيل وأمه عليهما الصلاة والسلام عند موضع البيت (فتبعته أم اسمعيل فقالت له يا ابراهيم أين تذهب وتركننا بهذا) وفي نسخة في هذا (الوادي الذي ليس فيه أنيس) وفي نسخة انس بكسر الهمزة ضد الجن (ولاشئ فقالت له ذلك مرارا وجعل) ابراهيم عليه السلام (لا يلتفت اليها فقالت له آله) بمدا الهمزة (أمرك) وفي نسخة الذي أمرك (بهذا قال) ابراهيم عليه السلام (نعم) وعن سعيد بن جبير انها نادته ثلاثا فاجابها في الثالثة فقالت له من أمرك بهذا قال الله عز وجل (فقالت اذا لا اضيعنا) وفي رواية فقالت حسبي (ثم رجعت) الى موضع الكعبة (فانطلق ابراهيم حتى اذا كان عند الثنية) بالثنية وكسر النون وتشديد التحتية بأعلى مكة حيث دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة (حيث لا يرونه استقبل بوجهه البيت) أي موضعه (ثم دعا بهؤلاء الكلمات) وفي نسخة بهؤلاء الدعوات (ورفع يديه فقال رب) وفي نسخة ر بنا وهو الموافق للتنزيل (اني أسكنت) ذرية (من ذريتي) فالجار والمجرور صفة لمفعول محذوف أو من زائدة على طريقة الاخفش والمراد بالذرية اسمعيل ومن ولد منه فان اسكانه متضمن لا سكانهم (بواد) أي في واد وهو مكة (غير ذي زرع) قال في الكشف لا يكون فيه شيء من زرع قط كقوله قرآنعر بيا غير ذي عوج بمعنى لا يوجد فيه اعوجاج ما فيه الا استقامة لا غير اه قال الطيبي هذه المبالغة يقيد هامة الكناية لان نفي الزرع يستلزم كون الوادي غير صالح للزراعة ولانه نكرة في سياق النفي (عند بيتك المحرم) الذي يحرم عندهما لا يحرم عنده غيره أو حرمة التعرض له والتهاون به أولم يزل معظم ما بهابه كل جبار أو حرم من الطوفان أي منع منه كما سمي عتيقا لانه أعق من الطوفان أولان موضع البيت حرم يوم خلق السموات والارض وحف بسبعة من الملائكة (حتى بلغ يشكرون) أي تلك النعمة قال في الكشف فاجاب الله تعالى دعوة خليله صلى الله عليه وسلم فجعله حراما آمنا يجي اليه ثمرات كل شيء رزقا من لده ثم فضله في وجود أصناف الثمار فيه على كل ريف وعلى أخصب البلاد وأكثرها ثمارا وفي أي بلد من بلاد المشرق والمغرب ترى العجوبة التي يرى كلها الله تعالى بواد غير ذي زرع وهي اجتماع البواكير والفواكه المختلفة الا زمان من الربيعية والصيفية والخريفية في يوم واحد وليس ذلك من آياته بعجب أعادنا الله تعالى الى حرمة بمنه وكرمه وفي نسخة اسقاط قوله عند بيتك المحرم (وجعلت أم اسمعيل ترضع اسمعيل وتشرب من ذلك الماء حتى اذا نفد) بكسر الفاء أي فرغ (ما في السقاء عطشت وعطش ابنها) اسمعيل عليه السلام بكسر الطاء فيهما وزاد الفاء كها في من حديث أبي جهم فانقطع لبنها وكان اسمعيل حينئذ ابن سنتين (وجعلت) هاجر (تنظر اليه يتلوى) أي يتقلب ظهر البطن وفي رواية يتلبط بالموحدة المشددة بعد اللام آخره طاء مهملة أي يترغ ويضرب بنفسه على الارض من لبط به اذا صرع وفي أخرى يتلمظ بيم وظاء معجمة بدل الموحد والمهملة أي يحرك لسانه وشفتيه كأنه يموت (فانطلقت) هاجر

أحد فلم تر أحد فهبطت من الصفا حتى اذا بلغت الوادي رفعت طرف درعها ثم سعت سعي الانسان المجهود حتى جاوزت الوادي ثم أتت المروة فقامت عليها ونظرت هل ترى أحد فلم تر أحد ففعلت ذلك سبع مرات قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم فلذلك سعى الناس بينهما فلما أشرفت على المروة سمعت صوتا فقالت صه تريد نفسها ثم سمعت فسمعت أيضا فقالت قد أسمعت ان سمعت ان كان عندك غوث فاذا هي بالملك عند موضع زمزم فبحث بعقبه أو قال بجناحه حتى ظهر الماء فجعلت تحوضه وتقول بيدها هكذا وجعلت تغرف من الماء في سقائها وهو يفور بعد ما تغرف قال النبي صلى الله عليه وسلم برحم الله أم اسمعيل لو تركت زمزم أو قال لو لم تغرف من الماء شك من الراوي (كانت زمزم عينا معينا) بفتح الميم جاريا على وجه الارض والقياس أن يقول معينة والتدكير جلا على اللفظ من عانه اذا رآه بعينه قال ابن الجوزي ظهور زمزم نعمة من الله تعالى محضة من غير عمل عامل فلما خالطها تحويض هاجر داخلها كسب البشر فقصرت عن ذلك (قال فشررت) هاجر (وأرضعت ولدها فقال لها الملك) جبريل عليه السلام (لا تخافوا الضيعة) بفتح الضاد المعجمة وسكون التحتية اهلاك والمراد بالجمع مافوق الواحد والمراد هما وذرية اسمعيل أو أعم وفي حديث أبي جهنم لا تخافي أن ينقد الماء وعند الفاكهاني من حديث علي بن الوازع عن أيوب لا تخافي على أهل هذا الوادي ظما فانها عين يشرب منها ضيقان الله تعالى (فان ههنا بيت الله) بنصب بيت اسم ان وفي نسخة هدايت الله (يبني هذا الغلام وأبوه) بحذف ضمير المفعول وفي نسخة يبنيه بأبائها (وان الله لا يضيع أهله) بضم الياء الاولى وكسر الثانية مشددة بينهما معجمة مفتوحة (وكان البيت) الحرام (مرتفعا من الارض كالراية) بالراء وبعد الالف موحدة ثم تحتية ما ارتفع من الارض وعند ابن اسحق انه كان مدرة جراء (تأتيه السيول فتأخذ عن يمينه وشماله فكانت) هاجر (كذلك) تشرب وترضع ولدها وان الله لا يضيع أهله وكان البيت مرتفعا من الارض كالراية تأتيه السيول فتأخذ عن يمينه وشماله فكانت كذلك

حال كون انطلاقها (كراهية أن تنظر اليه) في هذه الحالة الصعبة (فوجدت الصفا) بالقصر (أقرب جبل في الارض يليها فقالت عليه ثم استقبلت الوادي) حال كونها (تنظر هل ترى أحد فلم تر أحد فهبطت من الصفا) بفتح الموحدة من هبطت وعند الفاكهاني من حديث أبي جهنم تستغيث ربها وتدعوه (حتى اذا بلغت الوادي رفعت طرف درعها) بفتح الطاء والراء ودرعها بكسر الدال وسكون الراء أي قبصها لئلا تعثر في ذيلها (ثم سعت سعي الانسان المجهود) أي الذي أصابه الجهد بفتح الجيم وهو المشقة (حتى جاوزت الوادي ثم أتت المروة فقامت عليها فنظرت) بالفاء وفي نسخة ونظرت بالواو (هل ترى أحد فلم تر أحد ففعلت ذلك سبع مرات قال النبي صلى الله عليه وسلم فلذلك سعى الناس) بسكون العين وجر الناس وفي نسخة فلذلك سعى الناس (بينهما) أي بين الصفا والمروة (فلما أشرفت على المروة سمعت صوتا فقالت صه) بفتح الصاد وكسر الهاء ممنونة أو بسكونها أي اسكتني (تريد نفسها) لتسمع ما فيه فرج لها (ثم سمعت) أي تكلفت السماع واجتهدت فيه (فسمعت أيضا) صوتا (فقالت قد أسمعت) بفتح التاء (ان كان عندك غوث) أي فاعثني جزاء الشرط محذوف وغوث بكسر الغين المعجمة وفتح الواو مخففة وبعد الالف مثلثة وروي بضم الغين وفتحها قال في الصحاح غوث الرجل اذا قال واغوثاه والاسم الغوث والغوث قال الفراء يقال أجاب الله تعالى دعاءه وغوثه قال ولم يأت شيء في الاصوات بالفتح غيره وانما يأتي بالضم مثل الدعاء والبكاء أو بالكسر مثل النداء والصياح وقال في القاموس والاسم الغوث والغوث بالضم وفتحها شاذ واستغاثني فاعثته اغانة ومغوثه والاسم الغياث بالكسر اه ويعلم من ذلك ان الكلام على تقدير مضاف أي جواب غوث أو أطلقت الغوث وأرادت ما يستغاث به ويدل له ما في الرواية الاخرى فقالت أغث ان كان عندك خير (فاذا هي بالملك) جبريل عليه السلام (عند موضع زمزم فبحث) بالمثلثة (بعقبه) أي حفر بمؤخر رجله قال السهيلي في تفجيرها اياها بالعقب دون أن يفجرها باليد أو غيرها اشارة الى انها لعقب اسمعيل صلوات الله وسلامه عليه ورائته وهو محمد وأمه كما قال تعالى وجعلها كلمة باقية في عقبه أي في أمة محمد صلى الله عليه وسلم (أو قال بجناحه) شك من الراوي (حتى ظهر الماء فجعلت) هاجر (تحوضه) بالحاء المهملة المفتوحة والواو المشددة المكسورة والضاد المعجمة أي تصيره كالخوض لئلا يذهب الماء (وتقول بيدها هكذا) حكاية فعلها أو هو من اطلاق القول على الفعل (وجعلت تغرف من الماء) بكسر الراء (في سقائها وهو يفور بعدما تغرف) أي ينبع كقوله تعالى وفار التنور (قال النبي صلى الله عليه وسلم برحم الله أم اسمعيل لو تركت زمزم أو قال لو لم تغرف من الماء) شك من الراوي (كانت زمزم عينا معينا) بفتح الميم جاريا على وجه الارض والقياس أن يقول معينة والتدكير جلا على اللفظ من عانه اذا رآه بعينه قال ابن الجوزي ظهور زمزم نعمة من الله تعالى محضة من غير عمل عامل فلما خالطها تحويض هاجر داخلها كسب البشر فقصرت عن ذلك (قال فشررت) هاجر (وأرضعت ولدها فقال لها الملك) جبريل عليه السلام (لا تخافوا الضيعة) بفتح الضاد المعجمة وسكون التحتية اهلاك والمراد بالجمع مافوق الواحد والمراد هما وذرية اسمعيل أو أعم وفي حديث أبي جهنم لا تخافي أن ينقد الماء وعند الفاكهاني من حديث علي بن الوازع عن أيوب لا تخافي على أهل هذا الوادي ظما فانها عين يشرب منها ضيقان الله تعالى (فان ههنا بيت الله) بنصب بيت اسم ان وفي نسخة هدايت الله (يبني هذا الغلام وأبوه) بحذف ضمير المفعول وفي نسخة يبنيه بأبائها (وان الله لا يضيع أهله) بضم الياء الاولى وكسر الثانية مشددة بينهما معجمة مفتوحة (وكان البيت) الحرام (مرتفعا من الارض كالراية) بالراء وبعد الالف موحدة ثم تحتية ما ارتفع من الارض وعند ابن اسحق انه كان مدرة جراء (تأتيه السيول فتأخذ عن يمينه وشماله فكانت) هاجر (كذلك) تشرب وترضع ولدها وان الله لا يضيع أهله وكان البيت مرتفعا من الارض كالراية تأتيه السيول فتأخذ عن يمينه وشماله فكانت كذلك

ولعلها كانت اغتدى بماء زمزم فيكفيها عن الطعام والشراب (حتى مرت بهم رفقة) بضم الراء جماعة مختلطون (من جرهم) بضم الجيم والهاء بينهما راء ساكنة غير منصرف حتى من اليمن وكانت جرهم يومئذ قرييا من مكة (أو أهل بيت من جرهم) شك من الراوى حال كونهم (مقبليين) أى متوجهين (من طريق كداء) بفتح الكاف ومدودا وهو أعلى مكة وقيل بضم الكاف والقصر من غير تنوين وهو أسفلها (فتزلوا في أسفل مكة فرأوا طائرا عاتقا) بالعين المهملة والفاء وهو الذى يتردد على الماء ويحوم حوله ولا يمضى عنه (فقالوا ان هذا الطائر ليدور على ماء لعمري) بلام مفتوحة للتأكيد (بهذا الوادى) ظرف مستقر لا نحو (وما فيه ماء) الواو للحال (فأرسلوا جريا) بضم مفتوحة وراء مكسورة فتحتية مشددة رسولا واحدا لينظر هل هناك ماء أم لا (أوجريين) رسولين اثنين وسمى الرسول جريا لانه يجري مجرى مرسله أى يجري مسرعا في حاجته والشك من الراوى (فأذاهم) أى الجرى أو الجريان ومن تبعهما (بالماء فرجعوا) الى جرهم (فاخبروهم بالماء فقبلوا) الى جهة الماء (وأم اسمعيل كائنة عند الماء فقالوا) لها (أتأذنين لنا أن نزل عندك) وفي نسخة قالت (نعم) أذنت لكم في النزول (واكن لاحق لكم في الماء قالوا نعم) لاحق لنا فيه (قال النبي صلى الله عليه وسلم فألقى) بهمزة مفتوحة وسكون اللام وفتح الفاء أى وجد (ذلك) الحى الجرهمى (أم اسمعيل) بنصب أم مفعول أنى وقيل اسم الإشارة عائدا على الاستئذان والمعنى فالى استئذان جرهم بالنزول أم اسمعيل (وهى) أى وال حال انها (تحب الانس) بضم الهمزة ضد الوحشة ويجوز كسرهما أى تحب جنسها ونسبة الوجدان الى الاستئذان مجاز أى وافق الاستئذان محبتها للانس بالناس (فتزلوا) عندها (وأرسلوا الى أهاليهم فتزلوا معهم) بمكة (حتى اذا كان بها أهل أبيات منهم وشب الغلام) اسمعيل عليه السلام بين ولدان جرهم (وتعلم العربية منهم) ظاهره يعارض حديث ابن عباس المروى في مستدرک الحاكم أول من نطق بالعربية اسمعيل وأجيب بان المعنى أول من تكلم بالعربية من ولد ابراهيم عليه الصلاة والسلام اسمعيل وروى الزبير بن بكار في النسب من حديث على رضى الله تعالى عنه باسناد حسن أول من فتق الله لسانه بالعربية المبينة اسمعيل عليه السلام قال في الفتح وبهذا القيد يجمع بين الخبرين فتكون أوليته في ذلك بحسب الزيادة في البيان لا الأولية المطلقة بعد تعلمه أصل العربية من جرهم ألهمه الله العربية الفصيحة المبينة فنطق بها قال ويشهد لهذا ما حكى ابن هشام عن الشرفى بن قطامي ان عربية اسمعيل كانت أفصح من عربية يعرب بن قحطان وبقايا جبر وجرهم (وأنفسهم) بفتح الفاء والسين فعل ماض من الانفاس معطوف على تعلم والضمير فيه لاسمعيل عليه السلام أى رغبتهم فيه وفي مصاهرته يقال أنفستنى فلان فى كذا أى رغبتنى فيه وقال فى المصابيح أى صار نفيسا فيهم رفيعا يتنافس فى الوصول اليه وحيثئذ فقوله (وأعجبهم حين شب) تفسير له وأما قوله فى الفتح انه أفعل تفصيل من التنافس فبعبارة والمعنى عليه وصاروا أنفسهم أى أحسنهم (فلما أدرك الحلم زوجه امرأة منهم) اسمها عمارة بنت سعد بن أسامة وقيل الحذاء بنت سعد وقيل بنت سعد بن عموق (ومات أم اسمعيل) قيل ولها من العمر تسعون سنة ودفنها بالبحر (فجاء ابراهيم) عليه الصلاة والسلام (بعدهما تزوج اسمعيل) عليه الصلاة والسلام (يطالع تركته) بكسر الراء أى يتفق لصال ما تركه هناك واستدل بعضهم بهذا على ان الذبيح اسحق لان ابراهيم ترك اسمعيل رضيعا وعاد اليه وقد تزوج والذبيح انما كان فى الصغر فى حياة أمه قبل تزوجه فلو كان اسمعيل الذبيح لذكره بين زمان الرضاع والتزويج وأجيب بانه ليس فى الحديث نفي مجيئه بين الزمانين وفى حديث أبى جهم ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام كان يزور هاجر كل شهر على البراق يغدو غداة فيأتى مكة فيرجع فيقيل فى منزله بالشام (فلم يجد اسمعيل) عليه السلام (فسأل امرأته عنه فقالت خرج يبتغى لنا) أى يطلب

حتى مرت بهم رفقة من جرهم أو أهل بيت من جرهم مقبلين من طريق كداء فتزلوا في أسفل مكة فرأوا طائرا عاتقا فقالوا ان هذا الطائر ليدور على ماء لعمري بهذا الوادى وما فيه ماء فأرسلوا جريا أو جريين فأذاهم بالماء فرجعوا فأخبروهم بالماء فأقبلوا قال وأم اسمعيل عند الماء فقالوا أتأذنين لنا أن نزل عندك فقالت نعم ولكن لاحق لكم في الماء قالوا نعم قال النبي صلى الله عليه وسلم فألقى ذلك أم اسمعيل وهى تحب الانس فتزلوا وأرسلوا الى أهاليهم فتزلوا معهم حتى اذا كان بها أهل أبيات منهم وشب الغلام وتعلم العربية منهم وأنفسهم وأعجبهم حين شب فلما أدرك الحلم زوجه امرأة منهم ومات أم اسمعيل فجاء ابراهيم بعد ما تزوج اسمعيل يطالع تركته فلم يجد اسمعيل فسأل امرأته عنه فقالت خرج يبتغى لنا

ثم سألهما عن عيشهم وهيتهم فقالت نحن بشر نحن في ضيق وشدة فشكت اليه قال فاذا جاء زوجك فاقري عليه السلام وقولي له يغبر عتبة بابه فلما جاء اسمعيل كأنه آنس شيئا فقال هل جاءكم من أحد قالت نعم جاءنا شيخ كذا وكذا فسالنا عنك

(٣١)

فأخبرته وسألني كيف عيشنا فأخبرته أنا في جهد وشدة قال فهل أوصاك بشئ قالت نعم أمرني أن أقرأ عليك السلام ويقول غير عتبة بابك قال ذلك أبي وقد أمرني أن أفارقك الحق باهلك فطلقها وتزوج منهم أخرى فلبث عنهم ابراهيم ما شاء الله ثم أتاهم بعد فلم يجده فدخل على امرأته فسألهما عنه فقالت

خرج يبتغي لنا قال كيف أتم وسألهما عن عيشهم وهيتهم فقالت نحن بخير وسعة وأنت على الله فقال ما طعامكم قالت اللحم قال فما شربكم قالت الماء قال اللهم بارك لهم في اللحم والماء قال النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن لهم يومئذ حنطة أو نحوها (ولو كان لهم دعا لهم فيه قال فهما) أي اللحم والماء (لا يخالو عليهما) بالخاء المعجمة وفي نسخة لا يخالوان يقال خلوت بالشئ وأخليت به إذا لم أخلط به غيره ويقال خلى الرجل اللبن إذا شرب غيره وقال الكرماني أي لا يعتمدهما (أحد) ويدوم عليهما (بغير مكة إلا بموافقه) لما ينشأ عنهما من انحراف المزاج إلا في مكة فانهما يوافقانه وهذا من جلة بركاتها وأثر دعاء الخليل صلوات الله وسلامه عليه وفي حديث أبي جهم ليس أحد يخالو على اللحم والماء بغير مكة إلا اشتكى بطنه وزاد في حديث فقالت له أنزل رجلك الله فاطعم واشرب فقال اني لا أستطيع النزول قالت فاني أراك شعنا أفلا تغسل رأسك وأدهنه قال بلى إن شئت فجاءت بالمقام وهو يومئذ أبيض مثل المهابة أي البياض وكان في بيت اسمعيل عليه السلام ملقى فوضع قدمه اليمنى وقدم اليها شق رأسه وهو على دابته فغسلت شق رأسه الايمن فلما فرغ حوالت له المقام حتى وضع رجله اليسرى وقدم اليها برأسه فغسلت شق رأسه الايسر فلا اثر الذي في المقام من ذلك ظاهر فيه موضع العقب والاصبع وسبب قوله اني لا أستطيع النزول ما روى عن ابن عباس انه لما أراد الذهاب الى هاجر واسمعيل داخل سارة غيرة فقال ابراهيم عليه السلام لا أنزل حتى أرجع اليك (قال فاذا جاء زوجك فاقري عليه السلام ومريه يثبت عتبة بابه) ثم مضى ابراهيم عليه السلام (فلما جاء اسمعيل) عليه السلام (قال هل أتاكم من أحد قالت نعم أنا أنا شيخ حسن الهيئة وأنت عليه خيرا فسالني عنك فأخبرته فسألني كيف عيشنا فأخبرته أنا بخير وسعة قال فأوصاك بشئ) على حذف حرف الاستفهام (قالت نعم هو يقرأ عليك السلام ويأمرك أن تثبت عتبة بابك) زاد أبو جهم في حديثه فانها صلاح المنزل (قال) اسمعيل عليه السلام (ذلك أبي) بكسر الكاف (وأنت العتبة أي أن أمسكك) زاد أبو جهم ولقد كنت على كريمة

وأنت عليه فسألني عنك فأخبرته فسألني كيف عيشنا فأخبرته أنا بخير قال فأوصاك بشئ قالت نعم هو يقرأ عليك السلام ويأمرك أن تثبت عتبة بابك قال ذلك أبي وأنت العتبة أمرني أن أمسكك

ثم لبث عنهم ما شاء الله
ثم جاء بعد ذلك واسماعيل
يرى نبلا تحت دوحه
قريبا من زمزم فلما رآه
قام اليه فصنعا كما يصنع
الوالد بالولد والولد بالوالد
ثم قال يا اسمعيل ان الله
أمرني بأمر قال فاصنع
ما أمرك ربك قال
وتعيني قال وأعنيك
قال فان الله أمرني أن
أبني ههنا بيتا وأشار
الى أكمة مرتفعة على
ما حولها قال فعند ذلك
رفعا القواعد من البيت
فجعل اسمعيل يأتي
بالحجارة وابراهيم يبنى
حتى اذا ارتفع البناء
جاء بهذا الحجر فوضعه
له فقام عليه وهو يبنى
واسماعيل يناوله الحجارة
وهما يقولان ربنا تقبل
منا انك أنت السميع
العليم ﴿عن أبي ذر
رضي الله عنه قال قلت
يارسول الله أي مسجد
وضع في الارض أول قال
المسجد الحرام قال
قلت ثم أي قال المسجد
الاقصى قلت كم كان
بينهما قال أربعون
سنة ثم أينما أدركتكم
الصلاة بعد فصله فإن
الفضل فيه

وقد ازددت على كرامة فولدت لاسماعيل عليه السلام عشرة ذكور (ثم لبث عنهم) ابراهيم عليه السلام
(ما شاء الله ثم جاء) اليهم (بعد ذلك واسماعيل يبنى) بفتح التحتية وسكون الموحدة وكسر الراء من
غير همز (نبلا) بفتح النون وسكون الموحدة أي سهما قبل ان يركب فيه نصله وریشه وهو السهم العربي
(تحت دوحه) بفتح الحاء والذال المهملتين بينهما واوسا كنه شجرة وهي التي نزل اسمعيل وأمه عليهما
السلام تحتها أول ما قدم مكة كأمير (قريبا من زمزم فلما رآه) اسمعيل عليه الصلاة والسلام (قام
اليه فصنعا كما يصنع الوالد بالولد والولد بالوالد) من الاعتناق والمصافحة وتقبيل اليد ونحو ذلك وفي رواية
مغمز قال سمعت رجلا يقول بكيا حتى أجابهما الطير (ثم قال) ابراهيم عليه السلام (يا اسمعيل ان الله)
عز وجل (أمرني بأمر قال) اسمعيل عليه السلام (فاصنع ما أمرك) به (ربك قال وتعيني) عليه
(قال وأعنيك) بالواو وفي نسخة فاعنيك بالفاء (قال) ابراهيم عليه السلام (فان الله أمرني أن أبني ههنا
بيتا وأشار الى أكمة) بفتح الهمزة والكاف والميم أي رابية (مرتفعة على ما حولها قال فعند ذلك رفعا)
ابراهيم واسماعيل عليهما السلام وفي نسخة رفع أي ابراهيم فقط (القواعد من البيت) جمع قاعدة وهي
الاساس صفة غالبية من القعود بمعنى الثبات ورفعها هو البناء عليها فانه ينقلها عن هيئة الانخفاض الى هيئة
الارتفاع (فجعل اسمعيل يأتي بالحجارة وابراهيم يبنى حتى اذا ارتفع البناء) زاد أبوجهم وجعل طوله في
السماء تسعة أذرع وعرضه في الارض يعني دوره ثلاثين ذراعا وكان ذلك بذراعهم (جاء) اسمعيل عليه
السلام (بهذا الحجر) أي حجر المقام (فوضعه) وفي الرواية الاخرى حتى اذا ارتفع البناء وضع الشيخ عن
ثقل الحجارة فقام على حجر المقام (له) أي للخليل عليه الصلاة والسلام (فقام عليه وهو يبنى واسماعيل يناوله
وهما يقولان ربنا تقبل منا) بناءنا (انك أنت السميع) لدعائنا (العليم) بنياتنا وقد قيل ليس في العالم
بناء أشرف من الكعبة لان الأمر بعمارته رب العالمين والمبلغ والمهندس جبريل الامين عليه السلام
والباني الخليل والتلميذ المعين اسمعيل صلات الله وسلامه عليهم أجمعين ولما فرغ ابراهيم عليه السلام
من بنائه جاءه جبريل فاراه المناسك كلها ثم قام ابراهيم عليه السلام على المقام فقال يا أيها الناس أجيئوا ربكم
فوقف ابراهيم عليه السلام واسماعيل تلك المواقف وحججه ابراهيم وسارة من بيت المقدس ثم رجعا الى الشام
وماتا بها (عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه) انه (قال قلت يارسول الله أي مسجد وضع في الارض أول) بفتح
اللام غير مصروف وبضمها لقطعها عن الاضافة كما بنيت قبل وبعد قال أبو البقاء وهو الوجه والتقدير
أول كل شيء ويجوز النصب منصرفا أي أي مسجد وضع أولا للصلاة (قال) عليه الصلاة والسلام (المسجد
الحرام) قال أبو ذر (قلت) يارسول الله (ثم أي) بالتنوين مشددا أي ثم أي مسجد وضع بعد المسجد
الحرام (قال) عليه الصلاة والسلام (المسجد الاقصى) مسجد بيت المقدس بنى بعده وسمى بالاقصى لبعده
المسافة بينه وبين المسجد الحرام أو لانه لم يكن وراءه مسجد أو لبعده عن الاقدار والخبائث (قلت يارسول
الله كم كان بينهما) أي كم كان بين بناء المسجدين وفي نسخة اسقاط كان (قال) عليه الصلاة والسلام
بينهما (أربعون سنة) استشكل بان الخليل عليه الصلاة والسلام بنى الكعبة وسليمان عليه السلام
بنى الاقصى وبينهما أكثر من أربعين سنة وأجيب بانه لادلالة الحديث على ان الخليل وسليمان عليهما
السلام ابتدأ وضعهما لهما بل انما اجدد اما كان أسسه غيرهما فليس ابراهيم عليه السلام أول من بنى الكعبة
ولاسليمان عليه السلام أول من بنى الاقصى وبناء آدم عليه السلام للكعبة مشهور فجاز ان يكون لما فرغ آدم
من بناء الكعبة وانتشر ولده في الارض بنى بعضهم المسجد الاقصى وفي كتاب التيجان لابن هشام ان آدم
لما بنى الكعبة أمره الله تعالى بالسير الى بيت المقدس وان يبنيه فبناه ونسك فيه (ثم أينما أدركتكم الصلاة
بعد) أي بعد ادراك وقتها (فصله) بهاء السكت وفي نسخة فصل بحذفها (فان الفضل فيه) أي

في فعل الصلاة اذا حضر وقتها وفي رواية زيادة والارض لك مسجد (عن أبي حنيفة) عبد الرحمن (الساعدي رضي الله تعالى عنه أنهم) أي الصحابة رضي الله تعالى عنهم (قالوا) وفي نسخة انه أي أبا حنيفة الساعدي قال (يا رسول الله كيف نصلي عليك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد) أي صلاة تليق به (وأزواجه وذريته) أي نسله وأولاد بنته فاطمة رضي الله تعالى عنها أي صلاة تليق بهم وفي الرواية الاخرى وعلى آل محمد والراجع ان المراد بهم من حرمت عليهم الصدقة وقيل أهل بيته وقيل الأزواج وتدخل فيهم الذرية وقيل ذرية فاطمة خاصة وقيل جميع قریش وقيل جميع الامة وقيل الاتقياء منهم (كما صليت على آل ابراهيم وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما بركت على آل ابراهيم انك جيد مجيد) وعند ابن ماجه على آل ابراهيم في العالمين ولفظ الآل مقحم والمعنى كما سبقت الصلاة منك على آل ابراهيم نسألك الصلاة على سيدنا محمد بطريق الاولى وبهذا التقرير يندفع الايراد المشهور وهو ان من شرط التشبيه ان يكون المشبه به أقوى والحاصل من الجواب ان التشبيه هنا ليس من الخلق الكامل بالأكل بل من باب التهيب ونحوه والمراد بالبركة النمو والزيادة من الخير والكرامة أو التطهير من العيوب والتركيب أو المراد ثبات ذلك ودوامه واستمراره من قولهم بركت الابل أي ثبتت على الارض فعني وبارك أثبت وأدم لهم ما أعطيتهم من الشرف والكرامة قال شيخ الاسلام زكريا لم يصرح أحد بوجوب قوله وبارك على محمد فيما عثرنا عليه غير ان ابن خزمذكر ما يفهم وجوبها في الجملة فقال على المرء ان يبارك عليه ولو مرة في العمر وان يقولها بلفظ خبر ابن مسعود أو وحيداً أو كعب وظاهر كلام صاحب المغني من الخبالة وجوبها في الصلاة فانه قال وصفة الصلاة كما ذكره الخرقى والخرقي انما ذكر ما اشتمل عليه حديث كعب ثم قال والى هنا انتهى الوجوب والظاهر ان أحداً من الفقهاء لا يوافق على ذلك قاله المجد الشيرازي (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما) انه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعوذ) بالذال المجمة أي يرقى ويحصن (الحسن والحسين) ابني فاطمة (ويقول) لهما (ان أباكما) أي جدكما الأعلى وهو ابراهيم عليه السلام (كان يعوذ بها) أي بالكلمات الآتية وفي نسخة بهما بلفظ التثنية (اسمعيل واسحق) ابنيه عليهما السلام وهي (أعوذ بكلمات الله) أي كلامه على الاطلاق أو المعوذتين أو القرآن (التامة) صفة لازمة أي الكاملة أو النافعة أو الشافية أو المباركة (من كل شيطان) انسي وجني (وهامة) بتشديد الميم واحد الهوام وهي ذوات السموم قال في المصباح والهامة ما له ميم يقتل كالحية قال الازهرى قال أبو حاتم ويقال لدواب الارض جميعاً الهوام ما بين قلة الى حية ومنه حديث كعب بن عجرة أي يؤذيك هوام رأسك والمراد القمل على الاستعارة بجامع الاذى اه وقال في المختار والهامة واحدة الهوام ولا يقع هذا الاسم الا على الخوف من الاحناش اه (ومن كل عين لامة) بالتشديد أيضاً التي نصيب بسوء وتطلق اللامة كما قال الخطابي على كل آفة تلم بالانسان من جنون وخبل ونحوه اه قال في المصباح واللمم أيضاً طرف من جنون يسلم بالانسان من باب قتل اه والكلمات الثلاثة بالتاء والهاء الساكنة (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال) على سبيل التواضع (نحن أحق بالشك من ابراهيم) وفي نسخة أحق من ابراهيم (اذ قال) لما رأى جيفة حمار مطروحة على شط البحر فاذا من البحر أكل كل دواب البحر منها واذا جاز البحر جاءت السباع فاكلت واذا ذهبت السباع جاءت الطيور فاكلت وطار (رب أرني كيف نجى الموتى) أي كيف تجمع أجزاء الحيوان من بطون السباع والطيور ودواب البحر أو لما نظر نمرود حين قال ربني الذي يحيي ويميت وقال الملعون أنا أحيي وأميت وأطلق محبوساً وقتل رجلاً فقال ابراهيم عليه السلام ان أحياء الله تعالى برد الروح الى بدنها فقال نمرود لعنه الله تعالى فهل عاينته فلم يقدر ان يقول نعم وانتقل الى تقرير آخر فقال نمرود لعنه الله تعالى قل لربك حتى يحيي والاقتلتك فسأل الله تعالى

عن أبي حنيفة
الساعدي رضي الله
عنه أنهم قالوا يا رسول
الله كيف نصلي عليك
فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم قولوا
اللهم صل على محمد
وأزواجه وذريته كما
صليت على ابراهيم
وبارك على محمد
وأزواجه وذريته كما
باركت على ابراهيم
انك جيد مجيد عن
ابن عباس رضي الله
عنهما قال كان النبي
صلى الله عليه وسلم
يعوذ الحسن والحسين
ويقول ان أباكما كان
يعوذ بها اسمعيل
واسحق أعوذ بكلمات
الله التامة من كل
شيطان وهامة ومن كل
عين لامة عن أبي
هريرة رضي الله عنه
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال نحن
أحق من ابراهيم اذ قال
رب أرني كيف نجى
الموتى

ذلك وقيل ان الله تعالى لما أوحى اليه انه متخذ بشرا خليلا فاستعظم ابراهيم عليه الصلاة والسلام ذلك فقال الهى ما علامة ذلك قال انه يحى الموتى بدعائه فلما عظم مقام ابراهيم في العبودية خطر بباله انه الخليل فسأل احياء الموتى (قال أولم تؤمن) باني قادر على جمع الاجزاء المتفرقة أو على احياء باعادة التركيب والروح الى الجسد (قال بلى) آمنت (ولكن) سألت (ليطمئن قلبي) أى ليحصل الفرق بين المعلوم بالبرهان والمعلوم عياناً وليطمئن قلبي بقوة حجتى واذا قيل لى عاينت أقول نعم أوليطمئن قلبي باني خليل لك فظهر ان سؤال ابراهيم عليه السلام لم يكن شكاً من قبيل زيادة العلم بالعيان لان العيان يفيد من المعرفة والطمأنينة ما لا يفيد الاستدلال وعن الشافعى رضى الله تعالى عنه فى معنى الحديث الشك يستحيل فى حق ابراهيم عليه الصلاة والسلام ولو كان الشك يتطرق الى الانبياء عليهم الصلاة والسلام لكنت الاحق به من ابراهيم وقد علمتم ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام لم يشك حينئذ لم أشك أنا ولم أرتب فى القدرة على احياء قابر ابراهيم أولى بذلك وقال الزركشى وذو كرم صاحب الامثال السائرة ان أفعل يأتى فى اللغة لنبى المعنى عن الشيطان نحو الشيطان خير من زيد أى لا خير فيهما وكقوله تعالى أهم خير أم قوم تبع أى لا خير فى الفريقين وعلى هذا فعنى قوله نحن أحق بالشك من ابراهيم أى لا شك عندنا جميعاً قال وهو أحسن ما يخرج عليه هذا الحديث اهـ وكذا نقله فى الفتح لكن عن بعض علماء العربىة قال فى المصابيح وهذا غير معروف عند المحققين (ويرحم الله لوطاً) اسم أعجمى وصرف مع المعجمة والعامة خلفته بسكون وسطه (لقد كان يأوى) فى الشدائد (الى ركن شديد) أى الى الله تعالى وأشار بذلك الى قوله تعالى لو أن لى بكم قوة أو آوى الى ركن شديد قال الطيبي هذا تمهيد ومقدمة للخطاب المزعج كما فى قوله تعالى عفا الله عنك لم أذنت لهم قال البيضاوى استعظام لما قاله واستغراب لما بدر منه حينما أجهده قومه فقال أو آوى الى ركن شديد اذ لا ركن أشد من الركن الذى كان يأوى اليه وهو عصمة الله تعالى وحفظه (ولوليت فى السجن طول ما لبث يوسف) يضع سنين ما بين الثلاث الى التسع (لأجبت الداعى) أى لأسرت فى الاجابة بالخروج من السجن ولم أقدم طلب البراءة قال البغوى وصف صلى الله عليه وسلم يوسف بالاناءة أى التأنى والصبر حيث لم يبادر الى الخروج حين جاءه رسول الملك مع طول لبثه فى السجن بل قال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيهن أراد ان يقيم الحجة فى حبسهم اياه ظالماً فقال صلى الله عليه وسلم على سبيل التواضع لانه عليه الصلاة والسلام كان فى الامر منه مبادرة وعجلة لو كان مكان يوسف والتواضع لا يصغر كبيراً ولا يضع رقيقاً ولا يبطل لذى حق حقه لكن يوجب لصاحبه فضلاً ويكسبه اجلاً وقد را انتهى (عن سلمة بن الاكوع رضى الله تعالى عنه) انه (قال مر رسول الله) وفى نسخة النبى (صلى الله عليه وسلم على نفر) عدة من الرجال من ثلاثة الى عشرة (من أسلم) القبيلة المعروفة حال كونهم (ينتضلون) بالضاد المعجمة يترامون على سبيل المسابقة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارموا بنى اسمعيل) أى يا بنى اسمعيل بن ابراهيم الخليل عليهما السلام (فان أباكم) اسمعيل وأطلق عليه أباً مجازاً لانه جدهم الا بعد (كان رامياً وأنا مع بنى فلان) وفى نسخة مع ابن فلان يعنى ابن الاكوع كما فى حديث أبى هريرة عند ابن حبان فى صحيحه واسمه محجن كما فى الطبرانى (فأمسك أحد الفريقين بأيديهم) عن الرمى (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالكم لا ترمون فقالوا يا رسول الله نرى وأنت معهم قال) وفى نسخة فقال (ارموا وأنا) بالواو (معكم) بالجر تاء كيد للضمير المجرور (عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل الحجر) بكسر الحاء موضع ثمود قوم صالح بين المدينة والشام (فى غزوة تبوك أمرهم) أى أمر أصحابه (أن لا يشر بوا من بئرهما ولا يستقوا منها) وقد عجزنا منها واستقمينا فأمروا (أن يطرخوا ذلك العجين ويهريقوا عليه الصلاة والسلام) (أن يطرخوا ذلك العجين) المبحون بمائها (ويهريقوا) بضم الياء وفتح الهاء

قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي ويرحم الله لوطاً لقد كان يأوى الى ركن شديد ولوليت فى السجن طول ما لبث يوسف لأجبت الداعى عن سلمة بن الاكوع رضى الله عنه قال مر النبى صلى الله عليه وسلم على نفر من أسلم ينتضلون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارموا بنى اسمعيل فان أباكم كان رامياً وأنا مع بنى فلان قال فأمسك أحد الفريقين بأيديهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالكم لا ترمون فقالوا يا رسول الله نرى وأنت معهم قال ارموا وأنا معكم كلكم عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل الحجر فى غزوة تبوك أمرهم أن لا يشر بوا من بئرهما ولا يستقوا منها فقالوا قد عجزنا منها واستقمينا فأمروهم أن يطرخوا ذلك العجين ويهريقوا

أى يريقوا (ذلك الماء) خوفاً أن يورثهم شر به قسوة في قلوبهم أو ضرراً في أبدانهم وفي رواية فامرهم أن يريقوا ما استقوا من بئرهم وأن يعلقوا الأبل العجينة وأمرهم أن يستقوا من البئر التي كانت ترددها الناقة (وعنه رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام) والطبراني باسناد ضعيف عن ابن عباس قبل يارسول الله من السيد قال يوسف بن يعقوب قالوا في أمتك سيد قال رجل يعطى مالا حلالا ورزق مباحة نقله صاحب الفتح قال في الكواكب وأصل الكرم كثرة الخير وقد جمع يوسف عليه الصلاة والسلام مكارم الاخلاق مع شرف النبوة وكونه ابن ثلاثة أنبياء متناسلين ومع شرف رياسة الدنيا وملكها بالعدل والاحسان (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال انما سمي الخضر خضرا) (أنه) وفي نسخة لانه أى الخضر (جلس على فروة بيضاء) ليس فيها نبات والفروة بفتح الفاء وسكون الراء جلدة وجه الارض (فاذا هي) أى الفروة البيضاء (تهترمن خلفه خضراء) بعد ان كانت جرداء وعن مجاهد قيل له الخضر لانه كان اذا صلى اخضر ما حوله واسمه بليا بفتح الموحدة وسكون اللام وبعد التحتية ألف مقصورة ابن ملكان بن فالغ بن عابر بن صالح بن أرغش بن سام بن نوح قال في الفتح فعلى هذا قوله قبل ابراهيم الخليل عليهما الصلاة والسلام لانه كان ابن عم جد ابراهيم وعند الدارقطني في الافراد من طريق مقاتل عن الضحاك عن ابن عباس هو ابن آدم لصلبه وهو ضعيف منقطع وعند ابن حاتم في المعمرين انه ابن قاييل من آدم وعند ابن طه كان ابن فرعون نفسه وقيل هو ابن بنت فرعون وقيل كان أخا الياس وعند السهيلي عن قوم انه كان من الملائكة وليس من بني آدم واختلف في نبوته فقيل نبي واحتج بعضهم لذلك بقوله وما فعلته عن أمري وأجيب باحتمال الإيحاء الى نبي من أنبياء ذلك الزمان ان يأمر الخضر بذلك والا كثرون كما قاله النووي على حياته بين أظهرنا واتفق عليه سادات الصوفية كابن أدهم وبشر الحافي ومعروف الكرخي وسري السقطي والجنيدي به قال عمر بن عبد العزيز والذي جزم به البخاري انه غير موجود به قال ابراهيم الحربي وأبو بكر بن العربي وطائفة من المحدثين وعمدتهم الحديث المشهور ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في آخر حياته لا يبقى على وجه الارض بعد مائة سنة من هو عليها اليوم أحداً وأجيب بانه كان حينئذ على وجه البحر أو هو مخصوص من الحديث الى غير ذلك مما سبق أوائل هذا المجموع (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله تعالى عنهما) انه (قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) بم الظهران (نجني الكباس) بكاف فوحدة مفتوحتين وبعد الالف مثله ثم الاراك النضيج (وان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) لمن معه من أصحابه (عليكم بالاسود منه فانه أطيبه قالوا) كنت ترعى الغنم (اذلا يميز بين أنواعه غالباً الامن يلزم رعى الغنم) (قال) صلى الله عليه وسلم (وهل من نبي) موسى وغيره (الا وقد رعاها) لينتقل من سياستها الى سياسة من يرسل اليه وتأخذ نفسه بالتواضع وتصفية القلب بالخلوة وفيه إشارة الى ان النبوة لم يضعها الله تعالى في أبنا الدنيا والمترفين منهم وانما جعلها في أهل التواضع قاله الخطابي وعند النسائي باسناد درجته ثقات افتخر أهل الأبل والشاة فقال النبي صلى الله عليه وسلم بعث موسى وهو راعي الغنم (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الانصاري (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل) بفتح الميم ويجوز فيها الضم والكسر (من الرجال كثير ولم يكمل) بضم الميم (من النساء الآسية امرأة فرعون) قيل وكانت ابنة عم فرعون وقيل هي من العمالة وقيل من بني امرائيل من سبط موسى وقال السهيلي هي عممة موسى (ومريم ابنة عمران) أم عيسى قال في الكواكب ولا يلزم من لفظ الكمال نبوتهما اذ هو يطلق لتمام الشيء وتناهيه في بابه والمراد تناهيهما

ذلك الماء ۞ وعنه رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام ۞ عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما سمي الخضر أنه جلس على فروة بيضاء فاذا هي تهترمن خلفه خضراء ۞ عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نجني الكباش وان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عليكم بالاسود منه فانه أطيبه قالوا أ كنت ترعى الغنم قال وهل من نبي الا وقد رعاها ۞ عن أبي موسى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الآسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران

في جميع الفضائل التي للنساء وقد نقل الاجماع على عدم النبوة لمن اه وهذا معارض بما نقل
عن الاشعري ان من النساء من نبي وهن ست حقوا وسارة وأم موسى واسمها يوحنا بنحاء مججمة
وباء موحدة وذال مججمة وقيل بالنون المكسورة بدل الموحدة وقيل بأبذا وقيل بأبذخت
وقيل بحانه وهاجر وآسية ومريم والضابط عنده ان من جاءه الملك عن الله تعالى يحكم من أمراً ونهى
أو بعلامه شيئاً فهو نبي وقد ثبت بحجج الملك هؤلاء بامور شتى من ذلك من عند الله ووقع التصريح
بالايجاء لبعضهن في القرآن قال الله تعالى وأوحينا إلى أم موسى أن ارضعيه الآية وقال تعالى بعد ان ذكر
مريم والانبياء بعدها أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين فدخلت في عمومهم وقال القرطبي الصحيح
ان مريم نبيه لان الله تعالى أوحى اليها بواسطة الملك وأما آسية فلم يأت ما يدل على نبوتها واستدل
بعضهم لنبوتها ونبوة مريم بالحصر في هذا الحديث حيث قال ولم يكمل من النساء الا آسية ومريم قال
لان اكمل النبويع الانساني الانبياء ثم الاولياء والصديقون والشهداء فلو كانتا غير نبيتين لازم أن لا يكون
في النساء ولية ولا صديقة ولا شهيدة والواقع ان هذه الصفات في كثير منهن موجودة فكأنه قال
لم يتنبأ من النساء الا فلانة وفلانة ولو قال لم ثبت صفة الصديقية والولاية والشهادة الا لفلانة وفلانة
لم يصح لوجود ذلك في غيرهن الا أن يكون المراد في الحديث كمال غير الانبياء فلا يتم الدليل على
ذلك لاجل ذلك واحتج المانعون بقوله تعالى وما أرسلنا من قبلك الا رجالا وأجيب بانه لا حجة فيه
لان أحد المبدع فيهن الرسالة وانما الكلام في النبوة فقط (وان فضل عائشة) بنت أبي بكر الصديق
رضي الله تعالى عنهما (على النساء) أي نساء هذه الامة (كفضل الثريد) بالثلثة (على سائر
الطعام) قيل انما مثل بالثريد لانه أفضل طعام العرب والحصول الشيع منه أكثر من غيره ولان
الثريد عندهم اسم لما يطبخ بلحم وروى سيد الطعام اللحم فكأنها فضلت على النساء كفضل اللحم على
سائر الاطعمة والسرفية ان اللحم مع الثريد جامع بين الغذاء واللذة والقوة وسهولة التناول وقلة المونة
في المضغ وسرعة المرور في المريء فضر به مثاليؤذن بانها أعطيت مع حسن الخلق وجسنة الخلق وحلاوة
المنطق وفصاحة اللهجة وجودة القريحة ورزانة الرأي ورصانة العقل بالصاد والنون أي قوته
واحكامه والتعجب الى البعل فهي تصلح للتبعل والتحدث والاستئناس بها والاصغاء اليها وحسبك أنها
عقلت من النبي صلى الله عليه وسلم ما لم يعقل غيرها من النساء وروت ما لم يرو مثلهما من الرجال ومما
يدل على ان الثريد أشهر الاطعمة عندهم وألذها قول شاعرهم

إذا ما الخبز تأدمه بلحم * فذاك أمانة الله الثريد

(عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ما ينبغي لعبدان أن يقول
إني خير من يونس بن متى) بفتح الميم والفوقية المشددة قيل خص يونس عليه الصلاة والسلام بالذكر
لما يخشى على من سمع قصته ان يقع في نفسه تنقيص له فبالغ في ذكر فضله لاسد هذه الذريعة (ونسبه)
عليه الصلاة والسلام (الى أبيه) متى وهو يرد على من قال ان متى اسم أمه وقال ذلك صلى الله عليه
وسلم تواضعا ان كان قاله بعد ان علم انه سيد البشر وقال ابن أبي جرة يريد بذلك نفي التكليف
والتعبد على ما قاله ابن الخطيب لانه قد وجدت الفضيلة بينهما في عالم الحسن لان نبينا صلى الله عليه وسلم
أسرى به الى فوق السبع الطباقي ويونس عليه الصلاة والسلام نزل به الى قعر البحر وقد قال نبينا انا
سيد ولد آدم يوم القيامة فهذه فضيلة وجدت بالضرورة فلم يبق ان يكون قوله عليه الصلاة والسلام
لا تفضلوني على يونس بن متى ولا ينبغي لعبدان أن يقول أنا خير من يونس بن متى الا بالنسبة الى القرب من
الله والبعيد فحمد صلى الله عليه وسلم وان أسرى به الى فوق السبع الطباقي واخترق الحجب ويونس

وان فضل عائشة على
النساء كفضل الثريد
على سائر الطعام
عن ابن عباس
رضي الله عنهما عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال ما ينبغي لعبدان أن
يقول إني خير من يونس
بن متى ونسبه الى أبيه

وان نزل به لقعر البحر فهما بالنسبة الى القرب والبعد من الله تعالى على حد واحد (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال خفف على داود) عليه الصلاة والسلام (القرآن) قال التور بشئى أى الزبور وانما قال القرآن لانه قصده اعجازه من طريق القراءة وقال غيره قرآن كل نبي يطلق على كتابه الذى أوحى اليه وقد دل الحديث على ان الله تعالى يبسط الزمان لمن يشاء من عباده كما يطوى المكان لهم قال النووي ان بعضهم كان يقرأ أربع ختمات بالليل وأربع ختمات بالنهار وكان أبو الطاهر بييت المقدس يقرأ فيهما أكثر من عشر ختمات وكان شيخ الاسلام ابن أبي شريف يقرأ فيهما خمسة عشر وهذا باب لا سبيل الى ادراكه الا بالقيض الرباني (فكان يأمر بدوابه) التى يركبها ومن معه (فتسرج فيقرأ القرآن) الزبور (قبل أن تسرج دوابه ولا يأتى كل الامن عمل يده) أى من ثمن ما كان يعمل من الدروع قال ابن أبي حاتم كان يرفع كل يوم درعا فيبيعها بستة آلاف ألفين له ولاهله وأربعة آلاف يطعم بها بني اسرائيل خبز الخوارى وكان الزبور مشتملا على التحميد والتمجيد والثناء على الله تعالى وقال القرطبي كان فيه مائة وخمسون سورة ليس فيها حكم ولا حلال ولا حرام وانما هو حكم ومواعظ وكان داود حسن الصوت اذا أخذ في قراءة الزبور استمع اليه الانس والجن والطير والوحش لحسن صوته (وعنه رضي الله تعالى عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثلى ومثل الناس) بفتح الميم فيهما أى مثل دعائى الناس الى الاسلام المنقذ لهم من النار ومثل ما زين لهم أنفسهم من التماذى على الباطل (كمثل رجل استوقد ناراً) وهى جوهر لطيف مضى عار محرق (فجعل الفراش) بفتح الفاء دواب مثل البعوض واحدها فراشة (وهذه الدواب) جمع دابة كالبرغش والبعوض والجندب ونحوها (تقع فى النار) خبر جعل لانها من أفعال المقاربة تعمل عمل كان والفراشة هى التى تطير وتتهافت فى السراج بسبب ضعف بصرها فهى بسبب ذلك تطلب ضوء النهار فاذا رأت السراج فى الليل ظنت انها فى بيت مظلم وأن السراج كوة فى البيت المظلم وتأوى الى الموضع المضئ ولا تزال تطلب الضوء وترى بنفسها الى الكوة فاذا جاوزتها ورأت الظلام ظنت انها لم تصب الكوة ولم تقصدها على السداد فتعود اليها مرة أخرى حتى تحرق قال الغزالي ولعلك تظن ان هذا نقصانها وجهلها فاعلم ان جهل الانسان أعظم من جهلها بل صورة الانسان فى الانكباب على الشهوات كالتهافت فلا يزال يرى نفسه فيها الى ان يغمر فيها ويهلك هلاكاً مؤبداً فليت جهل الانسان كجهل الفراشة فانها باغترارها بظاهر الضوء اذا أحرقت تخلصت فى الحال والانسان يبقى فى النار أبداً ولا بد لذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انكم تهافتون فى النار تهافت الفراش وأنا آخذ بحجزكم وقال تعالى يوم يكون الناس كالفراش المبثوث فشيبههم بالفراش فى الكثرة والانتشار والضعف والذل والتطير الى الداعى من كل جانب كما يتطير الفراش (وقال) أبو هريرة وأبو هريرة رضي الله عليه وسلم (كانت أمراًتان) لم يسميا (معهما ابناهما) لم يسميا أيضاً (جاء الذئب فذهب بابن احدهما فقالت صاحبتها انما ذهب) الذئب (بابنك وقالت الاخرى انما ذهب بابنك فتحاكما) وفى نسخة فتحاكما (الى داود) عليه الصلاة والسلام (ففضى به) أى بالولد الباقي (للكبرى) أى للمرأة الكبرى منهما لكونه كان فى يدها وعجزت الاخرى عن اقامة البيعة (فخرجنا الى سليمان بن داود فاخبرناه) أى بالقصة (فقال) قاصداً استكشاف الامر (اتنوني بالسكين) بكسر السين سميت بذلك لانها تسكن حركة الحيوان وتسمى أيضاً مديبة بضم الميم ويجوز فتحها وكسرهما لانها تقطع مدة حياته (أشقه بينهما فقالت الصغرى) منهاله (لا تفعل) ذلك (يرجك الله هو ابناها ففضى) سليمان عليه الصلاة والسلام (به للصغرى) لما رأى من جزعها الدال على عظم شفقتها ولم يلتفت الى اقرارها انه الى الكبرى لانه علم أنها آثرت حياته بخلاف الكبرى فانها أرادت موته لتشاركها صاحبها فى المصيبة

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خفف على داود عليه السلام القرآن فكان يأمر بدوابه فتسرج فيقرأ القرآن قبل أن تسرج دوابه ولا يأتى كل الامن عمل يده وعنه رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثلى ومثل الناس كمثل رجل استوقد ناراً فجعل الفراش وهذه الدواب تقع فى النار وقال كانت امرأتان معهما ابناهما جاء الذئب فذهب بابن احدهما فقالت صاحبتها انما ذهب بابنك وقالت الاخرى انما ذهب بابنك فتحاكما الى داود ففضى به للكبرى فخرجنا الى سليمان بن داود فاخبرناه فقال اتنوني بالسكين أشقه بينهما فقالت الصغرى لا تفعل يرجك الله هو ابناها ففضى به للصغرى

ويحتمل انه استقر الكبري فاقرب به بعد ذلك للصغرى فحكم به لها باقرار صاحبها لا بمجرد الشفقة
فان قيل المجتهد لا ينقض حكم المجتهد فاجبه فالجواب ان ذلك فتوى من داود لا حكم أولعل في شرعهم
جواز النقض والنسخ فتكون حكومة سليمان ناسخة لحكومة داود وأن سليمان فعل ذلك توسلا الى
اظهار الحق فلما اقرب به الكبري عمل بمقتضى اقرارها وكان بعد الحكم كما اذا اعترف المحكوم له بعد الحكم
ان الحق لصاحبه (عن علي) بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول خير نساءها) أي الدنيا أي نساء أهلها في زمانها (مريم ابنة عمران) وليس الضمير راجعا الى
مريم لانه يصير كقولهم يوسف أحسن اخوته وقصص حوايمنه لان أفضل التفضيل اذا أضيف وقصده الزيادة
على من أضيف له اشترط أن يكون منهم مثل زيد أفضل الناس فان لم يكن منهم فلا يجوز كما في يوسف أحسن
اخوته لخروجه عنهم باضافتهم اليه نعم يجوز رجوعه الى مريم بتقدير مضاف أي خير نساء زمانها مريم وانما
جاز عود الضمير للدنيا على الوجه الاول مع أنه لم يجر لها ذكر لانه يفسره الحال والمشاهدة وقدر واه النساء
من حديث ابن عباس بلفظ أفضل نساء أهل الجنة وحينئذ فالمعنى خير نساء أهل الجنة مريم وفي رواية خير
نساء العالمين وهو كقوله تعالى واصطفاك على نساء العالمين وظاهره أنها أفضل من جميع النساء وذلك ان روح
القدس طهرها وكلها ونفخ في درعها وليس هذا أحد من النساء وصدقت بكلمات ربها ولم تسأل آية عند
ما بشرت كما سأل زكريا عليه السلام من الآية ولذلك سماها الله تعالى صديقة فقال تعالى وصدقت بكلمات
ربها وكتبه وكانت من القاتنين فشهد لها بالصدقية والتصديق والقنوت ويحتمل أن يكون المراد كما قال
الكرماني نساء بني اسرائيل أو من فيه مضمرة كما قال القاضي عياض (وخير نساءها) أي هذه الامة
(خديجة) أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول نساء قریش) مبتدأ خبره (خير نساء ركن الابل) كناية عن نساء العرب
خرجت مريم لانها لم تترك بعيرا قط فلم تدخل في الموصوفات بركوب الابل فهي أفضل النساء مطلقا
(أحناء) أي أحنى هذا الجنس يعني أشفقه (على طفل) بحسن التربية وغيرها والاصل أن يقول أحناءهن
لكن قالوا ان العرب لا تكلم في مثله الامفردا (وأرعاها على زوج في ذات يده) أي في ماله المضاف اليه
بالامانة وحسن التدبير في النفقة وغيرها (عن عبادة) بن الصامت (رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم) أنه (قال من شهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله وأن عيسى عبد
الله) وفي رواية وابن أمته (ورسوله وكنيته ألقاها الى مريم) أي أوصلها اليها (وروح منه) أي ذوروح
صدرت منه بامر جبريل أن ينفخ في درع مريم فبلت به أولانه كان يحيي الاموات والقلوب وذكري عيسى
تعريضا بالنصارى وايدانابان ايمانهم مع القول بالتثليث شرك محض لا يخلصهم من النار وأنه رسول الله تعريضا
اليهود في انكارهم رسالته واتهامهم الى ما لا يحل من قذفه وقذف أمه وأنه ابن أمته تعريضا بالنصارى أيضا
وتقرير العبودية أي هو عبد الله وابن أمته فكيف ينسبونه الى الله عز وجل بالبنوة (والجنة حق
والنار حق) أخبر عنهما بالمصدر مبالغة في الحقيقة وانهما عين الحق كزيد عدل تعريضا بمكرى دار الثواب
والعقاب (أدخله الله الجنة على ما كان من العمل) فيه ان عصاة أهل القبلة لا يتخلدون في النار اعموم قوله
من شهد أن لا اله الا الله وأنه تعالى يعفو عن السيئات قبل التوبة واستيفاء العقوبة لان قوله على ما كان من
العمل حال من قوله أدخله الله الجنة ولا ريب أن العمل غير حاصل حينئذ بل الحاصل حال ادخاله استحقاق
ما يناسب عمله من الثواب والعقاب لا يقال ان ما ذكر يستدعي أن لا يدخل أحد من العصاة النار
لانا نقول اللازم منه عموم العفو وهو لا يسلم عدم دخول النار لجواز أن يعفو عن بعضهم بعد الدخول
وقبل اعتياد العذاب وقال الطيبي التعريف في العمل للعهد والاشارة به للسكبات يدل له نحو قوله

عن علي رضي الله
عنه قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يقول خير نساءها مريم
ابنة عمران وخير نساءها
خديجة عن أبي
هريرة رضي الله عنه
قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول
نساء قریش خير نساء
ركن الابل أحناء على
طفل وأرعاها على زوج
في ذات يده عن
عبادة رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال من شهد أن
لا اله الا الله وحده
لا شريك له وأن محمدا
عبده ورسوله وأن
عيسى عبد الله ورسوله
وكنيته ألقاها الى مريم
وروح منه والجنة حق
والنار حق أدخله الله
الجنة على ما كان من
العمل

الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال لم
يتكلم في المهد الا ثلاثة
عيسى وكان في بني
اسرائيل رجل يقال له
جريح كان يصلي جاءته
أمه فدعته فقال أجيبها
أو أصلي فقالت اللهم
لا تمته حتى تربه وجوه
المومسات وكان جريح
في صومعته فتعرضت
له امرأة فكلمته فأبى
فأتت راعيا فأمكنته من
نفسها فولدت غلاما
فقالت من جريح فأتوه
فكسروا صومعته
وأنزلوه وسبوه فتوضأ
وصلى ثم أتى الغلام فقال
من أبوك يا غلام فقال
الراعي قالوا ابني صومعتك
من ذهب قال لا الامن
طين وكانت امرأة ترضع
ابنهما من بني اسرائيل
فبرها رجل راكب
ذو شاة فقالت اللهم
اجعل ابني مثله فترك
نديها وأقبل على الراكب
فقال اللهم لا تجعلني مثله
ثم أقبل على نديها يمسه
قال أبو هريرة كاني أنظر
الى النبي صلى الله عليه
وسلم يمص أصبعه ثم مر
بأمة فقالت اللهم لا تجعل
ابني مثل هذه فترك
نديها فقال اللهم اجعلني

وان زنى وان سرق في حديث أبي ذر وقوله على ما كان حال والمعنى من شهد أن لا اله الا الله يدخل الجنة في
حال استحقاقه العذاب بموجب أعماله من الكبائر أي حال هذا مخالف للقياس في دخول الجنة فان القياس
يقتضي ان لا يدخل الجنة من شأنه هذا كما زعمت المعتزلة والى هذا المعنى ذهب أبو ذر في قوله وان زنى
وان سرق ورد بقوله وان زنى وان سرق على رغم أنف أبي ذر (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم) انه (قال لم يتكلم في المهد) وهو ما يهيا للصبي أن يربى فيه (الا ثلاثة) واستشكل الحصر
بما روى من كلام غير الثلاثة وأجيب باحتمال أن يكون المعنى لم يتكلم في بني اسرائيل أو قاله قبل أن يعلم
الزيادة أو الثلاثة بقيد المهد الاول (عيسى) بن مريم عليهما الصلاة والسلام (و) الثاني (كان في بني اسرائيل
رجل يقال له جريح) وفي حديث أبي سلمة انه كان تاجرا وكان ينقص تارة ويزيد أخرى فقال ما في هذه
التجارة خير لا لئلا تمسن تجارة هي خير من هذه فبني صومعة وترهب فيها وعندا حمد وكانت أمه تأتيه فتناديه
فيشرف عليها فتكلمه (وكان يصلي) يوما (جفاته) بالفاء وفي نسخة جاءته بحذفها (أمه فدعته) فقالت
يا جريح (فقال) في نفسه (أجيبها) وأقطع صلاتي (أو أصلي) فاستمر الصلاة على اجابتها بعد أن فدعته ثلاثا
كما في الرواية الاخرى انها دعته ثلاثا (فقالت اللهم لا تمته حتى تربه وجوه المومسات) بضم الميم الاولى
وكسر الثانية بينهما واوسا كنه الزانيات ولم تدع عليه بوقوع الفاحشة مثلا رفقا منها (فكان جريح في
صومعته فتعرضت له امرأة) راعية ترعى الغنم أو كانت بنت ملك القرية (فكلمته) أن يواقعها وفي
وفي نسخة وكلمته بالواو (فأبى) أن يفعل ذلك (فأتت راعيا فأمكنته من نفسها) فواقعها فحملت منه
(فولدت غلاما فقيل لها من) هذا الغلام (فقالت من جريح) زاد أحد فأخذت وكان من زنى منهم
قتل وفي رواية فذهبوا الى الملك فأخبروه فقال أدركوه فاتونوني به (فاتوه فكسروا) بالفاء وفي نسخة بالواو
(صومعته) بالفوس والمساحي (وأنزلوه) منها (وسبوه) زاد أحد عن وهب بن جريح ورضي به فقال
ماشأ نكم فقالوا انك زنت بهذه وعند أحد من طريق ابن رافع أنهم جعلوا في عنقه وعنقها حبلا وجعلوا
يطوفون بهما على الناس وفي رواية أبي سلمة ان الملك أمر بصلبه (وتوضأ) بالواو وفي نسخة بالفاء وفيه
ان الموضوع لا يختص بهذه الامة خلافا لمن نقل ذلك نعم الذي يختص بها الغرة والتججيل في الآخرة (وصلى)
بالواو وفي حديث عمران فصلي ركعتين وزاد وهب بن جريح ودعا (ثم أتى الغلام وقال من أبوك يا غلام) زاد
في رواية وهب بن جريح فطعنه بأصبعه وفي رواية أبي سلمة فأبى بالمرأة والصبي وفيه في نديها فقال له جريح من
أبوك يا غلام فترزع الغلام فاه من الثدي (فقال) بالفاء وفي نسخة قال بحذفها (الراعي) ولم يسم وزاد في
رواية وهب بن جريح فوثبوا الى جريح فجعلوا يقبلونه وفي هذا ثبات كرامات الاولياء وقوع ذلك لهم باختيارهم
وطلبهم (قالوا ابني) لك (صومعتك من ذهب قال) جريح (لا الامن طين) كما كانت ففعلوا (و)
الثالث (كانت امرأة) لم تسم (ترضع ابنها) لم يسم أيضا (من بني اسرائيل فبرها رجل) لم يسم
(راكب ذو شاة) بالشين المعجمة والراء المخففة أي صاحب حسن أوهيئة أو ملبس يتعجب منه ويشار اليه
(فقالت) المرأة المرضعة (اللهم اجعل ابني مثله) في الهيئة والحسن (فترك) المرضع (نديها فأقبل)
بالفاء وفي نسخة وأقبل بالواو (على الرجل فقال اللهم لا تجعلني مثله ثم أقبل على نديها يمسه) بفتح الميم (قال
أبو هريرة كاني أنظر الى النبي صلى الله عليه وسلم يمص أصبعه) فيه المبالغة بإيضاح الخبر بتمثيله بالفعل
(ثم مر) بضم الميم وتشديد الراء مبنيًا للفعول (بأمة) زاد وهب بن جريح عند أحد تضرب (فقالت
اللهم لا تجعل ابني مثل هذه) المرأة (فترك نديها فقال) بالفاء وفي نسخة وقال بالواو (اللهم اجعلني
مثلا فقالت) أي الام لا ينهوا (لم) قلت (ذلك) وفي نسخة فقالت له ذلك أي عن سبب ذلك (فقال)
أما (الراكب) فهو (جبار من الجبابرة) وفي رواية فانه كافر (و) أما (هذه الامة) فهم (يقولون)

مثلا فقالت لم ذاك فقال الراكب جبار من الجبابرة وهذه الامة يقولون

لها (سرق زنت) بكسر التاء فيهما على المخاطبة للؤنث وفي نسخة سرق زنت بسكونها على الخبر
 (و) الحال انها (لم تفعل) شيأ من السرقة والزنا وفي رواية يقولون لها تزني وتقول حسبي الله ويقولون
 لها تسرق وتقول حسبي الله والرابع شاهد يوسف عليه السلام قال تعالى وشهد شاهد من أهلها وفسر بانه
 كان ابن خال زليخا صديا تكلم في المهد وهو منقول عن ابن عباس وسعيد بن جبير والضحاك ونقل عن ابن
 عباس ومجاهد انه كان ذالحية ورجح بانه لو كان طفلا لكان مجرد قوله انها كاذبة كافي او برهانا قاطعا لانه
 من المعجزات ولما احتيج أن يقول من أهلها والخامس الرضيع الذي قال لأمه وهي ماشطة بنت فرعون
 لما أراد فرعون القاء أمه في النار اصبري يأمة فانا على الحق رواه أحمد والبخاري وابن حبان من حديث ابن
 عباس السادس ما في قصة الاخذ ودلائلي بالمرأة ليلقي بها في النار أولئك كفر ومعها مريض فتقاعست
 فقال لها يا أماء اصبري فانك على الحق رواه مسلم من طريق صهيب السابع زعم الضحاك في تفسيره أن يحيى
 ابن زكريا عليهما الصلاة والسلام تكلم في المهد أخرج الثعالب وفي سيرة الواقدي أن نبينا صلى الله عليه
 وسلم تكلم في أوائل ما ولد وعن ابن عباس قال كانت حايمة تحدث أنها أول ما فطمت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم تكلم فقال الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا الحديث رواه البيهقي
 وعن معيقب اليماني قال حججت حجة الوداع فدخلت دار فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأيت
 منه عجباً جاءه رجل من أهل اليمامة بغلام يوم ولد فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا غلام من أنا قال
 أنت رسول الله قال صدقت بارك الله فيك ثم ان الغلام لم يتكلم حتى شب وكنا نسميه مبارك اليمامة
 رواه البيهقي من حديث معرض بالاضاد المعجمة (عن ابن عمر) قيل هنا غلط والصواب عن ابن عباس
 (رضي الله تعالى عنهما) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت عيسى وموسى وإبراهيم
 عليهم الصلاة والسلام أي ليلة أسري بي إلى بيت المقدس (فأما عيسى فأجر) اللون وهو عند العرب
 الشديد البياض مع الحرة (جمع) بفتح الجيم وسكون العين أي جمع الشعر ضد السبط (عريض
 الصدر وأما موسى فأدم) بالمد أي أسمر كاحسن ما يرى (جسيم) اعترضه التيمم بان الجسيم انما
 ورد في صفة الدجال وأجيب بان الجسامة تطلق على السمن وعلى الطول فالمراد هنا طول (سبط)
 بفتح السين وسكون الموحدة وكسرها وفتحها (كأنه من رجال الزط) بضم الزاي وتشديد الطاء
 المهملة جنس من السودان أو نوع من الهنود طوال الاجساد مع نخافة وهذا يؤيد ان معنى قوله جسيم
 طويل وفي رواية رجل مضطرب وفسر بخفيف اللحم وفي أخرى كأنه من رجال شنوءة بفتح الشين
 المعجمة وضم النون وبعدها الواو الساكنة همزة مفتوحة ثم هاء تأنيث حى من اليمن طوال ثم قال ورأيت
 إبراهيم وأنا أشبه ولده به (وعنه رضي الله عنه أنه) صلى الله عليه وسلم (قال أراي الليلة) بفتح الهمزة
 أي أرى نفسي في الليلة (عند الكعبة في المنام فاذا رجل آدم) بالمد أي أسمر (كاحسن ما يرى من آدم
 الرجال) بضم الهمزة وسكون الدال (تضرب لته بين منكبيه) بكسر اللام وتشديد الميم وهي الشعر
 اذا جاوزت شحمتي الاذنين وألم بالمنكبين فاذا جاوز المنكبين فجمة فان قصر عنهما فوفرة (رجل الشعر)
 بكسر الجيم أي مسترسله قد سرحه ودهنه قال ابن السكيت شعر رجل اذا لم يكن شديد الجعودة ولا سبطا
 (يقطر رأسه ماء) حقيقة فيكون من الماء الذي سرحه به او كني به عن مزيد النظافة والنضارة حال كونه
 (واضع يديه على منكبي رجلين) لم يسميا (وهو يطوف بالبيت) الحرام (فقلت من هذا) الطائف (فقالوا
 هذا المسيح) عيسى (بن مريم) عليهما السلام (ثم رأيت رجلا وراءه جعدا قططا) بفتح الطاء وكسرها
 شديد جعودة الشعر (أعور العين اليمنى) باضافة أعور لتاليه من اضافة الموصوف الى صفته وهو عند

سرق زنت ولم تفعل
 عن ابن عمر رضي
 الله عنهما قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 رأيت عيسى وموسى
 وإبراهيم فأما عيسى
 فأجر جعد عريض
 الصدر وأما موسى فأدم
 جسيم سبط كأنه من
 رجال الزط وعنه
 رضي الله عنه قال أراي
 الليلة عند الكعبة في
 المنام فاذا رجل آدم
 كاحسن ما يرى من آدم
 الرجال تضرب لته بين
 منكبيه رجل الشعر
 يقطر رأسه ماء واضعا
 يديه على منكبي رجلين
 وهو يطوف بالبيت
 فقلت من هذا فقالوا
 هذا المسيح بن مريم ثم
 رأيت رجلا وراءه جعدا
 قططا أعور العين اليمنى

الكوفيين ظاهر وعند البصريين تقديره عين صفحة وجهه اليمنى وفي نسخة أعور العين اليمنى وفي حديث
انه أعور عين اليسرى وفي حديث حذيفة عند مسلم انه مسح العين عليها ظفيرة غليظة وجع بأن إحدى
عينيه غائرة والاخرى معيبة فيصح أن يقال لكل واحدة عوراء اذا الاصل في العور أنه العيب (كأشبهه
من رأيت) بضم التاء وروى بفتحها (باب قطن) بفتح القاف والطاء المهملة بعد هانوتن رجل من
خزاعة اسمه عبد العزى هلك في الجاهلية قبل الاسلام حال كونه (واضع يديه على منكبي رجل يطوف
بالبيت فقلت من هذا) الذي يطوف (فقالوا) بالقاء وفي نسخة قالوا بحذفها (المسيح الدجال) فعال
من أبنية المبالغة وأصل الدجل الخلط يقال دجل اذا خلط وموه والدجال هو الذي يظهر في آخر الزمان
ويدعى الألوهية (وعنه رضى الله عنه في رواية أخرى) أنه (قال لا والله ما قال النبي صلى الله عليه وسلم
لعيسى) أى عن عيسى (أجر) أقسم على ظنه أن الوصف اشتبه على الراوى وان الموصوف بكونه أجر
هو الدجال لا عيسى وكأنه سمع ذلك سماعا جزميا وصف عيسى بأنه آدم كما في الحديث السابق فساغ له الخلف
على ذلك لما غلب على ظنه ان من وصفه بأنه أجر فقد وههم وقد وافق أبوهريرة على ان عيسى أجر فظهر أن
ابن عمر أنكر ما حفظه غيره والاجر عند العرب الشديد البياض مع الجرة والآدم الاسمر وجع بين
الوصفين بأنه اجر لونه بسبب كالتعب وهو في الاصل أسمر (ولكن قال بينهما) بلليم (أنا نائم) رأيت أنى
(أطوف بالكعبة فاذا رجل آدم سبط الشعر) أى مستمر الشعر غير جمده وفي الحديث السابق جعد
وهو ضد السبط وجع بينهما بأنه سبط الشعر جعدا الجسم لا الشعر والمراد اجتماعه واكتثاره قال الجوهري
رجل سبط الشعر وسبط الجسم أى حسن القد والاستواء قال الشاعر

جاءت به سبط العظام كأنما * عمامته بين الرجال لواء

(يهادى بين رجلين) بضم الياء وفتح الـ ياء أى يمشى متاثلا بينهما (ينظف) بضم الطاء المهملة
وروى بكسر هاء أى يقطر (رأسه ماء) نصب على التمييز (فقلت من هذا قالوا ابن مريم فذهبت ألتفت
فاذا رجل أجر) اللون (جسيم جعد) شعر (الرأس أعور عينه اليمنى) بالاضافة وعينه بالجر
واليمينى صفة وفي ذلك أمران أحدهما ان قوله أعور عينه من باب الصفة المشبهة المضافة الى معمولها
المضاف الى ضمير الموصوف نحو حسن وجهه وسيبويه وجميع البصريين يجوزونها على قبح في الضرورة
فقط وأجازه الكوفيون في السعة بلا قبح وهو الصحيح اوروده في هذا الحديث وفي حديث صفة
صلى الله عليه وسلم شأن الكفين طويل أصابعه على روايته بالخفض وفي حديث أم زرع صغرو شاحها
ومع جوازها فيه ضعف لانه يشبه اضافة الشيء الى نفسه ثانيهما ان الصفة المشبهة لا يتبع معمولها فلا يقال
زيد حسن الوجه المشرق بجر المشرق على انه صفة للوجه وعلل ذلك بأن معمولها لما كان سببيا غير
أجنبي أشبهه الضمير لكونه أبدا محالا على الاول وراجعا اليه والضمير لا ينعكس فكذا ما أشبهه وخرج
بعضهم الحديث على أن اليمينى خبر مبتدأ محذوف لصفة لعينه وكأنه لما قيل أعور عينه قيل أى عينيه فقيل
اليمينى أى هي اليمنى وروى عينه بالرفع بدلا من قوله أعور أو مبتدأ حذف خبره تقديره عينه اليمنى عوراء
وتكون الجملة صفة كاشفة لقوله أعور (كأن عينه عنبة طافية) بغير همز أى بارزة خرجت عن نظائرها
وفي نسخة كأن عنبة طافية باسقاط عينه واحدة العيون واثبات عنبة بالوحدة ونصبها كتابها اسم كأن
والخبر محذوف أى كأن في وجهه عنبة طافية كقوله ان محلا وان مرتحلا أى ان لنا محلا وان لنا مرتحلا
وأعربه الدمامينى بأن قوله اليمينى مبتدأ وقوله كأن عنبة طافية خبره والعائد محذوف تقديره كأن فيها
ويكون هذا وجه آخر في دفع الامر الثانى السابق (فقلت) بالقاء وفي نسخة قلت بحذفها (من هذا
قالوا الدجال) استشكل بأن الدجال لا يدخل مكة ولا المدينة وأجيب بأن المراد لا يدخلها من خروجه

كأشبهه من رأيت بـ ابن
قطن واضع يديه على
منكبي رجل يطوف
بالبيت فقلت من هذا
قالوا المسيح الدجال
وعنه رضى الله عنه
في رواية أخرى قال
لا والله ما قال النبي صلى
الله عليه وسلم لعيسى
أجر وانك قال بينهما أنا
نائم أطوف بالكعبة فاذا
رجل آدم سبط الشعر
يهادى بين رجلين
ينظف رأسه ماء أو
يهرق رأسه ماء فقلت
من هذا قالوا ابن مريم
فذهبت ألتفت فاذا
رجل أجر جسيم جعد
الرأس أعور عينه اليمنى
كأن عينه عنبة طافية
قلت من هذا قالوا هذا
الدجال

ولم يرد بذلك نفى دخوله في الزمن الماضي (وأقرب الناس به شهاب بن عطن) عبد العزى (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) أنه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أنا أولى الناس بابن مريم) قال بعضهم وإنما كان أولى الناس به لأنه أقرب المرسلين إليه ودينه متصل بدينه ليس بينهما نبي وان عيسى كان مبشرا به محمد القواعد دينه داعيا الخلق إلى تصديقه (والانبياء) عليهم الصلاة والسلام (أولاد علات) بفتح العين وتشديد اللام والعلة الضرة مأخوذ من العلل وهو الشربة الثانية بعد الأولى وكان الزوج قد عمل منها بعدما كان ناهلا من الأخرى وأولاد العلات أولاد الضرات من رجل يريد أن الانبياء عليهم الصلاة والسلام أصل دينهم واحد وفروعهم مختلفة فهم متفقون في الاعتقادات المسماة بأصول الدين كالتوحيد وسائر علم الكلام مختلفون في الفروع وهي الفقهيات وان عيسى (ليس بيني وبينه نبي) وهو كالمشهد لقوله أنا أولى الناس بابن مريم لا يقال أنه ورد أن الرسل الثلاثة الذين أرسلوا إلى أصحاب القرية المذكورة قصتهم في سورة يس كانوا من أتباع عيسى عليه الصلاة والسلام وان جرجيس وخالدين سنان كانا نبيين وكانا بعد عيسى لأن هذا الحديث الصحيح يضعف ذلك (وعنه رضي الله تعالى عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أولى الناس بعيسى بن مريم في الدنيا والآخرة) لكونه مبشرا بي قبل بعثتي ومحمد القواعد ملتي في آخر الزمان تابع لشريعتي ناصر لديني فكأننا واحد (والانبياء أخوة لعلات) استئناف فيه دليل على الحكم السابق وكأن سائلا سأل عما هو مقتضى لكونه أولى الناس به فأجاب بذلك (أمهاتهم شتى ودينهم) في التوحيد (واحد) ومعنى الحديث أن حاصل أمر النبوة والغاية القصوى من البعثة التي بعثوا جميعا لاجلها دعوة الخلق إلى معرفة الحق وإرشادهم إلى ما به ينتظم معاشهم ويحسن معادهم فهم متفقون في هذا الأصل وان اختلفوا في تفاريع الشرع التي كالوصلة المؤدية واللاوعية الحافظة له فعبير عما هو الأصل المشترك بين الكل بالاب ونسبهم إليه وعبير عما يختلفون فيه من الأحكام والشرائع المتفاوتة بالصورة المتقاربة في الغرض بالأمهات وهو معنى قوله أمهاتهم شتى ودينهم واحد والمراد أن الانبياء وان تباينت أعصارهم وتباينت أيامهم فالأصل الذي هو السبب في إخراجهم وإبرازهم كلاً في عصره أمر واحد وهو الدين الحق وعلى هذا فالمراد بالأمهات الأزمنة التي اشتملت عليهم (وعنه رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال رأى عيسى بن مريم) وفي نسخة اسقاط قوله ابن مريم (رجل لا يسرق) لم يسم الرجل ولا المسروق (فقال له أسرفت) بهمة الاستفهام وفي نسخة بخذفها (قال كلاً) نفى للسرقة وأكده بقوله (والذي) وفي نسخة والله الذي (لأله الأهو) وفي نسخة إلا الله (فقال عيسى آمنت بالله) أي صدقت من حلف بالله (وكذبت) بتشديد الدال وفي نسخة بتخفيفها (عيني) بالأفراد وفي نسخة وكذبت نفسي وهذا خرج مخرج المبالغة في تصديق الخائف لأنه كذب نفسه حقيقة أو أراد صدقه في الحكم لأنه لم يحكم بعلمه والأفالمشاهدة أعلى اليقين فكيف يكذب عينه ويصدق قول المدعي ويحتمل أن قوله وكذبت نفسي كذبت ما ظهر لي من كون الأخذ سرقة إذ يحتمل أن يكون الرجل أخذ ماله فيه حق أو ما أذن له صاحبه في أخذه أو أخذه ليقلبه وينظر فيه ولم يقصد الغصب والاستيلاء لكن يبعده هذا جزمه صلى الله عليه وسلم حيث قال ان عيسى رأى رجلاً لا يسرق إلا ان يقال وصفه ذلك بحسب ما ظهر له هذا كله على نسخة حذف الهزمة أما على نسخة اثباتها فالأمر ظاهر لان عيسى غير جازم بذلك على أنه يمكن تقديرها في النسخة المحذوفة منها واستنبط منه منع القضاء بالعلم وهو مذهب المالكية والحنابلة مطلقاً وجوزة الشافعية إلا في الحدود (عن عمر) بن الخطاب (رضي الله تعالى عنه) أنه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تطروني) بضم التاء وسكون الطاء المهملة من الاطراء وهو المدح أي لا تمدحوني بالباطل أو لا تتجاوزوا الحد في مدحي (كما أطرت النصارى

وأقرب الناس به شهاب
ابن قطن رضي الله عنه عن أبي
هريرة رضي الله عنه
قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول
أنا أولى الناس بابن مريم
والانبياء أولاد علات
ليس بيني وبينه نبي
رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم أنا أولى
الناس بعيسى بن مريم
في الدنيا والآخرة
والانبياء أخوة لعلات
أمهاتهم شتى ودينهم
واحد رضي الله عنه
عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال رأى
عيسى ابن مريم رجلاً
يسرق فقال له أسرفت
قال كلاً والله الذي لا اله
إلا هو فقال عيسى
آمنت بالله وكذبت
عيني رضي الله عنه عن عمر رضي
الله عنه قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول لا تطروني
كما أطرت النصارى

عيسى (ابن مريم) في ادعائهم الهيته وغيرها (قائما ناعبده) ورسوله (فقولوا عبد الله ورسوله) فان قلت هل ادعى أحد في نبينا عليه الصلاة والسلام مادعى في عيسى أجيب بأنهم قد كادوا أن يفعلوا نحو ذلك حين قالوا له عليه الصلاة والسلام أفلا نسجد لك فقال لو كنت أمرا أحدا أن يسجد لاحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها فنهاهم عما عساه أن يبلغ بهم من العبادة (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنتم اذ انزل ابن مريم فيكم وامامكم) في الصلاة (منكم) كما في مسلم انه يقال صل بنا فيقول لان بعضكم على بعض أمراء تكرمة لهذه الامة قال ابن الجوزي لو تقدم عيسى عليه الصلاة والسلام اماما لوقع في النفس اشكال ولقيل أترأه نائبا أم مبتدئا سرعا فصلي مأموما لتلايتدنس بغير الشبهة وجه قوله صلى الله عليه وسلم لاني بعدي وقال الطيبي معنى الحديث انه يؤمكم عيسى خال كونكم في دينكم وصحيح المولى سعد الدين التفتازاني انه يؤمهم ويقتدى به المهدي لانه أفضل فامامته أولى وهذا يعكس عليه حديث مسلم السابق وقال بعضهم معناه انه يحكم بالقرآن لا بالانجيل وفي حديث ابن عمر عند مسلم ان مدة اقامة عيسى بالارض بعد نزوله سبع سنين وفي حديث ابن عباس عند نعيم بن حماد في كتاب الفتن انه يتزوج في الارض وقيم بها تسعة عشرة سنة وعنه باسناد فيه منهم عن أبي هريرة انه يقيم بها أربعين سنة (عن حذيفة رضي الله تعالى عنه) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان مع الدجال اذا خرج ماء ونارا فأما الذي) وفي نسخة التي (يرى الناس أنها النار فماء بارد وأما الذي يرى الناس أنه ماء بارد فنار تحرق فمن أدرك) ذلك منكم (فليقع في الذي يرى أنها نار فانه) ماء (عذب بارد) وفي مسلم عن أبي هريرة وانه يجيء معه مثل الجنة والنار فالتى يقول انها جنة على النار وهذا من فتنه التي امتحن الله تعالى بها عباده ثم يفتضح الله تعالى ويظهر عجزه (وعنه رضي الله تعالى عنه) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان رجلا) لم يسم (حضره الموت فلما يشس من الحياة أوصى أهله اذا أنامت فاجعوا الى حطبا كثيرا وأوقدوا فيه) أي في الحطب (نارا) وألقوني فيها (حتى اذا أكلت) أي النار (لحى وخلصت) بفتح اللام أي وصلت (الى عظمي فامتحشت) بفتح الفوقية والحاء المهملة والشين المجمة وفي نسخة فامتحشت بضم التاء وكسر الحاء أي احترقت (تخذه) أي العظام المحروقة (فاطحنوها ثم انظروا يوما راحا) براء مفتوحة بعدها ألف فحاء مهملة منونة كثير الريح (فاذروه) بالذال المجمة ووصل الهمزة أي طيروه (في اليم) أي البحر (ففعلا) أي ما أوصاهم به (فجميعه الله) وفي نسخة فجميعه باسقاط لفظ الجلالة (فقال له لم فعلت ذلك قال من خشيتك فغفر الله له) وكان ذلك الرجل نبيا شاللقبور يسرق الا كفان كجرواه حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال كانت بنو اسرائيل تسوسهم الانبياء) أي تتولى أمورهم كما تفعل الولاة برعاياهم حال كونهم (كلما هلك نبي خلفه) بفتح اللام المخففة أي قام مقامه (نبي) يغير لهم أمرهم ويزيل ما غيروا من أحكام التوراة الى غير ذلك كالنصف الظالم من المظلوم (وانه لاني بعدي) يجيئ فيفعل كما يفعلون (وسيكون خلفاء) بعدي (فيكثرون) بالثلاثة المضمومة والتحتية المفتوحة (قالوا فماذا أمرنا) الفاء جواب شرط محذوف أي اذا كثرت بعدك الخلفاء فوقع التشاجر والتنازع بينهم فأتأمرنا نفعل (قال) عليه الصلاة والسلام (فوا) بضم الفاء أمر من الوفاء (ببيعة الاول فالاول) الفاء للتعقيب والتكرير والاستمرار ولم يرد به زمان واحد بل الحكم هنا عند تعدد كل زمان وبيعة قاله الطيبي وقال في الفتح اذا بويع خليفة بعد خليفة فبيعة الاول صحيحة يجب الوفاء بها وبيعة الثاني باطلة قال النووي سواء عقدوا الثاني عاين بالاول أم لا وسواء كانوا في بلد واحد أو أكثر وسواء كانوا في بلد الامام المنفصل أم لا

رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنتم اذ انزل ابن مريم فيكم وامامكم منكم ﷺ عن حذيفة رضي الله عنه قال سمعت

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان مع الدجال اذا خرج ماء ونارا فأما الذي يرى الناس أنها النار فماء بارد وأما الذي يرى الناس أنه ماء بارد فنار تحرق فمن أدرك منكم فليقع في الذي يرى أنها نار فانه عذب بارد

ﷺ وعنه رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان رجلا حضره الموت فلما يشس من الحياة أوصى أهله اذا أنامت فاجعوا الى حطبا كثيرا وأوقدوا فيه نارا حتى اذا أكلت لحى وخلصت الى عظمي فامتحشت تخذه فاطحنوها ثم انظروا يوما راحا فاذروه في اليم ففعلا وجميعه الله فقال له لم فعلت ذلك قال من خشيتك فغفر الله له ﷺ عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كانت بنو اسرائيل تسوسهم الانبياء كلما هلك نبي خلفه نبي وانه لا يبعدي وسيكون خلفاء فيكثرون قالوا فماذا أمرنا قال فوا ببيعة الاول فالاول

هذا هو الصواب الذي عليه الجمهور وقيل تكون لمن عقبت له في بلد الامام دون غيره وقيل يقرع
بينهما قال وهما قولان فاسدان وقال القرطبي في هذا الحديث حكم بيعة الاول وانه يجب الوفاء بها
وسكت عن بيعة الثاني وقد نص عليه في حديث عرجة في صحيح مسلم حيث قال فاضر بواعني الآخر
(اعطوهم) بهمة قطع مفتوحة (حقهم) من السمع والطاعة فان في ذلك اعزاء كلمة الدين وكف
الفتن والشرك وهذا كالبديل من قوله فوا بيعة الاول (فان الله) أي اعطوهم حقهم فان لم تعطوهم
حقهم فان الله (سائلهم) يوم القيامة (عما استرعاهم) ويثيبكم بما لكم عليهم من الحقوق (عن
أبي سعيد) سعد بن مالك الخدري (رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لتبعن
بتشديد الفوقية الثانية وكسر الموحدة وضم العين المهملة وتشديد النون (سنن من قبلكم) بفتح
السين سبيلهم ومنها جهم (شبرا بشبر وذراعا بذراع) بالذال المعجمة وشبرا نصب بنزع الخافض أي
تبعن سنن من قبلكم اتباع شبر متلبس بشبر وذراع متلبس بذراع وهو كناية عن شدة الموافقة لهم
في المخالفات والمعاصي لافي الكفر وكذا قوله (حتى لو سلكوا حجرا) بضم الجيم وسكون الحاء المهملة
(ضرب لسلكتموه) هو حيوان بري معروف يشبه الورل قال ابن خالويه انه يعيش سبع مائة سنة
فصاعدا ولا يشرب الماء وقيل انه يبول في كل أربعين يوما قطرة ولا يسقط له سن وذكر ابن أبي الدنيا
عن أنس ان الضب ليموت في حجره هزالا من ظم ابن آدم والعرب تقول هو قاضي الطير والبهائم لانها
اجتمعت عليه لما خلق الانسان فوصفوه فقال تصفون خلقا ينزل الطائر من السماء ويخرج
الحوت من البحر فمن كان ذا جناح فليطر ومن كان ذا مخالب فليحتفر وخص حجر الضب بذلك لشدة
ضيقه وردائه ومع ذلك فانهم لاقتصاصهم آثارهم واتباعهم طرائقهم لودخلوا مثل هذا الضيق
الردىء لوافقوهم قاله ابن حجر (قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى) بالنصب بتقدير تعنى أو نحوه
وبالجواب بدل من من المجرورة بالاضافة ويجوز من حيث العربية الرفع أي هم اليهود والنصارى (قال
النبي صلى الله عليه وسلم) وفي نسخة اسقاط التصلية (فن) استفهام انكار أي ليس المراد
غيرهم (عن عبد الله بن عمرو) أي ابن العاصي (رضي الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال بلغوا عني ولو آية) من القرآن أو المراد بالآية العلامة الظاهرة أي ولو كان المبلغ فعلا أو إشارة أو نحوه
(وحدثوا عن بني اسرائيل) أي عما وقع لهم من الاعاجيب وان استحال مثلها في هذه الامة كنزول
النار من السماء لأكل القران عما لا تعلمون كذبه (ولا يخرج) أي لا ضيق عليكم في التحديث عنهم
لانه كان عليه الصلاة والسلام زجرهم عن الاخذ عنهم والنظر في كتبهم قبل استقرار الاحكام الدينية
والقواعد الاسلامية خشية الفتنة ثم لما زال المحذور أذن لهم أو ان قوله أولا حدثوا صيغة أمر تقتضي
الوجوب فأشار الى عدمه وان الامر للإباحة بقوله ولا يخرج أي في ترك التحديث أو ان المراد دفع
الخروج عن الحاككي لما في أخبارهم من ألفاظ مستبشرة كقولهم اجعل لنا لها واذهب أنت وربك أو
المراد جواز التحديث عنهم بأي صيغة وقعت من انقطاع أو بلاغ لتعذر الاتصال في التحديث عنهم
بخلاف الاحكام المحمدية فان الاصل فيها التحديث بالاتصال (ومن كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده)
بسكون اللام أي فليتخذ مقعده (من النار) أي فيها والامر هنا معناه الخبر أي ان الله تعالى يبوؤه
مقعده من النار أو امر على سبيل التهمك أو دعاء على معنى بؤاه الله نعم لو نقل العالم معنى كلامه عليه الصلاة
والسلام بلفظ غير لفظه لكنه مطابق لمعنى لفظه كان جائزا عند المحققين كما ذكر في محله (عن أبي هريرة
رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اليهود والنصارى لا يصيبغون) شيب اللحية
والرأس (نخالفوهم) أي وايسغوا بغير السواد لما في مسلم من حديث جابر انه صلى الله عليه وسلم قال

أعطوهم حقهم فان الله
سائلهم عما استرعاهم
عن أبي سعيد رضي
الله عنه أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال لتبعن
سنن من قبلكم شبرا
بشبر وذراعا بذراع حتى
لو سلكوا حجرا ضرب
لسلكتموه قلنا
يا رسول الله اليهود
والنصارى قال النبي
صلى الله عليه وسلم فن
عن عبد الله بن عمرو
أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال بلغوا عني ولو
آية وحدثوا عن بني
اسرائيل ولا يخرج ومن
كذب على متعمدا
فليتبوأ مقعده من النار
عن أبي هريرة
رضي الله عنه أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
ان اليهود والنصارى
لا يصيبغون نخالفوهم

حاملا وقال يبارك لك فيها وأتى الاعمى فقال أى شئ أحب اليك قال يرد الله الى بصرى فأبصر به الناس قال فسحه فرد الله اليه بصره قال فأى المال أحب اليك قال الغنم فأعطاه نشاة والدا فأنتج هذان وولد هذا فكان هذان واد من ابل وهذان واد من بقر وهذان واد من الغنم ثم انه أتى الابرص فى صورته وهيئته فقال رجل مسكين تقطعت بي الحبال فى سفرى فلا بلاغ اليوم الابالة ثم بك أسألك بالذى أعطاك اللون الحسن والجلد الحسن والمال بعيرا أتبلغ عليه فى سفرى فقال له ان الحقوق كثيرة فقال له كأتى أعرفك ألم تكن أبرص يقدرك الناس فقيرا فأعطاك الله فقال لقد ورثت لكابر عن كابر فقال ان كنت كاذبا فصيرك الله الى ما كنت وأتى الإفرع فى صورته وهيئته فقال له مثل ما قال لهذا فرد عليه مثل ماود عليه هذا

قذرى الناس) كرهونى (قال فسحه) الملك على رأسه (فذهب) قرعه (وأعطى) بضم الهمزة (شعرا حسنا) ثم (قال) له (أى المال أحب اليك قال البقر قال فأعطاه بقرة حاملا وقال) له (يبارك لك فيها وأتى الاعمى فقال) له (أى شئ أحب اليك قال يرد الله الى بصرى فأبصر به الناس قال فسحه) الملك على عينيه (فرد الله اليه بصره) ثم (قال) له (فأى المال أحب اليك قال) له (الغنم فأعطاه شاة والدا) ذات ولدا وحاملا (فأنتج) بهمزة مضمومة وهى لغة قليلة والمشهور عند أهل اللغة نتج بضم النون من غير همز (هذان) أى صاحب الابل والبقر (وولد) بفتح الواو وتشديد اللام (هذا) أى صاحب الشاة قال الكرماني وقدر اعى عرف الاستعمال حيث قال فيهما أنتج وفى الشاة ولد (فكان لهذا) الذى اختار الابل (واد) قدامتلا (من الابل) وفى نسخة من ابل (ولهذا) الذى اختار البقر (واد) قدامتلا (من البقر) وفى نسخة من بقر (ولهذا) الذى اختار الغنم (واد) قدامتلا (من الغنم) وفى نسخة من غنم (ثم انه) أى الملك (أتى الابرص) الذى كان مسحى فذهب برصه (فى صورته وهيئته) التى كان عليها المجتمع عليه وهو أبرص (فقال) له انى (رجل مسكين) وفى رواية وابن سبيل (تقطعت بي الحبال فى سفرى) وفى رواية به الحبال فى سفره بحاء مهيأة مكسورة ثم موحدة خفيفة جمع حبل والمراد الاسباب التى يقطعها فى طلب الرزق أو المستطيل من الرمل ولبعض رواة البخارى بالجيم وهو نصحيح وفى رواية لمسلم فى الحبال بالتحية جمع حيلة (فلا بلاغ) أى فلا كفاية (اليوم الابالة) أى ليس لى بلاغ أى ما يبلغ به غرضى الابالة (ثم بك) ثم هذا الترتيب فى التنازل للترقى وهذا ونحوه من الملائكة معارض لا اخبار كما قال ابراهيم هذاري وأختى ويصح ان يكون اخبارا ولا كذب لان المراد انه بتلك الصفة بحسب ما يظهر من حاله أو أبيض ذلك لمصلحة الابتلاء كما أبيض مثله لدفع الظلم (أسألك بالله) الذى أعطاك اللون الحسن والجلد الحسن والمال الكثير (بعيرا أتبلغ عليه) وفى نسخة به (فى سفرى) وأتبلغ بهمزة وفوقية وموحدة ولام مشددة مفتوحة ثم معجمة من البلغة وهى الكفاية والمعنى أتوصل به الى مرادى (قال) وفى نسخة فقال (له ان الحقوق كثيرة فقال له) الملك (كأتى أعرفك ألم تكن أبرص يقدرك الناس) بفتح التحتية والذال المعجمة من باب علم يعلم حال كونك (فقيرا فأعطاك الله فقال) له (لقد ورثت) هذا المال (لكابر عن كابر) وفى نسخة كابر عن كابر باسقاط اللام والنصب أى ورثته عن آبائى وأجدادى حال كون كل واحد منهم كبير اورث عن كبير فكذب ووجد نعمة الله (فقال) الملك له (ان كنت كاذبا) فى مقالتك هذه (فصيرك الله عز وجل الى ما كنت) من البرص والفقر والجلية جواب الشرط وأدخل الفاء فى الفعل الماضى لانه دعاء وعبر بالماضى لقصد المبالغة فى الدعاء عليه والشرط ليس على حقيقته لان الملك لم يشك فى كذبه بل هو مثل قول العامل اذا تشرف فى عمالته ان كنت عمليت فأعطى حقى (وأتى) الملك (الإفرع) الذى مسح رأسه فذهب قرعه (فى صورته وهيئته) التى كان عليها أولا (فقال) له (مثل ما قال لهذا) الابرص انى رجل مسكين تقطعت بي الحبال فى سفرى الخ وسأله بقرة (فرد عليه) بالفاء وفى نسخة ورد بالواو أى فرد الرجل الإفرع على الملك (مثل ما رد عليه هذا) الابرص فقال ان الحقوق كثيرة الخ وفى نسخة اسقاط هذا (فقال) له الملك (ان كنت كاذبا فصيرك الله الى ما كنت) عليه من القرع والفقر (وأتى) الملك (الاعمى) الذى مسح عينيه فعاد بصره (فى صورته وهيئته) التى كان عليها أولا (فقال انى رجل مسكين وابن السبيل) وفى نسخة وابن سبيل (وتقطعت بي الحبال فى سفرى) وفى نسخة به الحبال فى سفره (فلا بلاغ اليوم الابالة ثم بك أسألك بالله) الذى رد عليك بصرك شاة أتبلغ بها فى سفرى قال وفى نسخة فقال

(قد كنت أعمى فرد الله تعالى) على (بصري وفقيرا) وفي رواية زيادة فأغناني (فخرناشت) وفي رواية زيادة ودع ماشئت (فوالله لا أجهدك اليوم بشئ أخذته لله) بالخاء المهملة والميم أي لا أجهدك على ترك شئ تحتاج اليه من مالى كقوله وليس على طول الحياة تنسم أي على فوت طول الحياة وفي رواية لا أجهدك بالجيم الساكنة والهاء بدل الخاء المهملة والميم وبشئ بالباء الموحدة بدل اللام وهي أكثر روايات مسلم أي لا أشق عليك في رد شئ تطلبه منى أو تأخذه ولما أشكل معنى الرواية الأولى على بعضهم أسقط الميم فصار لا أجهدك بتشديد الهمزة أي لا أمنعك ولا يخفى ما في ذلك من التكلف (فقال) الملك له (أمسك مالك فائما ابتليت) أي اختبر برحم الله تعالى (فقد رضى الله عنك) وفي نسخة رضى عنك بأسقاط الفاعل مع بناء الفعل للمفعول وقيل للفاعل (وسخط) بكسر الخاء (على صاحبك) بالثنية (عن أبي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال كان في بني اسرائيل رجل) لم يسم (قتل تسعة وتسعين انسانا) أي ظلم كما في الطبراني (تم خرج يسأل) وعند مسلم يسأل عن أعلم أهل الأرض فدل على راهب (فأتى راهبا) من النصارى لم يسم وفيه دليل على أن ذلك وقع بعد رفع عيسى عليه الصلاة والسلام فإن الرهبانية إنما ابتدئها أتباعه (فسأله فقال له هل لي (من توبة) وفي نسخة هل توبة أي بعد هذه الجريمة العظيمة وفي الحديث اشكال بالنسبة لشرعنا لاننا ان قلنا لا فقد خالفنا نصوصنا وان قلنا نعم فقد خالفنا نصوص الشرع فان حقوق بني آدم لا تسقط بالتوبة بل توبتها أدواؤها الى مستحقها والاستحلال منها والجواب ان الله تعالى اذا رضى عنه وقبل توبته يرضى عنه خصمه (قال) له الراهب (لا) توبة لك بعد ان قتلت تسعة وتسعين انسانا ظلمنا (فقتله) وكل به مائة (فجعل يسأل) هل لي من توبة أو عن أعلم أهل الأرض يسأله عن ذلك (فقال له رجل) راهب لم يسم أيضا بعد ان سأله فقال اني قتلت مائة انسان فهل لي من توبة فقال نعم ومن يحول بينك وبين التوبة (انت قرية كذا وكذا) اسمها نصره كما عند الطبراني وزاد في رواية فانطلق حتى اذا نصف الطريق (فأدركه الموت فناء) بنون ومد وبعد الالف همزة أي مال (بصدره نحوها) أي نحو القرية وهي نصره التي توجه اليها للتوبة وحكى قنأى بغير مد قبل الهمزة وباشباعها بوزن سعى أي بعد بصدره عن الأرض التي خرج منها (فاختصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب) وعند مسلم فقالت ملائكة الرحمة جاء تائبام قبلا بقلبه الى الله تعالى وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل خيرا قط (فأوحى الله الى هذه) القرية وهي نصره (أن تقر بي) منه (والى هذه) القرية التي خرج منها وهي كفره كما عند الطبراني (ان تباعدى وقال) للملائكة (قيسوا ما بينهما) فقيس (فوجد) بضم الواو مبنيًا للمفعول (الى هذه) القرية وهي نصره (أقرب) بفتح الموحدة وفي نسخة فوجد له هذه أقرب (بشبر) وأقرب في هذه النسخة رفع على ما لا يخفى وفي رواية فقا سوا فوجدوه أدنى الى الأرض التي أراد وعند الطبراني فوجدوه أقرب الى دير التوابين بأتملة (فغفر له) واستنبط منه ان التائب ينبغي له مقارنة الأحوال التي اعتادها في زمان المعصية والتحول عنها كما هو الاشتغال بغيرها وغير ذلك مما يطول ذكره (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشترى رجل من رجل) من بني اسرائيل لم يسميا (عقارا له) بفتح العين المهملة أي دارا كما صرح بذلك في حديث وهب بن منبه والعقار كما في القاموس بطلاق على المنزل والقصر والمنهزم منه والبناء المرتفع والضبيعة ومتاع البيت الذي لا يتبدل الا في الاعياد ونحوها (فوجد الرجل الذي اشترى العقار في عقار جرة فيها ذهب فقال له الذي اشترى العقار خذ ذهبك منى انما اشتريت منك الأرض ولم أبتع) أي لم اشتر (منك الذهب) وفي نسخة اسقاط منك (وقال الذي) كانت (له الأرض انما بعثك الأرض وما فيها) لا يخفى ان هذا الاختلاف في المعقود عليه فالمشترى يقول هو الأرض وحدها والبائع يقول هو

فقال أمسك مالك فائما
ابتليت فقد رضى الله
عنك وسخط عن
صاحبك ٥ عن أبي
سعيد رضى الله عنه
عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال كان في بني
اسرائيل رجل قتل
تسعة وتسعين انسانا ثم
خرج يسأل فأتى راهبا
فسأله فقال له هل من
توبة قال لا فقتله فجعل
يسأل فقال له رجل انت
قرية كذا وكذا
فأدركه الموت فناء
بصدره نحوها
فاختصمت فيه ملائكة
الرحمة وملائكة
العذاب فأوحى الله الى
هذه أن تقر بي وأوحى
الى هذه أن تباعدى
وقال قيسوا ما بينهما
فوجد الى هذه أقرب
بشبر فغفر له ٥ عن
أبي هريرة رضى الله
عنه قال قال النبي صلى
الله عليه وسلم اشترى
رجل من رجل عقارا
له فوجد الرجل الذي
اشترى العقار في عقاره
جرة فيها ذهب فقال
له الذي اشترى العقار
خذ ذهبك منى انما
اشتريت منك الأرض
ولم أبتع منك الذهب
وقال الذي له الأرض انما بعثك الأرض وما فيها

فتحا كما الى رجل فقال الذي تحاكما (٤٨) اليه الكا ولد قال أحدهما الى غلام وقال الآخر الى جارية قال أنه أخذوا الغلام الجارية وأنفقوا

على أنفسهما منه وتصدقاً
عن أسامة بن زيد
رضي الله عنهما قيل له
ماذا سمعت من رسول
الله صلى الله عليه وسلم في
الطاعون فقال أسامة
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم الطاعون
رجس أرسل على طائفة
من بني إسرائيل أو على
من كان قبلكم فإذا
سمعتهم به بأرض فلا
تقدموا عليه وإذا وقع
بأرض وأنتم بها فلا
تخرجوا فراراً منه عن
عائشة زوج النبي صلى الله
عليه وسلم قالت سألت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن الطاعون
فأخبرني أنه عذاب
يبعثه الله على من يشاء
وان الله جعله رجة
للمؤمنين ليس من أحد
يقع الطاعون فيمكث
في بلد صابراً محتسباً
يعلم أنه لا يصيبه الا
ما كتب الله له الا كان
له مثل أجر شهيد عن
ابن مسعود رضي الله
عنه قال كأني أنظر الى
النبي صلى الله عليه وسلم
يحكي نبيا من الانبياء
ضربه قومه فأدموه
وهو يسح الدم عن
وجهه ويقول اللهم اغفر

الارض وما فيها أي وقع التصريح بذلك ويحتمل أن يكون العقد وقع منهما على الارض خاصة واعتقد البائع
دخول ما فيها ضمناً واعتقد المشتري عدم الدخول (فتحا كما الى رجل) هو داود بن سليمان (١) كما قاله وهب بن
منبه وقيل ان ذلك وقع في زمن ذي القرنين من بعض قضائه (فقال الذي تحاكما اليه الكا ولد) بفتح
الواو والمراد الجذس والمعنى الكل منكما ولد (فقال أحدهما) وهو المشتري (لى غلام وقال الآخر) وهو
البائع (لى جارية) أي بنت (قال) الحاكم (انكحوا) أتموا والشاهدان (الغلام الجارية وأنفقوا)
أتموا ومن تستعينان به كالوكيل (على أنفسهما منه) أي على الزوجين من الذهب (وتصدقاً) منه
بأنفسكما من غير واسطة لما فيه من الفضل ومذهب الشافعية أنه إذا باع أرضاً لا يدخل فيها ذهب مدفون فيها
كالكنوز كبيع دار فيها أمتعة بل هو باق على ملك البائع ان ادعاه والافمن ملك منه وهكذا حتى ينتهي الامر
الى المحي للارض فيكون له وان لم يدعه (عن أسامة) بضم الهمزة (ابن زيد) بن حارثة (رضي الله
تعالى عنهما) أنه قيل له ماذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأن (الطاعون) وهو كما قال
الجوهري على وزن فاعول من الطعن عدلوا به عن أصله ووضعوه دالاً على الموت العام كالوباء (فقال) أسامة
(قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون رجس) بالسين المهملة أي عذاب (أرسل على طائفة) هم
قوم فرعون (من بني إسرائيل) لما كثر طغيانهم (أو قال) عليه الصلاة والسلام (على من كان
قبلكم) شك من الراوى (فإذا سمعتهم به بأرض فلا تقدموا عليه) بسكون القاف وفتح الدال (وإذا
وقع بأرض وأنتم فيها فلا تخرجوا منها فراراً) أي لاجل الفرار أما لاجل التجاره ونحوها فهو مباح (منه)
أي من الطاعون لانه اذا خرج الاصحاء وهلك المرضى فلا يوجد من يقوم بأمرهم وقيل غير ذلك فالخروج
بقصد الفرار حرم كالدخول وقيل مباح فقد نقل ابن جرير الطبري ان أبا موسى الأشعري كان يبعث بنيه
الى الاعراب من الطاعون وكان الاسود بن هلال ومسروق يفران منه وعن عمرو بن العاص أنه قال
تفرقوا من هذا الرجز في الشعاب والادوية ورؤوس الجبال ولم يدخل عمر الشام لما أخبر بأن فيها طاعوناً
فقال له أبو عبيدة أفر من قدر الله يا أمير المؤمنين فقال عمر نفر من قدر الله الى قدر الله (عن عائشة رضي الله
تعالى عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم ورضي الله تعالى عنها) أنها (قالت سألت رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن الطاعون فأخبرني) بالافراد (انه عذاب يبعثه الله) عز وجل (على من يشاء) من الكفار
(وان الله جعله رجة للمؤمنين) وشهادة كما في حديث آخر (ليس من أحد يقع الطاعون فيمكث في بلده)
التي وقع الطاعون فيها ولا يخرج منها حال كونه (صابراً محتسباً يعلم انه لا يصيبه الا ما كتب الله له الا كان له
مثل أجر شهيد) وان مات بغير الطاعون ولو في غير زمنه وقد علم أن درجات الشهداء متفاوتة فيكون من
خرج من بيته على نية الجهاد في سبيل الله فمات بسبب آخر غير القتل وفضل الله واسع ونية المؤمن أبلغ
من عمله (عن) عبدالله (بن مسعود رضي الله تعالى عنه) انه (قال كأني أنظر الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم) حال كونه (يحكي نبيا) أي عن نبي (من الانبياء ضربه قومه فأدموه وهو يسح الدم عن
وجهه) وهذا النبي من انبياء بني إسرائيل وقيل هو نوح عليه السلام لما رواه ابن أبي حاتم ان قوم نوح
كانوا يبطشون به فيختنقونه حتى يغشى عليه (ويقول) اذا أفاق (اللهم) وفي نسخة اسقاطها
(اغفر لقومي فانهم لا يعلمون) فان صح ان المراد نوح فلعل هذا كان في ابتداء الامر ثم لما شئ منهم
قال رب لا تدرك الارض من الكافرين دياراً وقد جرى لنبينا صلى الله عليه وسلم نحو هذا يوم أحد رواه
ابن حبان في صحيحه من حديث سهل بن سعد (عن ابن عمر) عبدالله (رضي الله تعالى عنهما) ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال (يما) بالميم (رجل) زاد مسلم عن كان قبلكم قال السهيلي هو اظهر رجل من
اعراب فارس وقال غيره هو قارون (يجرازاره من الخيلاء) بالمد أي التكبر عن تخيل فضيلة تراءت له

عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينما رجل يجرازاره من الخيلاء من

(١) المشهور ان داود بن سليمان لا ولد له فليعلم اهـ مصححه

خسفيه فهو يتجلجل

في الارض الى يوم القيامة

﴿مناقب قريش﴾

عن أبي هريرة رضي

الله عنه عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال

تجدون الناس معادن

خيارهم في الجاهلية

خيارهم في الاسلام اذا

فقهوا وتجدون خير

الناس في هذا الشأن

أشدهم له كراهية

وتجدون شر الناس ذا

الوجهين الذي يأتي

هؤلاء بوجهه ويأتي

هؤلاء بوجهه ﴿وعنه

رضي الله عنه أن النبي

صلى الله عليه وسلم قال

الناس تبع لقريش في

هذا الشأن مسلمهم

تبع لمسلمهم وكافرهم

تبع لكافرهم والناس

معادن خيارهم في

الجاهلية خيارهم في

الاسلام اذا فقهوا وتجدون

من خير الناس أشدهم

كراهية لهذا الشأن حتى

يقع فيه ﴿عن معاوية

رضي الله عنه وقد بلغه

أن عبد الله بن عمرو بن

العاصي رضي الله عنهما

يحدث أنه سيكون

ملك من قحطان

(١) لعلمائنا اه

(٢) يرى القاري خلافا

في موضع الترجمة بين

النسخة التي بالهامش ونسخة الشارح والأقرب الى الصواب نسخة الهامش اه مصححه

من نفسه وجواب بينا قوله (خسفيه) بضم الخاء المعجمة وكسر المهملة (فهو يتجلجل) بجيمين
بينهما لام ساكنة وآخره أخرى أي يسبح (في الارض) مع اضطراب شديد وتدافع من شق الى شق
لان التجلجل هو السيوخ في الارض مع حركة واضطراب يقال ساخت الارض بهم اذا انحسفت وهو
مثل الغرق في الماء (الي يوم القيامة) وفيه ان الخلاء من الكبار المنهي عنها (عن أبي هريرة رضي
الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) انه (قال تجدون الناس معادن) كمعادن الجواهر زاد
الطيب السبي في الخير والشر (خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا) بضم القاف وكسر هاء أي
في الدين ووجه التشبيه اشتمال المعادن على جواهر مختلفة من نفيس وخسيس وكذلك الناس فمن كان
شر ينافي الجاهلية لم يزد الاسلام الا شرفا وفي قوله اذا فقهوا اشارة الى أن الشرف الاسلامي لا يتم الا بالتفقه
في الدين (وتجدون خير الناس) أي من خيرهم (في هذا الشأن) أي في الولاية خلافة وأمانة (أشدهم
له كراهية) لما فيه من صعوبة العمل بالعدل وحمل الناس على رفع الظلم وما يترتب عليه من مطالبة الله تعالى
للقائم بذلك من حقوقه وحقوق عباده وكراهية نصب على التمييز وأشدهم مفعول ثان لتجدون
(وتجدون شر الناس ذا الوجهين) نصب ذام مفعول ثان لتجدون وهو المنافق (الذي يأتي هؤلاء بوجه
وهؤلاء بوجه) قال الله تعالى مذبيين بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء فان قلت هذا يقتضي الذم
على ترك طريقة المؤمنين وطريقة الكفار والذم على ترك طريقة الكفار غير جائز اوجب بان طريقة
الكفار وان كانت خبيثة الا أن طريقة المنافقين أخبت منها ولذا ذم المنافقين في تسعة عشرة آية (وعنه
رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الناس تبع لقريش في هذا الشأن) الخلافة والامارة
لفضلهم على غيرهم قيل هو خبر بمعنى الامر ويدل له قوله في حديث آخر قدموا قريشا ولا تقدموها
أخرجه عبد الرزاق باسناد صحيح ولكنه مرسل وله شواهد (مسلمهم تبع لمسلمهم) فلا يجوز الخروج
عليهم (وكافرهم تبع لكافرهم) قال الكرماني هو اخبار عن حالهم في متقدم الزمان يعني انهم لم يزالوا
متبوعين في زمان الكفر وكانت العرب تقدم قريشا وتعظمهم وزاد في فتح الباري لسكنائها الحرم فلما بعث
النبي صلى الله عليه وسلم ودعا الى الله تعالى توقف غالب العرب عن اتباعه فلما فتحت مكة وأسلمت قريش
تبعهم العرب ودخلوا في دين الله أفواجا (والناس) وفي نسخة اسقاط الواو (معادن) المعدن الشيء
المستتر في الارض فتارة يكون نفيسا وتارة يكون خسيسا وكذلك (خيارهم في الجاهلية) أي من اتصف
منهم بحسن الاخلاق كالكرم والفقه والحلم (خيارهم في الاسلام اذا فقهوا) بضم القاف وكسر هاء
(تجدون من خير الناس) بكسر الميم حرف جو (أشد الناس) وفي نسخة أشدهم (كراهية لهذا
الشأن) أي الولاية (حتى يقع فيه) فتزول عند الكراهية لما يرى من اعانة الله تعالى له على ذلك لكونه
غير راغب ولا سائل وحينئذ فيا من على دينه ممن (١) كان يخاف عليه أو المراد اذا وقع لا يجوز له الكراهية

﴿باب مناقب قريش﴾ (٢)

بالصرف على الاصح على ارادة الحى ويجوز عدمه على ارادة القبيلة وهم من ولد النضر بن كنانة وهو
الصحيح أو من ولد فهر بن مالك بن النضر وهو قول الاكثر وأول من نسب الى قريش قصي بن كلاب
وقيل غير ذلك وقيل سمو باسم دابة في البحر من أقوى دوابه لقوتهم والتصغير للتعظيم وقيل غير ذلك
والمناقب جمع منقبة وهي كفاي القاموس المفخرة وقال التبريزي المناقب المكارم واحيتهما منقبة كانها
تنقب الصخرة من عظمها وتنقب قلب الحسود وفي أساس البلاغة ذو مناقب وهي الخبارة ٧ والمآثر
(عن معاوية) بن أبي سفيان (رضي الله تعالى عنه وقد بلغه ان عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله
تعالى عنهما يحدث انه سيكون ملك) قيل اسمه جهجاه بن قيس الغفاري (من قحطان) بفتح القاف

فغضب معاوية فقام
فأثنى على الله بما هو
أهله ثم قال أما بعد فإنه
بلغني أن رجلا منكم
يتحدثون أحاديث
ليست في كتاب الله
ولا تؤثر عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم
فأولئك جهالك
فاياكم والاماني التي
تضل هلهافاني سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول ان هذا
الامر في قريش
لا يعاديهم أحد الا كبه
الله على وجهه ما أقاموا
الدين عن ابن عمر
رضي الله عنهم عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال لا يزال هذا الامر
في قريش مابقي منهم
اثنان عن جبير بن
مطعم رضي الله عنه
قال مشيت أنا وعثمان
ابن عفان فقال يا رسول
الله أعطيت بني المطلب
وتركتنا وإنما نحن
وهم منك بمنزلة واحدة
فقال النبي صلى الله
عليه وسلم إنما بنو هاشم
وبنو المطلب شيء واحد
عن أبي هريرة رضي
الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم

وسكون الحاء وفتح الطاء المهملتين هم جماع اليمن (فغضب معاوية) من قوله ذلك (فقام) خطيبا (فأثنى
على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد فإنه بلغني أن رجلا منكم يتحدثون أحاديث ليست في كتاب الله ولا تؤثر
بالمثناة والمثلثة أي ولا تروى (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأولئك جهالك فاياكم والاماني التي
تضل أهلها) بتشديد ياء الاماني جمع أمنية وهي المتمنيات أي المظنونة وقول العيني المراد بالاماني التلاوة
صحيح لان التلاوة دالة على الامور المتمنيات أي المظنونة والمعنى اياكم وقراءة ما في الصحف التي تؤثر عن
أهل الكتاب وكان ابن عمر وقد قرأ التوراة وتعلم من أهلها والافلو حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم
لم ينسكرك عليه معاوية لانه لم يكن متهمالكن يعارض ذلك ما أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة
مرفوعا من خروج القحطاني ولكن سكوت عبد الله بن عمرو يشعر بأنه لم يكن عنده في ذلك حديث
معروف (فأني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان هذا الامر) أي الخلافة (في قريش)
يستحقونها دون غيرهم (لا يعاديهم أحد) في ذلك (الا كبه الله على وجهه) وفي نسخة أكبه
بالهمز وهذا الفعل من النوادر فان ثلاثيه متعد فاذا دخلت عليه الهمزة صار لازما على عكس المعهود في
الافعال (ما أقاموا) أي مدة اقامتهم (الدين) فان لم يقيموا الدين لا يسمع لهم ولا يمكن هذا الامر فيهم
أو المراد بقوله ان هذا الامر في قريش انهم يستحقونه دون غيرهم ولا يلزم من الاستحقاق الاعطاء
ويصح أن يقيد استحقاقهم لها باقامة الدين فان لم يقيموه لم يستحقوها وهذا الذي أنكره معاوية على
ابن عمر وقد صح من حديث أبي هريرة عند البخاري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة
حتى يخرج رجل من قحطان يسوق الناس بعصاه ولا تناقض بين الحديثين كما تقرر لان خروج هذا
القحطاني إنما يكون اذا لم تقم قريش الدين فيدال عليهم في آخر الزمان واستحقاقهم الخلافة لا يمنع وجودها
في غيرهم وقول السكرماني فان قلت فافولك في زماننا حيث ليست الحكومة لقريش قلت في بلاد المغرب
الخلافة منهم وكذا في مصر خليفة اجترضه العيني بأنه لم يكن في المغرب خليفة وليس في مصر الا الاسم وليس
له حل ولا ربط ثم قال واثن سألنا ما قاله فيلزم منه تعدد الخلافة ولا يجوز الا خليفة واحد لان الشارع
أمر بتبعية الامام والوفاء ببيعة ثم من نازعه يضرب عنقه (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله تعالى عنهما
عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لا يزال هذا الامر) أي الخلافة (في قريش) يستحقونها (مابقي
منهم اثنان) ولم يبق في الناس اثنان قال النووي فيه دليل ظاهر على ان الخلافة مستحقة لقريش
لا يجوز عقدها لغيرهم وعلى هذا ان عقد الاجماع في زمان الصحابة ومن بعدهم ومن خالف فيه من
أهل البدع فهو مخجوج باجماع الصحابة وقديين صلى الله عليه وسلم ان الحكم مستمر الى آخر الزمان
مابقي في الناس اثنان وقد ظهر ما قاله صلوات الله وسلامه عليه من زمنه الى الآن وان كان المتغلبون من غير
قريش ملوكوا البلاد وفهروا العباد لكنهم معترفون بان الخلافة من قريش فاسم الخلافة باق فيهم فالمراد
من الحديث مجرد التسمية بالخلافة لا الاستقلال بالحكم أو ان قوله لا يزال الخ خبر بمعنى الامر (عن جبير
ابن مطعم) النوفلي (رضي الله تعالى عنه) انه (قال مشيت أنا وعثمان ابن عفان) وهو من بني عبد
شمس وفي رواية الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال) أي عثمان وفي رواية فقلنا (يا رسول الله أعطيت
بني المطلب وتركتنا) من الاعطاء (وأنما نحن وهم منك بمنزلة واحدة) في الانتساب الى عبد مناف لان
عبد شمس ونوفل وهاشم والمطلب بنوه (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) إنما بنو هاشم وبني المطلب شيء واحد
وفي نسخة سني واحد بسين مهملة مكسورة وتشديد التحتية يقال هذا سني هذا أي مثله ونظيره وفي نسخة
أحد بغير واو مع همزة الالف واستشكل بان لفظ أحد إنما يستعمل في النفي تقول ما جاءني أحد امانى
الاثبات فيقال جاءني واحد (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه

فر يش والانصار وجهينة
ومزينة وأسلم وأشجع
وغفار موالى ليس لهم
مولى دون الله ورسوله
عن أبي ذر رضى الله
عنه أنه سمع النبي صلى
الله عليه وسلم يقول
ليس من رجل ادعى
لغير أبيه وهو يعلمه
الا كفر ومن ادعى
قوما ليس له فيهم نسب
فليتبوأ مقعده من النار
عن واثلة بن الاسقع
رضى الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان من أعظم
الفرأ أن يدعى الرجل
الى غير أبيه أو يرى
عينه مالم تره أو يقول
على رسول الله صلى الله
عليه وسلم مالم يقل
عن ابن عمر رضى
الله عنهم أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
قال على المنبر غفار
غفر الله لها وأسلم سالمها
الله وعصية عصت الله
ورسوله عن أبي بكر
رضى الله عنه أن الاقرع
ابن حابس قال للنبي صلى
الله عليه وسلم لئما تابعتك

سراق الحجيج من أسلم
وغفار ومزينة وأحسبه
وجهينة قال النبي صلى
الله عليه وسلم أرايت
ان كان أسلم وغفار
ومزينة وجهينة خيرا
من بني تميم ومن بني
عامر وأسد وغطفان
خابوا وخسروا قال نعم
قال والذي نفسي بيده
انهم خير منهم ﷺ عن
أبي هريرة رضي الله
عنه قال قال أسلم وغفار
وشي من مزينة وجهينة
أوقال شي من جهينة
أومزينة خير عند الله
أوقال يوم القيامة من
أسد وقيم وهوازن
وغطفان ﷺ وعنه رضي
الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال
لا تقوم الساعة حتى
يخرج رجل من
قحطان يسوق الناس
بعضاء ﷺ عن جابر رضي
الله عنه قال غزونا مع
النبي صلى الله عليه وسلم
وقد تاب معه ناس من
المهاجرين حتى كانوا
وكان من المهاجرين
رجل لعاب فكسع
أنصاريا فغضب الأنصاري
غضبا شديدا حتى
تداعوا وقال الأنصاري
يا لئلا أنصار وقال المهاجري
يا لئلا مهاجرون

بالموحدة والتحتية وفي نسخة انما تابعتك بالثناة الفوقية وبعد الالف موحدة (سراق الحجيج)
بضم السين المهملة وتشديد الراء المفتوحة (من أسلم وغفار ومزينة وجهينة فقال النبي صلى الله عليه
وسلم) لا قرع (أرايت) أي أخبرني (ان كان أسلم وغفار ومزينة وجهينة خيرا من بني تميم ومن
عامر وأسد وغطفان) وجواب ان قوله (خابوا) بالموحدة (وخسروا) أي حصلت لبني تميم ومن
عطف عليها الخيبة وهي عدم الوقوع على الصواب والخسارة وهي فقد الحاصل من الخير والتقدير
أخابوا الرواية مسلم خذف همزة الاستفهام (قال) الا قرع (نعم) خابوا وخسروا ان كان أسلم ومن
عطف عليها خيرا من بني تميم ومن عطف عليها (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم مثبتا للشرط
ليحصل الجزاء (والذي نفسي بيده انهم) أي أسلم ومن عطف عليها (لخير منهم) بلام التأكيد
وفي نسخة لا خير بهمزة زائدة بوزن افعل وأراد به المبالغة في الخير وهي لغة قليلة في خيرو شر والكثير
استعملها دون همزة وعند مسلم خير بلام ولا همزة (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه
(قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلم وغفار) بكسر الغين الموحدة وتخفيف الفاء وهم بنو غفار
ابن مليل بميم ولا ميم مصغر ابن ضمرة بن بكر بن عبد مناف بن كنانة منهم أبو ذر الغفاري (وشي)
أي وبعض (من مزينة) بضم الميم وفتح الزاي وسكون التحتية بعده هانون اسم امرأة عمرو بن أذ
وهي مزينة بنت كلب بن وبرة منهم عبد الله بن مغفل المزني (وجهينة) بضم الجيم وفتح الهاء ابن
زيد منهم عقبة بن عامر الجهني (أوقال شي من جهينة أومزينة) والشك من الراوي هل جمع
بينهما أو اقتصر على أحدهما وفي قوله شي تقييد لما أطلق في حديث أبي بكر السابق (خير عند الله)
عز وجل (أوقال يوم القيامة) بالشك أيضا وهو أيضا تقييد لما أطلق في الحديث السابق لان ظهور
الخبرية انما يكون في ذلك الوقت (من أسد) بن خزيمه بن مدركة بن الياس بن مضر (وتميم)
ابن مر بضم الميم وتشديد الراء بن أذ بضم الهمزة وتشديد الدال المهملة ابن طابخة بالموحدة والحاء الموحدة
ابن الياس بن مضر (وهوازن) هم بنو عامر المذكورون في الرواية السابقة لان عامر بن صعصعة
بفتح الصادين وتسكين العين المهملات ابن معاوية بن بكير بن هوازن (وغطفان) بفتح الغين
الموحدة والطاء المهملة وتخفيف الفاء ابن سعد بن قيس بن عيلان بالعين المهملة ابن مضر (وعنه رضي
الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل من قحطان)
قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمه وجوز القرطبي انه جهجاه المذكور في مسلم (يسوق الناس بعضاء)
كالراعي الذي يسوق غنمه كناية عن الملك وخروجه يكون بعد المهدي ويسير على سيرته رواه أبو نعيم
ابن حاد في الفتن (عن جابر) هو عبد الله الأنصاري (رضي الله تعالى عنه) انه (قال غزونا مع
النبي صلى الله عليه وسلم) غزوة المريسيع سنة ست (وقد تاب) بالثلاثة والموحدة بينهما ألف
اجتمع ورجع (معه ناس من المهاجرين حتى كانوا وكان من المهاجرين رجل) هو جهجاه بن
قيس الغفاري (لعاب) بفتح اللام وعين مهملة مشددة وبعد الالف موحدة أي مزاح بصيغة
المبالغة من اللعب وقيل كان يلعب بالحراب كالخيشة (فكسع) بفتح الكاف والمهملة أي ضرب
(أنصاري) هوسنان بن وبرة حليف بني سالم الخزرجي على دبره قال الزركشي الكسع أن تضرب
دبره بيده أو رجلك اه (فغضب الأنصاري غضبا شديدا حتى تداعوا) بسكون الواو بعد فتح بصيغة
الجمع أي استغاثوا بالقبائل يستنصرون بهم على عادة الجاهلية وفي بعض النسخ تداعوا بفتح العين والواو
بالثنية والمشهور في الاستعمال تداعيا بالياء عوض الواو (وقال الأنصاري يا لئلا أنصار) وفي نسخة
يا آل الأنصار بفصل اللام (وقال المهاجري يا للمهاجرين) وفي نسخة يا آل المهاجرين بالفصل أيضا

(نخرج النبي صلى الله عليه وسلم) عليهم (فقال ما بال دعوى أهل الجاهلية ثم قال ما شأنهم فأخبر بكسعة المهاجري الانصاري قال) جابر (فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعوها) يعني دعوى الجاهلية (فانها خبيثة) أي قبيحة منكرة مؤذية لانها تؤدى الى الغضب والتقاتل في غير الحق وتؤول الى النار (وقال عبد الله بن أبي) بالتنوين (ابن ساول) بالرفع صفة لعبد الله وساول بفتح اللام أمه رأس المنافقين (أقد) بهمزة الاستفهام (تداعوا علينا) بفتح العين وسكون الواو أي استغاث المهاجرون علينا (لئن) بفتح اللام وبعدها همزة مكسورة وفي نسخة بياء بدلها (رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز) يريد نفسه (منها الاذل) يريد النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه (فقال عمر) رضى الله تعالى عنه (ألا) بالتخفيف (تقتل) بالثناة الفوقية وفي نسخة بالنون (يارسول الله هذا الخبيث لعبد الله) بن أبي واللام متعلقة بقوله قال عمر أي قال لاجل عبد الله أولييان نحو هيت لك وفي نسخة يعني عبد الله (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا) تقتله (يتحدث الناس) استئناف لاتعلق له بقوله لا (انه) يريد نفسه الشريفة صلى الله عليه وسلم (كان يقتل أصحابه) أي وفي ذلك تنفير الناس عن الدخول في الدين بأن يقولوا لاخوانهم ما يؤمنكم اذا دخلتم في دينه ان يدعى عليكم كفر الباطن فيستبيح بذلك دماءكم وأموالكم

﴿ قصة خزاعة ﴾

بضم الخاء المعجمة وفتح الزاي وبعدها الالف عين مهملة (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمرو) بفتح العين وسكون الميم مبتدأ (ابن لحي) بضم اللام وفتح الخاء المعجمة مصغرا اسمه ربيعة (ابن قعة) بفتح القاف وسكون الميم وفتحها مخففة وروى بكسر القاف مع كسر الميم مشددة (ابن خندف) بكسر الخاء المعجمة والdal المهملة بينهما نون ساكنة وآخوه فاء غير مصروف لانها أم القبيلة وهي ليلى بنت حسان بن عمران بن الحاف بن قضاعة ولقيت بخندف لان زوجها الياس بن مضر والد قعة لما مات خزن عليه خزنا شديدا بحيث هجرت أهلها ودارها وساحت في الارض حتى ماتت في مكان من رأى أولادها الصغار يقول من هؤلاء فيقول بنو خندف اشارة الى انها ضيعتهم وذهبت عنهم والخندف الهرولة واشتهر بنوها بالنسب اليها دون أبيهم قال قائلهم * أمي خندف والياس أبي * وخبر المبتدأ الذي هو عمرو وهو قوله (أبو خزاعة) بضم الخاء المعجمة وفتح الزاي المخففة وبالمهملة وهذا يؤيد قول من قال ان خزاعة من مضر وقيل خزاعة هو عمرو بن ربيعة وربيعة هذا هو لحي بن حارثة بن عمرو والملقب من يقيان عامر بن ماء السماء بن الغطفاني بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الازد وهذا من ذهب من يرى ان خزاعة من اليمن وجع بعضهم بين القولين فزعم ان حارثة بن عمرو لما مات قعة بن خندف كانت امرأته جامل بلحى فولدت له عند حارثة فتبناه فنسب اليه فعلى هذا هو ابن مضر بالولادة ومن اليمن بالتبني وقال ابن السكبي في سبب تسميته خزاعة ان أهل سبأ لما تفرقوا بسبب سيل العرم نزل بنو مازن على ماء يقال له غسان فن أقام به فهو غساني وانخرعت منهم بنو عامر بن لحي عن قومهم فزلوا مكة وما حولها فسموا خزاعة وتفرقت سائر الازد وفي ذلك يقول حسان بن ثابت

ولما نزلنا بطن مر نخزعت * خزاعة متافى جوع كراكر

(وعنه رضى الله تعالى عنه أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت عمرو بن عامر بن لحي الخزاعي) هذا ما غاب لما سبق من نسب عمرو بن لحي الى مضر فان عامرا هو ابن ماء السماء بن سبأ وهو جد عمرو بن لحي عنه من ينسبه الى اليمن ويحتمل انه ينسب اليه بطريق التبني كما سبق (بجر قصبة) بضم القاف

نخرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما بال دعوى أهل الجاهلية ثم قال ما شأنهم فأخبر بكسعة المهاجري الانصاري قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعوها فأنها خبيثة وقال عبد الله بن أبي ابن ساول أقد تداعوا علينا لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل فقال عمر ألا تقتل يا نبي الله هذا الخبيث لعبد الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يتحدث الناس أنه كان يقتل أصحابه

﴿ قصة خزاعة ﴾

عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمرو بن لحي ابن قعة بن خندف أبو خزاعة وعنه رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجر قصبه

وسكون المهمة وبالوحدة أي أمعاه (في النار وكان) أي عمرو (أول من سيب السوابب) أي أول من ابتدع هذا الرأي الخبيث وجعله ديناً

﴿ قصة اسلام أبي ذر رضي الله تعالى عنه وقصة زمزم ﴾

وفي بعض نسخ الاصل تقديم ذلك على الاحاديث التي قبله والخطب يسير (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه قال قال أبوذر) الغفاري (كنت رجلاً من) حتى (غفار فبلغنا أن رجلاً) يعني النبي صلى الله عليه وسلم (قد خرج) أي ظهر (بمكة) حال كونه (يزعم أنه نبي) يأتيه الخبر من النساء (فقلت لاني) أنيس (انطلق إلى هذا الرجل) الذي يزعم أنه نبي فإذا اجتمعت به (كله) ولمسلم وسمع قوله (وانتني بخبره فانطلق) أنيس حتى أتى مكة (فلقيه) صلى الله عليه وسلم وسمع قوله (ثم رجعت) إلى أخيه أبي ذر قال (فقلت) أي لاني (ما عندك) من خبره عليه الصلاة والسلام (فقال والله لقد رأيت رجلاً يأمر بالخير وينهى عن الشر) ولمسلم رأيت أنه يأمر بكارم الاخلاق وكلاما ما هو بالشعر قال أبوذر (فقلت له لم تشفني من الخبر) أي لم تجبني بخبر يشفني من جرح الجهل (فأخذت) بقصر الهمة وتاء المتكلم وفي نسخة فآخذت بمدا الهمة وضم الخاء من غير تاء (جواباً) بكسر الجيم (وعصاً) ولمسلم انه تزود وحل شقة له فيها ماء قال (ثم أقبلت إلى مكة فجعلت لأعرفه) بفتح الهمة وسكون العين وكسر الراء (وأكره أن أسأل عنه) قريشا فيؤذوني (واشرب من ماء زمزم) وعنده مسلم من حديث عبد الله بن الصامت وما كان لي طعام الا ماء زمزم فسمنت حتى تكسرت عكن بطني وما وجدت على كبدي سخنة جوع أي رقة الجوع وضعفه وهزاله فانه لكثرة سمنه انثنت عكن بطنه أي طياته جمع عكنة وهي طية البطن من السمن (وأكون في المسجد) الحرام (قال فربي على) هو ابن أبي طالب رضي الله تعالى عنه (فقال) لي (كأن الرجل غريب فقلت نعم) غريب (قال فانطلق معي إلى المنزل فانطلقت معه لا يسألني عن شيء ولا أخبره) عن شيء (فلما أصبحت غدوت إلى المسجد لأسأل عنه) عليه الصلاة والسلام (وليس أحد يخبرني عنه بشيء قال فربي على) بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه (فقال أمانال) بنون فألف أي أما أن (للرجل أن يعرف منزله بعد) أي أما جاء الوقت الذي يعرف الرجل فيه منزله بأن يكون له منزل معين يسكنه أو أراد دعوته إلى بيته للضيافة وتكون اضافة المنزل إليه بلا بسطة اضافته فيه أو أراد ارشاده إلى ما قدم اليه وقصده أي أما جاء وقت اظهار المقصود من الاجتماع بالنبي صلى الله عليه وسلم والدخول في منزله ويكون على فهم ذلك منه بقرينة (قال) أبوذر (قلت) له (لا) أي لا أقصد التوطن ثم أرا لأربلي في الضيافة والمبيت بمنزلك بل أهم من ذلك وهو التفتيش على المقصود أولاً أسأل قريشاً عنه صلى الله عليه وسلم ظاهراً وخوفاً الاذية (قال) على (فانطلق) بالفاء وفي نسخة انطلق بدونها (معي قال) فانطلقت معه (فقال لي ما أمرك) بسكون الميم (وما أقدمك هذه البلدة قال) أبوذر (قلت له ان كنت علياً أخبرتك) بذلك وفي رواية ان أعطيتني عهداً وميثاقاً لترشدني ففعلت (قال فاني أفعل) ما ذكرته (قال قلت له بلغنا أنه قد خرج هاهنا رجل يزعم أنه نبي فأرسلت أخى ليكمه) ويأتيني بخبره (فرجع) بعد ان أتاه وسمع قوله (ولم يشفني من الخبر فأردت أن ألقاه فقال) أي له كما في بعض النسخ (أما) بالتخفيف (انك قد رشدت) بضم الراء وكسر المعجمة وفي نسخة بفتح الراء وفي أخرى بفتحهما (هذا وجهي) أي توجهي (إليه) صلى الله عليه وسلم (فاتبعني) بتشديد الفوقية وكسر الموحدة (ادخل) بضم الهمة مجزوم بالامر (حيث أدخل) بفتح الهمة مضارع (فاني ان رأيت أحداً أخافه عليك فقامت) بالفاء وفي نسخة

عباس رضي الله عنهما قال قال أبوذر كنت رجلاً من غفار فبلغنا أن رجلاً قد خرج بمكة يزعم أنه نبي فقلت لاني انطلق إلى هذا الرجل كله وانتني بخبره فانطلق فلقيه ثم رجعت فقلت ما عندك فقال والله لقد رأيت رجلاً يأمر بالخير وينهى عن الشر فقلت له لم تشفني من الخبر فأخذت جراباً وعصاً ثم أقبلت إلى مكة فجعلت لأعرفه وأكره أن أسأل عنه وأشرب من ماء زمزم وأكون في المسجد قال فربي على فقال كأن الرجل غريب قال قلت نعم قال فانطلق إلى المنزل قال فانطلقت معه لا يسألني عن شيء ولا أخبره فلما أصبحت غدوت إلى المسجد لأسأل عنه وليس أحد يخبرني عنه بشيء قال فربي على فقال أمانال للرجل يعرف منزله بعد قال قلت لا قال انطلق معي قال فقال ما أمرك وما أقدمك هذه البلدة قال فقلت له ان كنت علياً أخبرتك قال فاني أفعل قال قلت له بلغنا أنه قد

الى الخائط كأتى أصلح نعلي وامنض أنت فضى ومضيت معه حتى دخل ودخلت معه على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت له أعرض على الاسلام فعرضه فأسلمت مكاني فقال لي يا أبذرا كتم هذا الأمر وارجع الى بلدك (٥٥) فاذا بلغك ظهورنا فاقبل فقلت

والذي بعثك بالحق
لأصرخن بها بين
أظهرهم فجاء الى المسجد
وقريش فيه فقال
يامعشر قريش اني
أشهد أن لا اله الا الله
وأشهد أن محمدا عبده
ورسوله فقالوا قوموا
الى هذا الصابي فقاموا
فضربت لأموت
فأدركني العباس فأكب
على ثم أقبل عليهم فقال
ويلكم تقتلون رجلا
من غفار ومتجركم وممركم
على غفار فاقبلوا عني
فلما أن أصبحت الغد
رجعت فقلت مثل
ما قلت بالامس فقالوا
قوموا الى هذا الصابي
فصنع مثل ما صنع
بالامس وأدركني
العباس فأكب على
وقال مثل مقالته
بالامس قال فكان هذا
أول اسلام أبي ذر رحمه
الله عليه وعنه رضي الله
عنه قال لما نزلت وأنذر
عشيرتك الاقرين
جعل النبي صلى الله
عليه وسلم يدعوهم
قبائل قبائل ينادي
يابني فهر يابني عدي
ببطون قريش عن

قت بدونها (الى الخائط كأتى أصلح نعلي) بسكون الياء (وامض أنت) بهمزة وصل قال أبوذر
(فضى على ومضيت معه حتى دخل ودخلت معه على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت له) صلى الله عليه وسلم
(أعرض على الاسلام فعرضه) على (فأسلمت مكاني فقال لي) صلى الله عليه وسلم (يا أبذرا كتم هذا
الأمر وارجع الى بلدك فاذا بلغك ظهورنا فاقبل) بهمزة قطع وفتح الموحدة ٧ مجزوم على الأمر
(فقلت له) (والذي بعثك بالحق لأصرخن) أي لارفعن (بها) أي بكامة التوحيد صوتي (بين
أظهرهم) وانما لم يمتثل الأمر لانه علم بالقرائن أنه ليس للإيجاب (جاء) أبوذر (الى المسجد وقريش)
أي والحال ان قريشا (فيه فقال يامعشر قريش) بسكون العين وفي نسخة يامعشر قريش (اني)
وفي نسخة أنا (أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فقالوا) يعني قريشا (قوموا الى هذا
الصابي) بالهمز أي الذي انتقل من دين الى دين أو الذي ارتكب الجهل (فقاموا) اليه قال أبوذر
رضي الله تعالى عنه (فضربت) بضم الصاد المجمة مبنيا للمفعول (لاموت) أي لان أموت يعني
فضربوه ضرب الموت (فأدركني العباس) بن عبد المطلب (فأكب) بتشديد الموحدة أي رمى نفسه
(على) ليمنعهم ان يضربوني (ثم أقبل عليهم) فقال (ويلكم تقتلون) بدون همزة الاستفهام
وفي نسخة أتقتلون بهمزة الاستفهام (رجلا من غفار ومتجركم وممركم على غفار) بالصرف وعدمه
(فاقبلوا) بالقاف الساكنة أي فكوا (عني فلما أن أصبحت الغد رجعت فقلت مثل ما قلت بالامس)
من كلمة الاسلام (فقالوا قوموا الى هذا الصابي فصنع بي) بضم الصاد مبنيا للمفعول وفي نسخة اسقاط
لفظ بي (مثل) بالرفع (ما صنع بي بالامس) من الضرب (فأدركني) بالقاء وفي نسخة وأدركني
بالواو (العباس فأكب على وقال مثل مقالته بالامس قال) ابن عباس (فكان هذا) الذي ذكر
(أول اسلام أبي ذر رضي الله تعالى عنه وعنه رضي الله تعالى عنه) انه (قال لما نزلت وأنذر عشيرتك
الاقرين جعل النبي صلى الله عليه وسلم يدعوهم) أي عشيرته (قبائل قبائل) يابني فلان يابني فلان
كل قبيلة بما تعرف به (فينادي يابني فهر) بكسر الفاء ابن مالك بن النضر (يابني عدي) بفتح العين
المهملة وكسر الدال ابن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر (ببطون قريش) بالموحدة وفي نسخة لبطون
قريش باللام بدل الموحدة وفي رواية يابني عبد مناف اشتروا أنفسكم من الله يابني عبد المطلب اشتروا أنفسكم
من الله أي من عذابه بان تسلموا وتتسلعوا من العذاب فيكون ذلك كالشراء وكانهم جعلوا الطاعة ثمن
النجاة وأما قوله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم فعناهم ان المؤمن بايع باعتبار تحصيل الثواب وانتم
الجنة (عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها قالت استأذن حستان) بن ثابت الشاعر (النبي صلى الله
عليه وسلم في هجاء المشركين قال) عليه الصلاة والسلام (كيف نسبي) أي كيف تهجوهم ونسبي
مجتمع بهم (فقال حسان لاسلنك) أي لا خلاص نسبك منهم أي من نسبهم بحيث يختص الهجو بهم
دونك (كما نسل الشعرة) بضم التاء الفوقية وفتح السين مبنيا للمفعول وفي نسخة كما نسل الشعر
بالفتحية والشعر بالتذكير (من العجين) لان الشعرة اذا سلت منه لا يعلق بهامنه شيء لنعومتها (عن
جبير) بالجيم (ابن مطعم) بضم الميم وكسر العين (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لي خمسة أسماء) فان قلت ان المقرر في علم المعاني ان تقديم الجار والمجرور يفيد الحصر وقد
وردت الروايات باكثر من ذلك حتى قال ابن العربي ان له صلى الله عليه وسلم ألف اسم أجيب بانه لم يرد
الحصر فيها فالظاهر انه أراد خمسة أسماء اختص بها أو خمسة أسماء مشهورة عند الامم السابقة (أنا محمدا)

عائشة رضي الله عنها قالت استأذن حسان النبي صلى الله عليه وسلم في هجاء المشركين قال كيف بنسبي قال حسان لأسلنك منهم كما نسل
الشعرة من العجين عن جبير بن مطعم رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لي خمسة أسماء أنا محمد
(٧) صوابه بكسر الموحدة وقوله مجزوم على الأمر ليس كذلك بل هو فعل أمر مبني على السكون لا محل له من الاعراب اهـ مصححه

اسم مفعول منقول من الصفة على سبيل التفاضل انه سيكثر جده اذا الحمد في اللغة هو الذي يحمد جدا بعد حمد ولا يكون مفعول مثل مدح الابن تكرره مرة بعد أخرى (وأنا أحمد) وفي نسخة وأحمد منقول من الصفة التي معناها التفضيل ومعناه أحمد الخامدين لربه وهي صيغة تنبي عن الانتهاء الى غاية ليس وراءها منتهى والاسمان اشتق من أخلاقه المحمودة التي لاجلها استحق ان يسمى بهما قال الاعشى يمدح بعضهم * الى الماجد القرم الجواد المحمدي * أي الذي تكاملت فيه الخصال المحمودة أو هو من اسمه تعالى المحمود كما قال حسان

وشق له من اسمه ليحمله * فند العرش محمود وهذا محمد

وهل سمي بأحمد قبل محمد أو بالعكس قال عياض بالاول لان أحمد وقع في الكتب السابقة ومحمد في القرآن ولانه حمد ربه قبل ان يحمد الناس واليه ذهب السهيلي وغيره وقال بالثاني ابن القيم (وأنا الماسح) بالخاء المهملة أي (الذي يمحوا الله في الكفر) أي محاه وأزاله لانه بعث والدنيا مظلمة بغيا هيب الكفر فأتى صلى الله عليه وسلم بالنور الساطع حتى محاه فسمى صلى الله عليه وسلم بذلك لشبهه بالبحار الماحية للأدران (وأنا الخاشع الذي يحشر الناس) يوم القيامة (على قدمي) ضبطوه بتخفيف الياء وتشديد هاء مفردا ومثنى أي على أثرى لانه أول من تنشق عنه الارض وفي رواية وأنا خاشع بعثت مع الساعة (وأنا العاقب) لانه جاء عقب الانبياء فليس بعده نبي وفي بعض الروايات زيادة على ذلك في رواية نافع بن جبير انها ستة فذكر الخسة المذكورة وزاد الخاتم رواه ابن سعد وفي حديث حذيفة أحمد ومحمد والخاشع والمقفي ونبي الرحمة رواه الترمذي وابن سعد وقد جمع القسطلاني في كتاب المواهب اللدنية أكثر من أربع مائة مرتبة على حروف المعجم (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا) بالتخفيف للتنبيه (تجربون كيف يصرف الله عنى شتم) كفار (قريش ولعنهم) بسكون العين (يشتمون) بسكون المثناة الفوقية (١) قال في المختار الشتم السب وبابه ضرب (مذمما) بضم الميم الاولى وفتح الثانية كالاتية (ويلعنون مذمما) يريدون بذلك تعريفهم اياه بمذمم مكان محمد وكانت العوراء زوجة أبي طه تقول

مذمما قلينا * ودينه أبينا * وأمره عصينا

(وأنا محمد) أي كثيرا لخالص الجيدة التي لا غاية لها فذم ليس باسمه ولا يعرف به فكان الذي يقع منهم مصروفا الى غيره (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله تعالى عنه) ما قال قال رسول الله (وفي نسخة النبي) صلى الله عليه وسلم (مثنى) مبتدأ (ومثل الانبياء قبلي) عطف عليه (كرجل) خبره أي كمثل رجل (بنى دارا فأكملها وأحسنها الاموضع لبنة) بفتح اللام وكسر الموحدة بعدها نون ويجوز كسر اللام وسكون الموحدة قطعة طين نجس وتيس ويبنى بهما من غير اسواق (بجعل) الناس يدخلونها أي الدار (ويتعجبون) بالفوقية بعد التحتية أي من حسنيتها (ويقولون لولا موضع اللبنة) برفع موضع مبتدأ خبره محذوف مع جواب الشرط أي لولا موضع اللبنة موجود لكان بناء الدار كاملا وفي رواية زيادة وأنا موضع اللبنة جئت فغتمت الانبياء وظاهره ان المشبه به هو الرجل والمشبه الانبياء فيلزم عليه تشبيهه مفردا لا بالان يقال انه جعل الانبياء كلهم كواحد فيما قصد من التشبيه اذا المقصود من بعثهم ماتم الا باعتبار الكل فكذلك الدار لا تتم الا بجميع اللبنة وان التشبيه ليس من باب تشبيه المفرد بالمفرد بل هو تشبيه تمثيلي فيؤخذ وصف من جميع أحوال المشبه ويشبه بمثله من أحوال المشبه به فيقال شبه حال الانبياء وما بهما من الهدى والعلم وارشاد الناس الى مكارم الاخلاق بحال دار أسس قواعدها ورفع بنيانها وبقى منها موضع لبنة فنبينا صلى الله عليه وسلم

وأحمد وأنا الماسح الذي يمحوا الله في الكفر وأنا الخاشع الذي يحشر الناس على قدمي وأنا العاقب * عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تجربون كيف يصرف الله عنى شتم قريش ولعنهم يشتمون مذمما ويلعنون مذمما وأنا محمد * عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم مثلي ومثل الانبياء كرجل بنى دارا فأكملها وأحسنها الاموضع لبنة فجعل الناس يدخلونها ويتعجبون ويقولون لولا موضع اللبنة

(١) صوابه بكسر المثناة اه مصححه

وفي رواية عن أبي هريرة

رضي الله عنه زيادة
الاموضع لبنة من
زاوية وقال في آخره فانا
البنة وانا خاتم النبيين
عن عائشة رضي الله
عنها أن النبي صلى الله
عليه وسلم توفي وهو ابن
ثلاث وستين عن
السائب بن يزيد رضي
الله عنه قال وهو ابن
أربع وتسعين جلدا
معتد لا قد علمت ماتت
به سمعي وبصري الا
بدعاء رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان خالتي
ذهبت بي اليه فقالت
يا رسول الله ان ابن أخي
شاك فادع الله له قال
فدع الله عنه عن عقبة بن
الحريث رضي الله عنه
قال صلى أبو بكر رضي
الله عنه العصر ثم خرج
يمشي فرأى الحسن يلعب
مع الصبيان فحمله على
عاتقه وقال بأبي شبيه
بالنبي لاشبيه بعلي وعلي
يضحك عن أبي
جحيفة رضي الله عنه قال
رأيت النبي صلى الله عليه
وسلم وكان الحسن بن علي
يشبهه فقبل له صفه لنا
فقال كان أبيض قد
شمط وأمر لنا النبي
صلى الله عليه وسلم
بثلاث عشرة قلوفا

بعث لتتميم مكارم الاخلاق كأنه هو تلك اللبنة التي بها اصلاح ما بقى من الدار (وفي رواية عن أبي هريرة
زيادة الاموضع لبنة من زاوية) زاد مسلم من طريق همام من زواياه وهذا قول ان اللبنة المشار اليها
كانت في أس الدار المذكورة وانه لولا وضعها لانقضت تلك الدار فان الظاهر كما في فتح الباري ان المراد بها
مكملة محسنة والا لاستلزم ان يكون الامر بدونها ناقصا وليس كذلك فان شريعة كل نبي بالنسبة اليه كاملة
فالمراد هنا النظر الاكمل بالنسبة الى الشريعة المحمدية مع ماضى من الشرائع (وقال في آخرها فانا اللبنة
وانا خاتم الانبياء) أي آخرهم الذي ختمهم أو ختموا به على قراءة عاصم بالفتح وقيل من لاني بعده يكون
أسفق على أمته وأهدى لهم اذ هو كالوالد لولد ليس له غيره ولا يقدر فيه نزول عيسى بعده لانه اذا نزل يكون
على دينه مع أن المراد انه آخر من نبي (عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم توفي وهو
ابن ثلاث وستين) سنة وقيل ستين وقيل خمس وستين (عن السائب بن يزيد) بن سعد الكندي
(رضي الله تعالى عنه) انه (قال وهو ابن أربع وتسعين) سنة (جلدا) بفتح الجيم وسكون اللام أي
قويا معتد لا غير منحن مع كبر سنه (قد علمت) بناء المتكلم وهو مقول القول (ماتت به) بضم
الميم وتاء المتكلم أيضا مبنيًا للفعول (سمعي) بدل من ضميره (وبصري) عطف عليه (الا بدعاء
رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ان خالتي) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمها (ذهبت بي اليه)
صلى الله عليه وسلم (فقالت له يا رسول الله ان ابن أخي شاك) بمجئمة وتخفيف الكاف فاعل من الشكوى
وهي المرض (فادع الله له) وفي نسخة اسقاط له (قال) السائب (فدع الله) صلى الله عليه وسلم
(عن عقبة بن الحارث) بن عامر القرشي (رضي الله تعالى عنه) انه (قال صلى أبو بكر) الصديق
(رضي الله تعالى عنه العصر ثم خرج يمشي) زاد الامام عيسى بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم لبيا لعل رضي
الله تعالى عنه يمشي الى جاتبه (فرأى) أبو بكر (الحسن) بفتح الحاء ابن علي رضي الله تعالى عنهما
(يلعب مع الصبيان) وكان عمره اذ ذاك سبع سنين ولعبه محمول على اللائق به اذ ذاك (فحمله على عاتقه
وقال بأبي باني) مرتين وفي نسخة مرة واحدة أي أفديه بأبي أو هو قسم الا انه لا يراد به معنى القسم وان
كان على صورته هو (شبيه بالنبي) صلى الله عليه وسلم بسكون التحتية من النبي مخففة وفي نسخة
بتشديد ها (لاشبيه بعلي) بالسكون وبالتخفيف أو التشديد كسابقه يعني عليا أباه (وعلي) أي
والحال ان عليا (يضحك) فيه اشعار بتصديقه له (عن أبي جحيفة) بضم الجيم وفتح الحاء المهملة
وهب بن عبد الله السوائي بضم السين المهملة وبعدها الواو ألف فهمزة (رضي الله تعالى عنه) انه (قال
رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وكان الحسن بن علي يشبهه) وفي حديث أنس أن الحسين بضم الحاء المهملة
كان أشبههم بالنبي صلى الله عليه وسلم وجع بينهما بان الحسن كان يشبهه بما بين الصدر الى الرأس والحسين
أسفل من ذلك (فقبل له) أي لاني جحيفة (صفه) صلى الله عليه وسلم (لنا فقال كان أبيض) اللون
(قد شمط) بفتح الشين المججمة وكسر الميم أي صار سواد شعره مخالطا للبياض ولمسلم عن أبي جحيفة
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه منه بيضاء وأشار الى عنقه (وأمر لنا النبي صلى الله عليه وسلم)
أي لاني جحيفة وقومه من بني سواد على سبيل جائزة الوفد (بثلاثة عشر) بابتات التاء بعد المثلثة وفتح
الشين واسقاط التاء كذا في أكثر النسخ قال ابن مالك وصوابه بثلاث عشرة بخذف التاء من الثلاث
وابتاتها في عشرة واصلح ما هنا على الصواب قال في المصاييح ولا يبعد التذكير على ارادة التأويل (قلوصا)
بفتح القاف الاثنى من الابل (قال) أبو جحيفة (فقبض) بضم القاف أي توفي (النبي صلى الله
عليه وسلم قبل ان نقبضها) بنون قبل القاف وفي رواية ذهبنا نقبضها فاتانا موته فلم يعطونا شيئا فلما قام
أبو بكر قال من كانت له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عدة فليجئني فقامت اليه فأخبرته فامر لنا بها

قال فقبض النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن نقبضها

(٨ - فتح المبدى - ثالث)

(عن عبد الله بن بسر) بضم الموحدة وسكون السين المهملة المازني (صاحب النبي صلى الله عليه وسلم ورضي الله تعالى عنه) انه (قيل له أرأيت) بهمزة الاستفهام (النبي صلى الله عليه وسلم) نصب على المفعولية (كان شيخا) نصب خبر كان ويجوز كون أرأيت بمعنى أخبرني والنبي رفع على الابتداء وقوله كان شيخا خبره وهو استفهام بخلاف الاداة ويؤيد ذلك رواية قلت شيخ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أم شاب (قال كان في عنقه شعرات بيض) أي لا تزيد على عشرة لا يراده بصيغة جمع القلة وقيل إنها كانت سبعة عشر (عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه) انه (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ربعة من القوم) بفتح الراء وسكون الموحدة أي مربوعا والتأنيث باعتبار النفس وفسره بقوله (ليس بالطويل ولا بالقصير) وزاد البيهقي عن علي وهو إلى الطول أقرب وعن عائشة لم يكن بالطويل البائن ولا بالقصير المتزدد وكان ينسب إلى الربعة إذا مشى وحده ولم يكن يمشي أحده من الناس ينسب إلى الطول إلا طاله صلى الله عليه وسلم ولربما اكتنفه الرجلان الطويلان فيطو لهما فاذا فارقا نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الربعة رواه ابن عساكر (أزهر اللون) أي أبيض مشرب بحمرة كما صرح به في حديث أنس من وجه آخر عند مسلم والاشراب خلط لون بلون كأن أحد اللونين سقى الآخر يقال بياض مشرب بحمرة بالتخفيف فاذا شدد كان للكثير والمبالغة وهو أحسن الألوان (ليس ببيض أمهق) بهمزة مفتوحة وميم ساكنة وهاء مفتوحة ثم قاف أي ليس ببيض شديد البياض كالون الجص (ولا آدم) بالمداي ولا شديد السمرة وإنما خالط بياضه الجرة والعرب تطلق على كل من كان كذلك أسمر كما في حديث أنس المروي عند أحمد والبخاري وابن منده بإسناد صحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم كان أسمر فالمراد بالسمرة الجرة التي تخالط البياض (ليس) شعره (بجمع) بفتح الجيم وسكون المهملة (قطط) بفتح القاف وكسر الطاء الأولى وفتحها أي ولا شديد الجعودة كشعر السودان (ولا سبط) بفتح السين المهملة وكسر الموحدة وروى بسكونها من السبوط ضد الجعودة أي ولا يسترسل فهو متوسط بين الجعودة والسبوط (رجل) بفتح الراء وكسر الجيم وهو بالجر كما في أكثر النسخ قال بعضهم وهو وهم إذا يصح ان يكون صفا للسبط المنقح عن صفة شعره صلى الله عليه وسلم وفي نسخة بالرفع خبر لمخدوف أي وهو رجل أي مسترسل (أنزل عليه) الوحي (وهو ابن أربعين) سنة سواء وذلك إنما يستقيم على القول بأنه ولد في شهر ربيع الأول وهو المشهور وبعث فيه (فلبث بمكة عشر سنين ينزل عليه) الوحي (وبالمدينة عشر سنين) قيل مقتضاه أنه عاش ستين سنة قال الزركشي وهذا قول أنس والصحيح انه أقام بمكة ثلاث عشرة سنة لأنه توفي وعمره ثلاث وستون سنة وأجاب في المصابيح بأن أنس لم يقتصر على قوله فلبث بمكة عشر سنين بل قال فلبث بمكة عشر سنين ينزل عليه الوحي وهذا لا ينافي ان يكون أقام بها أكثر من هذه المدة ولكنه لم ينزل عليه إلا في العشر ولا يخفى ان الوحي فتر في ابتداء سنتين ونصفا وأنه أقام في ابتداء ستة أشهر يرى الرقيا الصالحة فهذه ثلاث سنين لم يوح اليه في بعضها أصلا وأوحى اليه في بعضها مناما فيحمل قول أنس على انه لبث بمكة ينزل عليه الوحي في اليقظة عشر سنين واستقام الكلام لكن يقدح في هذا الجمع قوله في حديث أنس من طريق أخرى وتوفاه الله على رأس ستين (وقبض) وفي نسخة اسقاطها (وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء) أي بل دون ذلك وفي حديث عبد الله بن بسر السابق كان في عنقه شعرات بيض بصيغة جمع القلة وجمع القلة لا يزيد على عشرة لكن خصه بعنفقته الكريمة فيحتمل أن يكون الزائد على ذلك في صدغيه كما في حديث البراء لكن في حديث أنس من طريق حميد قال لم يبلغ ما في لحيته من الشيب عشريين شعرة قال حميد وأوما إلى عنفقته سبع عشرة رواه ابن سعد بإسناد صحيح وعنده أيضا بإسناد صحيح عن أنس من طريق ثابت ما كان في رأس النبي صلى الله عليه وسلم ولحيته الأسبع عشرة أو ثمان عشرة

عن عبد الله بن بسر
صاحب النبي صلى الله
عليه وسلم ورضي عنه
قيل له أرأيت النبي
صلى الله عليه وسلم كان
شيخا قال كان في عنقه
شعرات بيض عن
أنس بن مالك رضي الله
عنه قال كان النبي صلى
الله عليه وسلم ربعة
من القوم ليس بالطويل
ولا بالقصير أزهر اللون
ليس ببيض أمهق
ولا آدم ليس بجمع
قطط ولا سبط رجل
أنزل عليه وهو ابن
أربعين فلبث بمكة عشر
سنين ينزل عليه وبالمدينة
عشر سنين وقبض
وليس في رأسه ولحيته
عشرون شعرة بيضاء

(وفي رواية عنه) انه (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بالطويل البائن) قال البيضاوي أي الظاهر البين طوله من بان اذا ظهر وقال ابن الاثير المفرط طولاً (ولا بالقصير ولا بالابيض الامهق) أي الكريه البياض بل كان أزهر اللون أي أبيض مشرباً بحمرة (وليس بالآدم) بالمدأى الشديد السمرة (وليس) شعره (بالجعد القطط) أي الشديد الجعودة (ولا بالسبط) بسكون الموحدة أو بكسر ها ولا بالمسترس بل كان وسطاً بينهما (بعنه الله على رأس أربعين سنة) وهذا يتجه على القول بأنه ولد في ربيع الاول وبعث في رمضان فيكون له تسع وثلاثون سنة ونصف سنة ويكون قد أنقضى الكسر (وذ كر باقي الحديث) السابق (عن البراء) بن عازب (رضي الله تعالى عنه) انه (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهها وأحسنهم) وفي نسخة وأحسنه (خلقا) بفتح الخاء المعجمة وسكون اللام على الاصح وضبطه بعضهم بضم المعجمة وسكون اللام وبعضهم بضمها أيضاً والخلق بالضم الطبع والسجية (ليس بالطويل البائن) أي المفرط في الطول فهو اسم فاعل من بان اذا ظهر أو من بان اذا فارق سواه بافراط طوله (ولا بالقصير) بل كان ربعة (عن أنس) رضي الله تعالى عنه أنه سئل هل خضب النبي صلى الله عليه وسلم شعره (قال لا) لم يخضبه (انما كان شئ) أي قليل من الشيب (في صدغيه) بضم الصاد واسكان الدال المهملة بعدهما معجمة وبالتثنية ما بين الاذن والعين ويطلق على الشعر المتدلى من الرأس في ذلك الموضع أي فلم يحتاج الى ان يخضب وهذا كما نبه عليه في الفتح مغير للحديث السابق ان الشيب كان في عنقه وفي الصدغين وفي الرأس نبذ أي متفرق أنس لم يخضب صلى الله عليه وسلم وانما كان البياض في عنقه وفي الصدغين وفي الرأس نبذ أي متفرق قال وعرف من مجموع ذلك أن الذي شاب من عنقه أكثر مما شاب من غيرها (عن البراء بن عازب رضي الله تعالى عنهما) انه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم مربوعاً) يقال رجل ربعة ومربوع اذا كان بين الطويل والقصير (بعيد ما بين المنكبين) أي عريض أعلى الظهر (له شعر) في رأسه (يبليغ شحمة اذنه) بالافراد وفي نسخة بالتثنية أي ما لان منها (رأيت في حلة) قال في القاموس الحلة بالضم ازار ورداء ولا يكون حلة الامن ثوبين او ثوب له بطانة (جرأ) أي منسوجة بخيوط حرم مع السود كسائر البرود اليمانية وليست كلها جرأ لان الاجر البحت منهى عنه أشد النهي كذا قاله القسطلاني وهو تابع في ذلك لبعض الحنفية والمعروف من مذهب الشافعي خلافه (لم أر شيئاً قط أحسن منه) اذ حقيقة الحسن الكامل فيه لانه الذي تم معناه دون غيره (وفي رواية عنه انه قيل له أكان وجه النبي صلى الله عليه وسلم مثل السيف) في الطول واللحان ولما لم يكن السيف شاملاً للطرفين قاصراً في تمام المرأة عن الاستدارة والاشراق الكامل والملاحه رددها بليغاً بقوله (قال لا بل مثل القمر) في الحسن والملاحه والتدوير وعدل الى القمر لجمعه الصفتين التدوير واللحان وعند مسلم من حديث جابر بن سمرة قال لا بل مثل الشمس أي في نهاية الاشراق والقمر أي في الحسن وزاد وكان مستديراً تنبهاً على انه اراد التشبيه بالصفتين مع الاستدارة والحسن لان التشبيه بالقمر انما يراد به الملاحه فقط (عن أبي جحيفة) بضم الجيم وفتح الخاء المهملة وبعده التعجبية الساكنة فاء وهب بن عبد الله السوائي (رضي الله تعالى عنه انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي) بالهاجرة وهي وسط النهار عند شدة الحر وهو في قبة جراء من آدم (بالبطحاء) هو المسيل الواسع الذي فيه دقاق الحصى والمراد به هنا المكان المسمى بالباطح في ظاهر مكة (وبين يديه عنزة) بفتححات اقصر من الرح واطول من العصافيه ارج (قد تقدم) أي في الوضوء (هذا الحديث وفي هذه الرواية قال فجعل الناس يأخذون يديه) بالتثنية (فيمسحون بها) بالافراد وفي نسخة بهما بالتثنية (وجوههم) تبركا (قال) أبو جحيفة (فأخذت بيده فوضعتها على وجهي فاذا هي أبرد من الثلج) لصحة مزاجه الشريف وسلامته من العلل (وأطيب رائحة من المسك) وكانت هذه صفته عليه الصلاة والسلام وان لم يمس طيباً حتى كان اذا بيده فوضعتها على وجهي فاذا هي أبرد من الثلج وأطيب رائحة من المسك

وليس بالآدم وليس بالجعد القطط ولا بالسبط بعنه الله على رأس أربعين سنة وذ كر تمام الحديث عن البراء رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهها وأحسنهم خلقاً ليس بالطويل البائن ولا بالقصير عن أنس رضي الله عنه أنه سئل هل خضب النبي صلى الله عليه وسلم قال لا إنما كان شئ في صدغيه عن البراء بن عازب رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم مربوعاً بعيد ما بين المنكبين له شعر يبلغ شحمة أذنيه رأيت في حلة جرأ لم أر شيئاً قط أحسن منه وفي رواية عنه رضي الله عنه أنه قيل له أكان وجه النبي صلى الله عليه وسلم مثل السيف قال لا بل مثل القمر عن أبي جحيفة رضي الله عنه أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بالبطحاء وبين يديه عنزة قد تقدم هذا الحديث وفي هذه الرواية قال فجعل الناس يأخذون يديه فيمسحون بها وجوههم قال فأخبرت

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعثت من خير قرون بني آدم قرناً فقرنا حتى كنت من القرن الذي كنت فيه عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسدل شعره وكان المشركون يفرقون رؤسهم وكان أهل الكتاب يسدلون رؤسهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشئ ثم فرق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فاحشاً ولا متفحشاً وكان يقول إن من خياركم أحسنكم أخلاقاً عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين إلا أخذ أيسرهما مالم يكن أثماً فإن كان أثماً كان أبعد الناس منه وما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم لله بها عن أنس

مرفى طريق من طرق المدينة وجدوا منه رائحة الطيب وقالوا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذه الطريق كما رواه أبو نعيم والبرار بأسناد صحيح والله در القائل عن طيبة طابت له طرقاته * وقالت عائشة كان عرقه في وجهه مثل الجمان أطيب من المسك الاذفر رواه أبو نعيم (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعثت من خير قرون بني آدم قرناً فقرنا بفتح القاف الطبقة من الناس المجتمعين في عصر واحد وقيل هو الوقت سمي قرناً لأنه يقرن أمة بأمة وعالم بالعالم وهو مصدر قرنت ثم جعل اسماً للوقت أو لاهله والقرن ثمانون سنة وقيل أربعون وقيل مائة (حتى كنت من القرن الذي كنت منه) وفي نسخة فيه وحتى غاية لقوله بعثت والمراد بالبعث التقلب في أصلاب الآباء أبا فابا قرناً فقرنا حتى ظهر في القرن الذي وجد فيه أي انتقلت أولاً من صلب أبي إسماعيل ثم من كنانة ثم من قريش ثم من بني هاشم فالقاء في قوله قرناً فقرنا للترتيب في الفضل على سبيل الترقى في الآباء من الأبعد إلى الأقرب فالأقرب كما في قولهم خذنا الفضل فالأكل واعمل الأحسن فالأجل (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسدل (بفتح التحتية وسكون السين وكسر الدال المهملة) ويجوز ضم الدال أي يرسل (شعره) أي شعر ناصيته على جبهته (وكان المشركون يفرقون) بكسر الراء وروى بضمها (رؤوسهم) أي يلقون شعر رؤسهم إلى جانبه ولا يتركون منه شيئاً على جبهتهم (وكان) بالواو وفي نسخة فكان بالفاء (أهل الكتاب يسدلون رؤسهم وكان) بالواو وفي نسخة فكان بالفاء (رسول الله صلى الله عليه وسلم) يحب موافقة أهل الكتاب لانهم كانوا على بقية من دين الرسل فكانت موافقتهم أحب إليه صلى الله عليه وسلم من موافقة عباد الأوثان (فما لم يؤمر فيه بشئ) أي فيما لم يخالف شرعه (ثم فرق) بتشخيف الراء (رسول الله) صلى الله عليه وسلم (رأسه) أي شعر رأسه أي ألقاه على جانبي رأسه فلم يترك منه شيئاً على جبهته بعدما سدل لأمر به (عن عبد الله بن عمرو) بفتح العين المهملة ابن العاصي (رضي الله تعالى عنه) أنه (قال لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فاحشاً) أي ناطقاً بالفحش وهو الزيادة على الحد في الكلام السيئ (ولا متفحشاً) أي ولا متكلفاً للفحش نفى عنه صلى الله عليه وسلم قول الفحش والتفوه به طبعاً وتكلفاً (وكان) صلى الله عليه وسلم (يقول إن من خياركم أحسنكم أخلاقاً) حسن الخلق اختيار الفضائل واجتناب الرذائل وهل هو غريزة أو مكتسب واستدل قائل الأول بحديث ابن مسعود عند البخاري أن الله تعالى قسم بينكم أخلاقكم كما قسم بينكم أرزاقكم (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) أنها قالت ما خير بضم الخاء المعجمة وكسر التحتية المشددة (رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين) من أمور الدنيا (الأخذ) أي اختيار (أيسرهما) أي أسهلها وأبهم فاعل خير ليكون أعم من قبل الله تعالى ومن قبل المخلوقين (مالم يكن) أي يفضي إلى الأثم (فإن كان) الأيسر (أثماً كان) صلى الله عليه وسلم (أبعد الناس منه) وذلك كالتخير بين المجاهدة في العبادة والاقتصاد فيها فإن المجاهدة إن كانت بحيث تجر إلى الهلاك لا تجوز وكالتخير بين أن يفتح عليه من كنوز الأرض ما يخشى من الاشتغال به أن لا يتفرغ للعبادة وبين أن لا يؤتية من الدنيا إلا الكفاف وإن كانت السعة أسهل منه قال في الفتح والأثم على هذا أمر نسبي لا يراد منه معنى الخطيئة لثبوت العصمة (وما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه) خاصة كعفوه عن الرجل الذي جفا في رفع صوته عليه وقال أنكم يا بني عبد المطلب مظل رواه الطبراني وعن الآخر الذي جذبته بردائه حتى أثر في كتفه رواه البخاري (إلا أن تهك) بضم الفوقية وسكون النون وفتح الفوقية الثانية والهاء أي لكن إذا انتهكت (حرمة الله) عز وجل (فينتقم لله) عز وجل لأنفسه من ارتكب تلك الحرمة (بها) أي بسببها لا يقال أنه انتقم لنفسه حيث أمر بقتل عبد الله بن خطل وعقبة بن أبي معيط وغيرهما من كان يؤذيه لانهم مع ذلك كانوا ينتهكون حرمة الله تعالى (عن أنس)

رضي الله تعالى عنه) انه (قال ما مسست) بكسر السين المهملة الاولى وتفتح وتسكين الثانية (حريرا ولا ديباجا) بكسر الدال المهملة وتفتح وهذا من عطف الخاص على العام لان الديباج نوع من الحرير (ألين من كف النبي صلى الله عليه وسلم) وفي حديث ابن أبي هالة عند الترمذي في صفته عليه الصلاة والسلام انه كان شثن الكفين أي غليظهما في خشونة وجع بينهما بان المراد اللين في الجلد والغلط في العظام فيكون قوي البدن ناعمه (ولا شممت) بفتح الشين المعجمة وكسر الميم الاولى وتفتح وتسكين الثانية (ريحاً أو) قال (عرفاً قط) بفتح العين المهملة وبعد الراء الساكنة فاء بالشك من الراوي (أطيب من ريحاً أو) قال (عرف النبي صلى الله عليه وسلم) بالفاء أيضا ووقع في بعض الروايات أو عرق بفتح الراء وبدل الفاء قاف وعلى هذا فاللتنويع لكن المعروف الاول وهو الريح الطيب (عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه) انه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم أشد حياء) نصب على التمييز وهو تغير وانكسار عند خوف ما يعاب أو يذم (من العذراء) بالذال المعجمة البكر لان عذرتها وهي جلدة البكارة باقية اذا دخل عليها وعذرة الجارية بكارتها مثل غرفة وغرف (في خدرها) أي سترها الذي يكون بجانب البيت وهو بكسر الخاء المعجمة وسكون الدال المهملة وهو من باب التميم لان العذراء في الخلوة يشتد حياءؤها أكثر مما تكون خارجة عنه لان الخلوة مظنة وقوع الفعل بها ومحل وجود الحياء منه صلى الله عليه وسلم في غير حدود الله عز وجل (وفي رواية وإذا كره) صلى الله عليه وسلم (شيأ عرف) كراهته (في وجهه) لتغيره بسبب ذلك (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال ما عاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاما مباحا قط) أي كأن يقول مباح أو قليل المالح أو نحو ذلك (ان اشتهاه أكله والا) أي وان لم يشتهه (تركه) فان كان حرما عاباه وذمه ونهى عنه وأما قوله للضب لا آكله ولم يكن بأرض قومي فاجدني أعافه في بيان لكرهته لا اظهار لعيبه (عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحدث حديثا لوعده العادل احصاه) لمبالغته صلى الله عليه وسلم في الترتيل والتفخيم بحيث لو أراد المستمع عد كلماته أو حروفه لا يمكنه ذلك لوضوحه وبيانه لا يقال فيه اتحاد الشرط والجزاء لانه كقوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وقد فسر بلا تطبيقوا عدها وبلوغ آخرها (وعنها رضي الله تعالى عنها) انها (قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يسرد الحديث كسر دمكم) أي لم يكن يتابع الحديث بحديث استجبالا له بل كان يتكلم بكلام واضح مفهوم على سبيل التأنى خوفا للتباسه على المستمع وقديعيد الكلمة ثلاثا لتفهم عنه وسبب قولها ذلك ان أبا هريرة جلس الى جانب حجرتها يسرد الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فانكرت عليه ذلك وبيئت ان الترتيل في الحديث أولى من السرد (عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه) حال كونه (يحدث عن ليلة أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم من مسجد الكعبة) الى بيت المقدس انه (جاءه) وفي نسخة جاء (ثلاثة نفر) من الملائكة قال ابن حجر لم أتفق أسماعهم وقال غيره هم جبريل وميكائيل وإسرافيل عليهم الصلاة والسلام ولم يذكر لذلك مستندا يعول عليه (قبل أن يوحى اليه) استشكل بان الاسراء انما كان بعد المبعث بل اريب فكيف يقول قبل أن يوحى اليه فهو غلط ممن روى عن أنس وأجيب على سبيل الصحة بانه لم يؤت عقب تلك الليلة بل بعد سنين لانه انما أسرى به قبل الهجرة بثلاث سنين وقيل غير ذلك (وهو) صلى الله عليه وسلم (نائم في المسجد الحرام) بتسكير الاولى وتعريف الثاني بين اثنين جزء وجعفر (فقال أولهم) أي أول النفر (أيهم هو) أي أي الثلاثة محمد صلى الله عليه وسلم (فقال أولهم هو خيرهم) يعني النبي صلى الله عليه وسلم لانه كان نائما بين الاثنين (وقال آخرهم) أي آخر النفر الثلاثة (خداو خيرهم) للعروج به الى السماء (فكانت تلك) أي للقصة أي لم يقع في تلك الليلة غير ما ذكر من الكلام (فلم يرهم) عليه الصلاة والسلام (حتى جاؤا) اليه (ليلة أخرى فيما يرى قلبه والنبي صلى

أوعرفاً قط أطيب من ريحاً وأعرف النبي صلى الله عليه وسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم أشد حياء من العذراء في خدرها وفي رواية وإذا كره شيأ عرف في وجهه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال ما عاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاما قط ان اشتهاه أكله ولا تركه عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحدث حديثا لوعده العادل احصاه وعنها رضي الله عنها قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يسرد الحديث كسر دمكم عن أنس رضي الله عنه يحدث عن ليلة أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم من مسجد الكعبة جاء ثلاثة نفر قبل أن يوحى اليه وهو نائم في مسجد الحرام فقال أولهم أيهم هو فقال أولهم هو خيرهم وقال آخرهم خداو خيرهم فكانت تلك فلم يرهم حتى جاؤا ليلة أخرى فيما يرى قلبه والنبي صلى الله عليه وسلم نائما حينئذ ولا ينام قلبه

وكذلك الأنبياء تنام أعينهم ولا تنام (٦٢) قلوبهم فتولاه جبريل ثم عرج به إلى السماء وعنه رضى الله عنه قال أتى

النبي صلى الله عليه وسلم نائمة عيناه ولا ينام قلبه) تمسك بهن من قال انه رؤى ينام ولا حجة فيه اذ قد يكون ذلك حاله
باناء وهو بالزوراء فوضع يده في الاناء فجعل الماء ينبع من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم فتوصاً القوم قبل لأنس كم كنتم قال ثلثمائة أوزهاء ثلثمائة عن عبد الله رضى الله عنه قال كنا نعد الآيات بركة وأنتم تعدونها تخويفاً كننا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فقل الماء فقال اطلبوا فضلة من ماء فجاءوا باناء فيه ماء قليل فأدخل يده في الاناء ثم قال سحى على الطهور المبارك والبركة من الله فلقد رأيت الماء ينبع من بين أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقد كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قومنا لهم الشعر وقد تقدم الحديث بطوله وقال في آخر هذه الرواية وليأتين على أحدكم زمان لأن يرانى أحب اليه من أن يكون له مثل أهله وماله وعنه رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا خوزا بضم الخاء المعجمة وسكون الواو وبالزاي المعجمة (وكرمان من الاعاجم) بفتح الكاف وقيل بكسر ها وسكون الراء وفي نسخة خوركرمان بالراء المعجمة مضافاً إلى كرمين وصوبه الدارقطني وحكاها عن الامام أحمد وقال بعضهم انه تصحيف وقيل اذا أضيف

الله عليه وسلم نائمة عيناه ولا ينام قلبه) تمسك بهن من قال انه رؤى ينام ولا حجة فيه اذ قد يكون ذلك حاله
أول وصول الملك اليه وليس في الحديث ما يدل على كونه نائماً في القصة كلها وقد قال بعضهم رواية انه كان نائماً
زيادة مجهولة (وكذلك الأنبياء تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم فتولاه) عليه الصلاة والسلام (جبريل ثم عرج به إلى السماء) كذا أساقفة هنا مختصر اتباعاً لاصوله وأتى ان شاء الله تعالى مع مباحثه في موضعه (وعنه رضى الله تعالى عنه) انه (قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الهمزة وكسر الفوقية مبدياً للمفعول والنبي نائب عن الفاعل (باناء) فيه ماء (وهو) أى والحال انه (بالزوراء) بفتح الزاي وسكون الواو بعدها راء فأنشأ مدود موضع بسوق المدينة (فوضع يده في) ذلك (الاناء فجعل الماء ينبع) بضم الواو وتفتح وتنشع وتكسر أى يخرج (من بين أصابعه) صلى الله عليه وسلم أى من نفس لجهال كائن بين أصابعه أو من بينهم ما بالسببة إلى رؤية الرأى وهو في نفس الامر للبركة الحاصلة فيه يفور ويكثر والاول أوجه (فتوصاً القوم قبل لأنس كم كنتم قال) كنا (ثلثمائة) بالنصب خبر كان المقدره وفي نسخة بالرفع خبر لمخذوف (أو) للشك (زهاء) بضم الزاي ومدود أى قدر (ثلثمائة) وفي رواية سبعين وفي أخرى ثمانين وجمع بينهما بتعدد الواقعة وانما أتى بالماء لئلا يظن انه صلى الله عليه وسلم موجد للماء والابجاد انما هو الله تعالى لا غيره (عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه) انه (قال كنا نعد الآيات) التي هي خوارق العادات (بركة) من الله تعالى (وأنتم تعدونها) كلها (تخويفاً) مطاقاً والتحقيق ان بعضها بركة كشعب الجيش الكثير من الطعام القليل وبعضها تخويف ككسوف الشمس وكانهم تمسكوا بظاهر قوله تعالى وما نرسل بالآيات الا تخويفاً أى من نزول العذاب العاجل كالطليعة والمقدمة له (كننا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر) في الحديثية كما جزم به البيهقي وأخير كما عند أبي نعيم في الدلائل (فقل الماء فقال) صلى الله عليه وسلم (اطلبوا فضلة من ماء) لئلا يظن انه صلى الله عليه وسلم موجد للماء (جاءوا باناء فيه ماء قليل فأدخل يده) المباركة (ثم قال سحى) بفتح الياء (على الطهور) بفتح الطاء أى هلموا إلى الماء مثل سحى على الصلاة ويجوز ضم الطاء المراد الفعل أى تطهروا (المبارك) أى الذى أمده الله ببركة نبيه صلى الله عليه وسلم (والبركة) مبتدأ خبره (من الله) عز وجل قال ابن مسعود (فلقد رأيت الماء ينبع من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم) أى من نفس اللحم الذى بينها على ما مر (ولقد كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل) أى في حالة الاكل في عهده صلى الله عليه وسلم غالباً وعند الاسماعيلية كنا نأكل كل مع النبي صلى الله عليه وسلم ونحن نسمع تسبيح الطعام (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا أقوامنا لهم الشعر) بفتح العين وسكونها يعنى يجعون نعالهم من حبال ضفرت من الشعر أو المراد طول شعورهم حتى تصير أطرافها في أرجلهم موضع النعال ولمسلم يلبسون الشعر ويمشون في الشعر وقال ابن دحية المراد القندس الذى يلبسونه في الشرايش أى اهداب الثوب قال وهو جلد كلب الماء (وقد تقدم الحديث بطوله) أى في الجهاد ومن جلته وحتى تقاتلوا الترك صغار الاعين الخ ما يأتى والترك قيل انهم من ولد سام بن نوح وقيل من ولد يافث وبلادهم ما بين مشارق خراسان إلى مغارب الصين وبين مايلي الهند إلى أقصى المعمور (وقال في آخر هذه الرواية وليأتين على أحدكم زمان) أى بعد موته صلى الله عليه وسلم (لأن يرانى) فيه (أحب اليه من أن يكون له مثل أهله وماله) فكل أحد من الصحابة فمن بعدهم من المؤمنين يمتنى رؤيته عليه الصلاة والسلام ولو فقد أهله وماله (وعنه رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا خوزا) بضم الخاء المعجمة وسكون الواو وبالزاي المعجمة (وكرمان من الاعاجم) بفتح الكاف وقيل بكسر ها وسكون الراء وفي نسخة خوركرمان بالراء المعجمة مضافاً إلى كرمين وصوبه الدارقطني وحكاها عن الامام أحمد وقال بعضهم انه تصحيف وقيل اذا أضيف

فبالهمة وإذا عطف فبالزاي المعجمة لا غير واستشكل هذا مع ما سبق من قوله تقاتلوا الترك لان خوز
وكرمان ليسا من بلاد الترك أما خوز فن بلاد الاهواز وهي من عراق العجم وأما كرماني فبلدة من بلاد العجم
أيضاً بن خراسان وبحر الهند ويحتمل أن يكون هذا الحديث غير حديث قتال الترك ولا مانع من اشتراك
الصنفين في الصفات المذكورة أعني قوله (جر الوجوه فطس الانوف) جمع أفطس والفظوسة تطامن
قصة الانف وانتشارها وفي رواية السابقة ذلف الانوف بضم الذال المعجمة وسكون اللام وبعد هاء جمع
أذلف أي صغير الانف مستوى الارنية (صغار الاعين كان وجوههم المجان) بفتح الميم والجيم المخففة
وبعد الالف نون مشددة جمع مجن بكسر الميم أي الترس (المطرقة) بضم الميم وسكون الطاء وفتح الراء
المخففة وهي التي ألبست الطارق وهي جلدة تقدر على قدر الدقة وتلصق عليها فكانها ترس على ترس
فشبهها بالترس لبسطها وتدويرها وبالطرقة لغاظها وكثرة لحما قال الكرمانى فان قلت أهل هذين الاقليمين
أي خوز وكرمان ليسوا على هذه الصفات وأجاب بأنه اما ان بعضهم كانوا بهذه الاوصاف في ذلك الوقت
أو سيصيرن كذلك فيما بعد واما بانهم بالنسبة للعرب كالتوابع للترك وقيل ان بلادهم فيها موضع اسمه
كرمان أو قيل ذلك لانهم كانوا يتوجهون من هاتين الجهتين وقال في شرح المشكاة لعل المراد بهما صنفان من
من الترك كان أحداً أصول أحدهما من خوز وأحداً أصول الآخر من كرماني فسماهم صلى الله عليه وسلم باسمه
وان لم يشتر ذلك عندنا كما نسبهم إلى قنطوراء وهي أمة كانت لابراهيم عليه الصلاة والسلام (نعلمهم
الشعر) قال الحافظ ابن حجر وقد ظهر مصداق هذا الخبر وقد كان مشهوراً في زمن الصحابة حديث أتركوا
الترك ما تركوكم فروى الطبراني عن معاوية أنه لما جاءه كتاب عامله أنه وقع في الترك وهزمهم غضب معاوية
من ذلك ثم كتب اليه لاتقاتلهم حتى يأتيك أمرى فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان
الترك تجلى العرب حتى تلقى بهم بمنايت الشيخ ثم قال فانا أكره قتالهم لذلك وقاتل المسلمون الترك في خلافة
بني أمية وكان ما بينهم وبين المسلمين مسدوداً الى ان انفتح ذلك شيئاً فشيئاً وكثر السبي منهم وتنافس فيهم
الملوك لما فيهم من الشدة والبأس حتى كان عسكر المعتصم منهم ثم غلب الانراك على الملك فقتلوا ابنه المتوكل ثم
أولاده واحداً بعد واحد الى أن خالط الملكة الديلم ثم كان الملوك السامانية من الترك أيضاً فلكوا بلاد العجم
ثم غلب على تلك الممالك سبكتكين ثم آل سلجوق فامتدت مملكتهم الى العراق والشام والروم ثم كان بقايا
اتباعهم بالشام وهم آل زنكي وأتباع هؤلاء وهم بيت أبوب واستكثروا هؤلاء أيضاً من الترك فغلبوهم على
المملكة بالديار المصرية والشامية والحجازية وخرج على آل سلجوق في المائة الخامسة الغزنويون البلاد
وفتكوا في العباد ثم جاءت الطامة الكبرى بالترك وكان خروج جنكزخان بعد الستمائة فاستعرت بهم الدنيا
نارا خصوصاً المشرق بأسره حتى لم يبق بلد منه حتى دخله شرهم ثم كان خراب بغداد وقتل الخليفة المعتصم
آخر خلفائهم على أيديهم في سنة ست وخمسين وستمائة ثم لم تزل بقاياهم يخرجون الى ان كان اللفك
وه عناء الاعرج واسمه تمر بفتح المثناة الفوقية وضم الميم فطرق الديار الشامية وعاث فيها وخرّب دمشق
حتى صارت خاوية على عروشها ودخل الروم والهند وما بين ذلك وطالت مدته الى أن أخذه الله تعالى
وتفرق بنوه البلاد وظهر بذلك مصداق قوله صلى الله عليه وسلم (وعنه أيضاً رضي الله تعالى عنه)
انه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يهلك) بضم الياء وكسر اللام من الاهلاك (الناس)
بالنصب مفعول للفعل وقوله (هذا الحى) رفع على الفاعلية (من) بعض (قريش) وهم الاحداث
منهم بسبب طلبهم الملك والحرب لاجله لا كل قريش (قالوا) وفي نسخة قال (فأتأمرنا) يا رسول الله
(قال لو أن الناس اعتزلوهم) أي بان لا يداخلوهم ولا يقاتلوهم ويفروا بدنيهم من الفتن لكان خيراً
لهم (وعنه أيضاً رضي الله تعالى عنه) انه (قال سمعت الصادق المصدوق) صلى الله عليه وسلم

جر الوجوه فطس
الأنوف صغار الأعين
كان وجوههم المجان
المطرقة نعالهم الشعر
وعنه أيضاً رضي الله
عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم
يهلك الناس هذا الحى
من قريش قالوا فما
تأمرنا قال لو أن الناس
اعتزلوهم (وعنه أيضاً
في رواية قال سمعت
الصادق المصدوق

(يقول هلاك أمتي) الموجودين اذذاك ومن قاربهم لا كل الامة الى يوم القيامة (على يدي) يسكون
التحتية (غلمة) بكسر الغين وسكون اللام جمع غلام وهو الطار الشارب (من قریش ان شئت) وفي
نسخة شتم (أن أسميهم بنى فلان وبنى فلان) وكان أبوهريرة رضى الله تعالى عنه يعرف أسماءهم
ولكن كان ذلك من الجراب الذي لم يحدث به وهم بنو مروان بن الحكم بن العاص ابن أمية وكان بعض
من روى عن أبي هريرة يخرج الى بنى مروان حين ملكوا بالشام فاذا رآهم غلمانا احدا ناقلا عسى هؤلاء
ان يكونوا منهم وعند ابن أبي شبة ان أبا هريرة رضى الله تعالى عنه كان يمشى في السوق ويقول اللهم
لا تدركني سنة ستين ولا امارة الصبيان قال في الفتح وفي هذه اشارة الى ان اول الاغيلة كان في سنة ستين
وهو كذلك فان يزيد بن معاوية استخلف فيها وبقى الى سنة أربع وستين فمات ثم ولى ولده معاوية ومات
بعدها شهر وقال الطيبي رآهم صلى الله عليه في منامه يلعبون على منبره صلوات الله وسلامه عليه وقد جاء في تفسير
قوله تعالى وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس انه رأى في المنام ان ولدا الحكم يتداولون منبره
كما يتداول الصبيان الكرة (عن حذيفة ابن اليمان) العباسي بالوحدة حليف الانصار (رضى الله تعالى
عنه) انه (قال كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة
ان يدركني) بنصب مخافة على التعليل وان مصدرية والشر الفتنة ووهن عرى الاسلام واستيلاء الضلال
وفشو البدعة والخير عكسه يدل عليه قوله (فقلت يا رسول الله انا كنا في جاهلية وشر ف جاءنا الله بهذا
الخير) أي بيعتكم وتشديد مباني الاسلام وهدم قواعد الكفر والضلال (فهل بعد هذا الخير من شر)
وفي رواية من فتنة (قال) عليه الصلاة والسلام (نعم قلت) يا رسول الله (وهل بعد ذلك) وفي
نسخة بعد هذا (الشر من خير قال نعم وفيه) أي الخير (دخن) بفتح الدال المهملة واخفاء المعجمة
آخره نون أي كدر أي غير صاف ولا خالص وقال النووي كالفاضي عياض قيل المراد بالخير بعد الشر
أيام عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه قال حذيفة (قلت) يا رسول الله (وما دخنه) أي كدره
(قال قوم يهدون) الناس بفتح الياء التحتية (بغير هدى) بفتح فسكون فتون بكسر أو بضم
الهاء وتنوين الدال وفي نسخة هدى بفتح الهاء وسكون الدال المهملة والاضافة الى ياء المشكك فيصير
بياء بن الاولى مكسورة والثانية ساكنة أي لا يستنون بسنتي (تعرف منهم وتنكر) أي تعرف منهم
الخير فتنكره أو تعرف منهم أشياء موافقة للشر وتنكر منهم أشياء مخالفة له وهو من المقابلة المعنوية
فهو راجع الى قوله وفيه دخن والخطاب في تعرف وتنكر من الخطاب العام (قلت فهل بعد ذلك الخير)
المشوب بالسر (من شر قال) عليه الصلاة والسلام (نعم دعاة) بضم الدال المهملة جمع داع (على)
وفي نسخة الى (أبواب جهنم) أي باعتبار ما يؤل اليه شأنهم أي يدعون الناس الى الضلالة ويصدونهم
عن الهدى بانواع من التليس فلذا كان بمنزلة أبواب جهنم (من أجابهم اليها) أي النار أي الخصال
التي تؤل اليها (قد فوه فيها) أي النار وقيل المراد بالشر بعد الخير الامراء بعد عمر بن عبد العزيز
كالخوارج والقرامطة قال حذيفة (قلت يا رسول الله صفهم) أي الدعاة (لنا فقال) عليه الصلاة
والسلام (هم من جلدتنا) بجيم مكسورة فلام ساكنة فدال مهملة مفتوحة أي من أنفسنا وعشيرتنا
من العرب أو من أهل ملتنا (ويتكلمون بالسنتنا) قال القابسي أي من أهل لساننا من العرب
وقيل يتكلمون بما قال الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم من المواعظ والحكم وليس في قلوبهم
شيء من الخير يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم قال حذيفة (قلت يا رسول الله فانا أمرني
ان أدركني ذلك قال تلزم جماعة المسلمين وامامهم) بكسر الهمزة أي أميرهم ولوجار وعند مسلم
تسمع وتطيع وان ضرب ظهرك وأخذ مالك (قلت فان لم تكن لهم جماعة ولا امام) يجتمعون

يقول هلاك أمتي على
يدي غلمة من قریش
ان شئت أن أسميهم
بنى فلان وبنى فلان
عن حذيفة بن
اليمان رضى الله عنه
قال كان الناس يسألون
رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن الخير وكنت
أسأله عن الشر مخافة
أن يدركني فقلت
يا رسول الله انا كنا في
جاهلية وشر ف جاءنا الله
بهذا الخير فهل بعد هذا
الخير من شر قال نعم قلت
وهل بعد هذا الشر من
خير قال نعم وفيه دخن
قلت وما دخنه قال قوم
يهدون بغير هدى تعرف
منهم وتنكر قلت فهل
بعد ذلك الخير من شر
قال نعم دعاة الى أبواب
جهنم من أجابهم اليها
قد فوه فيها قلت يا رسول
الله صفهم لنا فقال هم من
جلدتنا ويتكلمون
بالسنتنا قلت يا رسول
الله فانا أمرني ان أدركني
ذلك قال تلزم جماعة
المسلمين وامامهم قلت
قان لم تكن لهم جماعة
ولا امام

على طاعته (قال) عليه الصلاة والسلام ان لم يكن لهم امام يجتمعون اليه (فاعتزل تلك الفرق كلها ولو أن
 بعض) بفتح العين المهملة وتشديد الصاد المهملة أى ولو كان الاعتزال بالعض (بأصل شجرة) فلا تعدل
 عنه (حتى يدرك الموت وأنت على ذلك) العض قال النور بشى أى تمسك بما تقوى به عزيمتك على
 اعتزالهم ولو بما لا يكاد يصح أن يكون متمسكا وقال الطيبي هذا شرط تعقب به الكلام تيمنا ومبالغة أى
 اعتزل الناس اعتزالا لا غاية بعده ولو قنعت فيه بعض أصل الشجرة افعل فانه خير لك وقال البيضاوى المعنى اذا
 لم يكن فى الارض خليفة لك فعليك بالعزلة والصبر على تحمل شدة الزمان وعض أصل الشجرة كناية عن
 مكابدة المشقة كقوله لم فلان بعض الحجارة من شدة الالم والمراد اللزوم كقوله فى الحديث الآخر عضوا عليها
 بالنواجذ (عن على) بن أبى طالب (رضى الله تعالى عنه) انه (قال اذا حدثتكم عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فلأن آخر) بفتح الهمزة وكسر الخاء المهملة أى أسقط (من السماء أحب الى من أن أ كذب
 عليه واذا حدثتكم فيما بيني وبينكم فان الحرب خدعة) بفتح الخاء المهملة وسكون الدال المهملة ويجوز
 ضم فسكون وضم ففتح كهزمة وفتحهما جمع خادع وكسر فسكون فهى خمسة وتسكون بالتورية وبخلف
 الوعد وذلك من المستثنى الجائز المخصوص من المحرم المأذون فيه رفق للعباد وليس للعقل فى تحريمه ولا تحليه
 أثر انما هو الى الشارع (سمعت النبي) وفى نسخة رسول الله (صلى الله عليه وسلم يقول يأتى فى آخر
 الزمان قوم حدثاء الاسنان) بضم الخاء وفتح الدال المهملتين وبالمثلثة مدودا والاسنان بفتح الهمزة أى
 ضغارها (سفهاء الاحلام) أى ضعفاء العقول (يقولون من قول البرية) وهو القرآن كما فى حديث أبى
 سعيد الخدرى السابق يقرؤ القرآن وكان أول كلمة خرجوا بها قوهلم لا حكم الا الله وانزعوها من القرآن
 لكهم حلوها على غير محملها (يمرقون من الاسلام) أى يخرجون منه سر يعامن غير حظ يناهم منه وفيه
 حجة لمن يكفر الخوارج (كأيمر السهم) اذا رماه رام قوى الساعد (من الرمية) بفتح الراء وكسر الميم
 وتشديد التحتية فعيلة بمعنى مفعولة وهى الصيد المرعى والمرق سرعة نفوذ السهم من الرمية حتى يخرج من
 الطرف الآخر ومنه مرق البرق تخرجه بسرعة فتسبه مرقهم من الاسلام بالسهم الذى يصيب الصيد
 فيدخل فيه ويخرج منه واشد سرعة تخرجه لقوة ساعد الراى لا يعلق بالسهم من جسد الصيد شئ كما فى
 رواية قد سبق الفرت والدم أى جاوزهما ولم يتعلق فيه منهما شئ بل خرجا بعده كذلك هؤلاء لم يتعلق بهم شئ
 من الاسلام (لا يجاوز ايمانهم حناجرهم) بالحاء المهملة ثم النون وبعد الالف جيم جمع حنجره بوزن
 قسورة وهى رأس الغلصمة بالغين المهملة المفتوحة واللام والصاد المهملة منتهى الخلقوم حيث تراه بارزا من
 خارج الخلق والخلقوم مجرى الطعام والشراب وقيل الخلقوم مجرى النفس والمرىء مجرى الطعام والشراب
 وهو تحت الخلقوم والمراد انهم مؤمنون بالنطق لا بالقلب (فانما القيتهم وهم فاقتلوهم فان قتلهم أجرا) وفى
 نسخة فان قتلهم أجر (لمن قتلهم يوم القيامة) لسعيهم فى الارض بالفساد واحتج السبكي لتكفيرهم بانهم
 كفروا أعلام الصحابة لتضمنه تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم فى شهادته لهم بالجنة واحتج القرطبي
 لذلك بقوله عليه الصلاة والسلام انهم يخرجون من الاسلام ولم يتعلقوا منه بشئ كما خرج السهم من الرمية
 ولذا قاتلهم على رضى الله تعالى عنه وقتلهم وطلب الرجل الذى جعله النبي صلى الله عليه وسلم علامة عليهم فوجد
 فى القتلى واسمه نافع وقيل ذوالخويرة احدى عضديه مثل ندى المرأة (عن خباب) بفتح الخاء
 المهملة وتشديد الموحدة الاولى (ابن الارت) بهمزة وراء مفتوحتين وتشديد المثناة الفوقية (رضى الله
 تعالى عنه) انه (قال شكونا الى رسول الله) وفى نسخة النبي (صلى الله عليه وسلم وهو) أى والحال انه
 (متوسد برده له فى ظل الكعبة قلنا) وفى نسخة فقلنا (له) يارسول الله (ألا) بالتخفيف للتحريض
 (تستنصر لنا) أى تطلب لنا من الله تعالى النصير على الكفار (ألا) بالتخفيف أيضا (تدعوا الله لنا قال)

قال فاعتزل تلك الفرق كلها ولو أن بعض شجرة حتى يدرك الموت وأنت على ذلك
 عن على بن أبى طالب (رضى الله تعالى عنه) انه (قال اذا حدثتكم عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فلأن آخر) بفتح الهمزة وكسر الخاء المهملة أى أسقط (من السماء أحب الى من أن أ كذب
 عليه واذا حدثتكم فيما بيني وبينكم فان الحرب خدعة) بفتح الخاء المهملة وسكون الدال المهملة ويجوز
 ضم فسكون وضم ففتح كهزمة وفتحهما جمع خادع وكسر فسكون فهى خمسة وتسكون بالتورية وبخلف
 الوعد وذلك من المستثنى الجائز المخصوص من المحرم المأذون فيه رفق للعباد وليس للعقل فى تحريمه ولا تحليه
 أثر انما هو الى الشارع (سمعت النبي) وفى نسخة رسول الله (صلى الله عليه وسلم يقول يأتى فى آخر
 الزمان قوم حدثاء الاسنان) بضم الخاء وفتح الدال المهملتين وبالمثلثة مدودا والاسنان بفتح الهمزة أى
 ضغارها (سفهاء الاحلام) أى ضعفاء العقول (يقولون من قول البرية) وهو القرآن كما فى حديث أبى
 سعيد الخدرى السابق يقرؤ القرآن وكان أول كلمة خرجوا بها قوهلم لا حكم الا الله وانزعوها من القرآن
 لكهم حلوها على غير محملها (يمرقون من الاسلام) أى يخرجون منه سر يعامن غير حظ يناهم منه وفيه
 حجة لمن يكفر الخوارج (كأيمر السهم) اذا رماه رام قوى الساعد (من الرمية) بفتح الراء وكسر الميم
 وتشديد التحتية فعيلة بمعنى مفعولة وهى الصيد المرعى والمرق سرعة نفوذ السهم من الرمية حتى يخرج من
 الطرف الآخر ومنه مرق البرق تخرجه بسرعة فتسبه مرقهم من الاسلام بالسهم الذى يصيب الصيد
 فيدخل فيه ويخرج منه واشد سرعة تخرجه لقوة ساعد الراى لا يعلق بالسهم من جسد الصيد شئ كما فى
 رواية قد سبق الفرت والدم أى جاوزهما ولم يتعلق فيه منهما شئ بل خرجا بعده كذلك هؤلاء لم يتعلق بهم شئ
 من الاسلام (لا يجاوز ايمانهم حناجرهم) بالحاء المهملة ثم النون وبعد الالف جيم جمع حنجره بوزن
 قسورة وهى رأس الغلصمة بالغين المهملة المفتوحة واللام والصاد المهملة منتهى الخلقوم حيث تراه بارزا من
 خارج الخلق والخلقوم مجرى الطعام والشراب وقيل الخلقوم مجرى النفس والمرىء مجرى الطعام والشراب
 وهو تحت الخلقوم والمراد انهم مؤمنون بالنطق لا بالقلب (فانما القيتهم وهم فاقتلوهم فان قتلهم أجرا) وفى
 نسخة فان قتلهم أجر (لمن قتلهم يوم القيامة) لسعيهم فى الارض بالفساد واحتج السبكي لتكفيرهم بانهم
 كفروا أعلام الصحابة لتضمنه تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم فى شهادته لهم بالجنة واحتج القرطبي
 لذلك بقوله عليه الصلاة والسلام انهم يخرجون من الاسلام ولم يتعلقوا منه بشئ كما خرج السهم من الرمية
 ولذا قاتلهم على رضى الله تعالى عنه وقتلهم وطلب الرجل الذى جعله النبي صلى الله عليه وسلم علامة عليهم فوجد
 فى القتلى واسمه نافع وقيل ذوالخويرة احدى عضديه مثل ندى المرأة (عن خباب) بفتح الخاء
 المهملة وتشديد الموحدة الاولى (ابن الارت) بهمزة وراء مفتوحتين وتشديد المثناة الفوقية (رضى الله
 تعالى عنه) انه (قال شكونا الى رسول الله) وفى نسخة النبي (صلى الله عليه وسلم وهو) أى والحال انه
 (متوسد برده له فى ظل الكعبة قلنا) وفى نسخة فقلنا (له) يارسول الله (ألا) بالتخفيف للتحريض
 (تستنصر لنا) أى تطلب لنا من الله تعالى النصير على الكفار (ألا) بالتخفيف أيضا (تدعوا الله لنا قال)

يصده ذلك عن دينه
ويعشط بامشاط الحديد
مادون لجه من عظم أو
عصب وما يصده ذلك
عن دينه والله ليرتد
هذا الامر حتى يسير
الراكب من صنعاء
الى حضرموت لا يخاف
الا الله عز وجل أو
الذئب على غنمه
ولكنكم تستعجلون
عن أنس رضي الله
عنه أن النبي صلى الله
عليه وسلم افتقد ثابت
ابن قيس فقال رجل
يا رسول الله أنا أعلم لك
علمه فأتاه الرجل
فوجده جالساً في بيته
منكساً رأسه فقال
ما شأنك؟ قال شر كان
يرفع صوته فوق صوت
النبي صلى الله عليه وسلم
فقد حبط عمله وهو من
أهل النار فأتى الرجل
فأخبره أنه قال كذا
وكذا فرجع المرة
الآخرة ببشارة عظيمة
فقال اذهب اليه فقل له
إنك لست من أهل
النار ولكن من أهل
الجنة عن البراء بن
عازب رضي الله عنه قال
قرأ رجل الكهف وفي
الدار الدابة فجعلت تنفر
فسلم الرجل فاذا ضباب

(١) النقل غير صحيح
فليراجع المصباح واني

عليه الصلاة والسلام (كان الرجل فيمن قبلكم) من الانبياء وأممهم (يحفر له في الارض فيجعل فيه)
أى في المحفور (فيجاء) بضم التحتية وفتح الجيم عموداً (بالمشار) بكسر الميم وسكون التحتية والنون
موضعها وفي نسخة بالهمزة يقال نشرت الخشبة وأشرتها قال في المختار وأشر الخشبة بالمشار مكسور مهوز
وبابه نصر وضرب وقال في باب الرأى ونشر الخشبة قطعها بالمشار اه وقال في المصباح ١ وأشر الخشبة اشرا
من باب قتل شقه الغة في النون والمشار بالهمزة من هذه والجمع ما أشر ثم قال وفيه لغة بالواو فيقال وسرت
الخشبة نشرافهي منشورة وامم الآلة المشار بالكسر اه (فيوضع على رأسه فيشق) بضم التحتية
وفتح المعجمة (باثنتين) بعلامة التانيث (وما يصده ذلك) أى وضع المشار على مفرق رأسه وفي نسخة
اسقاط لفظ ذلك (عن دينه ويعشط بامشاط الحديد) جمع مشط بضم الميم وتكسر (مادون لجه) أى
تحتة أو عنده (من عظم أو عصب ما) وفي نسخة وما (يصده ذلك عن دينه والله ليرتد) بضم التحتية ٢ وكسر
الفوقية من الاتمام والكمال واللام للتأكيد (هذا الامر) بالرفع وفي نسخة ليرتد بفتح التحتية هذا
الامر بالرفع أيضاً وفي أخرى بضم التحتية من ليرتد ونصب الامر على المفعولية وحذف الفاعل أى ليرتد
الله أمر الاسلام (حتى يسير الراكب من صنعاء) بفتح الصاد المهملة وسكون اللام وبعد العين ألف عمودة
قاعدة اليمن ومدينة العظماء (الى حضرموت) بفتح الحاء المهملة وسكون الضاد المعجمة وفتح الراء والميم
وسكون الواو بعدها فوقية بلدة باليمن أيضاً ينهوا بين صنعاء مسافة بعيدة قيل أكثر من أربعة أيام والمراد
صنعاء الشام فيكون أبلغ في البعد والمراد نفي الخوف من الكفار على المسلمين كما قال (لا يخاف الا الله أو
الذئب على غنمه) عطف على الجلالة الشريفة (ولكنكم تستعجلون) تمام هذا الامر مع ان له وقتاً معلوماً
(عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم افتقد ثابت بن قيس) أى ابن شماس
خطيبه صلى الله عليه وسلم وخطيب الانصار (فقال رجل) هو سعيد بن عباد وقيل سعيد بن معاذ وقيل عاصم
ابن عدي الجعلافي وقيل أبو مسعود البدرى (يا رسول الله أنا أعلم لك) أى لا جالك (علمه) أى خبره
(فأتاه) الرجل (فوجده جالساً في بيته) وفي نسخة فوجد يدون ضمير جالساً حال وكذا قوله (منكساً
رأسه) بكسر الكاف المشددة (فقال) له (ما شأنك) أى ما حالك (فقال) ثابت حالى (شر كان
يرفع صوته) التثنية من الحاضر الى الغائب وكان الاصل أن يقول كنت أرفع صوتي (فوق صوت النبي
صلى الله عليه وسلم فقد حبط عمله) أى بطل والاصل حبط عملي فهو التثنية كما مر (وهو من أهل النار
فأتى الرجل) النبي صلى الله عليه وسلم (فأخبره انه) أى ثابتاً (قال كذا وكذا) يعنى حبط عمله وهو
من أهل النار (فرجع) الرجل الى ثابت (المررة الآخرة) بما لهمزة وكسر المعجمة من عنده صلى الله عليه
وسلم (ببشارة عظيمة فقال) له النبي صلى الله عليه وسلم (اذهب اليه) أى الى ثابت (فقل له إنك لست
من أهل النار ولكن من أهل الجنة) وعن أنس فكانت اراه يمشى بين أظهرنا ونحن نعلم انه من أهل الجنة
فلما كان يوم اليمامة كان في بعضنا بعض انكشاف فاقبل وقد تكفن وتحنط فقاتل حتى قتل فظهر
بذلك مصداق قوله صلى الله عليه وسلم انه من أهل الجنة لكونه استشهد وليس هذا مخالفاً لقوله صلى الله
عليه وسلم أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة الى آخر العشرة لان التخصيص بعدد لا ينافي الزائد (عن البراء
ابن عازب رضي الله تعالى عنه) انه (قال قرأ رجل) هو أسيد بن حضير (الكهف) وفي رواية البقرة
وظاهره التعدد ويحتمل أن يكون قرأ البقرة والكهف جميعاً أو من كل منهما (وفي الدار الدابة) أى فرسه
وكانت قراءته ذلك بالليل (فجعلت تنفر) بنون وفاء مكسورة (فسلم) الرجل قال الكرمانى دعا
بالسلامة كما يقال اللهم سلم أو فوض الامر الى الله تعالى ورضى بحكمه أو قال السلام عليك أو سلم من الصلاة
وخرج منها (فاذا ضباباً) بضاد معجمة مفتوحة وموحدين بينهما ألف سجادة تغشى الارض كالدهان وقال

راجعه طبعه ميري فوجدت الامر كما نبيت (٢) لم يظهر لي هذا الوجه ولعله خطأ اه مصححه

الداودي الغمام الذي لا مطرفيه (أو) قال (سحابة غشيتها) شك من الراوي (فذكره) أي ما وقع له
(لنبي صلى الله عليه وسلم فقال اقرأ فلان) قال النووي معناه كان ينبغي لك أن تستمر على القراءة وتغتنم
ما حصل لك من نزول السكينة والملائكة وتستكثر من القراءة التي هي سبب بقائهما فليس أمره بالقراءة
في حال التحدث وكأنه استحضر صورة الحال فصار كأنه حاضر لما رأى ما رأى (فإنها) أي الضبابة المذكورة
(السكينة) وهي ريح هفافة لها وجه كوجه الانسان رواه الطبراني وغيره عن علي رضي الله تعالى عنه وقيل
لها رأسان وعن مجاهد رأس ك رأس الهر وعن الربيع بن أنس لعينها شعاع وعن وهب هي روح من روح
الله تعالى وقيل غير ذلك واللا تقي هنا الاول (نزلت للقرآن أو) قال (نزلت للقرآن) والاخبار بذلك
من معجزاته صلى الله عليه وسلم (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على
اعرابي) قيل هو قيس بن أبي حازم كما في ربيع الاربار للزمخشري كان يظهر الاسلام (يعوده) جملة حاله
(وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل على مريض يعوده) وفي نسخة اسقاط التصلية (قال لأبس)
عليك هو (طهور) لك من ذنوبك أي مطهرة (ان شاء الله) تعالى هذا يدل على ان طهور دعاء لا خبر
(فقال) عليه الصلاة والسلام (له) أي للاعرابي (لأبس طهور ان شاء الله تعالى قال) أي الاعرابي
مخاطبا له صلى الله عليه وسلم (قلت طهور كلا) أي ليس بطهور (بل هي حي) وفي نسخة بل هو أي
المرض حي (تفور) بالفاء أي يظهر حرها ووجهها وغليناها (على شيخ كبير تزيده القبور) بضم الفوقية
وكسر الزاي من أزاره اذا حمله على الزيارة (فقال له النبي صلى الله عليه وسلم فنعم اذا) بالتنوين قال في شرح
المشكاة الفاء مرتبة على محذوف ونعم تقدير لما قال يعني أرشدك بقولي لأبس عليك طهور الى ان الحجي
تطهرك وتنقي ذنوبك فاصبر واشكر الله عليها فايبت الاليأس والكفران فكان كازعمت وما كتبت
بذلك بل رددت نعمة الله قاله غضبا عليه اه وزاد الطبراني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للاعرابي اذا
أبيت فهي كما تقول وقضاء الله كأن فمأسى من الغد الاميتا (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال
كان زجل نصرانيا) لم يسم وفي مسلم انه من بني النجار أي وتذكر كما تنص ورقة من قریش (فاسلم وقرأ
البقرة وآل عمران فكان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم) الوحي (فعاد نصرانيا) كما كان ولمسلم فانطلق
هاربا حتى لحق باهل الكتاب فرفعوه (فكان يقول) لعنه الله تعالى (ما يدري محمد الا ما كتبت له
فاماته الله) ولمسلم فالبث ان قصم الله عنقه فيهم (فدفنوه فاصبح وقد لفظته الارض) بفتح الفاء وقيل
بكسرها أي طرحته ورمته من داخل القبر الى خارجه لتقوم الحجة على من رآه ويدل على صدقه صلى الله عليه
وسلم (فقالوا) أي اهل الكتاب (هنا) أي الرمي (فعل محمد وأصحابه لما هرب منهم) وفي رواية لما
لم يرض دينهم (نبشوا عن صاحبنا) قبره (فألقوه) خارجه (خفروا له فاعمقوا) بالعين المهملة أي
أبعدوا (له في الارض ما استطاعوا فاصبح وقد) وفي نسخة قد (لفظته الارض فقالوا هذا فعل محمد وأصحابه
نبشوا عن صاحبنا لما هرب منهم) وفي نسخة اسقاط لما هرب منهم (فألقوه) خارج القبر (خفروا له
وأعمقوا له في الارض ما استطاعوا فاصبح وقد) وفي نسخة قد (لفظته الارض فعملوا انه ليس من الناس)
بل من رب الناس (فألقوه) وعند مسلم فتركوه منبذوا (عن جابر) بن عبد الله الانصاري (رضي
الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي لجابر رضي الله تعالى عنه لما تزوج (هل
لكم من أنماط) بفتح الهمزة وسكون النون آخره طاء مهملة ضرب من البسط له خجل دقيق واحد نمط
قال جابر رضي الله تعالى عنه (قلت وأين) أي ومن أين (يكون لنا الأنماط قال) صلى الله عليه وسلم
(اما) بالتخفيف (انها ستكون) وفي نسخة انه سيكون (لكم الأنماط) قال جابر رضي الله تعالى عنه

عن ابن عباس رضي
الله عنهما أن النبي صلى
الله عليه وسلم دخل على
أعرابي يعودده فقال
وكان النبي صلى الله عليه
وسلم إذا دخل على
مريض يعوده قال
لا بأس طهور إن شاء الله
فقال له لا بأس طهور
إن شاء الله تعالى قال
قلت طهور كلا بل هي
حتى تفور أو تشور على
شيخ كبير تريره القبور
فقال النبي صلى الله عليه
وسلم فنعم إذا **عن أنس**
رضي الله عنه قال كان
رجل نصرانيا فأسلم
وقرأ البقرة وآل عمران
فكان يكتب للنبي صلى
الله عليه وسلم فعاد
نصرانيا فكان يقول
ما يدري محمد إلا ما كتبت
له فأما نه الله فدفنوه
فأصبح وقد لفظته
الارض فقالوا هذا فعل
محمد وأصحابه لما هرب
منهم نبشوا عن صاحبنا
فألقوه ففروا له فأعجموا
فأصبح وقد لفظته
الارض فقالوا هذا فعل
محمد وأصحابه نبشوا عن
صاحبنا لما هرب منهم
فألقوه خارج القبر
ففروا له فأعجموا
في الارض ما استطاعوا

فأصبح قد لفظته الارض فعلموا أنه ليس من الناس فألقوه ﴿١٠﴾ عن جابر رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم هل لكم من أنماط قلت وأنى يكون لنا الانماط قال أما انه سيكون لكم الانماط

فأنا أقول لها أخرى عنا أنماطك فتقول ألم يقل النبي صلى الله عليه وسلم أنها ستكون لكم الأنماط فأدعها عن سعد بن معاذ رضي الله عنه أنه قال لأمية بن خلف اني سمعت محمدا صلى الله عليه وسلم يزعم أنه قاتلك قال اياي قال نعم قال والله ما يكذب محمد اذا حدث فقتله الله بيدروفي الحديث قصة هذا مضمون الحديث منها عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما أن جبريل عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أم سلمة فجعل يحدث ثم قام فقال النبي صلى الله عليه وسلم لام سلمة رضي الله عنهما من هذا أو كما قال قالت هذا دحية قالت أيم الله ما حسبتك الاياه حتى سمعت خطبة نبي الله صلى الله عليه وسلم يخبر عن جبريل أو كما قال عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأيت الناس مجتمعين في صعيد فقام أبو بكر فنزع

(فأنا أقول لها يعني امرأته) سهلة بنت سعد بن أوس بن مالك الانصارية الاوسية كما ذكره ابن سعد (أخرى عن أنماطك) وفي نسخة عنا (فتقول) أي امرأته (ألم يقل النبي صلى الله عليه وسلم أنها ستكون لكم الأنماط) استدلت على اتخاذها باخباره صلى الله عليه وسلم بأنها ستكون مع ان الاخبار بان الشيء سيكون لا يقتضي اباحته الا ان استدلت المستدل به الى التقرير فتقول أخبر الشارع بأنه سيكون ولم ينه عنه فكانه أقره وفي مسلم من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاته فاخذت غطا فسترته على الباب فلما قدم فرأى النمط عرفت الكراهة في وجهه فذهب حتى هتكه فقال ان الله لم يأمرنا أن نكسوا الحجارة والطين قال فقطعت منه وسادتين فلم يعب على ذلك فيؤخذ منه ان الأنماط لا يكره اتخاذها لذاتها بل لما تعرض لها وأيضا فالأخبار المذكورة من قبيل البشارة والبشارة بها تدل على اباحة اتخاذها (قال) جابر رضي الله تعالى عنه (فادعها) أي اترك الأنماط بحالها مفروشة (عن سعد ابن معاذ) الانصاري الاشعري (رضي الله تعالى عنه) انه (قال لأمية بن خلف) بالتنوين أي لما قدم سعد الى مكة معتمرا ونزل على أمية (اني سمعت محمدا صلى الله عليه وسلم يزعم أنه قاتلك قال) أمية (اياي) يقتل (قال) أي سعد (نعم) اياك (قال) أمية (والله ما يكذب محمد اذا حدث) أي لانه كان موصوفا عندهم بالصدق فرجع الى امرأته فقال أما تعلمين ما قال أخي اليثر بن قات ومما قال قال زعم انه سمع محمدا يزعم انه قاتلي قالت فوالله ما يكذب محمد فلما جاء الصريح وخرج أهل مكة الى بدر قالت له امرأته أما ذكرت ما قال لك أخوك اليثر بن قاراد أن لا يخرج معهم فقال له أبوجهل انك من أشرف الوادي أي مكة فسر يوما أو يومين فصار معهم يومين (فقتله الله عز وجل يوم بدر) أي في وقعتها (وفي الحديث قصة هذا مضمون الحديث منها) وهي ان سعدا كان يطوف بالبيت عند اتصاف النهار وغفلة الناس فقال أبوجهل من هذا الذي يطوف بالكعبة فقال أنا سعد فقال أبوجهل تطوف بالكعبة آمنا وقد آويناك محمدا وأصحابه فقال سعد نعم فتلاحيا فقال أمية لسعد لا ترفع صوتك على أبي الحكم فانه سيد أهل الوادي فقال سعد والله لئن منعني ان أطوف بالبيت لأقطعن متجرك بالشام فجعل أمية يقول لسعد لا ترفع صوتك على أبي الحكم وجعل يسكه فغضب سعد فقال دعنا عنك فاني سمعت محمدا الخ الحديث (عن أسامة بن زيد) حبر رسول الله صلى الله عليه وسلم (رضي الله تعالى عنهما) أن جبريل عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أم سلمة (هند بنت أبي أمية أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها) (فجعل) عليه الصلاة والسلام (يحدث) رجلا عنده (ثم قام) الرجل (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لام سلمة رضي الله تعالى عنها) يستفهمها عن الذي كان يحدثه هل عرفت انه ملك أم لا (من هذا) يستفهم (أو كما قال) شك من الراوي في اللفظ مع بقاء المعنى (قال) الراوي (قالت هذا دحية) ابن خليفة السكبي وكان جبريل عليه السلام يأتي كثيرا في صورته (قالت أم سلمة أيم الله) بهمة قطع من غير واو (ما حسبتك الاياه حتى سمعت خطبة نبي الله صلى الله عليه وسلم يخبر عن جبريل) بالوحدة وفتح الخاء وفي نسخة يخبر عن جبريل بضم التحتية بصيغة المضارع (أو كما قال) قال في الفتح ولم أقف في شيء من الروايات على بيان هذا الخبر في أي قصة ويحتمل ان يكون في قصة بني قريظة فقد وقع في الدلائل للبيهقي عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها رأت النبي صلى الله عليه وسلم يكلم رجلا وهورا كب فلما دخل قلت من هذا الرجل الذي كنت تكلمه قال من تشبيهه قالت بدحية بن خليفة قال ذلك جبريل أمرني أن أمضي الى بني قريظة اه فليتمامل وفي الاصل تقديم هذا الحديث على الذي قبله (عن عبد الله) بن عمر بن الخطاب (رضي الله تعالى عنهما) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأيت الناس مجتمعين في صعيد فقام أبو بكر فنزع

بنون فزاي وعين مهملة مفتوحات أى أخرج الماء من البئر للاستقاء (ذنوبا) بفتح الذال المعجمة
 دلوا بماء (أو ذنوبين) شك من الراوى وفي رواية ذنوبين من غير شك (وفي نزعه) أى استقائه (ضعف)
 بسكون العين المهملة وضم الفاء منونة وفي نسخة بضم العين المهملة وفتح الفاء (والله يغفر له) أى انه على
 مهل ورفق وليس فيه خط من فضيلته بل هو اشارة الى ما فتح في زمانه من الفتوح وكانت قليلة لاستغاله
 بقتال أهل الردة مع قصر مدة خلافته فهذا اخبار عن حاله في قصر مدة خلافته والاضطراب الذى وجد في
 زمانه من أهل الردة فدعاه صلى الله عليه وسلم بالمغفرة ليتحقق السامعون ان الضعف الذى وجد في نزعه
 هو من مقتضى تغير الزمان وقلة الاعوان لان ذلك منه رضى الله تعالى عنه وقول من قال ان المراد
 الاشارة الى مدة خلافته قال الحافظ بن حجر رضى الله تعالى عنه فيه نظر لانه ولي سنتين وبعض سنة فلو
 كان ذلك المراد لقال ذنوبين أو ثلاثة ويؤيده ما عند الطبراني باسناد ضعيف عن ابن مسعود في نحوه هذه
 القصة فقال النبي صلى الله عليه وسلم فاعبرها يا أبا بكر فقال الى الامر من بعدك ثم يليه عمر قال كذلك
 عبرها الملك (ثم أخذها) أى الذنوب (عمر) بن الخطاب رضى الله تعالى عنه (فاستحالت) أى
 انقلبت بيده (غربا) بفتح الغين المعجمة وسكون الراء بعدها موحدة دلوا عظيمة أكبر من الذنوب
 وفيه اشارة الى عظم الفتوح التى كانت في زمنه رضى الله تعالى عنه وكثرتها وكان كذلك ففتح الله تعالى
 عليه البلاد والاموال والغنائم ومصر الامصار ودون الدواوين لطول مدته (فلما أربقريا) بفتح العين
 المهملة وسكون الموحدة وفتح القاف وكسر الراء وتشديد التحتية أى كاملا قويا سيدا يقال هذا عبقرى
 القوم كما يقال سيدهم وكبيرهم وقويهم وقيل الاصل ان عبقر قرية يسكنها الجن فيما يزعمون فكلما رآها
 شيئا فاثقأ غريبا مما يصعب عمله ويدق أو شيئا عظيما في نفسه نسبوه اليها ثم اتسع فيه فسمى به السيد والكبير
 والقوى وهو المراد هنا (في الناس يفرى) بفتح التحتية وسكون الفاء وبالراء (فريه) بفتح الفاء
 وكسر الراء وتشديد التحتية أى يعمل عمله ويقوى قوته (حتى ضرب الناس بعطن) بفتح العين والطاء
 المهملتين آخره نون مناخ الابل اذا صدرت عن الماء والعطن للابل كالوطن للناس لكن غلب على مبركها
 حول الخوض وقال ابن الانبارى معناه حتى رروا وأرووا ابلهم وأبركوها وضربوا لها عطنا أى لتشرب
 عللا بعد نهل وتستريح فيه وقال القاضي عياض ظاهر هذا الحديث انه عائد الى خلافة عمر رضى الله تعالى
 عنه وقيل يعود الى خلافتهم معا لان أبا بكر رضى الله تعالى عنه جمع شمل المسلمين أولا بدفع أهل الردة
 وابتداء الفتوح في زمانه ثم عهد الى عمر رضى الله تعالى عنه فكثر في خلافته الفتوح واتسع أمر الاسلام
 واستقرت قواعده (وعنه رضى الله تعالى عنه أن اليهود جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كروا
 أن رجلا منهم) أى من اليهود لم يسم (وامرأة) منهم أيضا (زنيا) واسم المرأة بسرة بضم الموحدة
 وسكون السين المهملة وعند أبي داود عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه زنى رجل من اليهود بامرأة
 فقال بعضهم لبعض اذهبوا بنا الى هذا النبي فانه بعث بالتخفيف فان أفتانا بفتيادون الرجم قبلناها
 واحتججنها عند الله عز وجل وقلنا فتيا نبي من أنبيائك قال فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس
 في المسجد في أصحابه فقالوا يا أبا القاسم ما ترى في رجل وامرأة قد زنيا (فقال لهم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم) ليازمهم بما يعتقدونه في كتابهم (ماتجدون في التوراة في شأن الرجم) أى في حكمه ولعله أوحى
 اليه ان حكم الرجم فيها ثابت على ما شرع لم يلحقه تبديل (فقالوا نفضحهم) بفتح النون والضاد المعجمة
 بينهما فاء ساكنة من الفضيحة أى فكشف مساوئهم للناس وقيل يسود وجهه القاعل ويركب حمارا
 معكوسا (ويجلدون) بضم أوله وفتح ثالثة مبني للمفعول (فقال عبد الله بن سلام) بتخفيف اللام
 الخزرجي من بني يوسف بن يعقوب عليهما الصلاة والسلام وشهد له النبي صلى الله عليه وسلم (كذبتم ان

ذنوبا أو ذنوبين وفي
 نزعه ضعف والله يغفر له
 ثم أخذها عمر فاستحالت
 بيده غربا فلم أربقريا
 في الناس يفرى فريه
 حتى ضرب الناس بعطن
 وعنه رضى الله عنه
 أن اليهود جاؤا الى
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قد كروا له أن
 رجلا منهم وامرأة زنيا
 فقال لهم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 ماتجدون في التوراة في
 شأن الرجم فقالوا
 نفضحهم ويجلدون
 فقال عبد الله بن سلام
 كذبتم ان

فيها الرجم فأتوا بالتوراة
فنشروها فوضع أحدهم
يده على آية الرجم فقرأ
ما قبلها وما بعدها فقال
له عبد الله بن سلام ارفع
يدك فرفع يده فاذا
فيها آية الرجم قالوا صدق
يا محمد فيها آية الرجم فامر
بهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم فرجوا عن
عبد الله بن مسعود
رضي الله عنه قال انشق
القمر على عهد رسول
الله صلى الله عليه وسلم
شقتين فقال النبي صلى
الله عليه وآله واشهدوا
عروة البارقي رضي الله
عنه أن النبي صلى الله
عليه وسلم أعطاه ديناراً
يشترى له به شاة فاشترى
له به شاتين فباع أحدهما
بدينار وجاءه بدينار
وشاة فدعا بالبركة في
بيعه فكان لو اشترى
التراب لرجح فيه

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(فضائل أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم
ورضى عنهم)
ومن صحب النبي صلى
الله عليه وسلم أو رآه
من المسلمين فهو من
أصحابه

فيها الرجم) أي على الزاني المحصن وفي نسخة للرجم بلام الابتداء (فأتوا بالتوراة) بفتح الهمزة
والفوقية (فنشروها فوضع أحدهم) هو عبد الله بن صوريا الأعور (يده على آية الرجم فقرأ ما قبلها وما
بعدها فقال له عبد الله بن سلام ارفع يدك فرفع يده فاذا فيها آية الرجم فقالوا) أي اليهود (صدق) ابن
سلام (يا محمد فيها) أي التوراة (آية الرجم فامر بهما) أي بالزانيين (رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجوا
وعند أبي داود قد عار رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشهود فجاء أربعة فشهدوا أنهم رأوا إذا ذكره في فرجها
مثل المروء في المكحلة فامر بهما فرجاً فصار الرجل يحني أي يعطف على المرأة يقيمها الحجارة (عن
عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه) أنه (قال انشق القمر على عهد النبي) وفي نسخة رسول الله
(صلى الله عليه وسلم) أي في زمنه وفي أيامه وكان ذلك بمكة (شقتين) بكسر الشين
وتفتح أي نصفين فصارت قرين وزاد أبو نعيم في الدلائل عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه فلقد رأيت أحد
شقيه على الجبل الذي بمكة (فقال النبي صلى الله عليه وسلم اشهدوا) من الشهادة وإنما قال ذلك
لأنها معجزة عظيمة لا يعد لها شيء من آيات الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ولما رأى أبو جهل ذلك قال هذا
سحر محمد وإلى الإشارة بقوله تعالى وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر فلم اجاء الناس من
الآفاق كلهم أخبروا وانشق القمر من أمهات المعجزات وأجمع عليه المفسرون وأهل السنة وروى عن
جماعة كثيرة من الصحابة (عن عروة) بن الجعد ويقال ابن أبي الجعد وقيل اسم أبيه عياض (البارقي)
بالموحدة والقاف الصحابي الكوفي وهو أول قاض بها (رضي الله تعالى عنه) أن النبي صلى الله عليه وسلم
أعطاه ديناراً ليشتري له به شاة فاشترى له به) أي بالدينار (شاتين) وعند أحمد عن عروة قال عرض
للنبي صلى الله عليه وسلم جلب فأعطاني ديناراً فقال أي عروة أنت الجلب فاشترى لنا شاة قال فأتيت الجلب
فسأمت صاحبه فاشترى مني شاتين بدينار (فباع أحدهما بدينار وجاءه) وفي نسخة فجاءه بالفاء
بدل الواو (بدينار وشاة فدعا) عليه الصلاة والسلام (له بالبركة في بيعه) وفي رواية أحمد فقال اللهم
بارك له في صفقته (وكان لو اشترى التراب لرجح فيه) ولا حد قال فلقد رأيتني أقف بكناسة الكوفة فاربح
أربعين ألفاً قبل أن أصل إلى أهلي وتمسك بهذا الحديث من جوز بيع الفضولي لأنه باع الشاة الثانية من
غير إذن وأقرم عليه الصلاة والسلام على ذلك وهو مذهب مالك في المشهور عنه وأبي حنيفة وبه قال
الشافعي في القديم فينعقد البيع ويتوقف على اجازة المالك فإن أجاز نقضوا ورددوا والجديد أنه باطل
لحديث لا تبع ما لا تملك وأجيب عن حديث عروة على تقدير صحته باحتمال أن يكون عروة وكيل في
البيع والشراء معا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ورضي الله تعالى عنهم)

(ومن صحب النبي صلى الله عليه وسلم) في زمن نبوته ولو ساعة (أو رآه) في حال حياته ولو لحظة
أو مر أحدهما على الآخر ولو نائماً (من المسلمين) العقلاء ولو أثنى أو عبداً أو غير بالغ أو جنياً أو ملكاً
على القول ببعثته إلى الملائكة (فهو من أصحابه) خبر المبتدأ الذي هو من الموصول وقرن بالفاء لأن
الموصول في معنى الشرط وأو في قوله أو رآه للتقسيم والضمير المنصوب للنبي صلى الله عليه وسلم أو
لصاحب ولا اكتفاء بمجرد الرؤية من غير محالسة ولا تماشاة ولا مكالمة مذهب الجمهور من المحدثين
والأصوليين لشرف منزلته صلى الله عليه وسلم فإنه إذا رآه مسلم أو رأى مسلماً لحظة طبع قلبه على
الاستقامة لأنه بإسلامه تهيأ للقبول فاذا قابل ذلك النور المحمدي أشرق عليه فظهر أثره في قلبه وعلى
جوارحه وأصل الصحبة كثرة العاشرة وقيل تتناول ساعة فكثر وعليه يكون أهل الحديث قد

نقلوا الاستعمال في الشرع والعرف على وفق اللغة وعند في الاصابة من حضر معه عليه الصلاة والسلام حجة
الوداع من أهل مكة والمدينة والطائف وما بينهما من الاعراب وكانوا أربعين ألفا من الصحابة لحصول
رؤيتهم صلى الله عليه وسلم وان لم يرهم هو بل ومن كان مؤمنا به في زمن الاسراء ان ثبت انه عليه الصلاة
والسلام كشف له في ليلته عن جميع من في الارض فرآه وان لم يلقه لحصول الرؤية من جانبه صلى الله عليه
وسلم وأما ابن أم مكتوم وغيره ممن كان من الصحابة أعمى فيدخل في قوله ومن صحب وكذا في قوله أو رآه النبي
صلى الله عليه وسلم على ما لا يخفى وقول بعضهم بعدم دخوله في عبارة البخاري مبنى على نسخة التي وقف
عليها وهي ورآه بواو العطف فيكون التعريف مركبا من الصحبة والرؤية معا فلا يدخل الا عمى لكن
الموجود في جميع النسخ المعتمدة والتي للتقسيم وأما الصغير الذي لا يميز كعبد الله بن الحارث بن نوفل
وعبد الله بن أبي طلحة الانصاري ممن حنكه ودعاه صلى الله عليه وسلم ومحمد بن أبي بكر الصديق المولود قبل
وفاته صلى الله عليه وسلم بثلاثة أشهر وأيام فهو وان لم يصح نسبة الرؤية اليه صحابي من حيث ان النبي صلى الله
عليه وسلم رآه ثم ان التقييد بالاسلام يخرج من رآه في حال الكفر فليس بصاحب على المشهور ولو أسلم
كرسول قبصر وزاد الحافظ ابن حجر تبع الشيخه الزين العراقي في التعريف ومات على الاسلام ليخرج من
ارتد بعد ان رآه مؤمنا ومات على الردة كابن خطل فلا يسمى صحابيا بخلاف من مات بعد رده مسلميا في
حياته صلى الله عليه وسلم أو بعده سواء لقيه ثانيا أم لا وتعقب بأنه يسمى قبل الردة صحابيا ويكفي ذلك في صحة
التعريف اذ لا يشترط فيه الاحتراز عن المنافي العارض ولذا لم يحتزوا في تعريف المؤمنين عن الردة العارضة
في بعض افراده فمن زاد في التعريف أراد تعريف من يسمى صحابيا بعد انقراض الصحابة لا مطلقا والالزم
أن لا يسمى الشخص صحابيا في حال حياته ولا يقول بهذا أحد كذا قررره الجلال المحلى رحمه الله تعالى (عن
جبير بن مطعم رضي الله تعالى عنه) انه (قال أنت امرأة) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمها (الى
النبي صلى الله عليه وسلم) زاد في رواية فكلمته في شيء ولم بسم ذلك الشيء (فامرها أن ترجع اليه قالت
أرأيت) أي أخبرني وفي رواية فكلمته في شيء فامرها بأمر فقالت أرأيت يا رسول الله (ان جئت ولم
أجدك) قال جبير بن مطعم أو غيره من الرواة (كأنها تقول الموت) أي ان جئت فوجدتك فسمت ما ذا
أفعل (قال النبي صلى الله عليه وسلم) وفي نسخة قال عليه الصلاة والسلام (ان لم تجدني فأني أبا بكر)
قال ابن بطال استدلل النبي صلى الله عليه وسلم بظاهر قولها ان لم أجدك انها أرادت الموت فامرها باتيان أبي
بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وكأنه اقترن بسؤالها حالة أفهمت ذلك وان لم تنطق به قال في الفتح والى
ذلك وقعت الاشارة بقوله كأنها تقول الموت وفي رواية كأنها تريد الموت وفي أخرى كأنها تعني الموت لكن
قولها فان لم أجدك أعم في النفي من حالة الحياة وحالة الموت ودلالته لها على أبي بكر الصديق رضي الله تعالى
عنه مطابقة لذلك العموم وفيه اشارة الى أن أبا بكر رضي الله تعالى عنه هو الخليفة بعد النبي صلى الله عليه
وسلم ولا يعارض هذا جزم عمر رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يتخلف لان مراده نفي
النص على ذلك صريحا وفي الطبراني حديث قلنا يا رسول الله الى من ندفع صدقات أموالنا بعدك قال الى أبي
بكر الصديق وهذا لو ثبت كان أصرح من هذا الحديث في ان الخليفة بعده أبو بكر لكن اسناده ضعيف
(عن عمار) بن ياسر (رضي الله تعالى عنه) انه (قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه)
من أسلم (الاخسة أعبد) بلال وزيد بن حارثة وعامر بن فهيرة وأبو فكيهة مولى صفوان بن أمية بن
خلف وعبيد بن زيد الحبشي وذكر بعضهم عمار بن ياسر بدل أبي فكيهة (وامرأتان) خديجة أم
المؤمنين وأم أيمن أو سمية (وأبو بكر) الصديق رضي الله تعالى عنه وكان أول من أسلم من الاحرار
البالغين رضي الله تعالى عنه (عن أبي الدرداء) عويمر بضم العين مصغرا آخره راء ابن زيد بن قيس

عن جبير بن مطعم
رضي الله عنه قال ات
امرأة الى النبي صلى
الله عليه وسلم فأمرها
أن ترجع اليه قالت
ارأيت ان جئت ولم
أجدك كأنها تقول
الموت قال صلى الله عليه
وسلم ان لم تجدني فأني
أبا بكر رضي الله عنه
عن عمار رضي الله
عنه قال رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم
ومعه الاخسة أعبد
وامرأتان وأبو بكر
عن أبي الدرداء

ركبته فقال النبي صلى الله عليه وسلم اما صاحبكم فقد غامر فسلم وقال يا رسول الله انه كان بيني وبين ابن الخطاب شيء فأسرعت اليه ثم ندمت فسألته ان يغفر لي فأبى علي فأقبلت اليك فقال يغفر الله لك يا ابا بكر ثلاثا ثم ان عمر ندم فأني منزل أبي بكر فسأل أثم ابو بكر فقالوا لا فأني الى النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه فجعل وجه النبي صلى الله عليه وسلم يجمع حتى اشفق ابو بكر فجثا على ركبتيه فقال يا رسول الله والله انا كنت اظلم مرتين فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله بعثني اليكم فقلتم كذبت وقال ابو بكر صدق وواساني بنفسه وماله فهل انتم تاركون لي صاحبي مرتين فما اودى بعدها ❀ عن عمرو بن العاص رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم بعثه على جيش ذات السلاسل قال فأتيته فقلت اي الناس احب اليك قال عائشة فقلت من الرجال فقال ابوها فقلت ثم

الانصاري (رضي الله تعالى عنه) انه (قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم اذا قبل ابو بكر) رضي الله تعالى عنه حال كونه (آخذا بطرف ثوبه حتى أبدى) بالف بعد الدال من غير همز أي أظهر (عن ركبته) بالافراد وفيه ان الركبة ليست عورة (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لما رآه (اما) بالتشديد (صاحبكم) يعني أبا بكر رضي الله تعالى عنه وفي نسخة صاحبك بالافراد يخاطب أبا الدرداء (فقد غامر) بغين معجمة مفتوحة وبعد الالف ميم مفتوحة أي ضافراء أي خاصم ولا بس الخصومة وقسيم اما صاحبكم مخدوف تقديره نحو قوله وأما غيره فلا أعلمه (فسلم) رضي الله تعالى عنه على النبي صلى الله عليه وسلم (وقال) يا رسول الله (اني كان بيني وبين ابن الخطاب) عمر رضي الله تعالى عنه (شيء) وفي رواية محاوراة بالخاء المعجمة أي مراجعة وعند أبي يعلى من حديث أبي أمامة رضي الله تعالى عنه معاتبة (فأسرعت اليه) بالكلام الغليظ (ثم ندمت) على ذلك (فسألته أن يغفر لي) ما وقع مني (فأبى علي) وعند أبي نعيم في الحلية من طريق محمد بن المبارك فتبعته الى البقيع حتى خرج من داره (فأقبلت اليك فقال) النبي صلى الله عليه وسلم (يغفر الله لك يا أبا بكر ثلاثا) أي أعاد هذه الكلمات ثلاث مرات (ثم ان عمر) رضي الله تعالى عنه (ندم) على ذلك (فأني منزل أبي بكر) رضي الله تعالى عنه ليزيل ما وقع بينه وبينه (فسأل) أهله (أثم أبو بكر) بفتح الهمزة والمثلثة أي أهنا أبو بكر (فقالوا) مجيبين له (لأفاني الى النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه فجعل وجه النبي صلى الله عليه وسلم يجمع) بالعين المهملة المشددة أي تذهب نضارته من الغضب وفي نسخة يجمع بالعين المعجمة (حتى أشفق) أي خاف (أبو بكر) أن ينال عمر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يكرهه (جثا) بالجيم والمثلثة أي برك أبو بكر رضي الله تعالى عنه (على ركبتيه) بالتثنية (فقال يا رسول الله والله انا كنت اظلم) منه في ذلك (مرتين) قال السكرماني ظرف لقال أو كنت وانما قال ذلك لانه الذي بدأ (فقال رسول الله) وفي نسخة النبي (صلى الله عليه وسلم ان الله بعثني اليكم فقلتم كذب) وفي نسخة كذبت (وقال ابو بكر صدق) وفي نسخة صدقت (وواساني) وفي نسخة واساني وفي أخرى وأساني بهمزة بدل الواو والاول أوجه لانه من المواساة (بنفسه وماله فهل أتم تاركولي صاحبي) باضافة تاركولي صاحبي وفصل بين المضاف والمضاف اليه بالجاء والمجرور رغبة بتقديم لفظ الاضافة وفي ذلك جمع بين الاضافتين الى نفسه تعظيما للصديق رضي الله تعالى عنه ونظيره قراءة ابن عامر وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركا ثم بنصب أولادهم وخفض شركا ثم وفصل بين المضافين بالمفعول وفي رواية هل أتم تاركون بالنون قال أبو البقاء وهي الوجه لان الكامة ليست مضافة لان حرف الجر منع الاضافة ورمي بحذف النون في موضع الاضافة ولا اضافة هنا قال والاشبه ان حذفها من غلط الرواة اه ولكن لا ينبغي نسبة الرواة الى الخطأ مع ما ذكره وورد أمثلة لذلك (مرتين) أي قال هل أتم تاركولي صاحبي مرتين (فأأودى) أبو بكر (بعدها) أي بعد هذه القصة لما أظهره النبي صلى الله عليه وسلم من تعظيمه (عن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه على جيش ذات السلاسل) بفتح السين المهملة الاولى وكسر الثانية سنة سبع قال عمرو (فأتيته فقلت) وعند ابن سعد انه وقع في نفس عمرو لما أمره صلى الله عليه وسلم على الجيش في هذه الغزوة وفيهم أبو بكر وعمر رضي الله تعالى عنه انه مقدم عنده في المنزلة عليهم فقال يا رسول الله (أي الناس احب اليك قال) عليه الصلاة والسلام (عائشة) رضي الله تعالى عنها قال عمرو (فقلت من الرجال قال) عليه الصلاة والسلام (أبوها) أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه (قلت ثم من) احب اليك بعده (قال) عليه الصلاة والسلام (عمر بن الخطاب) رضي الله تعالى عنه (فعد رجالا) وزاد البخاري في رواية فسكت مخافة أن يجعلني في آخرهم وعند الترمذي من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها انه قيل لها أي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة فقال أبو بكر
 ان أحدثني ثوبي يسترخي إلا أن أتعاهد ذلك منه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧٣) انك لست تصنع ذلك خيلاء عن أبي

موسى الأشعري رضي الله
 عنه أنه توضأ في بيته ثم
 خرج قال فقلت لألزم
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ولا كون معه يوم
 هذا قال فجاء المسجد
 فسأل عن النبي صلى
 الله عليه وسلم فقالوا
 خرج ووجهه ههنا فخرجت
 على أثره أسأل عنه حتى
 دخل برأريس فجلست
 عند الباب وبابه من
 جريد حتى قضى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 حاجته فتوضأ فقامت
 إليه فاذا هو جالس على
 برأريس وتوسط قفها
 وكشف عن ساقيه
 ودلاهما في البرفسات
 عليه ثم انصرفت فجلست
 عند الباب فقلت
 لا كون بواب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 اليوم فجاء أبو بكر رضي
 الله عنه فدخل الباب فقلت
 من هذا فقال أبو بكر
 فقلت على رسالك ثم
 ذهبت فقلت يا رسول
 الله هذا أبو بكر يستأذن
 فقال أئذن له وبشره
 بالجنة فأقبلت حتى قلت
 لا بني بكر ادخل ورسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 ينشرك بالجنة فدخل

وسلم كان أحب إليه قالت أبو بكر وفي آخره قالت أبو عبيدة بن الجراح قال في الفتح فيمكن أن يفسر بعض
 الرجال الذين أبهموا في هذا الحديث بابي عبيدة (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله تعالى عنهما)
 انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جر ثوبه خيلاء) أي لا جل الخيلاء أي الكبر (لم ينظر الله
 اليه) نظر رجة (يوم القيامة فقال أبو بكر) رضي الله تعالى عنه (ان أحدثني) بكسر الشين المجمة
 أي جاني (ثوبي يسترخي) بالخاء المجمة وكان سبب استرخائه مخافة جسم أبي بكر رضي الله تعالى عنه
 (الأن أتعاهد ذلك منه) أي إذا غفلت عنه استرخي (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك لست
 تصنع ذلك خيلاء) فيه لانه لا حرج على من انجر ازاره بغير قصد مطلقا وهل كراهة ذلك للتحريم أو للتنزيه
 فيه خلاف (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس (الأشعري رضي الله تعالى عنه انه توضأ في بيته ثم خرج)
 منه قال أبو موسى (فقلت لألزم) بفتح اللام آخره نون تؤكد ثقيلة (رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولا كون) بفتح اللام وبالنون الثقيلة أيضا (معه يومى هذا قال) الراوى (جاء) أبو موسى رضي الله
 تعالى عنه (المسجد فسأل عن النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا) له (خرج وجهه) بفتح الواو والجيم
 المشددة بصيغة الماضي أي توجه أو وجه نفسه (ههنا) وفي نسخة ووجهه بواو العطف وفي أخرى وجهه بسكون
 الجيم مضافا إلى ههنا أي جهة كذا قال أبو موسى (فخرجت) من المسجد (على أثره) بكسر الهمزة
 وسكون المثلثة وروى بفتحهما (أسأل عنه) عليه الصلاة والسلام (حتى) وجدته (دخل برأريس)
 بفتح الهمزة وكسر الراء وسكون التحتية بعد هاء مهملة مصروف بستان بالقرب من قباء قال أبو موسى
 (جلست عند الباب وبابه من جريد حتى قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته فتوضأ فقامت إليه
 فاذا هو جالس على برأريس وتوسط قفها) بضم القاف وتشديد الفاء حافة البرأريس والدكة التي حولها
 (وكشف عن ساقيه) الكر يمتين (ودلاهما) أي أرسلهما (في البرفسات عليه) سلام الله وصلاته عليه
 (ثم انصرفت فجلست عند الباب فقلت لا كون بواب النبي) وفي نسخة بواب رسول الله (صلى الله عليه
 وسلم اليوم) وفي نسخة اسقاط لفظ اليوم أي ولم يأمره بذلك كجاء في بعض الروايات وهذا معارض لما في
 صحيح أبي عوانة فقال لي يا أبا موسى أملك على الباب فأنطلق فقضى حاجته وتوضأ ثم جاء فقعده على قف البر
 ولما عنده التزمذي فقال لي يا أبا موسى أملك على الباب فلا يدخل على أحد وجع النووى بينهما باحتمال انه عليه
 الصلاة والسلام أمره بحفظ الباب أولا إلى أن يقضى حاجته ويتوضأ لأنها حالة يستتر فيها ثم حفظ الباب
 أبو موسى بعد ذلك من تلقاء نفسه اهـ وأما قوله فقلت لا كون فقال في الفتح فيحتمل أنه لما حدث
 نفسه بذلك صادف أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يحفظ عليه الباب (جاء أبو بكر) الصديق رضي الله
 تعالى عنه (فدفع الباب) مستأذنا في الدخول (فقلت من هذا فقال أبو بكر فقلت على رسالك) بكسر
 الراء أي تمهل وتأن (ثم ذهبت فقلت يا رسول الله هذا أبو بكر يستأذن) في الدخول عليك (فقال
 أئذن له وبشره بالجنة فأقبلت حتى قلت لا بني بكر ادخل ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينشرك بالجنة فدخل
 أبو بكر) رضي الله تعالى عنه (فجلس عن يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم معه في القف ودلى رجله
 في البر كما صنع النبي صلى الله عليه وسلم وكشف عن ساقيه) موافقة له عليه الصلاة والسلام وليكون
 أبلغ في بقاءه عليه الصلاة والسلام على حالته وراحته بخلاف ما إذا لم يفعل ذلك فربما استحي منه فرفع
 رجله الشريفتين قال أبو موسى رضي الله تعالى عنه (ثم رجعت فجلست) على الباب (وقد كنت)
 قبيل (تركت أخى) أباردة عامرا وأخى أبارهم (يتوضأ ويلحقني فقلت ان يرد الله بفلان خيرا

(١٠ - (فتح المبدى) - ثالث) أبو بكر فجلس عن يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم معه في القف ودلى رجله في البر كما

صنع النبي صلى الله عليه وسلم وكشف عن ساقيه ثم رجعت فجلست وقد تركت أخى يتوضأ ويلحقني فقلت ان يرد الله بفلان خيرا يريد أخاه

الباب فقلت من هذا
فقال عمر بن الخطاب
فقلت على رسلك ثم جئت
الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فسلمت عليه
فقلت هذا عمر بن الخطاب
يستأذن فقال أئذن له
وبشره بالجنة فجئت
فقلت له ادخل وبشرك
رسول الله صلى الله
عليه وسلم بالجنة فدخل
فجلس مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم في
القف عن يساره ودلى
رجليه في البئر ثم رجعت
فجلست فقلت ان يرد
الله بفلان خيرا يأت به
فجاء انسان يحرك الباب
فقلت من هذا فقال
عثمان بن عفان فقلت
على رسلك فجئت الى
رسول الله صلى الله
عليه وسلم فأخبرته فقال
أئذن له وبشره بالجنة
على بلوى تصيبه فجئت به
فقلت له ادخل وبشرك
رسول الله صلى الله
عليه وسلم بالجنة على
بلوى تصيبك فدخل
فوجد القف قدمي
فجلس وجاهه من الشق
الآخر عن أبي سعيد
الخدري رضي الله عنه قال
قال النبي صلى الله عليه
وسلم لا تسبوا أصحابي

يريد أخاه (أبا بردة وأبا رهم وله أخ ثالث اسمه محمد وأشهرهم أبو بردة واسمه عامر وأبو رهم واسمه مجدي
(يأت به فاذا انسان يحرك الباب) مستأذنا (فقلت له من هذا فقال) هذا (عمر بن الخطاب فقلت
على رسلك ثم جئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت عليه وقلت) وفي نسخة فقلت (هذا عمر
ابن الخطاب يستأذن فقال أئذن له وبشره بالجنة فجئت فقلت) له (ادخل وبشرك رسول الله صلى
الله عليه وسلم بالجنة) وفي رواية زيادة فحمد الله (فدخل فجلس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في
القف على يساره ودلى رجليه في البئر) وفي نسخة اسقاط قوله فدخل (ثم رجعت فجلست فقلت ان يرد
الله بفلان خيرا يأت به) يريد أخاه (فجاء انسان يحرك الباب) مستأذنا (فقلت من هذا فقال عثمان
ابن عفان فقلت على رسلك وجئت) وفي نسخة فجئت (الى النبي) وفي نسخة الى رسول الله (صلى الله
عليه وسلم فأخبرته) وفي رواية فسكت هنية (فقال أئذن له وبشره بالجنة على بلوى تصيبه) هي البلية
التي صار بها شهيد الدارين أي المحاصرة والقتل وغيره (فجئت وقلت له ادخل وبشرك رسول الله صلى الله
عليه وسلم بالجنة على بلوى تصيبك) وفي رواية فحمد الله ثم قال الله المستعان وفيه تصديق للنبي صلى الله
عليه وسلم فيما أخبر به (فدخل فوجد القف قدمي) بالنبي صلى الله عليه وسلم والعمر بن الخطاب (فجلس
وجاهه) عليه الصلاة والسلام بضم الواد وكسرها أي مقابله (من الشق الآخر) قال بعضهم فأولتها
أي جمعية الصالحين مع النبي صلى الله عليه وسلم ومقابلة عثمان له قبورهم من جهة كون العمر بن مصاحبين
له عند الحفرة المقدسة لا من جهة ان أحدهما في اليمن والآخر في اليسار وان عثمان في البقيع مقابلا لهم
قال النووي رحمه الله تعالى وهذا من باب الفراسة الصادقة (عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الخدري
رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا أصحابي) شامل لمن لا بس الفتن منهم
وغيره لانهم مجتهدون في تلك الحروب متأولون فسبهم حرام من محرمات الفواحش ومذهب الجمهور ان
من سبهم يعزروا ولا يقتل وقال بعض المالكية يقتل ونقل عياض في الشفاء عن مالك بن أنس وغيره ان
من أبغض الصحابة وسبهم فليس له في فيء المسلمين حق ونوزع بآية الحشر والذين جاؤا من بعدهم الآية
وقال من غاظ أصحاب محمد فهو كافر قال الله تعالى ليغيظ بهم الكفار وروى في حديث من سب أصحابي فعليه
لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا وقال المولى سعد الدين التفتازاني
رحمه الله تعالى ان سبهم والطعن فيهم ان كان مما يخالف الأدلة القطعية فكفر كقذف عائشة رضي الله
تعالى عنها والافسدة وفسق وقد قال صلى الله عليه وسلم الله الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضا من بعدى
فن أحبهم فبحببي أحبهم ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله
ومن آذى الله فيوشك أن يأخذه (فلو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً) زاد في بعض الرويات كل يوم
(ما بلغ) من الفضيلة والثواب (مدأحدهم) من الطعام الذي أنفق (ولا نصيفه) بفتح النون
وكسر الصاد المهملة بوزن رغيف النصف وفيه أربع لغات نصف بكسر النون وضمها وفتحها ونصيف
بزيادة تحتية أي نصف المد وذلك لما يقاربه من مزيد الاخلاص وصدق النية وكمال النفس وقال الطيبي
ويمكن أن يقال فضيلتهم بحسب فضيلة انفاقهم وعظم موقعها كما قال تعالى لا يستوى منكم من أنفق من
قبل الفتح أي قبل فتح مكة وهذا في الانفاق فكيف بمجاهدتهم وبذلهم أرواحهم ومهجهم والخطاب
في قوله لا تسبوا الغير الصحابة من المسلمين المقروضين في العقل جعل من سيوجب كالموجود الحاضر
وجودهم المترقب وقيل الخطاب للصحابة الموجودين في زمنه صلى الله عليه وسلم لان الخطاب هو خالد بن
الوليد حيث كان بينه وبين عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنهما شيء فسيبه خالد وهو من الصحابة
الموجودين اذذاك باتفاق وحينئذ فالمراد بقوله أصحابي أصحاب مخصوصون ونهى بعض من أدرك النبي

فلو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مدأ أحدهم ولا نصيفه

عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم صعداً حداً أبو بكر وعمر (٧٥) وعثمان فرجف بهم فقال أثبت أحد

صلى الله عليه وسلم وخاطبه عن سب من سبقه يقتضي نهى من لم يدركه صلى الله عليه وسلم ولم يخاطبه عن سب من سبقه من باب أولى وتعقب بأن الحديث الذي فيه قصة خالد رضي الله تعالى عنه لا يدل على أنه المخاطب بذلك فإن الخطاب للجماعة ولئن سلمنا أنه المخاطب فلا نسلم أنه كان اذذاك صحابياً بالاتفاق اذ يحتاج الى دليل ولا يظهر ذلك الا بالتاريخ لتمكن عند مسلم عن أبي سعيد كان بين خالد بن الوليد وعبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنهما شيء فسبه خالد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا أحداً من أصحابي وهذا ظاهر في أن المخاطب خالد كما قال الخافظ أما كونه اذذاك مسلماً فينظر (١) وهذا الحديث مقدم في الاصل على الذي قبله (عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم صعد) بكسر العين أي علا (أحداً) الجبل المعروف بالمدينة (وأبو بكر) مرفوع عطف على الضمير المستكن في صعد لوجود الفاصل أو بالا ابتداء وما بعده وهو قوله (وعمر وعثمان) عطف عليه أي وأبو بكر وعمر وعثمان صعدوا معه قال في المصابيح والاول أولى (فرجف) أي اضطرب (بهم) أحد (فقال) له عليه الصلاة والسلام (أثبت أحد) منادى حذف اداته أي يا أحد من دأوه خطابه وهو يحتمل المجاز والحقيقة لكن الظاهر الحقيقة كقوله أحد جبل يحبنا ونحبه (فإنما عليك نبى وصديق) أبو بكر رضي الله تعالى عنه (وشهيدان) عمر وعثمان رضي الله تعالى عنهما قال ابن المنير قيل الحكمة في ذلك انه لما رجف أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يبين أن هذا الرجفة ليست من جنس رجفة الجبل بقوم موسى عليه الصلاة والسلام لما حرفوا الكلام وان تلك رجفة الغضب وهذه هزة الطرب فلذلك انص على مقام النبوة والصدقية والشهادة التي توجب سرور ما اتصلت به لا رجفانه فافقر الجبل بذلك فاستقر وما أحسن قول بعضهم

وما ل حراء تحته فرحابه * فلولاً مقال اسكن تضعع وانقضا

(عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال انى لواقف) بلام التأكيد المفتوحة (في قوم فدعوا الله) وفي نسخة يدعون الله بتختية بدل الفاء وسكون الدال وضم العين (لعمري الخطاب) رضي الله تعالى عنه (وقد وضع على سريره) لما مات والجملة حالية من عمر (اذارجل من خلفي قد وضع مرفقه على منكبي يقول) لعمري الخطاب (رحمك الله) وفي نسخة رحمك الله بصيغة الماضي (ان كنت لأرجو أن يجعلك الله مع صاحبك) النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر رضي الله تعالى عنه فتدفن معهما (لاني كثيراً) اللام التعليل أو مؤكدة وكثيراً ظرف زمان وعامله كان تقدم عليه (عما) بزيادة من والتقدير أجد كثيراً مما وفي نسخة ما (كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كنت أنا وأبو بكر وعمر) وفي نسخة كنت وأبو بكر وعمر عطف على المرفوع المتصل بدون تأكيده ولا فاصل وفيه خلاف بين البصريين والكوفيين (وفعلت وأبو بكر وعمر وانطلقت وأبو بكر وعمر فان كنت) بقاء وسكون النون وفي نسخة واني كنت بواو وكسر النون المشددة بعدها تحتية (لأرجو أن يجعلك الله معهما) في الحجر (فالتفت فاذا هو) أي القائل (علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه) وفيه بيان فضيلة أبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله تعالى عنهما) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيتني) بضمير المتكلم وهو من خصائص أفعال القلوب أي رأيت نفسي في المنام (دخلت الجنة فاذا أنا بالرميصاء) بضم الراء وبالصاد المهملة مدوداً مضراً سهلة بنت ملحان الانصارية (امرأة أبي طلحة) زيد بن سهل الانصاري والرميصاء صفة لها الرمص كان بعينها (وسمعت خشقة) بخاء معجمة مفتوحة وشين ساكنة وفاء مفتوحة وفي نسخة فتوح الشين أي صوتاً ليس بشديد أو حركة وقع القدم (فقلت من هذا فقال) جبريل أو غيره من الملائكة (بلال) وفي نسخة هذا بلال ويحتمل أن يكون القائل هذا بلال نفسه (ورأيت) فيها (قصر) وعند الترمذي من ذهب (بفنائها) بكسر

فإنما عليك نبى وصديق وشهيدان * عن ابن عباس رضي الله عنهما قال انى لواقف في قوم فدعوا الله لعمري الخطاب وقد وضع على سريره اذارجل من خلفي قد وضع مرفقه على منكبي يقول رحمك الله انى كنت لأرجو أن يجعلك الله مع صاحبك لاني كثيراً مما كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كنت أنا وأبو بكر وعمر وفعلت وأبو بكر وعمر وانطلقت وأبو بكر وعمر فان كنت لأرجو أن يجعلك الله معهما فالتفت فاذا علي بن أبي طالب رضي الله عنه * عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيتني دخلت الجنة فاذا أنا بالرميصاء امرأة أبي طلحة وسمعت خشقة فقلت من هذا فقال هذا بلال ورأيت قصر بفنائها

(١) كيف لا يكون مسلماً والحديث ثبت الثواب إلا أنه لا يبلغ ثواب سابقه في الاسلام ولا شك أن اثبات الثواب يستلزم أنه كان مسلماً اذذاك فان

الكافر لا ثواب له والجديث بلغ المنتهى في اظهار فضل أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم اه مصححه

جارية فقلت لمن هذا فقال لعمر فأردت (٧٦) أن أدخله فانظر اليه قد كرت غيرتك فقال عمر بأبي وأمي يا رسول الله

الله أعلمك أغان عن
أنس رضي الله عنه أن
رجلا سأل النبي صلى
الله عليه وسلم عن
الساعة فقال متى الساعة
قال وماذا أعددت لها
قال لا شيء إلا أني أحب
الله ورسوله صلى الله
عليه وسلم فقال أنت مع
من أحببت قال أنس
فأفرحنا بشئ فرحنا
بقول النبي صلى الله عليه
وسلم أنت مع من أحببت
قال أنس فأنأحب النبي
صلى الله عليه وسلم وأبا
بكر وعمر وأرجو أن
أكون معهم بحبي إياهم
إن لم أعمل بمثل أعمالهم
عن أبي هريرة
رضي الله عنه قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم
لقد كان فيمن قبلكم
من بنى إسرائيل رجال
يكلمون من غير أن
يكونوا أنبياء فإن يك
من أمتي أحد منهم
فعمر عن عبد الله بن
عمر رضي الله عنهما أنه
جاء رجل من أهل مصر
فقال له هل تعلم أن عثمان
فر يوم أحد قال نعم فقال
تعلم أنه تغيب عن بدر
ولم يشهد قال نعم قال نعم
أنه تغيب عن بيعة
الرضوان فلم يشهدا

القاء ما امتد خارجه من جوانبه (جارية فقلت لمن هذا) القصر (فقال) أي الملك وفي نسخة فقالوا أي
الملائكة وفي أخرى فقالت أي الجارية (لعمر) بن الخطاب (فأردت أن أدخله فانظر اليه) بنصب أنظر
(قد كرت غيرتك) بفتح العين المعجمة قال في المختار الغيرة مصدر قولك غار الرجل على أهله وفي المصباح
غار الرجل على امرأته غضب من فعلها من باب تعب وفي رواية فأردت أن أدخله فلم يمنعني الاعلمي بغيرتك
(فقال عمر) رضي الله تعالى عنه أفديك (بأبي وأمي يا رسول الله أعلمك أغان) الأصل أعلمها أغان منك
فهو من باب القلب (عن أنس رضي الله تعالى عنه أن رجلا) هو ذوالخويصرة وقيل أبو موسى
الاشعري (سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الساعة فقال متى الساعة) تقوم (قال) عليه الصلاة
والسلام له (وماذا أعددت لها) سالك مع السائل أسلوب الحكيم وهو أن يجيب المسؤل السائل بما حقه
أن يسأل عنه كما في قوله تعالى يسألونك عن الأهلة الآية لأنه سأل عن وقت الساعة فقتضى الجواب أنها
تقوم وقت كذا لكن لما كان هذا لا ينبغي السؤال عنه أجابه بما حقه أن يسأل عنه وهو (قال) الرجل
(لا شيء إلا أني أحب الله ورسوله قال) وفي نسخة فقال عليه الصلاة والسلام له (أنت مع من أحببت)
بحسن نيتك من غير زيادة عمل أي مصاحبه في الجنة بحيث يتمكن كل واحد منهما من رؤية الآخر وإن
بعد المكان لأن الحجاب إذا زال شاهد بعضهم بعضا وإذا أرادوا الرؤية والتلاقي قدروا على ذلك هذا هو المراد
من هذه المعية لا كونهما في درجة واحدة (قال أنس فأنأحب النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر
وأرجو أن أكون معهم بحبي إياهم وإن لم أعمل بمثل أعمالهم) ولم يفرح الصحابة بشئ كفرحهم بقول
النبي صلى الله عليه وسلم أنت مع من أحببت (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) أنه (قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم كان فيمن قبلكم) وفي نسخة لقد كان قبلكم (من بنى إسرائيل رجال يكلمون)
بفتح اللام المشددة أي تكلمهم الملائكة وفي رواية لقد كان فيما قبلكم من الأمم محدثون بتشديد الدال
المهملة المفتوحة أي ملهمون أو يلقي في روعهم الشئ قبل الإعلام به فيكون كالذي حدثه غيره به أو يجري
الصواب على لسانهم من غير قصد (من غير أن يكونوا أنبياء) أو المعنى يكلمون في أنفسهم وإن لم يروا متكلمين
في الحقيقة وحينئذ فيرجع إلى الإلهام (فإن بك) وفي نسخة يكن (من) وفي نسخة في (أمتي أحد منهم
فعمر) أي فهو عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وفي نسخة منهم أحد وفي أخرى اسقاط منهم وليس
قوله فإن يك لا ترد يدل للتأكيذك قولك إن لم يكن لي صديق ففلان إذا المراد اختصاصه بكمال الصداقة
لأنني لا صدقاء وإذا ثبت أن هذا وجد في غير هذه الأمة المفضولة فوجوده في هذه الأمة الفاضلة أخرى (عن
عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله تعالى عنهما) أنه (جاء رجل) زمن الحج (من أهل مصر)
قيل هو يزيد بن بشر السكسكي وقيل العلاء بن عرار وقيل حكيم (فقال له هل تعلم أن عثمان فر يوم)
غزوة (أحد قال) ابن عمر (نعم قال) وفي نسخة فقال الرجل (تعلم أنه تغيب) بالغين المعجمة أي غاب
(عن) غزوة (بدر ولم يشهد) وقعها (قال) ابن عمر (نعم قال) الرجل (تعلم أنه تغيب عن بيعة الرضوان)
تحت الشجرة في الحديبية (فلم يشهدا قال) ابن عمر (نعم قال) الرجل (الله أكبر) مستحسن الجواب
ابن عمر لكونه مطابقا للمعتقده (قال ابن عمر) بحبياله ليزيل اعتقاده (تعال أئين لك) بالجزم (أما فراره
يوم أحد فاشهد أن الله عز وجل عفا عنه وغفر له) في قوله تعالى ولقد عفا الله عنهم إن الله غفور رحيم (وأما
تغيبه عن بدر فانه كانت) وفي نسخة كان (تحتته بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم) رقيقة براء
مضمومة وقاف مفتوحة وتحتية مشددة (وكانت مريضة) فأمره النبي صلى الله عليه وسلم
بالتخلف هو وأسامة بن زيد كما في مستترك الحاكم وإنها ماتت حين وصل زيد بن حارثة بالبشارة

وكان

قال نعم قال الله أكبر قال ابن عمر تعال أئين لك أما فراره يوم أحد فاشهد أن الله عفا عنه وغفر له
وأما تغيبه عن بدر فانه كانت تحتته بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت مريضة

فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لك أجر رجل عن شهد بدر وأسهمه وأما غيبه (٧٧) عن بيعة الرضوان فلو كان

وكان عمرها عشرين سنة (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لك أجر رجل عن شهد بدر وأسهمه) فقد حصل له المقصود الاخرى والديوى (وأما غيبه عن بيعة الرضوان فلو كان أحد أعز بطن مكة من عثمان لبعثه) عليه الصلاة والسلام (مكانه) أى مكان عثمان (فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان) الى أهل مكة ليعلم قريشا انه انما جاء معتمر الابحار با (وكانت بيعة الرضوان بعدما ذهب عثمان الى مكة) فشاع في غيبة عثمان ان المشركين تعرضوا للحرب المسلمين فاستعد المسلمون للقتال وبايعهم النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ تحت الشجرة أن لا يفروا (فقال النبي صلى الله عليه وسلم بيده اليمنى) أى شيرا بها (هذه يد عثمان) أى بدنها (فضرب بها على يده) اليسرى (فقال هذه) البيعة (لعثمان) أى عنه ولا ريب ان يده صلى الله عليه وسلم لعثمان خير من يده لنفسه (فقال له) أى لرجل (ابن عمر اذهب بها) أى بالاجوبة التي أجبتك بها (الآن معك) حتى يزول عنك ما كنت تعتقده من عيب عثمان (عن علي رضوان الله تعالى عليه أن فاطمة عليها السلام شكت ما تلقى في يدها (من أثر الرجا) يغير همز مقصور وفي رواية زيادة مما تطحن (فأتى النبي صلى الله عليه وسلم سبي) بالرفع فاعل أتى بفتح الهمزة وروى بضمها مبنيًا للفعول بسبي جار ومجرور (فانطلقت اليه) فاطمة رضى الله عنها تسأله خادما (فلم تجده) عليه الصلاة والسلام (فوجدت عائشة) رضى الله تعالى عنها (فاخبرتها) بذلك (فلما جاء النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته عائشة بمجيء فاطمة) اليه لتسأله خادما (قال) على (جاء النبي صلى الله عليه وسلم الينا وقد أخذنا مضاجعنا) أى اضطجعنا على الارض للنوم (فذهبت لاقوم فقال) صلى الله عليه وسلم (على مكانكما) أى الزما مكانكما (فقعديننا حتى وجدت برد قدميه) بالثنية (على صدرى وقال ألا) بفتح الهمزة وتخفيف اللام (أعلمكما خيرا مما سألتما) زاد أجد قال لا بلى قال كلمات علمين جبريل (إذا أخذنا مضاجعكما) زاد مسلم من الليل (تكبرا) بلفظ المضارع وحذف النون للتخفيف أو ان اذا تعمل عمل الشرط وفي نسخة تكبران بآبائهما وفي أخرى فكبرا بصيغة الامر (أربعا وثلاثين وتسبعا) بصيغة المضارع وحذف النون وفي نسخة وتسبحان بآبائهما وفي أخرى وسبعا بلفظ الامر (ثلاثا وثلاثين وتحمدا) بصيغة المضارع وحذف النون وفي نسخة بآبائهما وفي أخرى واحدا بلفظ الامر (ثلاثا) وفي نسخة ثلاثا (وثلاثين) والاولا تقتضى ترتيبا فلا مخالفة بين ما هنا وبين الروايات الاخرى التي فيها تقديم التسبيح على التحميد وتأخير التكبير وجعله أربعا وثلاثين باعتبار زيادة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ويحتمل ان هذا خاص بما يقال عند النوم (فهو خير لكما من خادم) قال ابن تيمية فيه ان من واطب على هذا الذكر عند النوم لم يصبه اعياء لان فاطمة رضى الله تعالى عنها شكت التعب من العمل فاحلها صلى الله عليه وسلم على ذلك وقال عياض معنى الخيرية ان عمل الآخرة أفضل من أمور الدنيا وقيل غير ذلك (عن عبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنهما) انه (قال كنت يوم الاحزاب) بل حاضر قريش ومن معهم المسلمين بالمدينة وحفر الخندق لذلك (جعلت) بضم الجيم وكسر العين وسكون اللام (أنا وعمر بن أبي سلمة) بضم العين القرشي المخزومي المدني ربيب النبي صلى الله عليه وسلم وأمه أم سلمة (في النساء) يعنى نسوة النبي صلى الله عليه وسلم (فنظرت فاذا أنا بالزبير) أبيه (على فرسه يختلف) أى يجئ ويذهب (الى بنى قريظة) اليهود (مرتين أو ثلاثا) بالشك (فلما رجعت قلت يا أبت رأيتك يختلف) أى تجئ وتذهب الى بنى قريظة (قال وهل رأيتنى) وفي نسخة وهل بزيادة الهمزة والاستفهام للتقرير (يا بنى قلت) وفي نسخة قال (نعم) رأيتك (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من يأت بنى قريظة فيأبى بنى بنجرهم) بتحتية ساكنة بعد الفوقية وفي نسخة



أحد أعز بطن مكة من عثمان لبعثه مكانه فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان وكانت بيعة الرضوان بعدما ذهب عثمان الى مكة فبعث عثمان الى أهل مكة ليعلم قريشا انه انما جاء معتمر الابحار با (وكانت بيعة الرضوان بعدما ذهب عثمان الى مكة) فشاع في غيبة عثمان ان المشركين تعرضوا للحرب المسلمين فاستعد المسلمون للقتال وبايعهم النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ تحت الشجرة أن لا يفروا (فقال النبي صلى الله عليه وسلم بيده اليمنى) أى شيرا بها (هذه يد عثمان) أى بدنها (فضرب بها على يده) اليسرى (فقال هذه) البيعة (لعثمان) أى عنه ولا ريب ان يده صلى الله عليه وسلم لعثمان خير من يده لنفسه (فقال له) أى لرجل (ابن عمر اذهب بها) أى بالاجوبة التي أجبتك بها (الآن معك) حتى يزول عنك ما كنت تعتقده من عيب عثمان (عن علي رضوان الله تعالى عليه أن فاطمة عليها السلام شكت ما تلقى في يدها (من أثر الرجا) يغير همز مقصور وفي رواية زيادة مما تطحن (فأتى النبي صلى الله عليه وسلم سبي) بالرفع فاعل أتى بفتح الهمزة وروى بضمها مبنيًا للفعول بسبي جار ومجرور (فانطلقت اليه) فاطمة رضى الله عنها تسأله خادما (فلم تجده) عليه الصلاة والسلام (فوجدت عائشة) رضى الله تعالى عنها (فاخبرتها) بذلك (فلما جاء النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته عائشة بمجيء فاطمة) اليه لتسأله خادما (قال) على (جاء النبي صلى الله عليه وسلم الينا وقد أخذنا مضاجعنا) أى اضطجعنا على الارض للنوم (فذهبت لاقوم فقال) صلى الله عليه وسلم (على مكانكما) أى الزما مكانكما (فقعديننا حتى وجدت برد قدميه) بالثنية (على صدرى وقال ألا) بفتح الهمزة وتخفيف اللام (أعلمكما خيرا مما سألتما) زاد أجد قال لا بلى قال كلمات علمين جبريل (إذا أخذنا مضاجعكما) زاد مسلم من الليل (تكبرا) بلفظ المضارع وحذف النون للتخفيف أو ان اذا تعمل عمل الشرط وفي نسخة تكبران بآبائهما وفي أخرى فكبرا بصيغة الامر (أربعا وثلاثين وتسبعا) بصيغة المضارع وحذف النون وفي نسخة وتسبحان بآبائهما وفي أخرى وسبعا بلفظ الامر (ثلاثا وثلاثين وتحمدا) بصيغة المضارع وحذف النون وفي نسخة بآبائهما وفي أخرى واحدا بلفظ الامر (ثلاثا) وفي نسخة ثلاثا (وثلاثين) والاولا تقتضى ترتيبا فلا مخالفة بين ما هنا وبين الروايات الاخرى التي فيها تقديم التسبيح على التحميد وتأخير التكبير وجعله أربعا وثلاثين باعتبار زيادة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ويحتمل ان هذا خاص بما يقال عند النوم (فهو خير لكما من خادم) قال ابن تيمية فيه ان من واطب على هذا الذكر عند النوم لم يصبه اعياء لان فاطمة رضى الله تعالى عنها شكت التعب من العمل فاحلها صلى الله عليه وسلم على ذلك وقال عياض معنى الخيرية ان عمل الآخرة أفضل من أمور الدنيا وقيل غير ذلك (عن عبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنهما) انه (قال كنت يوم الاحزاب) بل حاضر قريش ومن معهم المسلمين بالمدينة وحفر الخندق لذلك (جعلت) بضم الجيم وكسر العين وسكون اللام (أنا وعمر بن أبي سلمة) بضم العين القرشي المخزومي المدني ربيب النبي صلى الله عليه وسلم وأمه أم سلمة (في النساء) يعنى نسوة النبي صلى الله عليه وسلم (فنظرت فاذا أنا بالزبير) أبيه (على فرسه يختلف) أى يجئ ويذهب (الى بنى قريظة) اليهود (مرتين أو ثلاثا) بالشك (فلما رجعت قلت يا أبت رأيتك يختلف) أى تجئ وتذهب الى بنى قريظة (قال وهل رأيتنى) وفي نسخة وهل بزيادة الهمزة والاستفهام للتقرير (يا بنى قلت) وفي نسخة قال (نعم) رأيتك (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من يأت بنى قريظة فيأبى بنى بنجرهم) بتحتية ساكنة بعد الفوقية وفي نسخة

قال كنت يوم الاحزاب جعلت أنا وعمر بن أبي سلمة في النساء فنظرت فاذا أنا بالزبير على فرسه يختلف الى بنى قريظة مرتين أو ثلاثا فلما رجعت قلت يا أبت رأيتك يختلف قال وهل رأيتنى يا بنى قلت نعم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من يأت بنى قريظة فيأبى بنى بنجرهم

فيا تني بحذفا (فانطلقت) اليهم (فلما رجعت) بنجرهم (جمع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أبويه) في الفداء تعظيما واعلاما لقد رى لان الانسان لا يفدى الا من يعظمه فيبذل نفسه له (فقال فداك أبي وأمي) وفي ذلك منقبة عظيمة للزير وهو ابن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في قصي وينسب الى أسد فيقال القرشي الاسدي وأمه صفية بنت عبد المطلب عممة رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلمت وهاجرت وأسلم هو رضى الله تعالى عنه وهو ابن خمس عشرة سنة وقيل ابن ثمان سنين وحضر يوم اليرموك وفتح مصر مع عمرو بن العاص وشهد الجمل مع عائشة رضى الله تعالى عنها وقتل بوادي السباع راجعا من حرب أهل الجمل سنة ست وثلاثين رضى الله تعالى عنه (عن طلحة بن عبيد الله) بضم العين وفتح الموحدة ابن عثمان بن عمير بن عمرو بن عامر ابن عثمان بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في مرة بن كعب ومع أبي بكر في كعب بن سعد بن تيم وكان يقال له طلحة الخير وطلحة الجود (رضي الله تعالى عنه) انه (قال لم يبق مع نبي الله) وفي نسخة مع النبي (صلى الله عليه وسلم في بعض تلك الايام) أي أيام وقعة أحد (التي قاتل فيها) المشركين (غيري وغير سعد) بن أبي وقاص (وعنه رضى الله تعالى عنه أنه وقى) بفتح الواو والقاف المخففة (النبي صلى الله عليه وسلم) لما أراد يعرض المشركين ان يضربه يوم أحد (بيده فضرب فيها حتى شلت) بفتح المعجمة واللام المشددة وضم الشين خطأ أو قليل أو لغة رديئة والشل نقص في الكف وبطلان لعملها وليس معناه القطع كما زعم بعضهم وفي الترمذي عن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من مره أن ينظر الى شهيد يمشي على وجه الارض فليمنظر الى طلحة بن عبيد الله وكان ممن أنزل الله فيه عز وجل قوله فمنهم من قضى نحبه رواه الترمذي وعنده أيضا من حديث علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه قال سمعت أذني من في رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول طلحة والزبير جارا في الجنة قتل رضى الله تعالى عنه يوم الجمل سنة ست وثلاثين ذكرا ن عليا رضى الله عنه وقب على مصرعه وبكى حتى اخضلت لحيته بدموعه ثم قال اني لارجو أن أكون أنا وأنت ممن قال الله تعالى فيهم ونزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين (عن سعد بن أبي وقاص) بتشديد القاف واسم أبي وقاص مالك بن أهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في كلاب بن مرة وأهيب جد سعد عم أم رسول الله صلى الله عليه وسلم أخو أبيها وهب شهد سبع بدرا والحديبية وسائر المشاهد وكان محجبا الدعوة توفي سنة خمس وخمسين عن ثلاث وثمانين سنة (رضي الله تعالى عنه) انه (قال جمع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم) في التفدية (أبويه) فقال فداك أبي وأمي (يوم أحد) كما فعل ذلك للزبير (عن المسور بن مخرمة رضى الله تعالى عنهما أن عليا خطب بنت أبي جهل) جويرية بضم الجيم وقيل العوراء (فسمعت بذلك فاطمة) رضى الله تعالى عنها (فانت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت له يزعم قومك أنك لا تغضب لبنتك) اذا أودين (وهذا على ناكح) أي يريد أن ينكح (بنت أبي جهل) وأطلق عليه اسم ناكح مجازا باعتبار قصده له (فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم) خطيبا ليشرح الحكم الذي سيقرره ويأخذوا به على سبيل الوجوب أو الأولوية قال المسور (فسمعت حين تشهد يقول أما بعد أنكحت) وفي نسخة اني أنكحت (أبا العاص) لقيط (بن الربيع) أي ابنته صلى الله عليه وسلم زينب أكبر بناته وكان ذلك قبل النبوة (حذثنى وصدقني) بتخفيف الدال بعد الصاد أي في حديثه ولعله كان شرط عليه أن لا يتزوج علي زينب فلم يتزوج عليها وكذلك علي فان يكن كذلك فيحتمل ان يكون نسي ذلك الشرط (وان فاطمة بضعة) بفتح الموحدة فقط وسكون المعجمة ويجوز في اللغة كسرهما وكذا ضمهما وهي القطعة من اللحم وفي نسخة مضغة بضم بدل

فاطلقت فلما رجعت جمع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أبويه فقال فداك أبي وأمي عن طلحة بن عبيد الله رضى الله عنه قال لم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض تلك الايام التي قاتل فيها من غيري وغير سعد وعنه رضى الله عنه أنه وقى النبي صلى الله عليه وسلم بيده فضرب فيها حتى شلت عن سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه قال جمع لي النبي صلى الله عليه وسلم أبويه يوم أحد عن المسور بن مخرمة رضى الله عنه أن عليا خطب بنت أبي جهل فسمعت بذلك فاطمة فانت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يزعم قومك أنك لا تغضب لبنتك وهذا على ناكح بنت أبي جهل فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعت حين تشهد يقول أما بعد أنكحت أبا العاص بن الربيع حذثنى وصدقني

الموحدة وغين معجزة تدل المهمة (منى واني أكره أن يسوءها) أحد على أو غيره (والله لا تجتمع بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنت عدو الله) أبي جهل أو غيره (عند رجل واحد فترك على الخطبة) بكسر الخاء المعجمة ذكر المحب الطبري عن بعضهم أن الله حرم على علي أن ينكح على فاطمة مدة حياتها لقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقال أبو علي السبخي في شرح التخليص بحرم التزويج على بنات النبي صلى الله عليه وسلم (وعنه رضي الله تعالى عنه) أنه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر صهره من بني عبد شمس) هو أبو العاص بن الربيع والصهر بالكسر قال في القاموس زوج بنت الرجل وزوج أخته والاختان أصهاراً أيضاً وهم جمع ختن وهو كل من كان من قبل المرأة كالأب والاخت (فأثنى عليه) خيراً (في مصاهرته إياه فاحسن) الثناء (قال حدثني فصدقني) بتخفيف الدال (ووعدني) أنه يرسل إلى زينب أي لما أمر بيسر مع المشركين وفدي بشرط عليه صلى الله عليه وسلم أن يرسلها (فوفى لي) بذلك بتخفيف الفاء وأسر أبو العاص مرة أخرى وأجارته زينب فأسلم وردّها النبي صلى الله عليه وسلم إلى نكاحه وولدت له أمانة التي كان يحملها صلى الله عليه وسلم وهو يصلي (عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما) أنه (قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم بعثاً) إلى أطراف الروم حيث قتل زيد بن حارثة والد أسامة المذكور وهو البعث الذي أمر بتجهيزه عند موته عليه الصلاة والسلام وأنفذه أبو بكر رضي الله تعالى عنه بعده (وأمر) بتشديد الميم (عليهم أسامة ابن زيد فطعن بعض الناس في أمارته) بكسر الهمزة وكان ممن انتدب مع أسامة كبار المهاجرين والأنصار فيهم أبو بكر وعمر وأبو عبيدة وسعد وسعيد وقتادة بن النعمان وسامة بن أسلم فتكلم قوم في ذلك وكان أشدهم في ذلك كلاً ما عياش بن أبي ربيعة المخزومي فقال أيسعمل هذا الغلام على المهاجرين فكثرت المقالة في ذلك فسمع عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه بعض ذلك فردد على من يتكلم وجاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك فغضب النبي صلى الله عليه وسلم غضباً شديداً فخطب (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان تطعنوا في أمارته) بضم العين وقال الكرمانى يقال طعن بالرمح واليد يطعن بالضم وطعن في العرض والنسب يطعن بالفتح وقيل هما لغتان فيهما قال في مختار طعنه بالرمح وطعن في السن كلاهما من باب نصر وطعن فيه أي قدح من باب نصر ثم قال والفراء يجوز فتح العين من يطعن في الكل اهـ (فقد كنتم تطعنون في أمارته) زيد (من قبل) في غزوة مؤتة قال الطبيب هذا الجزاء انما يترتب على الشرط بتأويل السببية في التوبيخ أي طعنكم الآن فيه سبب لأن أخبركم أن ذلك من عادة الجاهلية وهجيراهم ومن ذلك طعنكم في أبيه من قبل نحو أن يسرق فقد سرق أخ له من قبل وسبب الطعن في أمارتهما أنهما كانا من الموالى وكانت العرب لا ترى تأمير الموالى وتستهنكف عن اتباعهم كل الاستنكاف فلما جاء الله عز وجل بالاسلام ورفع قدر من لم يكن له عندهم قدر بالسابقة والهجرة والعلم والتقى عرف حقهم المحفوظون من أهل الدين فاما المرتدون بالعادة والممتحنون بحب الرئاسة من العرب ورؤساء القبائل فلم يزل يختلج في صدورهم شيء من ذلك لاسيما أهل النفاق فانهم كانوا يسارعون إلى الطعن وشدة التكبر عليه وكان عليه الصلاة والسلام بعث زيدا أميراً على عدة سرايا وأعظمها جيش مؤتة وسارت تحت رايته فيها نجباء الصحابة وكان خليفاً بذلك لسوا بقه وفضله وقربه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أمر أسامة في مرضه على جيش فيهم جماعة من مشيخة الصحابة وفضلاتهم وكان رأي في ذلك سوى ما توسم فيه من النجابة أنه يهدد الأرض وتوطئة لمن يلى الأمر بعدئلا ينزع أحديداً من طاعته وليعلم كل منهم أن العادات الجاهلية قد عميت مسالكها وخفيت معالمها (وايم الله أن كان) زيد (خليفاً) بالتحاء المعجمة المفتوحة والقف أي والله أن الشأن وفي نسخة وايم الله لقد كان خليفاً (للأماره) أي حقيقاً بها

وان فاطمة بضعة مني
واني أكره أن يسوءها
والله لا تجتمع بنت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وبنت عدو الله عنده
رجل واحد فترك علي
الخطبة  وعنه رضي
الله عنه قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ذكر صهره من بني
عبد شمس فأثنى عليه
في مصاهرته إياه فأحسن
قال حدثني فصدقني
ووعدني فوفى لي  عن
عبد الله بن عمر رضي
الله عنهما قال بعث النبي
صلى الله عليه وسلم بعثاً
وأمر عليهم أسامة بن
زيد فطعن بعض الناس
في أمارته فقال النبي
صلى الله عليه وسلم ان
تطعنوا في أمارته فقد
كنتم تطعنون في أماره
أبيه من قبل وايم الله
ان كان خليفاً للأماره

وان كان لمن أحب الناس الى (٨٠) وان هذا لمن أحب الناس الى بعده عن عائشة رضي الله عنها قالت دخل على قائف

والنبي صلى الله عليه وسلم شاهد وأسماء بن زيد وزيد بن حارثة مضطجعان فقال ان هذه الاقدام بعضهما من بعض فسر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم وأعجبه فأخبر به عائشة وعنها رضي الله عنها أن امرأة من بني مخزوم سرق فقالت من يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فيها فلم يجترأ أحد أن يكلمه فكلمه أسماء بن زيد فقال ان بني اسرائيل كان اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف قطعوه لو كانت فاطمة لقطع يدها عن اسماء بن زيد رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يأخذه والحسن فيقول اللهم أحبهما فاني أحبهما عن حفصة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها ان عبد الله رجل صالح عن أبي الدرداء رضي الله عنه انه جلس الى جنبه غلام فقال له (من أنت قال) الغلام وهو علقمة (من أهلك الكوفة قال أليس فيكم صاحب السر الذي لا يعلمه غيره) من معرفة المنافقين باسمائهم وكان عمر رضي الله تعالى عنه اذا مات أحد تبع حذيفة فان صلى على جنازته صلى عليها عمر والترك (يعني حذيفة) بن العيمان الانصاري (قال) الغلام (بلى قال) أبو الدرداء (أليس فيكم الذي أجاره الله على لسان نبيه من الشيطان) أن يغويه (يعني عمارا) بفتح العين وتشديد الميم ابن يامرأى اليقظان أسلم هو وأبوه قديم وعنه أبي الله وهاجر عمارا الهجرتين وصلى الى القبليتين وقتل بصفتين سنة سبع وثلاثين (قال) الغلام (بلى قال) أبو الدرداء (أليس فيكم صاحب

(وان كان لمن أحب الناس الى) في بعض النسخ اسقاط اللام من لمن لعدم التباس ان المخففة بالنافية لان الموضع هنا غير صالح للنفي بخلاف ما لو كان صالحا نحو ان علمت لك لفاضلا فتعين اللام اذ لو حذفت لم يتبين الاثبات لصلاحيته الموضع للنفي وترك العمل فان عملت لم يحتج للام كما هو مقرر في محله (وان هذا) أي أسماء بن زيد (لمن أحب الناس الى بعده) أي بعد أبيه زيد وفي الحديث جواز اماراة المولى وتولية الصغير على الكبير والمفضل على الفاضل (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) انها (قالت دخل على قائف) قبل نزول الحجاب أو بعده وهي محتجبة والقائف هو الذي يلحق الفروع بالاصول بالشبه والعلامات والمراد به هنا مجزز بالجيم والزاي المشددة بعدها زاي أخرى بوزن محدث المدلجي (والنبي صلى الله عليه وسلم شاهد واسماء بن زيد بن حارثة مضطجعان) تحت كساء وأقدامهما ظاهرة (فقال) القائف وهو مجزز (ان هذه الاقدام) أي أقدام أسماء وأبيه (بعضهما من بعض قال) الراوي (فسر بذلك) قاله القائف النبي صلى الله عليه وسلم وأعجبه لان بعض الناس كان يطعن في نسبة أسماء لزيد لكونه أسود وزيد أبيض وفيه العمل بالقيافة عند الاشتباه لان النبي صلى الله عليه وسلم سر بذلك ولا يسر بباطل قاله الشافعي وخاف أبو حنيفة وأصحابه لقوله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم وعن مالك العمل بذلك في الاماء دون الحرائر (وعنها رضي الله تعالى عنها ان امرأة) تسمى فاطمة بنت الاسود (من بني مخزوم سرق) حليا في غزوة الفتح وقيل قطيفة (فقالوا من يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فيها) حتى لا يقطع يدها (فلم يجترأ) أي يتجاسر (أحد أن يكلمه في ذلك فكلمه أسماء بن زيد فقال) عليه الصلاة والسلام له ولغيره (ان بني اسرائيل كان اذا سرق فيهم الشريف تركوه) فلم يقطعوا يده (واذا سرق فيهم الضعيف قطعوه) وفي نسخة حذف فيهم (لو كانت) أي السارقة (فاطمة) بنته صلى الله عليه وسلم (لقطع يدها) وخص المثل بفاطمة رضي الله تعالى عنها لانها كانت أعز أهله وفيه منقبة عظيمة لاسماء (عن أسماء بن زيد رضي الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأخذه والحسن) بن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنهما (فيقول اللهم أحبهما) بفتح الهمزة وكسر الحاء وفتح الموحدة المشددة (فاني أحبهما) بضم الهمزة والموحدة وهذه منقبة عظيمة لاسماء والحسن (عن حفصة) أم المؤمنين (رضي الله تعالى عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها) لما قصت عليه رؤيا رآها خوها وهي انه رأى ملكين أخذاه فذهبا به الى النار فجعل يقول أعوذ بالله من النار أعوذ بالله من النار فلقينهما ملك آخر فقال له لن تراهما فقصها على حفصة فقصتها على النبي صلى الله عليه وسلم (ان عبد الله) أخاك (رجل صالح) وفي رواية نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي بالليل قال سالم مولاة فكان عبد الله بعد ذلك لا ينام من الليل الا قليلا وبلغ من العمر ستا وثمانين سنة وقد تقدم الحديث مطولا في فضل من تعار من الليل (عن أبي الدرداء) عويمر بن عامر الانصاري الخزرجي (رضي الله تعالى عنه انه جلس الى جنبه غلام) اسمه علقمة بن قيس النخعي (في مسجد بالشام وكان قد قال) ذلك الغلام عند دخول المسجد (اللهم يسر لي جليسا صالحا) يجلس الى أبي الدرداء (فقال أبو الدرداء) له (من أنت قال) الغلام وهو علقمة (من أهلك الكوفة قال أليس فيكم صاحب السر الذي لا يعلمه غيره) من معرفة المنافقين باسمائهم وكان عمر رضي الله تعالى عنه اذا مات أحد تبع حذيفة فان صلى على جنازته صلى عليها عمر والترك (يعني حذيفة) بن العيمان الانصاري (قال) الغلام (بلى قال) أبو الدرداء (أليس فيكم الذي أجاره الله على لسان نبيه من الشيطان) أن يغويه (يعني عمارا) بفتح العين وتشديد الميم ابن يامرأى اليقظان أسلم هو وأبوه قديم وعنه أبي الله وهاجر عمارا الهجرتين وصلى الى القبليتين وقتل بصفتين سنة سبع وثلاثين (قال) الغلام (بلى قال) أبو الدرداء (أليس فيكم صاحب

السواك

من أنت قال من أهلك الكوفة قال أليس فيكم صاحب السر الذي لا يعلمه غيره

يعني حذيفة قال بلى قال أليس فيكم الذي أجاره الله على لسان نبيه من الشيطان يعني عمارا قال بلى قال أليس فيكم صاحب

السؤال (والوسادة) وفي نسخة والوساد وفي رواية أو السرار بالشك وهو بكسر السين بعدها را أن بينهما ألف من السر وقد كان صلى الله عليه وسلم لا يحجبه اذا جاء ولا يخفى عنه سره (قال) الغلام (بلى قال) أبو الرداء (كيف كان عبد الله) بن مسعود (يقرأ والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلى قال) الغلام (والذكر واللائى) بحذف وما خلق وبالجرج (قال) أبو الرداء (ما زال بي هؤلاء) أى أهل الشام (حتى كادوا يستنزلوني) وفي نسخة يستنزلونني بنونين (عن شئ سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهو قوله والذكر واللائى بدون وما خلق وفي رواية والله لقد كان أقرأ نهار رسول الله صلى الله عليه وسلم من فيه الى في بتشديد الياء قيل انها نزلت كذلك ثم أنزل وما خلق الذكر واللائى فلم يسمعه ابن مسعود ولا أبو الرداء وسمعه سائر الناس وأثبت في المصحف (عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان لكل أمة أميناً أى ثقة رضى (وان أميننا أيتها الامنة) قال القاضي عياض هو بالرفع على النداء والافصح أن يكون منصوباً على الاختصاص وعلى الرفع فالمراد الاختصاص وان كانت صورته صورة النداء أى أخص هذه الامة بان أمينها (أبو عبيدة) بضم العين وفتح الموحدة عامر بن عبد الله (بن الجراح) بفتح الجيم وتشديد الراء وبعد الالف حاء مهملة قتل الجراح كافراً يوم أحد ويقال ان ابنه قتله وتوفي أبو عبيدة وهو أمير على الشام من قبل عمر بن الخطاب بالطاعون سنة ثمان عشرة وكان طويلاً نحيفاً أثم الثنيتين لكونه اتزع الخلقين اللتين دخلتا في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلق الذراع ففيه فوكت ثنيتاه وهذه الصفة أعنى الامانة وان كانت مشتركة بينهما وبين غيره من الصحابة لكن السياق يشعر بان له مزيداً في ذلك وهكذا اذا خص رسول الله صلى الله عليه وسلم أحداً من أجلاء الصحابة بفضيلة أشعر بان له فيها قدرًا زائداً على غيره كوصف عثمان بالحياة وعليها بالقضاء ونحو ذلك (عن البراء) بن عازب (رضى الله تعالى عنه) انه (قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم والحسن) بفتح الحاء (ابن علي على عاتقه) بين منكبيه وعنقه والواو في والحسن للحال (يقول) أى على عاتقه حال كونه يقول (اللهم انى أحبه فاحبه) بفتح الهمزة في الاخير وضمها في الاول والباء مضمومة في الاول مفتوحة في الثاني ويجوز ضمها ايضاً (عن أنس رضى الله تعالى عنه) انه (قال لم يكن أحد أشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم من الحسن بن علي) بفتح الحاء (رضى الله تعالى عنهما) ولا يعارض هذا قول علي في صفته صلى الله عليه وسلم لم أر قبله ولا بعده مثله لان النبي يحمل على العموم والاثبات على المعظم فالمراد الشبه في بعض الاعضاء والافتقار لحسنه صلى الله عليه وسلم منزله عن الشريك كما قال البوصيرى منزله عن شريك في محاسنه * فجوهر الحسن فيه غير منقسم

(عن ابن عمر) بن الخطاب (رضى الله تعالى عنهما وسأله) أى والحال انه سأله (رجل) من أهل العراق كما عند الترمذى (عن المحرم) بالحج أو العمرة (يقتل الذباب) ماذا يلزمه اذا قتله وهو محرم (فقال) أى ابن عمر متعجباً من كونهم يسألون عن الشئ الحقير ويفرطون في الشئ الخطير (أهل العراق يسألون عن الذباب) بضم المعجمة والموحدة في اثنين بينهما ألف أى ما يلزم المحرم اذا قتله (وقد قتلوا ابن ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم هما) أى الحسنان (ريحاني من الدنيا) بلفظ الافراد وفي نسخة ريحانتي بقاء فوقية بعد النون بلفظ التثنية ووجه الشبه ان الولد يشم ويقبل وعند الترمذى من حديث أنس رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو الحسن والحسين فيشمها ويضمهما اليه وعند الطبراني هما ريحانتي من الدنيا أشبهما وقوله من الدنيا كقوله صلى الله عليه وسلم حبيب الى من دنيا كم الطيب والنساء أى هما نصيبى منها ثم يحمل أن يكون ابن عمر أجاب السائل عن خصوص ما سأل عنه لانه لا يحمل له كتمان العلم ويحتمل انه لم يحبه لعلمه انه متعذب في سؤاله (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما) انه (قال ضمنى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى صدره وقال اللهم علمه الحكمة

والنهار اذا تجلى قال والذكر واللائى قال ما زال بي هؤلاء حتى كادوا يستنزلوني عن شئ سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكل أمة أمين وان أميننا أيتها الامنة أبو عبيدة ابن الجراح

عن البراء رضى الله عنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم والحسن بن علي على عاتقه يقول اللهم انى أحبه فاحبه

عن أنس رضى الله عنه قال لم يكن أحد أشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم من الحسن بن علي رضى الله عنهما

عن ابن عمر رضى الله عنهما وسأله رجل عن المحرم يقتل الذباب فقال أهل العراق يسألون عن الذباب وقد قتلوا ابن ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم هما ريحانتي من الدنيا

عن ابن عباس رضى الله عنهما قال ضمنى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى صدره وقال اللهم علمه الحكمة

وفي رواية اللهم علمه الكتاب) بدل قوله الحكمة وعند البغوي في معجمه اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل وعند الضحاك علمه تأويل القرآن ولذا قال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان ابن عباس أعلم الناس بما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم واختلف في الحكمة ف قيل هي الاصابة في القول والعمل وقال مالك هي معرفة الدين والفقه فيه والاتباع له وقال الشافعي هي سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه تعالى ذكر تلاوة الكتاب وتعليمه ثم عطف عليه الحكمة فوجب أن يكون المراد منها شيئا خارجا عن الكتاب وليس ذلك الا السنة وقيل هي الفصل بين الحق والباطل والحكيم هو الذي يحكم الاشياء ويتقنها وقال مقاتل تفسير الحكمة في القرآن العظيم على أربعة أوجه أحدها مواظب القرآن قال تعالى وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعني الموعدة وثانيها الفهم والعلم قال تعالى وآتيناه الحكمة وثالثها النبوة ورابعها القرآن بما فيه من عجائب الاسرار قال تعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا قال ابن عادل وعند التحقيق ترجع هذه الامور الى العلم (عن أنس رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نعى زيدا) أي ابن حارثة (وجعفر) أي ابن أبي طالب (وابن رواحة) بفتح الراء والواو والخفة عبد الله أي أخبر الناس بموتهم في غزوة مؤتة قبل أن يأتيهم خبرهم وذلك انه عليه الصلاة والسلام أرسل سرية اليها واستعملها عليهم زيدا وقال ان أصيب جعفر فان أصيب فابن رواحة فخرجوا وهم ثلاثة آلاف فتلاقوا مع الكفار فاقتتلوا فكان كما قال عليه الصلاة والسلام (وذكر) البخاري (باقى الحديث) وهو أخذ الراية زيد فاصيب ثم أخذها جعفر فاصيب ثم أخذ ابن رواحة فاصيب (وقد تقدم) في الجنائز (ثم قال) هنا (حتى أخذها يعني الراية سيف من سيوف الله عز وجل وفي الجنائز فأخذها خالد بن الوليد من غير امرأة أي من غير تأمير منه صلى الله عليه وسلم لكنه رأى المصلحة في ذلك فأخذ الراية (حتى فتح الله عليهم) على يده فانهما بالاسلام حتى رجعوا سالمين وفي حديث أبي قتادة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم انه سيف من سيوفك فانت تنصره فن يومئذ يسمى سيف الله وعند ابن حبان والحاكم عن أبي أوفى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تؤذوا خالد فان سيف من سيوف الله صبه على الكفار (عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول استقرؤا القرآن) أي اطلبوا اقراءته (من أربعة من عبد الله بن مسعود فبدأ به و) من (سالم مولى أبي حذيفة) أي مولى امرأته تبناه ابو حذيفة لما تزوجها فنسب اليه واسم أبي حذيفة مهشم وقيل هشيم وقيل غير ذلك (و) من (أبي بن كعب و) من (معاذ بن جبل) وانما خص هؤلاء الاربعة لانهم أكثر ضبطا للفظ القرآن وأتقن تلاوة وان كان غيرهم أفقه في معانيه منهم أو لانهم تفرغوا لأخذ منه مشافهة وغيرهم اقتصر على أخذ بعضهم من بعض أو لانه صلى الله عليه وسلم أراد الاعلام بما يكون بعدهم من تقدم هؤلاء الاربعة وانهم أقرأ من غيرهم وليس المراد انه لم يجمعه غيرهم فقد جمعه أيضا في عهد صلى الله عليه وسلم أبو الدرداء وزيد ابن ثابت وأبو زيد الانصاري وسعد بن عبيد وغيرهم كما هو مبسوط في كتب القراءات (عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها استعارت من) أختها (أسماء قلادة) بكسر القاف قيل كان ثمنها اثني عشر درهما (فهلكت) أي ضاعت (فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ناسا من أصحابه في طلبها) وتقدم في التيمم رجلا وفسر باسيد بن حضير (فأدركتهم الصلاة فصلاوا بغير وضوء) لم يعلم عين تلك الصلاة (فلما أتوا النبي صلى الله عليه وسلم شكوا ذلك) الذي وقع لهم من فقد الماء وصلاتهم بغير وضوء (اليه) صلى الله عليه وسلم (فنزلت آية التيمم) التي في سورة المائدة (ثم ذكر باقي الحديث وقد تقدم في كتاب التيمم) وهو قول أسيد بن حضير لعائشة جزاك الله خيرا فوالله ما نزل بك أمر قط الا جعل الله لك منه مخرجا وللسلمة فيه بركة وفيه بيان فضل عائشة الصديقة بنت الصديق وكنتيتها أم عبد الله بعبد الله بن الزبير ابن أختها

وفي رواية اللهم علمه الكتاب عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نعى زيدا وجعفر وابن رواحة وذكر باقي الحديث وقد تقدم ثم قال فأخذها يعني الراية سيف من سيوف الله حتى فتح الله عليهم عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول استقرؤا القرآن من أربعة من عبد الله بن مسعود فبدأ به وسالم مولى أبي حذيفة وأبي ابن كعب ومعاذ بن جبل عن عائشة رضي الله عنها انها استعارت من أسماء قلادة فهلكت فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ناسا من أصحابه في طلبها فادركتهم الصلاة فصلاوا بغير وضوء فلما أتوا النبي صلى الله عليه وسلم شكوا ذلك اليه فنزلت آية التيمم ثم ذكر باقي الحديث وقد تقدم في كتاب التيمم (١) اعلموا واستعملوا

مصحيحه

وقول انها أسقطت من النبي صلى الله عليه وسلم سقطا لم يثبت وولدت في الاسلام قبل الهجرة بثمان سنين أو نحوها ومات النبي صلى الله عليه وسلم ولها نحو ثمانية عشر عاما وعاشت بعده قريبا من خمسين عاما فأكثر الناس الأخذ عنها ونقلوا عنها من الأحكام والآداب شيئا كثيرا وقد حفظت عنه صلى الله عليه وسلم كثيرا حتى قيل ان ربع الاحكام الشرعية منقول عنها وقال عروة بن الزبير ما رأيت أعلم بفقته ولا بطب ولا بشعر من عائشة وهي أفضل نساءه صلى الله عليه وسلم ما عدا خديجة على الصحيح (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) انها (قالت كان يوم بعث) بضم الموحدة وتخفيف العين المهملة وبعد الالف مثلثة أو بالغين المعجمة أو هوون تصحيف أو بالوجهين كما حكاه عياض أو بالمعجمة فقط عند بعضهم غير مصروف للتأنيث والعلمية لانه اسم بقعة على ميلين من المدينة وقع فيها حرب بين الاوس والخزرج وكان سبب ذلك ان من قاعدتهم ان الاصيل لا يقتل بالخليف فقتل رجل من الاوس رجلا خليفا للخزرج فارادوا ان يقيدوه أي يأخذوا قوده فامتنعوا فوقع الحرب بينهم لذلك قيل بقيت الحرب بينهم مائة وعشرين سنة حتى جاء الاسلام وكان رئيس الاوس حضيرا والدا سيد وكان أيضا فارسهم وقال أبو أحمد العسكري كان يوم بعث قبل قدومه صلى الله عليه وسلم المدينة بخمس سنين وقتل حضير وكثير من رؤسائهم وأشرفهم وكان ذلك اليوم (يوما قدمه الله لرسوله) وفي نسخة زيادة صلى الله عليه وسلم اذ لو كانوا أحياء لاستكبروا عن مبايعته صلى الله عليه وسلم ومنع حبري استهم عن حب دخول رئيس عليهم (فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم) المدينة (و) الحال انه (قد افترق ملوهم) أي جماعتهم (وقتل) بضم القاف مبنيا للمفعول (سرواتهم) بفتح السين المهملة والراء والواو خيارهم وأشرفهم (وجرحوا) بضم الجيم وتشديد الراء المكسورة بعدها حاء مهملة من الجرح وفي نسخة وخرجوا انحاء معجمة فراء مفتوحة تين جيم من الخروج أي خرجوا من أوطانهم وفي أخرى بجيمين أي اضطربت أقوالهم من قولهم جرح الخاتم اذا جال في الكف وفي أخرى بفتح المهملة ثم جيم من الجرح وهو ضيق الصدر (فقدمه الله) بتشديد الدال أي ذلك اليوم (لرسوله) في بعض النسخ زيادة صلى الله عليه وسلم (في) أي لاجل (دخولهم) أي الذين تأخروا (في الاسلام) فكان قتل من قتل من أشرفهم ممن كان يأنف ان يدخل في الاسلام من مقدمات الخير وقد كان بقي منهم من هذا النحو عبد الله بن أبي بن ساول وقصته في أنفته وتكبره مشهورة لا تخفى وقد علمت ان في تعليلية كهى في قوله تعالى فذلك الذي لم تنف في فيه وقوله لمسكم فيما أفضتم فيه عذاب عظيم وفي الحديث دخلت امرأة النار في هرة (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لولا الهجرة) أمر ديني وعبادة ما موربها (لكنت امرأة من الانصار) أي لا تنسبت الى دارهم المدينة أو لتسميت باسمهم وانتسبت اليهم كما كانوا يتناسبون بالخلف لكن خصوصية الهجرة سبقت فنعت من ذلك وهي أعلى وأشرف فلا تبدل بغيرها وقيل غير ذلك ومراده بذلك تألفهم واستطابة نفوسهم والثناء عليهم في دينهم حتى رضي ان يكون واحدا منهم لولا ما يمنعه من الهجرة التي لا يجوز تبديلها وليس المراد الانتقال عن نسب آبائه لانه يمتنع قطعاً لاسيما ونسبه عليه الصلاة والسلام أشرف الانساب وكذا ليس المراد النسب الاعتقادي فانه لا معنى للانتقال اليه (عن البراء) بن عازب (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الانصار) الاوس والخزرج ابنا حارثة بن ثعلبة وأمههم قبيلة بفتح القاف وسكون الياء التحتية وتسميتهم بذلك اسلامية لاجهلية (لا يحبهم) كلهم (الامؤمن) أي كامل الايمان (ولا يبغضهم) كلهم من جهة نصرتهم للرسول عليه الصلاة والسلام (الامنافق) وفي مستخرج أبي نعيم من حديث البراء من أحب الانصار فبجى أحبهم ومن أبغض الانصار فببغضى أبغضهم وهو يؤيد ما تقرّر بقولنا من جهة نصرتهم الخ والتقيد بكلهم مخرج لمن أبغض بعضهم لعنى يسوغ البغض له (فن أحبهم أحبه الله) أي أنعم عليه

عن عائشة رضي الله عنها قالت كان يوم بعث يوما قدمه الله لرسوله صلى الله عليه وسلم فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد افترق ملوهم وقتلت سرواتهم وجرحوا فقدمه الله لرسوله صلى الله عليه وسلم في دخولهم في الاسلام عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لولا الهجرة لكنت من الانصار عن البراء رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الانصار لا يحبهم الامؤمن ولا يبغضهم الامنافق فن أحبهم أحبه الله

ومن أبغضهم أبغضه الله
 عن أنس رضي الله
 عنه قال رأى النبي صلى
 الله عليه وسلم النساء
 والصبيان مقبلين من
 عرس فقام النبي صلى
 الله عليه وسلم مثلاً فقال
 اللهم أتم من أحب
 الناس إلى قاهلاً ثلاث
 مرات عن وعن رضي
 الله عنه في رواية قال
 جاءت امرأة من
 الانصار الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم معها
 صبي لها فكلمها رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 فقال والذي نفسي بيده
 انكم أحب الناس الى
 مرتين عن عن زيد بن
 أرقم رضي الله عنه قال
 قالت الانصار يا رسول
 الله لكل نبي أتباع وانا
 قد اتبعناك فادع الله
 أن يجعل أتباعنا
 فدعاه عن عن أبي حميد
 رضي الله عنه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال
 ان خير دور الانصار
 فذكر الحديث وقد تقدم
 ثم قال قال سعد بن عباد
 للنبي صلى الله عليه وسلم
 يا رسول الله خير دور
 الانصار

(١) لعلمها النجار اه
 (٢) في نسخة الهامش
 ابن عباد من المثل اه

مصححه

ورحمه وأرادله الخير (ومن أبغضهم أبغضه الله) أي أراد عقابه وشقاوته وانما اختصوا بذلك لما فازوا به دون
 غيرهم من القبائل من أيوائه صلى الله عليه وسلم ومواساتهم بأنفسهم ومواهلهم فكان صنعهم لذلك موجبا
 لمعاداتهم جميع الفرق الموجودين اذ ذلك من عرب وعجم والعداوة تجر البغض وأيضا اختصوا به موجب
 للحسد والحسد يجرب البغض فن ثم حذر صلى الله عليه وسلم من بغضهم ورغب في محبتهم حتى جعل ذلك من
 الايمان والنفاق حيث قال في الرواية الاخرى آية الايمان حب الانصار وآية النفاق بغض الانصار تنويها
 بفضلهم وهذا جار في بقية الصحابة فتجب محبتهم لتشبيدهم أركان الدين وان وقع من بعضهم لبعض
 بغض بسبب الحروب الواقعة بينهم فذاك من غير هذه الجهة بل لما طرأ من المخالفة ومن ثم لم يحكم بعضهم
 على بعض بالنفاق وانما حالهم في ذلك حال المجتهدين في الاحكام للمصيب أجرين ولا خطي أجر واحد (عن
 أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم النساء والصبيان مقبلين من عرس)
 بضم العين والراء ويجوز في اللغة اسكان الراء وهو الزفاف ويقال طعام الزفاف (فقام النبي صلى الله عليه
 وسلم مثلاً) بضم الميم الاولى واسكان الثانية مع كسر المثلثة وفتحها أي منتصباً قائماً قال في المصباح
 ومثل بين يديه مثولاً من باب قعد انتصب قائماً اه وفي نسخة مثلاً بضم الميم الاولى وفتح الثانية وتشديد
 المثلثة المفتوحة أي مكلفاً نفسه ذلك وطالباً بذلك منها وفي رواية ممتناً بمثناة فوقية بعد الميم الساكنة الثانية
 ثم نون مشددة أي مشتداً فويقال متناً الشيء متانة بالضم اشتد وقوى وقيل معناه قياماً طويلاً وهو من
 الامتنان لان من قام له عليه الصلاة والسلام فقدمت عليه بشئ لا أعظم منه فكانه قال يمتن عليهم بمحبته
 ويؤيده قوله (فقال اللهم أتم من أحب الناس الى قاهلاً ثلاث مرات) وتقديم لفظ اللهم للتبرك أو
 للاستشهاد بالله على صدقه (وعنه رضي الله تعالى عنه) انه (قال جاءت امرأة من الانصار الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم معها صبي لها) ولم يسم هو ولا أمه (فكلمها رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي
 ابتدأها بالكلام تأنيساً لها أو أجابها عما سألته عنه (فقال) النبي صلى الله عليه وسلم (والذي نفسي بيده
 انكم) أيها الانصار (أحب الناس الى) أي من أحبهم خرف التبعية مقدر كمال عليه الحديث السابق
 فلا تعارض بينه وبين قوله أبو بكر في جواب من قال من أحب الناس اليك قال أبو بكر (مرتين) أي قال
 ذلك القول مرتين (عن زيد بن أرقم رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال) وفي نسخة قالت (الانصار يا رسول
 الله لكل نبي أتباع) بفتح الهمزة وسكون الفوقية (وانا قد اتبعناك) بوصل الهمزة وتشديد الفوقية
 (فادع الله أن يجعل أتباعنا) بفتح الهمزة وسكون الفوقية أي حلفاءنا ومواليها (منا) أي متصلين بنا
 فيقال لهم الانصار مقتفين آثارنا باحسان ليكون لهم ما جعل لنا من العز والشرف ويدخلوا في الوصية
 بالاحسان لنا وغير ذلك (فدعا) عليه الصلاة والسلام (به) أي بالذي سأله فقال اللهم اجعل أتباعهم
 منهم وفيه التنيية على شرف صحبة الاخيار وقد صرح المرء مع من أحب وتأمل تأثير الصحبة في كل شئ حتى
 البواسق وهي ذكر ان الصقور بالصحبة وقعت على أيدي الملوك وحتى الخطب بصحبة البخار يعتق من
 النار فعليك بصحبة الاخيار (عن أبي حميد) الساعدي (رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم)
 انه (قال ان خير دور الانصار) أي منازلهم وكانت كل قبيلة منهم تكن محلة فسميت تلك المحلة داراً أي
 خير قبائلهم من باب اطلاق المحل وارادة الحال أو خيريتها بسبب خيرية أهلها (فذكر) البخاري
 (الحديث) وهو دار بني النجار ثم بني عبد الاشهل ثم دار بني الحارث ثم بني ساعدة وفي كل دور الانصار
 خير (وقد تقدم) في كتاب الزكاة (ثم قال) البخاري هنا (فقال سعد) هو ابن عباد ٢ (لنبي
 صلى الله عليه وسلم) لما قال له بعض أهل قبيلته ألم تر ان نبي الله صلى الله عليه وسلم خير الانصار فجعلنا
 آخر في الذكر (يا رسول الله خير) بضم الخاء المعجمة مبنياً للفعول (دور الانصار) برفع دور نائباً

عن الفاعل أى فضل بعض قبائلها على بعض (جعلنا) بضم الجيم مبنيًا للمفعول مع سكون اللام (آخرًا) أى فى الذكر (فقال) عليه الصلاة والسلام (أوليس) بفتح الواو (بحسبكم) بموحدة قبل الحاء وسكون السين أى أوليس بكافيكم (أن تكونوا من الخيار) جمع خير الذى بمعنى افعال التفضيل وهو تفضيلهم على سائر القبائل (عن أسيد بن حضير) بضم الهمزة وفتح السين المهملة فى الاول وضم الحاء المهملة وفتح الصاد المعجمة فى الثانى مصغرين (رضى الله تعالى عنه أن رجلا من الانصار) قيل هو أسيد الراوى (قال يا رسول الله ألا تستعملنى) أى ألا تجعلنى عاملا على الصدقة أو على بلد (كما استعملت فلانا) قيل هو عمرو بن العاص (قال) عليه الصلاة والسلام (ستلقون بعدى أثره) بضم الهمزة وسكون المثناة أو بفتحهما أى استثنارا لغيركم عليكم أى بان يستأثر عليكم بامور الدنيا وفضل عليكم غيركم قيل ان ذلك وجد فى زمن معاوية (فاصبروا حتى تلقوني على الحوض وفى رواية عن أنس وموعدكم الحوض) الذى ترد عليه أمتى آنيته عدد تجوم السماء كفى مسلم وهو قبل الصراط على الصحيح وقيل بعده وقيل له حوض قبله وحوض بعده (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أن رجلا) هو أبو هريرة (أتى النبي صلى الله عليه وسلم) وفى رواية فقال يا رسول الله أصابنى الجهد (فبعث الى نسائه) أمهات المؤمنين يطلب منهن ما يضيفه به (فقلن ما معنا) أى ما عندنا (الا الماء فقال النبي) وفى نسخة رسول الله (صلى الله عليه وسلم من يضم) اليه فى طعامه (أو يضيف) بكسر الصاد المعجمة وسكون التحتية والشك من الراوى (هذا) الرجل (فقال رجل من الانصار) يا رسول الله (أنا) أضيفه (فانطلق به الى امرأته فقال) لها (أكرمى ضيف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت) له (ما عندنا الا قوت صبيان) بالتنوين وفى نسخة صبيانى بالياء وفى مسلم فقام رجل من الانصار يقال له أبو طلحة وعلى هذا المرأة أم سليم والاولاد انس واخوته لكن استبعد الخطيب ان يكون أبو طلحة هذا هو زيد بن سهل عم أنس بن مالك زوج أمه فقال هو رجل من الانصار لم يعرف اسمه ووجهه ان هذا الرجل المضيف ظهر من حاله انه كان قليل ذات اليد فانه لم يجد ما يضيف به الا قوت اولاده وأبو طلحة زيد بن سهل كان أكثر انصارى بالمدينة مالا وقل هو ثابت ابن قيس وقيل عبد الله بن رواحة (فقال) لها (هبتى طعامك وأصبحى سراجك) بهمزة قطع وموحدة بعد الصاد المهملة أى أوقديه وفى نسخة وأصلحى باللام بدل الموحدة (وتومى صبيانك اذا أرادوا عشاء) قال فى المصابيح فيه نفوذ فعل الاب على الابن وان كان منطويا على ضرر اذا كان ذلك من طريقة النظر وان القول فيه قول الاب والفعل فعله لانهم نوموا الصبيان جياعا ايشار القضاء حق الرسول صلى الله عليه وسلم فى اجابة دعوتة والقيام بحق ضيفه (فهيات) زوجة الانصارى (طعامها وأصبحت) بالموحدة أى أوقدت (سراجها ونومت صبيانها) بغير عشاء (ثم قامت كأنها تصلح سراجها فاطفأته فجعل) أى الانصارى وزوجته (يرياه) بضم أوله (أنهما) وفى رواية كأنهما (يا كلان فباتا طاويين) أى بغير عشاء وأكل الضيف (فلما أصبح غدا الى رسول الله) ضمن جواب لما هو قوله غدا معنى الاقبال أى لما دخل الصباح أقبل على رسول الله (صلى الله عليه وسلم فقال) له صلى الله عليه وسلم (ضحك الله الليلة أو) قال (عجب من فعالكما) بفتح الفاء اسم للفعل الحسن كالجود والكرم وقد يستعمل فى القبيح وبكسرهما اذا كان الفعل بين اثنين بمعنى انه مصدر فاعل مثل قاتل قاتلا قال فى المختار الفعل بالفتح مصدر فعل يفعل والفعل بالكسر الاسم والجمع الفعال مثل قبح وقذاح والفعال بالفتح الكرم والفعال أيضا مصدر فعل وكانت منه فعلة حسنة أو قبيحة اه وفى المصباح فعلته فعلا بالفتح فالفعل والاسم الفعل بالكسر وجمعه فعال بالكسر أيضا مثل قبح وقذاح والفعلة بالفتح المرة والفعال مثل سلام الوصف الحسن والقبيح أيضا فيقال هو قبيح الفعال وحسن الفعال ويكون مصدرا أيضا فيقال فعل فعال

جعلنا آخر افعال أوليس
بحسبكم أن تكونوا من
الخيار عن أسيد بن
حضير رضى الله عنه أن
رجلا من الانصار قال
يا رسول الله ألا تستعملنى
كما استعملت فلانا قال
ستلقون بعدى أثره
فاصبروا حتى تلقوني
على الحوض وفى رواية
عن أنس وموعدكم
الحوض عن أبي
هريرة رضى الله عنه أن
رجلا أتى النبي صلى الله
عليه وسلم فبعث الى
نسائه فقلنا ما معنا الا
الماء فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من
يضم أو يضيف هذا
فقال رجل من الانصار
أنا فانطلق به الى امرأته
فقال أكرمى ضيف
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقالت ما عندنا الا
قوت صبيانى فقال هبتى
طعامك وأصبحى
سراجك وتومى صبيانك
اذا أرادوا عشاء فهيات
طعامها وأصبحت سراجها
وتومت صبيانها ثم قامت
كأنها تصلح سراجها
فاطفأته فجعل يرياه
أنهما يأتيا كلان فباتا
طاويين فلما أصبح غدا
الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال ضحك الله
الليلة أو عجب من فعالكما

فأنزل الله عز وجل ويؤثرون على أنفسهم (٨٦) ولو كان بهم خصاصة ﴿٨٦﴾ عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال مر أبو بكر

مثل ذهب ذهبا اه ونسبة الضحك والتعجب الى الباري جل وعلا مجازية والمراد بهم ما الرضى بصنيعهما
(فأنزل الله تعالى ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) أى فاقة وقال فى النهاية الخصاصة الجوع
والضعف وأصلها الفقر والحاجة الى الشئ والجلة فى موضع الحال ولو بمعنى الفرض أى ويؤثرون مفروضة
خصاصتهم والمعنى يقدمون المحاويج على حاجة أنفسهم ويبدؤن بالناس قبلهم فى حال احتياجهم الى ذلك
(عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه) انه (قال مر أبو بكر) الصديق (والعباس) بن عبد المطلب
(رضي الله تعالى عنهما بمجلس من مجالس الانصار) والنبي صلى الله عليه وسلم فى مرض موته (وهم)
أى والحال انهم (يكونون فقال) العباس أو الصديق لهم (ما يبكيكم قالوا ذكرنا مجلس النبي صلى الله عليه
وسلم منا) أى الذى كنا نجلسه معه ونخاف ان يموت ونفقد مجلسه فبكينا لذلك (فدخل) العباس
وأبو بكر (على النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك) الذى وقع من الانصار (قال) أنس (نخرج
النبي صلى الله عليه وسلم) الحال انه (قد عصب) بتخفيف الصاد المهملة (على رأسه حاشية برد)
بضم الموحدة وسكون الراء نوع من الثياب معروف وفى نسخة برودة زيادة هاء التأنيث وحاشية نصب
مفعول عصب (قال) أنس (فصعد) عليه الصلاة والسلام بكسر العين (المنبر ولم يصعده) بفتح العين
(بعد ذلك اليوم حمد الله تعالى وأثنى عليه ثم قال أوصيكم بالا انصار فانهم كرشى) بفتح الكاف وكسر الراء
والشين المعجمة أى جماعتي (وعيتي) بفتح العين المهملة وسكون التحتية وفتح الموحدة وتاء التأنيث
أى موضع سرى مأخوذ من عيبة الثياب وهى ما يحفظ فيها قال القزاز ضرب المثل بالكرش لانه مستقر غداء
الحيوان الذى يكون فيه نماؤه والعيبة ما يجوز فيها الرجل نفائس ما عنده يعنى انهم موضع سره وأمانته وقال
ابن دريد هذا من كلامه صلى الله عليه وسلم الموجز الذى لم يسبق اليه (وقد قضوا الذى عليهم) من الايواء
والنصرة له عليه الصلاة والسلام كما ياءه ليلة العقبة (وبقى الذى لهم) وهو دخول الجنة كما وعدهم صلى
الله عليه وسلم اذا آووه ونصروه (فأقبلوا من محسنهم وتجاوزوا) بفتح الواو (عن مسيئهم) وهذا
فى غير الحدود اما فيما فهم كغيرهم (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال خرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم وعليه ملحفة) بكسر الميم وسكون اللام وفتح الحاء المهملة حال كونه (متعظفا) بالفوقية
المفتوحة وتشديد الطاء وفى نسخة منعظفا بنون سا كنية أى مرتديا (بها على منكبيه) بفتح الميم
وكسر الكاف وفتح الموحدة (وعليه عصابة) بكسر العين وقد عصب بها رأسه من وجعها (دسما) بالرفع
صفة لعصابة أى سوداء (حتى جلس على المنبر فحمد الله تعالى وأثنى عليه ثم قال) بعد الثناء (أما بعد
أيها الناس فان الناس يكثررون وتقل الانصار) أى الذين آووه صلى الله عليه وسلم ونصروه وهذا أمر
لا يشركهم فيه غيرهم لانه قد انقضى زمانه فكما مضى منهم أحد مضى من غير بدل بخلاف غيرهم فيكثر
غيرهم ويقالون (حتى يكونوا كاللح) بكسر الميم (فى الطعام) من القلة ووجه الشبه ان المالح بالنسبة
الى جملة الطعام جزء يسير منه وكذلك الانصار بالنسبة للمهاجرين وأولادهم الذين انتشروا فى البلاد وملكوا
الاقليم فن ثم قال صلى الله عليه وسلم للمهاجرين (فن ولي منكم) أيها المهاجرون (أمرا) مفعول
به (يضر فيه) أى فى ذلك الامر (أحدا أو ينفعه) صفة كاشفة لامرا (فليقبل من محسنهم
ويتجاوز عن مسيئهم) مخصوص بغير الحدود كما سبق وقد وقع ما قاله عليه الصلاة والسلام لان الموجود
الآن ممن ينسب لعل بن أبى طالب رضي الله تعالى عنه ممن يتحقق نسبه اليه أضعاف ممن يوجد من
قبيلتي الاوس والخزرج ممن يتحقق نسبه اليهم وقس على ذلك ولا التفات الى كثرة من يدعى انه منهم
من غير برهان قاله فى الفتح (فأقبلوا) بفتح الموحدة من (محسنهم وتجاوزوا عن مسيئهم) قال فى

والعباس رضي الله عنهما بمجلس من مجالس
الانصار وهم يكون
فقال ما يبكيكم قالوا
ذكرنا مجلس النبي
صلى الله عليه وسلم
منا فدخل على النبي
صلى الله عليه وسلم
فأخبره بذلك قال
نخرج النبي صلى الله
عليه وسلم وقد عصب
على رأسه حاشية برد
قال فصعد المنبر ولم
يصعده بعد ذلك اليوم
حمد الله وأثنى عليه
ثم قال أوصيكم بالا انصار
فانهم كرشى وعيتي
وقد قضوا الذى عليهم
وبقى الذى لهم فأقبلوا
من محسنهم وتجاوزوا
عن مسيئهم ﴿٨٦﴾ عن ابن
عباس رضي الله عنهما
قال خرج رسول الله
صلى الله عليه وسلم
وعليه ملحفة منعظفا
بها على منكبيه وعليه
عصابة دسما حتى جلس
على المنبر فحمد الله
وأثنى عليه ثم قال أما
بعد أيها الناس فان
الناس يكثررون وتقل
الانصار حتى يكونوا
كاللح فى الطعام فن
ولى منكم أمرا يضر
فيه أحدا أو ينفعه
فليقبل من محسنهم
ويتجاوز عن مسيئهم

الفتح في غير الحدود وحقوق الناس اه (عن جابر) بن عبد الله الانصاري (رضي الله تعالى عنه) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اهتز العرش) الرحاني أي تحرك حقيقة (لموت سعد ابن معاذ) بالذال المعجمة كبير الاوس فرحا بقدم روحه وخلق الله تعالى فيه تمييزا اذ لا مانع من ذلك والمراد اهتز أهل العرش وهم جملة خذف المضاف ويؤيده حديث الحاكم ان جبريل قال من هذا الميت الذي فتحت له أبواب السماء واستبشر به أهلها والمراد باهتزازه ارتياحه لروحه واستبشاره بصعودها لكرامته ومنه قولهم فلان يهتز للكارم ليس مرادهم اضطراب جسمه وحركته وانما يريدون ارتياحه اليها واقباله عليها وقيل جعل الله اهتزاز العرش علامة للملائكة على موته والمراد الكناية عن تعظيم شأن وفاته والعرب تنسب الشيء العظيم الى أعظم الاشياء فتقول اظلمت الارض لموت فلان وقامت له القيامة وقيل المراد بالعرش السرير الذي جل عليه رقبانه ورد اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ فاضافته الى الرحمن تقتضي ان المراد به الجسم المخصوص وبان لا فضيلة في اهتزاز سريره اذ كل سرير يهتز اذا تجاذبه أيدي الرجال نعم يحتمل ان يراد اهتزاز جملة سريره فرحا بقدمه على ربه (عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبي) بضم الهمزة ثم فتح فتشديد ابن كعب بن قيس بن عبيد بن زيد بن معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار واسمه تيم اللات بن ثعلبة بن عمرو بن الخزرج الا كبير الانصاري الخزرجي العامري شهد العقبة و بدر وكان عمره يقول أبي سيد المسلمين وتوفي سنة ثلاثين رضي الله تعالى عنه (ان الله عز وجل (أمرني أن أقرأ عليك) سورة (لم يكن الذين كفروا) وفي نسخة زيادة من أهل الكتاب أي قراءة بلاغ وانذار لقراءة تعلم واستدكار وقيل حكمة قراءته عليه تعلم أبي ألفاظه وصفة أدائه ومواضع الوقوف وصنيع النعم فان نعمات القرآن على أسلوب ألفه الشرع وقرره بخلاف ما سواه من النعم المستعملة في غيره ولكل ضرب من النعم أثر مخصوص في النفوس فكانت القراءة عليه ليعلمه لا ليتعلم منه اه (قال) أبي (وسماني الله) لك يا رسول الله والمعنى على الاستفهام (قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) سماك لي وعند الطبراني قال نعم باسمك ونسبك في الملاء الأعلى (قال) أنس (فبكي) أبي فرحا وسرورا وخوفا أن لا يقوم بشكر النعمة وانما استفسره بقوله وسماني لانه جواز ان يكون أمره أن يقرأ على رجل من أمته غير معين فاختره هو وخص هذه السورة بالذكر كما قال القرطبي لما احتوت عليه من التوحيد والرسالة والاخلاص والصحف والكتب المنزلة على الانبياء وذكر الصلاة والزكاة والمعاد وبيان أهل الجنة والنار مع وجازتها (عن أنس) الاولى ان يقول فيه وفيما بعده وعنه (رضي الله تعالى عنه) انه (قال جمع القرآن) أي استظهره حفظا (على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة كلهم من الانصار أبي) هو ابن كعب الخزرجي (ومعاذ ابن جبل) الخزرجي (وأبوزيد) أوس أو ثابت بن زيد أو سعد بن عبيد بن النعمان (وزيد بن ثابت) بالثلثة ابن الضحاك الانصاري الخزرجي كان أعلم الناس بالفرائض ومن أعلم الصحابة والراسخين في العلم ومن أفكاه الناس اذا خلا مع أهله وكان عمره لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة إحدى عشرة سنة وتوفي سنة خمس وأربعين وصلى عليه مروان بن الحكم (فقيل لأنس من أبوزيد) المذكور (قال) هو (أحد عمومي) وتقدم الخلاف في اسمه وقيل اسمه قيس بن السكن بن قيس ابن زعور بفتح الزاي وبالمهملة بالراء ابن حرام بالخاء والراء لمهملتين الانصاري قال الواقدي ويرجه قول أنس أحد عمومي لانه أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم بالضادين المعجمتين ابن زيد بن حرام فان قلت قد جمع القرآن غيرهم أيضا أجب بان مفهوم العدد لا ينفي الزائد وخص هؤلاء الأربعة بالذكر قال النووي لانهم تفرغوا لاختار القرآن عنه صلى الله عليه وسلم مشافهة وغيرهم اقتصر على أخذ بعضهم عن بعض أو انهم تفرغوا ليؤخذ عنهم أو انه صلى الله عليه وسلم أخبر بما يكون بعثوفاته عليه الصلاة

عن جابر رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اهتز العرش لموت سعد بن معاذ عن أنس رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا بي ان الله أمرني أن أقرأ عليك لم يكن الذين كفروا قال وسماني قال نعم فبكي عن أنس رضي الله عنه قال جمع القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم أربعة كلهم من الانصار أبي ومعاذ ابن جبل وأبوزيد وزيد بن ثابت فقيل لأنس من أبوزيد قال أحد عمومي

والسلام من تقدم هؤلاء الاربعة وانهم أقرأ من غيرهم وقدم نظير ذلك (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال لما كان يوم) وقعة (أحد انهزم الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم وأبوطلحة) زيد بن سهل ابن الاسود بن حزام الانصاري الخزرجي اشهر بكنية وكان زوج أم سليم بنت ملحان أم أنس بن مالك روى انه لما خطبها قالت له يا أباطلحة ما مثلك يرد لك كنك امرؤ كافر وأنا امرأة مسالمة ولا يحل لي أن أتزوجك فان تسلم فذلك مهري لا أسألك غيره فاسلم فكان ذلك مهرها توفي سنة احدى وثلاثين أو أربع وثلاثين أو احدى وخمسين (بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم) والواو في وأبوطلحة للحال وهو مبتدأ خبره (محبوب) بفتح الميم وضم الجيم وسكون الواو بضم الميم وفتح الجيم وكسر الواو مشددة آخره موحدة فيهما أي مترس (عليه) زاده الله شرفا ليد (بحجفة) بفتح الحاء المهملة والجيم والفاء أي بترس (له) من جلد ولا خشب فيه وقوله بحجفة متعلق بقوله محبوب كما لا يخفى (وكان أبوطلحة رجلا راميا) بالقوس (شديد القد) باضافة شديد إلى القد بكسر القاف وتشديد الدال وهو سير من جلد لم يدبغ قال في المختار القد بالكسر سير يقدم من جلد غير مدبوغ اه والمراد به هنا وتر القوس أي شديد وتر القوس في النزاع والمد قاله الزركشي ولذا اتبعه بقوله (فكسر) وفي نسخة يكسر بتحتية مفتوحة فكاف ساكنة (يومئذ قوسين) نصب على المفعولية (أو ثلاثا) بالنصب عطفا عليه أي من شدته وفي نسخة تكسر بفوقية فكاف مفتوحة وتشديد المهملة المفتوحة على وزن تفعّل ليدل على كثرة الكسر يومئذ قوسان رفع فاعل تكسرا وثلاث رفع أيضا عطفا على سابقه وفي أخرى شديد بالنصب لقد بلام التأكيّد وكلمة قد للتحقيق وهي لاتناسب فكسر بالفاء قال في الفتح وروى شديد المد بالميم المفتوحة بدل القاف وتشديد الدال وقال الكرمانى وتبعه البرماوى وفي بعضها اليدأى بالتحية بدل القاف (وكان الرجل يمر) بابي طلحة (ومعه الجعبة) بفتح الجيم وسكون العين المهملة أي الكنانة مملوءة (من النبل) بفتح النون وسكون الموحدة أي السهام قال في الصباح الجعبة للنشاب والجمع جعاب مثل كبة وكلاب وجعبات أيضا مثل سجدات (فيقول) النبي صلى الله عليه وسلم (انشرها) بنون ساكنة فجمعة مضمومة وفي نسخة انثرها بالمثلثة بدل الشين المعجمة (لابي طلحة) ليرمى بها (فاشرف النبي) صلى الله عليه وسلم أي اطلع من فوق حال كونه (ينظر إلى القوم) وهم يرمون (فيقول) له (أبوطلحة يا نبي الله) أفديك (بابي أنت وأمي لا تشرف) بالشين المعجمة والجزم على النهي أي لا تطلع (بصيبك) بالرفع أي لا تشرف فانه يصيبك (سهم من سهام القوم) من الاعداء وفي رواية يصيبك بالجزم على رأى الكسائي المشهور حيث أجاز لا تكفر تدخل النار ولا تدن من الاسديا كلك بالجزم على معنى لا تكفر فانك ان تكفر تدخل النار ولا تدن من الاسد فانك ان تدن منه يأكلك والجهور يقدر على فعل الشرط منقيا فلذلك لا يصح عندهم التركيب المذكور لكن حيث ثبتت الرواية الصحيحة بذلك وكان يصح تخريجها على رأى امام من أئمة العربية جليل المكانة خرجت عليه ولا يقطع بخطها المخالف المذهب الجهور خلافا لبعضهم (نحري دون نحرك) قال الكرمانى النحر الصدر أي صدرى عند صدرك أي أقف ههنا بحيث يكون صدرى كالترس لصدرك قال أنس (ولقد رأيت عائشة بنت أبي بكر) أمي (أم سليم) زوج أبي طلحة رضي الله تعالى عنهم (وانهما المشمرتان) بكسر الميم مع التثنية أثوابهما (أرى) بفتح الهمزة أي أبصر (خدم سوقهما) بضم السين جمع ساق مجرور باضافة خدم اليه وهو بفتح الحاء المعجمة وبالمد المهملة جمع الخدمة وهي الخلخال أو أصل الساق وكان ذلك قبل نزول الحجاب حال كونهما (تنقران القرب) بفتح الفوقية وسكون النون وضم القاف وبعد الزاى ألف فنون أي تثبان وتقفران من مرعة السير والقرب نصب واعتراض بان تنقر غير معتدو أجاب بعضهم بانه على نزع الخافض أي تثبان بالقرب وضبطه بعضهم تنقران

عن أنس رضي الله عنه قال لما كان يوم أحد انهزم الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم وأبوطلحة بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم محبوب عليه بحجفة له وكان أبوطلحة رجلا راميا شديد القد يكسر يومئذ قوسين أو ثلاثا وكان الرجل يمر ومعه الجعبة من النبل فيقول انثرها لأبي طلحة فاشرف النبي صلى الله عليه وسلم ينظر إلى القوم فيقول أبوطلحة يا نبي الله بأبي أنت وأمي لا تشرف يصيبك سهم من سهام القوم نحري دون نحرك ولقد رأيت عائشة بنت أبي بكر وأم سليم وانهما المشمرتان أرى خدم سوقهما تنقران القرب

بضم حرف المضارعة وكسر القاف من أنقر فعداه بالهمز وعليه فيصح نصب القرب على المفعولية وفي نسخة تنقلان باللام بدل الزاي وفي المصاييح أن القرب مفعول بامم فاعل منصوب على الحال محذوف أي تنقران جاعلين القرب (على متونهما) أي ظهورهما (تفرغانه) بضم حرف المضارعة أي الماء (في أفواه القوم) من المسامين المقاتلين (ثم ترجعان فتمسلا أنهما ثم تبيضان فتفرغانها) بالتأنيث وفي نسخة تفرغانه (في أفواه القوم) ولقد وقع السيف من يد) بالافراد وفي نسخة بالتثنية (أبي طلحة) اما مرتين واما ثلاثا زاد مسلم في روايته من النعاس وفي رواية للبخاري في موضع آخر عن أبي طلحة أنه قال كنت فيمن يغشاه النعاس يوم أحد حتى سقط سيفي من يدي مرارا يسقط وأخذه ويسقط وأخذه (عن سعد بن أبي وقاص) أحد العشرة المبشرة بالجنة (رضي الله تعالى عنه) أنه (قال ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لاحد) وقوله (يمشي على الارض) صفة مؤكدة لاحد كما في قوله تعالى وما من دابة في الارض لمزيد التعميم والاحاطة (أنه من أهل الجنة) (العباد الله بن سلام) استشهد كل هذا بأنه صلى الله عليه وسلم قال لجماعة انهم من أهل الجنة غير ابن سلام وأجيب بأن التقدير يمشي على الارض الآن بعد موت العشرة المبشرة ما عدا سعد المذكور ويدل لذلك رواية ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لحي يمشي على الارض انه من أهل الجنة وأجاب النووي بأن سعدا قال ما سمعت وفي سماعة لذلك لا يدل على نفي البشارة لغيره واذا اجتمع النفي والاثبات فلا ثبات مقدم عليه اه وقال الكرماني ما سمعت لم ينصف أصل الاخبار لغيره بالجنة (قال) سعد بن أبي وقاص (وفيه) أي في عبد الله بن سلام (نزلت هذه الآية وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله) كذا قال الجمهور ان الشاهد هو عبد الله بن سلام وعورض بأن ابن سلام انما أسلم بالمدينة والاحقاف مكية وأجيب بأنهم مكية الا قوله وشهد الى آخر الآيتين ومعنى الآية أخبروني ماذا تقولون ان كان القرآن من عند الله وكفرت به أيها المشركون وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله والمثل صلة يعني عليه أي على انه من عند الله فأمن الشاهد واستكبرتم عن الايمان به وقيل الشاهد التوراة ومثل الفرقان هو التوراة فشهد موسى على التوراة ومحمد على الفرقان فكل واحد يصدق الاخر لان التوراة مشتملة على البشارة بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن مصدق للتوراة قيل ان قوله قال وفيه نزلت الخ مدرج من كلام مالك بن أنس وقيل من جملة الحديث ويدل لذلك حديث الترمذي وابن حبان عن عوف انها نزلت في عبد الله بن سلام (عن عبد الله بن سلام) بتخفيف اللام ابن الحارث الاسرائيلي ثم الانصاري كان حليفاهم من بني قينقاع وهو من ولد يوسف بن يعقوب عليهما الصلاة والسلام وكان اسمه في الجاهلية الحصين فسماه النبي صلى الله عليه وسلم حين أسلم عبد الله وكان اسلامه لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة مهاجرا وفي الترمذي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انه عاشر عشرة في الجنة وتوفي سنة ثلاث وأربعين (رضي الله تعالى عنه) انه (قال رأيت رؤيا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فقصصتها عليه) هي اني (رأيت كأنني في روضة) هي كما في المصباح الموضع المحجب بالزهر جمعها رياض وروضات بسكون الواو وفي لغة بفتحها وقال في المختار الروضة من البقل والعشب وجمعها روض ور يا ض اه (ذكر) ابن سلام الراوي (من سعتها) بفتح السين (وخضرتها) شيئا عظيما قل أن يوجد ذلك في المحسوس (وسطها) بفتح السين (عمود من حديد أسفله في الارض وأعلاه في السماء في أعلاه عروة) بضم العين وسكون الراء المهملتين وفتح الواو وهي ما يستمسك بها كعروة القميص وعروة السكون أي أذنه وجمعها عرى مثل مدي ومدي (فقيل لي) وفي نسخة له على الالتفات (ارق) وفي نسخة ارقه بهاء البسكت (فقيل) وفي نسخة قلت (لأستطيع) ان أرقه (فأبائي منصف) بكسر الميم وسكون النون وفتح الصاد المهملة وبعدها فاء وقيل بفتح الميم وكسر الصاد والاول

على متونهما تفرغانه
في أفواه القوم ثم
ترجعان فتمسلا أنهما
تبيضان فتفرغانها في
أفواه القوم ولقد وقع
السيف من يدي أبي
طلحة مرتين أو ثلاثا
عن سعد بن أبي
وقاص رضي الله عنه
قال ما سمعت النبي صلى
الله عليه وسلم يقول
لأحد يمشي على الارض
انه من أهل الجنة الا
لعبد الله بن سلام وفيه
نزلت وشهد شاهد من
بني اسرائيل الآية عن
عبد الله بن سلام رضي
الله عنه قال رأيت رؤيا
على عهد النبي صلى الله
عليه وسلم فقصصتها عليه
رأيت كأنني في روضة
ذكر من سعتها وخضرتها
وسطها عمود من حديد
أسفله في الارض وأعلاه
في السماء في أعلاه
عروة فقيل له ارقه
قلت لأستطيع فأبائي
منصف

أشهر أى خادم وفي رواية وصيف مكان منصف والوصيف الخادم الصغير ذكرا كان أو أنثى قال في المصباح والوصيف الغلام دون المراهق والوصيفة الجارية كذلك والجمع وصفاء ووصائف مثل كريم وكرماء وكريمة وكرائم اه (فرغ ثيابي من خلفي فرقيت) بكسر القاف (حتى كنت في أعلاها فأخذت بالعروة فقيلى استمسك) بها (فاستيقظت) أى تيقظت من منامى (و) الحال (انها) أى العروة (لني يدي) بالافراد وبالتثنية أى قبل أن أتركها ويحتمل ان المراد انه استيقظ وهي في يده حقيقة وتكون رؤياه هذه كشفا كشفها الله تعالى له كرامته له وقدره الله صالحة لذلك (فقصصتها على النبي صلى الله عليه وسلم فقال) وفي نسخة قال (تلك الروضة الاسلام) أى جميع ما يتعلق بالدين مثل الروضة (وذلك) وفي نسخة وأما (العمود) فهو (عموم الاسلام) أى أركانه الخمسة أو كلمة الشهادة وحدها (وتلك العروة عروة الوثقى) وفي نسخة وتلك العروة الوثقى أى الايمان قال تعالى فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى أى الثابتة القوية أو المحكمة (فأنت على الاسلام حتى تموت) ولذا كانت الصحابة اذا رأوه يقولون هذا رجل من أهل الجنة لكنه كان ينكر عليهم ويقول والله ما ينبغي لاحد أن يقول ما لا يعلم تواضعاً منه وإيثاراً للخمول وكرامة للشهرة (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) انها (قالت ما غرت بكسر الغين المعجمة وسكون الراء من الغيرة وهي الحمية والانفة يقال رجل غيور وامرأة غيور بلاهاء لان فعولاً يشترك فيه المذكر والمؤنث وما نافية) (على أحد من نساء النبي صلى الله عليه وسلم) وما في قوله (ما غرت) مصدرية أو موصولة أى مثل غيرتي أى مثل التي غرتها (على خديجة) بنت خويلد بن أسد ابن عبد العزى بن قصي القرشية الأسدية أول من أسلم اتفاقاً وكانت له صلى الله عليه وسلم وزير صدق عندما بعث فكان لا يسمع شيئاً من المشركين يكرهه من ردهم عليه وتكذيبهم له الا فرج الله تعالى بها عنه ثبته وتصدقه وتخفف عنه وتهون عليه ما لاقى من قومه واختارها الله تعالى له صلى الله عليه وسلم لما أراد بها من كرامته وكانت في الجاهلية تسمى الطاهرة تزوجها صلى الله عليه وسلم وسنه خمس وعشرون سنة في قول الجمهور وكانت قبله عند أبي هالة النباش بن زياد التميمي حليف بني عبد الدار وتوفيت على الصحيح بعد النبوة بعشر سنين في شهر رمضان فأقامت معه صلى الله عليه وسلم خمساً وعشرين سنة (ومارأتها) وقد كانت رؤيتها لها مكنة لانه كان لها عند موتها ست سنين فيحمل النفي بقيد اجتماعها عنده صلى الله عليه وسلم (ولكن) سبب الغيرة (كان النبي) صلى الله عليه وسلم (يكثّر ذكرها) فكثرة ذكرها تدل على محبته لها لان من أحب شيئاً أكثر من ذكره وفي رواية من كثرة ذكره اياها وثنائه عليها (وربما ذبح) عليه الصلاة والسلام (الشاة ثم يقطعها أعضاء ثم يبعثها في صدائق خديجة فربما قالت له كأنه لم يكن في الدنيا امرأة الا خديجة فيقول انها كانت وكانت وكان لي منها ولد) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال أتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم

فرغ ثيابي من خلفي فرقيت حتى كنت في أعلاها فأخذت بالعروة فقيلى استمسك فاستيقظت وانها لاني يدي فقصصتها على النبي صلى الله عليه وسلم قال تلك الروضة روضة الاسلام وذلك العمود عمود الاسلام وتلك العروة الوثقى فأنت على الاسلام حتى تموت عن عائشة رضي الله عنها قالت ما غرت على أحد من نساء النبي صلى الله عليه وسلم ما غرت على خديجة ومارأتها ولكن كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر ذكرها وربما ذبح الشاة ثم يقطعها أعضاء ثم يبعثها في صدائق خديجة فربما قالت له كأنه لم يكن في الدنيا امرأة الا خديجة فيقول انها كانت وكانت وكان لي منها ولد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال أتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم

وهو بحراء (فقال يا رسول الله هذه خديجة قد أتت) أي اليك (معها اناء فيه ادام) بكسر الهمزة (أو) قال (طعام) وعند الطبراني انه كان حساء (أو) قال (شراب) والشك من الراوى (فاذا هي أتتك فاقراً) بهمزة وصل وفتح الراء (عليها السلام من ربها) جل وعلا (ومنى) وهذا العمر الله خاصة لم تكن لسواها زاد الطبراني فقالت هو السلام ومنه السلام وعلى جبريل السلام وزاد النسائي من حديث أنس وعليك يا رسول الله السلام ورحمة الله وبركاته فجعلت مكان رد السلام على الله تعالى الثناء عليه تعالى ثم غارت بين ما يليق بالله وبين ما يليق بغيره وهذا يدل على وفور فهمها كما لا يخفى (وبشرها بيت في الجنة من قصب) أي لؤلؤ مجوف كما في الكبير للطبراني وفي الاوسط من القصب المنظوم بالدر واللؤلؤ والياقوت الاحمر (لا صخب) بالصاد المهملة والحاء المعجمة والموحدة المفتوحة أي لا صياح فيه (ولا نصب) بفتح النون والصاد أي تعب نفى عنه ما في بيوت الدنيا من آفة جلبلة الاصوات وتعب تهيئتها واصلاحها والحكمة في نفى هاتين الصفتين كما قاله السهيلي انه صلى الله عليه وسلم لما دعا الى الايمان أجابت خديجة طوعاً وكرهاً توجه الى رفع الصوت من غير منازعة ولا تعب بل أزالت عنه كل تعب وآنته من كل وحشة وهونت عليه كل عسير فبأنسب أن يكون منزلها الذي بشرها به ربها بالصفة المقابلة لفعالها وصورة حالها رضى الله تعالى عنها (عن عائشة رضى الله تعالى عنها) انها (قالت استأذنت هالة بنت خويلد) زوج الربيع بن عبد العزى ابن عبد شمس والد أبي العاص بن الربيع زوج زينب بنت النبي صلى الله عليه وسلم (أخت خديجة) بنت خويلد (على رسول الله صلى الله عليه وسلم) في الدخول عليه بالمدينة وكانت قد هاجرت الى المدينة ويحتمل أن تكون دخلت عليه بمكة حيث كانت عائشة معه في بعض أسفاره (فعرف استئذان خديجة) أي صفة استئذان خديجة لشبه صوتها بصوت أختها فتذكر خديجة بذلك (فارتاع) بفوقية أي فزع (لذلك) والمراد لازمه أي تغير قال في الفتح ووقع في بعض الروايات فارتاع بالحاء المهملة أي اهتز لذلك سرورا (فقال اللهم) اجعلها (هالة) نصب على المفعولية ويجوز الرفع بتقدير هذه هالة وفي نسخة هالة بفتح ثم نصب منونا (قالت) عائشة (فغرت فقلت ما) أي أي شيء (تذكر من عجوز من عجائز قريش جراء الشدقين) بجرجاء وجوزأب بالبقاء الرفع على القطع والنصب على الحال وهو تأنيث أجراء والشدق بكسر الشين وفتحها جانب الفم وجمع المفتوح شقوق كفلس وفلوس والمكسور أشداق كحمل وأجال وصفتها بالدرد وهو سقوط الاسنان من الكبر فلم يبق بشدقها بياض الاجرة الشفتين (هلك في الدهر قدأ بذلك الله خيراتها) في حديث عائشة من طريق ابن نجيم عند الطبراني قالت عائشة فقلت قدأ بذلك الله بكبيرة السن حديثه السن فغضب حتى قلت والذي بعثك بالحق لا أذكرها بعد هذا الانخير وهذا رد قول السفاقسي ان في سكوته عليه الصلاة والسلام على ذلك دليلا على فضل عائشة على خديجة الا ان يكون المراد بالخبرية هنا حسن الصورة وصغر السن (عن عائشة) الاولى أن يقول وعنها رضى الله تعالى عنها انها (قالت جاءت هند) بالصرف وعدمه (بنت عتبة) بن ربيعة بن عبد شمس القرشية العدنانية والدعة معاوية بن أبي سفيان أسلمت في الفتح بعد اسلام زوجها أبي سفيان وأقرها صلى الله عليه وسلم على نكاحها وكانت امرأة ذات أنفة ورأى وعقل وشهدت أحدا كافرا فلما قتل جزء مثلت به وشقت كبده فلا كتبها فلم تطق وتوفيت في خلافة عمر بن الخطاب في اليوم الذي مات فيه أبو جحافة والد أبي بكر الصديق وهي القائلة للنبي صلى الله عليه وسلم لما شرط على النساء في المباينة ولا يسرقن ولا يزنيان وهل تزي الحرة رضى الله تعالى عنها (فقلت) وفي نسخة قالت (يا رسول الله ما كان على ظهر الارض من أهل خباء أحب الى أن يذلوا من أهل خبائك ثم ما أصبح اليوم على

فقال يا رسول الله هذه خديجة قد أتت معها اناء فيه ادام أو طعام أو شراب فاذا هي أتتك فاقراً عليها السلام من ربها ومنى وبشرها بيت في الجنة من قصب لا صخب فيه ولا نصب ﴿عن عائشة رضى الله عنها﴾ قالت استأذنت هالة بنت خويلد أخت خديجة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرف استئذان خديجة فارتاع لذلك فقال اللهم هالة قالت فغرت فقلت ما تذكر من عجوز من عجائز قريش جراء الشدقين هلك في الدهر قدأ بذلك الله خيراتها ﴿عن عائشة﴾ رضى الله عنها قالت جاءت هند بنت عتبة فقالت يا رسول الله ما كان على ظهر الارض من أهل خباء أحب الى أن يذلوا من أهل خبائك ثم ما أصبح اليوم على

ظهر الارض أهل خباء أحب) بالنصب وروى بالرفع (الى أن يعزوا) بلفظ الجمع وفي نسخة بالافراد (من أهل خباءك قال) النبي صلى الله عليه وسلم (وأيا) ستزيد من ذلك ويتمكن الايمان في قلبك فيزيد حبك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ويقوى رجوعك عن بغضه (والذى نفسى بيده وبقى الحديث تقدم) في النفقات وهوانها قالت يا رسول الله ان أباسفيا رجل مسيك فهل على حرج من أن أطمع من الذى له عيالنا قال لا أراه الا بالمعروف (عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم لقي زيدا بن عمرو) بفتح العين وسكون الميم (ابن نفيل) بضم النون وفتح الفاء ابن عبد العزى بن رياح بكسر الراء وبالياء التحتية ابن عبد الله بن قريط بضم القاف ابن رزاح بفتح الراء والزاي بعدها حاء مهملة ابن عدي بن كعب بن ائوى بن غالب بن فهر بن مالك القرشى العدوى والد سعيد بن زيد أحد العشرة وابن عم عمر بن الخطاب يجتمع معه في نفيل (بأسفل بلدح) بفتح الموحدة وسكون اللام وفتح الدال وآخره حاء مهملتين واد قبيل مكة من جهة المغرب مكان في طريق التميم وقيل واد فيه الصرغ وعدمه (قبل أن ينزل) بفتح أوله وروى بضمه (على النبي صلى الله عليه وسلم الوحي فقدمت الى النبي صلى الله عليه وسلم سفره) بضم السين مرفوع نائب عن الفاعل قال ابن الاثير السفر طعام يتخذه المسافر وأكثر ما يحمل في جلد مستدير فنقل اسم الطعام الى الجلد وسمى به كما سميت المزاخرة وادية وغير ذلك من الاسماء المنقولة (فأبى زيد) بن عمرو بن نفيل (أن يأكل منها ثم قال زيد) مخاطبا للذين قدموا السفره (انى لست آكل مما تذبحون على أنصابكم) جمع نصب بالمهملة وضممتين وهى أحجار كانت حول الكعبة يذبحون عليها الاصنام (ولا آكل الاماذ كرام الله عليه) أى لم يذبح على اسم الاصنام واستشكل بأن النبي صلى الله عليه وسلم كان أولى بذلك من زيد وأجيب بأنه ليس في الحديث انه صلى الله عليه وسلم أكل منها وعلى تقدير كونه صلى الله عليه وسلم أكل منها فيحتمل انه كان قبل تحريمها وزيدا لما فعل ذلك برأى رآه لا بشرع بلغه وانما كان عند أهل الجاهلية بقايا من دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام وكان في شرعه تحريم الميتة لا تحريم ما لم يذ كرام الله تعالى عليه وتحريم ما لم يذ كرام الله عليه انما نزل في الاسلام والاصح ان الاشياء قبل الشرع لا توصف بحل ولا حرمة قاله السهيلي واستضعف بأن الظاهر انه كان في شرع ابراهيم عليه الصلاة والسلام تحريم ما ذبح لغير الله تعالى لانه كان عدوا للاصنام وأجاب ابن بطال بأن السفره كانت لقريش فقدموها للنبي صلى الله عليه وسلم فأبى أن يأكل منها وقدمها للنبي صلى الله عليه وسلم لزيد بن عمرو فأبى أن يأكل منها وتعبه في الفتح فقال هو محتمل لكن لا أدري من أين له هذا الجزم بذلك فأنى لم أقف عليه في رواية أحد وقال الخطابي كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يأكل مما يذبحون للاصنام ويأكل كل مما عدا ذلك وان كانوا لا يذكرون اسم الله تعالى عليه اه وظاهره ان المراد بذكر الله تعالى التسمية وليس كذلك كما مر (وأن) بفتح الهمزة عطف على ان النبي الخ (زيد بن عمرو) المذكور (كان يعيب) بفتح أوله (على قريش ذبايحهم) التى يذبحونها لغير الله تعالى (ويقول لهم الشاة خلقها الله تعالى وأنزل لها من السماء الماء) لتشربه (وأثبت لها من الارض) السكلا لتأكله (ثم تذبحونها على غير اسم الله) تعالى (انكار ذلك) الفعل (واعظاماله) ونصب انكارا على انه مفعول لاجله واعظاما عطف عليه روى البزار والطبراني من حديث سعيد بن زيد خرج زيد بن عمرو وورقة يطلبان الدين حتى أتيا الشام فتنهروا ورقة وامتنع زيد فأبى الموصل فلحق راهبا فعرض عليه النصرانية فامتنع الحديث وفيه قال سعيد بن زيد فسألت أنا وعمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن زيد فقال غفر الله تعالى له ورجه فانه مات على دين ابراهيم قيل انه مات قبل المبعث بخمسين سنين عند بناء قريش الكعبة وقيل انه كان بالشام فبلغه مخرج النبي صلى الله عليه وسلم فأقبل يريد فقتل في الطريق رحمه الله تعالى (وعنه رضى الله تعالى عنه عن

ظهر الارض من أهل خباء أحب الى أن يعزوا من أهل خباءك قال وأيضا الذى نفسى بيده وبقى الحديث قد تقدم عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم لقي زيدا بن عمرو بن نفيل بأسفل بلدح قبل أن ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم الوحي فقدمت الى النبي صلى الله عليه وسلم سفره فأبى أن يأكل منها ثم قال زيد انى لست آكل مما تذبحون على أنصابكم ولا آكل الاماذ كرام الله عليه وان زيد بن عمرو كان يعيب على قريش ذبايحهم ويقول الشاة خلقها الله وأنزل لها من السماء الماء وأثبت لها من الارض ثم تذبحونها على غير اسم الله انكارا لذلك واعظاما له وعنه رضى الله عنه عن

النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ألا) بالتخفيف للاستفتاح (من كان حالفاً) أى من أراد أن يحلف (فلا يحلف) بالجزم (إلا بالله) أى كوالله وكرب العالمين والحي الذي لا يموت ومن نفسى بيده أو بصفته الذاتية كعظمته وعزته وكبريائه وكلامه لا بغيره لان الحلف يقتضى تعظيم المحلوف به وحقيقة العظمة المختصة به تعالى فلا يضاف به غيره (وكانت قريش تحلف بأبائها) بان يقول الواحد منهم وأبى أفعل هذا أو أبى لا أفعل هذا أو وحق أبى أو وتربة أبى (فقال) لهم صلى الله عليه وسلم (لا تحلفوا بأبائكم) لانه من أيمان الجاهلية والحلف بذلك مكروه (عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أصدق كلمة قالها الشاعر) من اطلاق السكامة على الكلام وهو محارز مهمل عند النحويين مستعمل عند المتكلمين وهو من باب تسمية الشئ باسم جزئه على سبيل التوسع ولمسلم من طريق شعبة عن عبد الملك ان أصدق بيت وله أيضاً شعر كلمة تكامت بها العرب (كلمة ليبيد) بفتح اللام وكسر الموحدة ابن ربيعة بن عامر بن مالك بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن الجعفرى العامرى من قول الشعراء مخضرم أى أدرك الجاهلية والاسلام وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة وفد قومه بنو جعفر فاسلم وحسن اسلامه وأنشدت عائشة رضى الله تعالى عنها قوله

ذهب الذين يعاش فى أكنافهم * وبقيت فى خلف كجند الأجرب

فقال يرحم الله ليبيداً كيف لو أدرك زماننا هذا (ألا) بالتخفيف استفتاحية (كل شئ) مبتدأ مضاف للنكرة وهو يفيد استغراق أفرادها نحو كل نفس ذائقة الموت (ما خلا الله) نصب بخلا وخبر المبتدأ قوله (باطل) بالتنوين أى فان أى كل شئ سوى الله تعالى جائز عليه الفناء لذاته ولا يحتاج لزيادة قولنا وصفاً لانه ليس غيراً كما انها ليست عيناً وبقيّة البيت * وكل نعيم لاحالة زائل * وهو من قصيدة من بحر الطويل وجلتها عشرة أبيات وقال له عمر بن الخطاب أنشدنى شيئاً من شعرك فقال ما كنت لأقول شعراً بعد ان علمنى الله تعالى البقرة وآل عمران وتوفى بالكوفة فى اماره الوليد بن عقبة عليها خلافة عثمان عن مائة وأربعين سنة وقيل وسبع وخمسين سنة وهو القائل

ولقد سئمت من الحياة وطولها * وسؤال هذا الناس كيف ليبيد

(وكاد أمية) بضم الهمزة وفتح الميم وتشديد التحتية (ابن أبى الصلت) بفتح الصاد وسكون اللام بعد هافوقية واسمه ربيعة بن عوف الثقفى أى قارب (أن يسلم) بضم التحتية وسكون السين المهملة وكسر اللام وفى نسخة يسلم بالرفع أى فى شعره فى حديث مسلم عن عمرو بن الشريد عن أبيه قال ردفت النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل معك من شعراًمية قلت نعم فأنشدته مائة بيت فقال لقد كاد يسلم فى شعره وكان أمية يتعبد فى الجاهلية ويؤمن بالبعث وأدرك الاسلام ولم يسلم وقيل انه دخل فى النصرانية وأكثرت شعره من ذكر التوحيد

باب مبعث النبي صلى الله عليه وسلم

مصدر ميمى من البعث وهو الارسال (محمد بن عبد الله) الذى تكملت فيه الخصال المحموده وهو اسم مقبول على الصفة على سبيل التفاؤل انه سيكثر جده وسائر أوصافه عليه الصلاة والسلام راجعة اليه وتوفى أبوه بعد شهرين من حمله أو وهو فى المهد أو وهو ابن شهرين والاول أشهر (ابن عبد المطلب) اسمه شيبه الجند لانه ولد فى رأسه شيبه ولقب بعبد المطلب لان عمه المطلب جاء به الى مكة رديقه وهو بهيمة بذة أى رثة فكان يسأل عنه فيقول هو عبدى حياء من ان يقول ابن أبنى وعاش مائة وأربعين سنة (ابن هاشم) واسمه عمر وقيل له هاشم لانه هشم الثريد بمكة لقومه فى زمن الجماعة (ابن عبد مناف)

النبي صلى الله عليه وسلم
قال ألا من كان حالفاً فلا
يحلف إلا بالله فكانت
قريش تحلف بأبائها
فقال لا تحلفوا بأبائكم
عن أبى هريرة

رضى الله عنه قال قال

النبي صلى الله عليه وسلم

أصدق كلمة قالها الشاعر

كلمة ليبيد

ألا كل شئ ما خلا الله

باطل

وكاد أمية بن أبى الصلت

أن يسلم

باب مبعث النبي

صلى الله عليه وسلم

محمد بن عبد الله بن

عبد المطلب ابن هاشم

ابن عبد مناف

بفتح الميم وتخفيف النون (ابن قصي) بضم القاف تصغير قصي أي بعيد لأنه بعد عن عشيرته في بلاد
قضاة حتى احتملته أمه وصغر على فعيل لانهم كرهوا اجتماع يات فخذوا احداهن وهي الثانية التي
تكون في فعيل فيبقى على وزن فعيل مثل فليس واسمه مجمع وقال الشافعي يزيد (ابن كلاب) بكسر
الكاف وتخفيف اللام لقب بذلك لمحبه الصيد وكان أكثر صيده بالكلاب قاله المهلب وغيره واسمه حكيم
أو عروة (ابن مرة) منقول من اسم الحنظلة قاله السهيلي (ابن كعب) وهو أول من جمع يوم العروبة
وكان فصيحاً خطيباً قيل وسمى كعباً لستره على قومه ولين جانبه لهم منقول من كعب القدم وقيل لارتفاعه
على قومه وشرفه فيهم (ابن لؤي) بالهمز في الاكثر تصغير اللائي وهو الثور الوحشي (ابن غالب)
بالهمزة وكسر اللام (ابن فهر) بكسر الفاء وسكون الهاء وهو من الحجارة الطويل أو الاملس قيل
واسمه قر يش فهو أبو قر يش ومن لم يكن من ولده فليس بقرشي وقال آخرون أصل قر يش النضر محتجين
بحديث الاشعث بن قيس السكندی قال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في وفد كندة فقلت أستم
منايا رسول الله قال لا نحن بنو النضر بن كنانة لا تدنوا منا ولا نتقي من أين قال الاشعث والله لا أسمع
أحدان في قر يشا من النضر بن كنانة الا جلده وقيل فهر اسمه وقر يش لقبه وقيل أمه سمته قر يشا وسماه
أبوه فهرا (ابن مالك بن النضر) بفتح النون وسكون الضاد المجمة سمي بذلك لوضاءته وجهه واشراق
وجهه (ابن كنانة) سمي باسم وعاء السهام (ابن خزيمه) بضم الخاء وفتح الزاي المجمة من مصغرا
(ابن مدركة) بضم الميم وسكون الدال المهملة وكسر الراء (ابن الياس) بكسر الهمزة وسكون اللام
أفعال من قولهم أليس للشجاع الذي لا يفر قاله ابن الأنباري وقال غيره هو همزة وصل وهو ضد الرجاء
(ابن مضر) بضم الميم وفتح الضاد المجمة قيل سمي به لأنه كان يحب شرب اللبن المياض رأى الحامض
أولاً لأنه كان يضر القلوب بحسنه وجهه (ابن نزار) بكسر النون وفتح الزاي وبعد الالف راء من النزر
وهو القليل لأنه كان فريداً قومه (ابن معد) بفتح الميم والعين وتشديد الدال (ابن عدنان) بوزن
فعلان من العدن وهو الإقامة روى أبو جعفر بن حبيب في تاريخه المجيز من حديث ابن عباس قال كان
عدنان ومعدور بيعة ومضروخ زيمة وأسد على ملأ إبراهيم عليه الصلاة والسلام فلا تذكروهم الا بخير
وروى الزبير بن بكار من وجه آخر مرفوعاً لا تسبوا مضر ولا ربيعة فانهما كانا مسلمين وله شاهد عند
ابن حبيب من مرسل سعيد بن المسيب وقد اقتصر البخاري من هذا النسب الشريف على عدنان
لما وقع من الاختلاف فيمن بين عدنان وبين إبراهيم الخليل وفيمن بين إبراهيم وآدم وأخرج الترمذي
عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا انتسب لم يجاوز في نسبه معد بن عدنان وقالت عائشة
ما وجدنا من يعرف ما وراء عدنان الى ما وراء قحطان وقال ابن جريج عن القاسم بن أبي مرة عن عكرمة
أضلت نزاراً نسبتهما من عدنان (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما) انه (قال أنزل على النبي صلى
الله عليه وسلم) الوحى (وهو ابن أربعين سنة فكث بمكة ثلاث عشرة سنة) بعد الوحى منها مدة الفترة
والرؤيا الصالحة في النوم (ثم أمر) بضم الهمزة مبني للمفعول (بالهجرة فهاجر الى المدينة فكث بها عشر
سنتين ثم توفي صلى الله عليه وسلم) عن ثلاث وستين سنة على الصحيح (عن ابن عمرو بن العاص
رضي الله تعالى عنهما وقد سئل عن أشد ما صنع المشركون بالنبي صلى الله عليه وسلم قال بينا) وفي نسخة
بيننا بعير ميم (النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في حجر الكعبة) بكسر الخاء المهملة وسكون الجيم (اذ
أقبل عقبة بن أبي معيط) بضم العين من عقبة والميم من معيط وقتل عقبة كافر ابعد بدر (فوضع ثوبه)
أي ثوب النبي صلى الله عليه وسلم ولعله رداه (في عنقه) المسكرم (خنقه) به (خنقا) بسكون النون
(شديداً فاقبل أبو بكر) الصديق رضي الله تعالى عنه (حتى أخذ بمنكبه) بفتح الميم وكسر الكاف

ابن قصي بن كلاب
ابن مرة بن كعب ابن
لؤي بن غالب بن فهر
ابن مالك بن النضر بن
كنانة بن خزيمه بن
مدركة بن الياس بن
مضر بن نزار بن معد
ابن عدنان رضي الله عنه عن ابن
عباس رضي الله عنهما
قال أنزل على النبي صلى
عليه وسلم وهو ابن
أربعين سنة فكث
بمكة ثلاث عشرة سنة
ثم أمر بالهجرة فهاجر
الى المدينة فكث بها
عشر سنين ثم توفي صلى
الله عليه وسلم رضي الله عنه عن
ابن عمرو بن العاص
رضي الله عنهما وقد
سئل عن أشد ما صنع
المشركون بالنبي صلى
الله عليه وسلم قال بينا
النبي صلى الله عليه وسلم
يصلي في حجر الكعبة
إذا قبل عقبة بن أبي
معيط فوضع ثوبه في
عنقه خنقه خنقا شديداً
فأقبل أبو بكر حتى
أخذ بمنكبه

ودفعه عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله الآية (٩٥) عن عبد الله بن مسعود رضي الله

عنه وقد سئل من آذن
النبي صلى الله عليه وسلم
بالجن ليلة استمعوا
القرآن فقال أنه آذنت
بهم شجرة ٥ عن أبي
هريرة رضي الله عنه
أنه كان يحمل مع النبي
صلى الله عليه وسلم أداة
لوضوئه وحاجته قد
تقدم وزاد في هذه الرواية
قوله صلى الله عليه وسلم
أنه أتاني وفد من نصيبين
ونعم الجن فسألوني الزاد
فسعوت الله لهم أن
لا يمرضوا بعظم ولا روثه
الا وجدوا عليها طعماً
٥ عن أم خالد بنت خالد
رضي الله عنها قالت قدمت
من الحبشة وأنا جويرة
فكساني رسول الله
صلى الله عليه وسلم خيصة
لهما أعلام فجعل رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يمسح الإعلام بيده
ويقول سناه سناه
٥ عن العباس بن عبد
المطلب رضي الله عنه أنه
قال للنبي صلى الله عليه
وسلم ما أغنيت عن عمك
فانه كان يحوطك
ويغضب لك قال هو
في ضحضاح من نار
ولولا أنا لكان في الدرك
الاسفل من النار
٥ عن أبي سعيد
الخدري رضي الله عنه

أي بمنسكب شجرة (ودفعه عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال) عنه دفعه (أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله الآية) أي لأن يقول وقيل وقت أن يقول والمعنى أتقتلونه ساعة سمعتم منه هذا القول من غير روية ولا فكر لكن اعترض بعضهم هذا بأن تقدير هذا الوقت لا يجوز إلا مع المصدر المصرح به تقول جئتكم صباح الديك أي وقت صباحه ولو قلت أجيئك إن صاح أو أن يصيح لم يصح كما نص عليه النحويون وهذا الاستفهام على سبيل الإنكار لأنه ما زاد على أن قال ربي الله وقد جاءنا بالبينات وذلك لا يوجب القتل البتة (عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه وقد سئل من آذان) بالمداي من أعلم (النبي صلى الله عليه وسلم بالجن ليلة استمعوا القرآن فقال) ابن مسعود (أنه آذنت) بالمداي أعلمت (بهم شجرة) وفي مسند اسحق بن راهويه سمرية بدل قوله شجرة قيل إن النبي صلى الله عليه وسلم رأيهم وظاهر القرآن أنه لم يرهم واختلف فيهم فقيل هم رهط زوبعة وأصحابه وقيل كانوا سبعة ثلاثة من أرض نجران وأربعة من أهل نصيبين قرية باليمن غير أنني بالعراق الآتية وقيل إن الذين أتوه بمكة جن نصيبين والذين أتوه بنخلة جن نينوى وقال عكرمة كانوا اثني عشر ألفاً من جزيرة الموصل (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه كان يحمل مع النبي صلى الله عليه وسلم الأداة) بكسر الهمزة ناء صغير من جلد يتخذ للماء وفي نسخة أداة (لوضوئه وحاجته) فبينما هو يتبعه بها فقال من هذا فقال أنا أبو هريرة قال اثني أجراء أستنفض بها ولأنني بعظم ولا روثه فأتيت به بأجراً أجهل في طرف ثوبي حتى وضعتها إلى جنبه ثم انصرفت حتى إذا فرغ مشيت معه فقلت ما بال العظم والروث قال هما من طعام الجن (قد تقدم) هذا في كتاب الطهارة (وزاد في هذه الرواية وأنه أتاني وفد من نصيبين) بفتح النون وكسر الصاد المهملة بعد هاتحتين ساكنتين بينهما موحدة مكسورة آخره نون بلدة مشهورة بالجزيرة وقال السفاقي بالشام وقال في الفتح وفيه تجوزقان الجزيرة بين الشام والعراق (ونعم الجن فسألوني الزاد) يحتمل أن يكون في هذه الليلة وفيما مضى (فدعوت الله لهم أن لا يمرضوا بعظم ولا روثه الا وجدوا عليها طعماً) وفي نسخة طعماً بضم الطاء وسكون العين من غير ألف والذي يتحصل من الاخبار أن وفادة الجن عليه عليه الصلاة والسلام مرات ببطن نخلة وهو يقرأ القرآن فلما سمعوه قالوا انصتوا وكانوا سبعة أحدهم زوبعة وبالحجون وأخرى بقيق الغرق وفي هذه الليالي حضر ابن مسعود وخط عليه وخارج المدينة وحضرها الزبير بن العوام وفي بعض أسفاره حضرها بلال بن الحارث (عن أم خالد) اسمها أمة بفتح الهمزة والميم المخففة وبالياء وخالد هو ابن الزبير ابن العوام (بنت خالد) أي ابن سعيد بن العاص أنها (قالت قدمت من الحبشة وأنا جويرة فكساني رسول الله صلى الله عليه وسلم خيصة) بفتح الخاء المعجمة وبالصاد المهملة كساء من خز (لهما أعلام فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح الإعلام بيده) (ويقول سناه سناه) مرتين أي هذا الثوب حسن حسن (عن العباس بن عبد المطلب رضي الله تعالى عنه) انه (قال للنبي صلى الله عليه وسلم ما أغنيت عن عمك) أي طالب أي أي شيء دفعته عنه (فانه) وفي نسخة فوالله (كان يحوطك) أي يحوطك ويحفظك ويذب عنك (ويغضب لك) أي لاجلك (قال) عليه الصلاة والسلام (هو في ضحضاح) بفتح الضادين المعجمتين وحاءين مهملتين أو لهما ساكنة يبلغ كعبه (من نار) وأصله مارق من الماء على وجه الأرض إلى نحو الكعابين واستعير للنار (ولولا أنا) شفعت فيه (لكان في الدرك الاسفل من النار) أي أقصى قعرها وقال ابن مسعود الدرك الاسفل توايت من حديد مقفلة في النار وقال أبو هريرة يبيت يقفل عليهم تنوفاً في النار من فوقهم ومن تحتهم (عن أبي سعيد) سعد بن مالك بن سنان (الخدري) بالذال المهملة (رضي الله تعالى عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم وذكر) بضم الذال المعجمة وكسر الكاف (عنده عمه) أبوطالب (فقال لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيجعل في ضحضاح

أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم وذكر عنده عمه فقال لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيجعل في ضحضاح

(من نار) بضادين مجتمين مفتوحين بينهما حاء مهملة وهو مارق من الماء على وجه الأرض إلى نحو الكعبيين ثم استعير للنار (يبلغ كعبيه يغلي) بفتح التحتية وسكون المجمة وكسر اللام (منه دماغه) بكسر الهمزة والواحد الادمغة كسلاح وأسلحة وفي رواية أم دماغه أي أصلها وفي أخرى يغلي منها دماغه حتى يسيل على قدميه قال السهيلي من باب النظر في حكمة الله تعالى ومشاكلة الجزاء للعمل أن أبا طالب كان معه صلى الله عليه وسلم بجملة متعجز باله إلا أنه كان متثبتاً بقدميه على ملة عبد المطلب حين قال عند الموت أنا على ملة عبد المطلب فسلط العذاب على قدميه خاصة لتثبته إياهما على ملة أبيه

حديث الاسراء والمعراج

الاسراء هو السير ليلا يقال أسرى وسرى بمعنى واحد قال في المختار وسرى يسرى سري بالضم وأسرى أي سار ليلا وبالالف والياء لغة أهل الحجاز وجاء القرآن بهما قال تعالى سبحانه الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى وقال تعالى والليل إذا يسر اه وفي المصباح سريت الليل وسريت به سر يا والاسم السراية إذا قطعت بالسير وأسريت بالالف لغة حجازية ويتعدى الثلاثي بالهمزة والياء فيقال أسريت زيد أو سريت به ويتعدى الرباعي بالياء فيقال أسريت به اه وبهذا ينفع قول السهيلي أن سري لازم وأسرى متعد وان حذف مفعوله للدلالة عليه والمعراج بكسر الميم مفعول من العروج وهو الصعود كأنه آلهة وقال في الصحاح عرج في الدرجة والسلم يعرج عروجا أي ارتقى والمعراج السلم ومنه ليلة المعراج والجمع معارج ومعارج مثل مفاتيح ومفاتيح اه وسميت ليلة المعراج لصعود النبي صلى الله عليه وسلم فيها والجمهور على وقوع الاسراء والمعراج معاني ليلة واحدة في اليقظة بجسده المكرم صلى الله عليه وسلم وقيل وقع ذلك مرتين مرة في المنام توطئة وتمهيد ومرة في اليقظة وذهب إلا كثرون إلى أنه كان في ربيع الأول قبل الهجرة بسنة وقيل كان في رجب وعن الزهري أنه كان بعد البعث بخمسين سنة ورجحه القرطبي والنووي وعند أبي شيبة من حديث جابر وابن عباس قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين وفيه بعث وفيه عرج به إلى السماء وفيه مات (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله تعالى عنهما) أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما كذبتني بتشديد الدال المجمة وفي نسخة كذبتني بقاء التائيت بعد الموحدة (قريش) أي لما أخبرهم أنه جاء بيت المقدس في ليلة واحدة ورجع (فت في الحجر) بكسر الحاء المهملة وسكون الجيم (فلا الله) بالجيم وتخفيف اللام أو تشديدها أي كشف (لي بيت المقدس) بأن أزال الحجاب بيني وبينه (فطقت) بكسر الفاء وسكون القاف أي شرعت وجعلت (أخبرهم عن آياته) أي علاماته (وأنا أنظر إليه) وفي حديث ابن عباس فجيء بالمسجد وأنا أنظر إليه حتى وضع عند دار عقيل فتمتته وأنا أنظر إليه رواه البزار وفي الدلائل للبيهقي من طريق صالح بن كيسان عن الزهري عن أبي سلمة قال افتنن ناس يعني عقب الاسراء فجاء ناس لا يكرهون كرواله فقال أشهد أنه صادق فقالوا أو تصدقه أنه أتى الشام في ليلة واحدة ثم رجع إلى مكة قال نعم أصدقه بأبعد من ذلك أصدقه بخبر السماء قال فسمى بذلك الصديق (عن مالك بن صعصعة) بفتح الصادين المهملتين وسكون العين المهملة الانصاري (رضي الله تعالى عنهما) أن النبي صلى الله عليه وسلم في نسخة رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثهم أي الصحابة (عن ليلة أسرى به) فيها بضم الهمزة مبنيا للمفعول (فقال بينهما) بالميم (أنا) كائن (في الحطيم) أي الحجر بكسر الحاء وسكون الجيم (وربما قال في الحجر) أي بدل الحطيم والشك من الراوي وفي رواية بينا أنا عند البيت وهي أعم (مضطجعا) نصب على الحال (إذا تاني آت) هو جبريل عليه السلام (فقد) بالفاء والقاف والدال المهملة المشددة المفتوحات أي شق طولا (قال وسمعت) ظاهره أن ضمير قال لما لك وضمير سمعته للنبي صلى الله عليه وسلم وليس كذلك بل الأول لقتادة والثاني لأنس الراويين

من النار يبلغ كعبيه
يغلي منه دماغه

حديث الاسراء
والمعراج

عن جابر بن عبد
الله رضي الله عنهما أنه
سمع رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول لما
كذبتني قريش فت في
الحجر فخلا الله لي بيت
المقدس فطقت أخبرهم
عن آياته وأنا أنظر
إليه عن مالك بن
صعصعة رضي الله عنهما
أن نبي الله صلى الله عليه
وسلم حدثهم عن ليلة
أسرى به قال بينا أنا في
الحطيم وربما قال في الحجر
مضطجعا إذا تاني آت
فقد قال وسمعت

عن مالك المذکور كما يعلم من كلام الاصل (يقول فشق ما بين هذه الى هذه قال الراوى) عن أنس وهو قتادة (يعنى) أنس باسم الاشارة (من ثغرة نحره) بثلاثة مضمومة وسكون المهملة بعدها الموضع المنخفض بين الترقوتين (الى شعرته) بكسر الشين المهملة وسكون العين المهملة عاتته أو منبت شعرها (فاستخرج قلبي ثم أتيت) بضم الهمزة (بطست) بفتح الطاء وسكون السين المهملة (من ذهب) قبل تحريم استعماله أو يقال المستعمل له الملائكة وهم غير مكلفين أو ان ما وقع في تلك الليلة ملحق بأيام الآخرة (مملوءة) بالتأنيث على لفظ الطست لانها مؤنثة وبالجر على الصفة (إيماناً) نصب على التمييز وملؤه بذلك حقيقة وتجسيد المعاني جائز كتمثيل الموت كبشاً أو هو مجاز من بات التمثيل كما مثلت له الجنة والنار في عرض الحائط وفائدته كشف المعنوى بالحسى (فغسل) بضم الغين أى غسل جبريل (قلبي) وفي رواية بماء زمزم لانه أفضل المياه وفيه تقوية القلب (ثم حشى) بضم المهملة وكسر المهملة إيماناً وحكمة وفي رواية ثم جاء بطست من ذهب ممتلئ حكمة وإيماناً فأفرغه في صدرى ثم أطبقه (ثم أعيد) موضعه من الصدر المقدس وإنما أتى بالطست لانه أشهر آلات الغسل عرفاً وكان من ذهب لانه أعلى الاواني الحسية وأصفاها وحكمة الغسل ليقوى القلب على استحضار الاسماء الحسنى والثبوت في المقام الاسنى وقد وقع شق صدره الشريف عليه الصلاة والسلام أربع مرات الاولى عند حليلة لئزع العلة التي قيل له عندها هذه حظ الشيطان منك ولذا نشأ على أكمل الاحوال من العصمة والثانية وهو ابن عشر كما ذكره ابن حجر الهيتمي والشيخ على الاجهوري في قصة الاسراء والثالثة عند مجيئ جبريل له بالوحى في غار حراء لزيادة الكرامة وليتأق الوحى بقلب قوى على أكمل الاحوال من التقديس والرابعة ليلة الاسراء وروى خامسة ولم تثبت عند المحدثين ليكون لكل طور من أطواره كمال يخصه وقد أنكر القاضى عياض رحمه الله تعالى شق الصدر ليلة الاسراء وقال إنما كان وهو صغير في بنى سعد عند مرضعته حليلة وتعقبوه بأن ذلك وقع ليلة الاسراء أيضاً كما ثبت في الاحاديث الصحيحة وما يتوهم من ان ذلك محال لما فيه من شق البطن واخراج القلب المؤدين الى الموت لا محالة مردود بأنه قد وقع له في ذلك من الخوارق ما يدهش المسامح فسبيلنا الايمان به والتسليم من غير أن يتكلف الى التوفيق بين المنقول والمعقول ونحن بحمد الله تعالى لانزى العدول عن الحقيقة الى المجاز في خبر الصادق الا فى الامر المحال على القدرة (ثم أتيت) بضم الهمزة مبنياً للمفعول (بدابة دون البغل وفوق الجارأبيض) اللون والتذكير لركوب وعند الثعلبي بسند ضعيف من حديث ابن عباس لما أخذ نكدا الانسان وعرف كعرف الفرس وقوائم كالابل واظلاف وذنب كالبقرة وكان صدرها ياقوتة جراء (قال الراوى وهو البراق يضع خطوه) بفتح الخاء المهملة وسكون الراء بعدها فاء أى يضع رجله عند منتهى ما يرى بصره وهو يدل على انه كان يمشى على وجه الارض وروى ابن سعد عن الواقدي باسانيد له جناحان ولعله يشعر بأنه يطير بين السماء والارض (فحملت عليه) بضم الخاء مبنياً للمفعول (فانطلق بي جبريل حتى أتى السماء الدنيا) فيه حذف صرح به البيهقي في دلائله من حديث أبى سعيد ولفظه فاذا بدابة كالبغل يقال له البراق وكانت الانبياء تركبه قبلى فركبته الحديث قال ثم دخلت أنا وجبريل بيت المقدس فصليت ثم أتيت بالمعراج وعند ابن اسحق ولم أرقط شيئاً أحسن منه وهو الذى يمد اليه الميث عينيه اذا احتضر وفي رواية كعب فوضعت له مرقاة من فضة ومارقاة من ذهب حتى عرج هو وجبريل وفي شرف المصطفى لابن سعد انه منضد بالواو عن يمينه ملائكة وعن يساره ملائكة وعند ابن أبي حاتم من رواية يزيد بن أبى مالك عن أنس فلم ألبث الا يسيراً حتى اجتمع ناس كثير ثم أذن مؤذن فأقيمت الصلاة أى أمر بالتهيؤ والقيام لها وان لم يكن بالكلمات المخصوصة فأخذ بيدي جبريل فقدمنى فصليت هم ولا ينافى ذلك رواية فتدافعوا أى دفع كل

يقول فشق ما بين هذه
الى هذه قال الراوى من
ثغرة نحره الى شعرته
فاستخرج قلبي ثم أتيت
بطست من ذهب مملوءة
إيماناً فغسل قلبي ثم
حشى ثم أعيد ثم أتيت
بدابة دون البغل وفوق
الجارأبيض قال الراوى
وهو البراق يضع خطوه
عند أقصى طرفه
فحملت عليه فانطلق بي
جبريل حتى أتى السماء
الدنيا

الحي جاء ففتح فلما خلصت فاذا فيها آدم فقال هذا أبوك آدم فسلم عليه فسلمت عليه فرد السلام ثم قال مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح ثم صعد بي حتى أتى السماء الثانية فاستفتح قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد أرسل اليه قال نعم قيل مرحبا به فنعم الحي جاء ففتح فلما خلصت اذ يحيى وعيسى وهما ابنا الخالة قال هذا يحيى وعيسى فسلم عليهما فسلمت فردا ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح ثم صعد بي الى السماء الثالثة فاستفتح قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد أرسل اليه قال نعم قيل مرحبا به فنعم الحي جاء ففتح فلما خلصت اذ يوسف قال هذا يوسف فسلم عليه فسلمت عليه فردا ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح ثم صعد بي حتى أتى السماء الرابعة فاستفتح قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد أرسل اليه قال نعم قيل مرحبا به

صاحبه للتقدم حتى قدموا حمدا لان نسبة التقديم اليهم في ذلك مجاز عن رضاهم بفعل جبريل وسرورهم به وعند أحمد من حديث ابن عباس فلما أتى النبي صلى الله عليه وسلم المسجد الأقصى قام يصلي فاذا النبيون أجمعون يصلون معه والظاهر ان صلاتهم بهم بيت المقدس كانت قبل العروج ثم عرج به الى السماء الدنيا (فاستفتح جبريل) أي طلب الفتح بالقرع لا بالصوت (فقيل) وفي نسخة قيل (من هذا) الذي يقرع الباب (قال جبريل قيل) وفي نسخة قال أي خازن السماء وعند البيهقي فانطلق بي جبريل الى باب من أبواب السماء يقال له باب الحفظة وعليه ملك يقال له اسمعيل تحت يده اثنا عشر ألف ملك وفي معراج الغيطي انه يسكن الهواء لم يصعد الى السماء قط ولم يهبط الى الارض الا يوم موت النبي صلى الله عليه وسلم وبين يديه سبعون ألف ملك جنده مائة ألف ملك اه وكون مسكنه الهواء لا ينافي كونه موكلا بباب السماء والقائل من هذا هو أو بعض أعوانه (ومن معك قال محمد قيل وقد أرسل اليه) أي للعروج به والمعنى على الاستفهام (قال) جبريل (نعم) أرسل اليه (قيل مرحبا به) أي أصاب رحبا وسعة وكفى بذلك عن الانشراح واستنبط منه ابن المنير رد السلام بغير لفظ السلام وتعقب بأن ذلك ليس ردا للسلام لانه كان قبل فتح الباب (فنعم الحي جاء) قال ابن مالك فيه حذف الموصول أو الموصوف استغناء عنه بالصلة أو الصفة والتقدير فنعم الحي الذي جاء أو فنعم الحي عجيء جاء وفاعل نعم هو الحي والمخصوص بالمدح هو الموصول أو الموصوف ولا يخفى ما في ذلك من التكلف حيث أسند الحي الى نفسه فالاولى أن يجعل المخصوص بالمدح محذوفا في الكلام تقديم وتأخير والتقدير جاء فنعم الحي عجيئه أو التقدير فنعم الحي عجيء هو ثم استأنف فقال جاء أي الخازن (ففتح) الباب (فلما خلصت) بفتح اللام أي وصلت (فاذا فيها آدم فقال) له جبريل (هذا أبوك آدم فسلم عليه) لان الماريسلم على القاعد وان كان المار أفضل منه (فسلمت عليه فردا على السلام ثم قال) له آدم (مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح ثم صعد بي) جبريل (حتى أتى السماء الثانية فاستفتح) جبريل بابها (فقيل) وفي نسخة قيل (من هذا) الذي يقرع الباب (قال جبريل قيل ومن معك قال) جبريل (محمد قيل وقد أرسل اليه قال) جبريل (نعم) أرسل اليه (قيل مرحبا به فنعم الحي) الذي (جاء) أو نعم الحي عجيء جاء على ما مر (ففتح) الخازن الباب (فلما خلصت اذ يحيى وعيسى) ابن زكريا (وعيسى) ابن مريم (وهما ابنا الخالة) لان أم يحيى اشيع بنت ناقوذ ابنة المجدبة أخت حنة بالحاء المهملة والنون المشددة بنت ناقوذ أم مريم وذلك ان عمران بن مائان تزوج حنة وزكريا تزوج اشيع فولدت اشيع يحيى وولدت حنة مريم فتكون اشيع خالة مريم وحنة خالة يحيى فهما ابنا خالة بهذا الاعتبار وليس عمران هذا أباموسى لان بينهما فيما قيل ألف وثمانمائة سنة وفي نسخة ابنا خالة قال النووي نقلا عن الازهرى انه يقال ابنا خالة ولا يقال ابنا عمه ويقال ابنا عم ولا يقال ابنا خال اذ لا يكون شخصان كل منهما ابن عمه الآخر الا في ندور كمالا يكون شخصان كل منهما ابن خال الآخر الا في ندور أيضا (قال) جبريل عليه السلام (هذا يحيى وعيسى فسلم عليهما فسلمت) عليهما (فردا) على السلام (ثم قال) لي (مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح ثم صعد) جبريل (بي الى السماء الثالثة فاستفتح) جبريل الباب (فقيل) له وفي نسخة قيل (من هذا) الذي استفتح (قال) جبريل قيل ومن معك قال) جبريل (محمد قيل وقد أرسل اليه) للعروج به (قال نعم قيل مرحبا به فنعم الحي) الذي (جاء ففتح) بضم الفاء الثانية مبنيا للفعول أي لنا (فلما خلصت اذ يوسف) فقامت من هذا قال يوسف فسلم عليه فسلمت عليه فردا (على السلام) ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح ثم صعد بي (حتى أتى السماء الرابعة فاستفتح) جبريل (قيل) له (من هذا قال جبريل قيل) وفي نسخة قال (ومن معك قال محمد قيل وقد أرسل اليه قال نعم) أرسل اليه (قيل مرحبا به

فنعلم الجيء جاء ففتح فلما خلصت اذا ادريس قال هذا ادريس فسلم عليه فسلمت عليه فرد ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبى
الصالح ثم صعدني حتى اتى السماء الخامسة فاستفتح قيل من هذا قال

(٩٩)

محمد صلى الله عليه وسلم قيل وقد ارسل اليه قال نعم فيسلم مرحبا به فنعلم الجيء جاء فلما خلصت فاذا هرون قال هذا هرون فسلم عليه فسلمت عليه فرد ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبى الصالح ثم صعدني حتى اتى السماء السادسة فاستفتح قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد ارسل اليه قال نعم قال مرحبا به فنعلم الجيء جاء فلما خلصت فاذا موسى قال هذا موسى فسلم عليه فسلمت عليه فرد ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبى الصالح فلما تجاوزت بكى قيل له ما يبكيك قال ابكي لان غلاما بعث بعدى يدخل الجنة من أمته أكثر مني فمن يدخلها من أمتي ثم صعدني الى السماء السابعة فاستفتح قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال نعم

فنعلم الجيء الذي جاء ففتح بضم الفاء الثانية مبنيًا للفعول أي لانا فلما خلصت اذا وفي نسخة فاذا ادريس قال جبريل هذا ادريس فسلم عليه فسلمت عليه وفي نسخة اسقاط عليه فرد على السلام ثم قال لي مرحبا بالاخ الصالح والنبى الصالح فيه رد على النسابة في قولهم ان ادريس جد نوح والاقبال والابن الصالح كما قال آدم ثم صعد جبريل (بي حتى اتى السماء الخامسة فاستفتح) جبريل (من هذا) الذي استفتح (قال جبريل قيل) وفي نسخة قال (ومن معك قال) جبريل (محمد) وفي نسخة صلى الله عليه وسلم (قيل وقد ارسل اليه قال نعم قيل مرحبا به فنعلم الجيء جاء فلما خلصت فاذا هرون فسلم عليه فسلمت عليه فرد) على السلام (ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبى الصالح ثم صعدني) جبريل (حتى اتى السماء السادسة فاستفتح) جبريل (قيل من هذا قال جبريل قيل ومن) وفي نسخة قال من (معك قال) معي (محمد قيل وقد) وفي نسخة قد باسقاط الواو (أرسل اليه قال نعم قال مرحبا به فنعلم الجيء جاء فلما خلصت فاذا موسى) قال في المصاييح ان الفاء فيه وفي فاذا ابراهيم زائدة (قال) جبريل (هذا موسى فسلم عليه فسلمت عليه فرد) على السلام (ثم قال لي) مرحبا بالاخ الصالح والنبى الصالح فلما تجاوزت بالجيم والزاي أي موسى (بكى قيل) وفي نسخة فقيل له وفي نسخة قال (له وما يبكيك) ياموسى (قال أبكى لان غلاما بعث بعدى يدخل الجنة من أمته أكثر مني) وفي نسخة ممن (بدخلها من أمتي) وليس بكاؤه حسدا حاشاه الله تعالى بل كان أسفا على ما فاتته من الاجر المترتب عليه رفع درجته بسبب ما حصل له من كثرة مخالفة أمته المخالفة المفضية لتنقيص أجورهم المستلزم ذلك لنقص أجره لان لكل نبي مثل أجور جميع من اتبعه ومراده بقوله غلام أنه صغير السن بالنسبة اليه وقد أنعم الله تعالى عليه بمالم ينعم به عليه مع طول عمره (ثم صعد) جبريل (بي الى السابعة فاستفتح قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال نعم قيل مرحبا به فنعلم الجيء جاء فلما خلصت فاذا ابراهيم) الخليل عليه السلام (قال) جبريل (هذا أبوك) ابراهيم (فسلم عليه فسلمت عليه فرد) على السلام (وقال) وفي نسخة فقال وفي أخرى قال (مرحبا بالابن الصالح والنبى الصالح) وقد استشكل كون الانبياء في السموات مع ان أجسادهم مستقرة في قبورهم بالارض وأجيب بأن أرواحهم تشككت في صورة أجسادهم أو حضرت أجسادهم لملاقاته صلى الله عليه وسلم تلك الليلة بشريفه وتكرما (ثم رفعت الى سدة المنتهى) التي ينتهي اليها ما يخرج من الارض فيقبض منها وما يهبط من فوق فيقبض منها ورفعت بضم الراء وكسر الفاء وفتح العين وتسكين الفوقية والى جوار مجرور وسدة بالرفع نائب فاعل وضبطه بعضهم بسكون العين وضم الفوقية والى الجارة وسدة جربها وجمع بين الرويتين بأنه رفع اليها وظهرت له كل الظهور حتى اطلع عليها كل الاطلاع (فاذا نبقها) بكسر الموحدة ثم السدر (مثل قلال) بكسر القاف (هجر) بفتح الهاء والجيم اسم بلد لا ينصرف للعلمية والتأنيث ومراده أن عمرها في الكبر كالجرار التي تصنع بها وكانت معروفة عند المخاطبين فلذا وقع التمثيل بها وفي نسخة الهجر بالتعريف (واذا ورقها مثل آذان الفيلة) بكسر الفاء وفتح التحتية جمع قيل قال في المصباح الفيل معروف والجمع أفيال وفيول وفيلة مثل عنبة اه ويعلم منه ان ضبط الزركشى له بفتح الفاء والياء سهو (قال) لي جبريل (هذه سدة المنتهى واذا أربعة أنهار) تخرج من أصلها (نهران باطنان ونهران ظهران فقلت ما هذا) المذكور من الأنهار

قال مرحبا به فنعلم الجيء جاء فلما خلصت فاذا ابراهيم قال هذا أبوك ابراهيم فسلم عليه فسلمت عليه فرد السلام فقال مرحبا بالابن الصالح والنبى الصالح ثم رفعت الى سدة المنتهى فاذا نبقها مثل قلال هجر واذا ورقها مثل آذان الفيلة قال هذه سدة المنتهى واذا أربعة أنهار نهران ظهران ونهران باطنان فقلت ما هذا

يا جبريل قال أما الباطنان فنهران في الجنة وأما الظاهران فالنيل والفرات ثم رفع إلى البيت المعمور فإذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم أتيت ببناء من خمر وانهاء من لبن وانهاء من عسل فأخذت اللبن فقال هي الفطرة التي أنت عليها وأمتك ثم فرضت على الصلوات خمسين صلاة كل

(١٠٠)

صلاة كل يوم قال ان أمتك لا تستطيع خمسين صلاة كل يوم واني والله قد سحرت الناس قبلك وعالجت بني اسرائيل أشد المعالجة فارجع الى ربك فاسأله التخفيف لأمتك فرجعت فوضع عني عشرة فرجعت الى موسى فقال مثله فرجعت فوضع عني عشرة فرجعت الى موسى فقال مثله فرجعت فوضع عني عشرة فرجعت الى موسى فقال مثله فرجعت فوضع عني عشرة فأمرت بعشر صلوات كل يوم فرجعت فقال مثله فرجعت فأمرت بخمس صلوات كل يوم فرجعت الى موسى فقال بم أمرت قلت أمرت بخمس صلوات كل يوم قال ان أمتك لا تستطيع خمس صلوات كل يوم واني قد سحرت الناس قبلك وعالجت بني اسرائيل أشد المعالجة فارجع الى ربك فاسأله

(يا جبريل قال أما الباطنان فنهران في الجنة) ويجريان من أصل سدرة المنتهى ثم يسيران حيث شاء الله تعالى ثم ينزلان إلى الأرض ثم يسيران فيها وقال مقاتل الباطنان السلسبيل والكوثر (وأما الظاهران فالنيل) نهر مصر (والفرات) بالثناة الفوقية خطا ووقفا لا باطناء نهر بغداد (ثم رفع إلى البيت المعمور فإذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك) زاد في رواية إذا خرجوا لم يعودوا (ثم أتيت ببناء من خمر وانهاء من لبن وانهاء من عسل فأخذت اللبن) فشربت منه (فقال) جبريل (هي الفطرة) ملة الاسلام (التي عليها أنت وأمتك) وسمى اللبن فطرة لانه يفرج جوف الرضيع أي يشقه اذ هو أول شيء يفتح له فيه والفطور الشقوق وفي رواية ولما أخذت الخمر غوت أمتك وعند البهيقي عن أنس ولو شربت الماء غرقت أمتك وفي مسلم ان اتيانه بالآنية كان بيت المقدس قبل المعراج ويحتمل ان الآنية عرضت عليه مرتين مرة عند فراغه من الصلاة ببيت المقدس ومرة عند وصوله إلى سدرة المنتهى (ثم فرضت) بالبناء للمفعول (على الصلاة) بالافراد وفي نسخة الصلوات بالجمع (خمسين صلاة كل يوم وليلة) وفي الرواية السابقة ثم عرج بي حتى ظهرت لمستوى أسمع فيه صريف الاقلام ففرض الله تعالى على أمتي خمسين صلاة (فرجعت فررت على موسى فقال بم) وفي نسخة بما يزيد ألف (أمرت) بضم الهمزة مبنيا للمفعول قال عليه الصلاة والسلام (قلت) له (أمرت بخمسين صلاة كل يوم وليلة قال) موسى (ان أمتك لا تستطيع) أن تصلي (خمسين صلاة كل يوم) وليلة (واني والله قد سحرت الناس قبلك وعالجت بني اسرائيل أشد المعالجة فارجع الى ربك) أي الى محل مناجاته (فاسأله التخفيف لأمتك) قال عليه الصلاة والسلام (فرجعت) الى ربي (فوضع عني عشرة) من الخمسين (فرجعت الى موسى) فآخبرته (فقال مثله) أي ان أمتك لا تستطيع (فرجعت فوضع عني عشرة) من الاربعين (فرجعت الى موسى فقال مثله فرجعت فوضع عني عشرة) من الثلاثين (فرجعت الى موسى فقال مثله فرجعت فأمرت بعشر صلوات) بالاضافة وفي نسخة بعشر بالتنوين (كل يوم) وليلة (فرجعت) الى موسى وفي نسخة اسقاط فرجعت (فقال) موسى (مثله فرجعت فأمرت بخمس صلوات كل يوم) وليلة (فرجعت الى موسى فقال بم) وفي نسخة بما بالالف بعد الميم (أمرت قلت بخمس صلوات كل يوم قال) موسى (ان أمتك لا تستطيع خمس صلوات كل يوم) وليلة (واني قد سحرت الناس قبلك وعالجت بني اسرائيل أشد المعالجة فارجع الى ربك فاسأله التخفيف لأمتك) قال عليه الصلاة والسلام (قلت) له وفي نسخة فقلت له (سألت ربي حتى استحييت فلا أرجع) فاني ان رجعت صرت غير راض ولا مسلم (واسكن) وفي نسخة ولكن (أرضي وأسلم) قال عليه الصلاة والسلام (فلما جاوزت) موسى (ناداني) وفي نسخة نادى (مناداً مضيت فريضتي) أي تعلقت ارادتي بهذا القدر الذي فرضته فلا أنقص عنه (وخفت عن عبادي) وهذا من أقوى ما يستدل به على انه كلفه ليلة الاسراء بغير واسطة كما قال في الفتوح (وقد تقدم حديث الاسراء عن أنس في أول كتاب الصلاة وفي كل واحد منهما) أي من الحديثين (ماليس في الآخر) فلما رواه عنه في الموضعين (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في) تفسير (قوله تعالى وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس قال هي رؤيا عينا أريها النبي) وفي نسخة رسول الله (صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به الى بيت المقدس) تمسك بهذا من قال ان الاسراء كان في المنام

التخفيف لأمتك قلت سألت ربي حتى استحييت ولكن أرضي وأسلم قال فلما جاوزت ناداني مناداً مضيت فريضتي لان

وخفت عن عبادي وقد تقدم حديث الاسراء عن أنس في أول كتاب الصلاة وفي كل واحد منهما ماليس في الآخر عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس قال هي رؤيا عينا أريها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به الى بيت المقدس

لان الرؤيا اسم لما يكون في المنام واطافة الرؤيا الى العين للاحتراز عن رؤيا القلب ومن قال كان في اليقظة
فسر الرؤيا بالرؤية وهذا هو الراجح اذ لو كان الاسراء مناما ما كذبت قريش فيه واذا كان ذلك في
اليقظة وكان المعراج في تلك الليلة لزم أن يكون في اليقظة أيضا اذ لم يقل أحد انه نام لما وصل الى بيت
المقدس ثم عرج به وهو نائم وانما كان في اليقظة (قال) ابن عباس أيضا (والشجرة الملعونة في
القرآن هي شجرة الزقوم) واختاره ابن جرير قال لاجماع الحجة من أهل التأويل على ذلك أي في
الرؤيا والشجرة فان قلت ليس في القرآن ذكر لعن شجرة الزقوم أجيب بأن المعنى والشجرة الملعونة
آكلوها وهم الكفار فانه قال فانهم لا يكون منها فاللون منها البطون فوصفت بلعن آكلها على المجاز
ولان العرب تقول لكل طعام مكروه وضار ملعون ولان اللعن الابعاد من الرحمة وهي في أصل الجحيم في
أبعد مكان من الرحمة (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) انها (قالت تزوجني) أي عقد علي (النبي
صلى الله عليه وسلم) وأنا بنت ست سنين فقدمنا المدينة) أنا وأمي أم رومان وأختي أسماء بعد النبي صلى الله
عليه وسلم وأبي بكر (فزلنا في بني الحارث بن الخزرج) وفي نسخة ابن خزيمة (فوعكت) بضم
الواو وسكون الكاف أي جمعت (فتمزق) بالزاي أي انقطع وفي نسخة تمزق بالراء المشددة أي انتفت
(شعري فوفر) بتخفيف الفاء أي كثر وفيه حذف تقديره ثم انصت من الوعك فترني شعري فكثرت
(جيمة) بضم الجيم وفتح الميمين بينهما تحتية ساكنة مصغرة جمة بضم الجيم وهي ماسقة من شعر
الرأس تحت المنكبين فاذا كان الى شحمة الاذنين سمي وفرة وجيمة بالرفع على الفاعلية وروى
بالنصب بمخوف أي فصار جيمة (فأتني أمي أم رومان) زينب الفراسية (واني لفي أرجوحة)
بضم الهمزة وسكون الراء وضم الجيم وبعد الجيم حاء مهملة نوع من لعب الصغار وهي حبل يشد في كل
من طرفيه خشبة فيجلس واحد على طرف وآخر على الآخر ويحركان فيميل أحدهما بالآخر قال في المصباح
والأرجوحة أفعولة بضم الهمزة مثال يلعب عليه الصبيان وهو ان يوضع وسط خشبة على تل ويقعد
غلمان على طرفيها والجمع أرجوح والرجوحة بضم الميم لغة فيها ومنعها في البارغ انتهى (ومني
صواحب لي) بغير تنوين (فصرخت بي فأتيتها) وفي نسخة ما (أدري ما تريدني) وفي نسخة
مني (فأخذت بيدي حتى أوقفتني على باب الدار واني لانهج) بالنون والجيم مع فتح الهمزة والهاء
وبضم الهمزة وكسر الهاء أي أتت نفس نفسي عاليا متتابع من الاعياء قال في المختار النهج بفتح الحين تتابع
النفس وبابه طرب (حتى سكن بعض نفسي) بفتح الفاء (ثم أخذت شيئا من ماء فمسحت به
وجهي ورأسي ثم أدخلتني الدار فاذا نسوة من الانصار) لم يعرف أسماؤهن (في البيت فقلن على الخير
والبركة وعلى خير طائر) أي خير حظ ونصيب قال النووي في شرح مسلم الطائر الحظ يطلق على الخطة
من الخير والشر والمراد هنا على أفضل خطة وبركة اهـ (فأسلمتني اليهن فاصلحن من شأني فلم يرعني)
بفتح التحتية وضم الراء وسكون العين المهملة أي فلم يفجأني (الارسول الله صلى الله عليه وسلم) قد
دخل علي (ضحى) على غير علم (فأسلمتني) النسوة الانصاريات (اليه) وعند أخذ فوقفت بي
على الباب حتى سكنت نفسي الحديث وفيه فاذا رسل الله صلى الله عليه وسلم جالس على سرير وعنده
رجال ونساء من الانصار فأجلستني في حجره ثم قالت تول أهلك يا رسول الله بارك الله لك فيهم فوثب
الرجال والنساء وبني رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتنا (وأنا يومئذ بنت تسع سنين) وكان
ذلك في شوال من السنة الاولى والثانية وقولها في حديث أحمد وبني يرد قول الجوهرى في الصحاح
العامية تقول بني بأهله وهو خطأ وانما يقال بني على أهله وذلك لان الأصل فيه ان الداخل بأهله كان
يضرب عليه قبة ليلة الدخول ثم قيل لكل داخل بأهله بان (وعنها رضي الله تعالى عنها أن النبي صلى الله

قال والشجرة الملعونة
في القرآن هي شجرة
الزقوم ﴿عن عائشة
رضي الله عنها قالت
تزوجني النبي صلى الله
عليه وسلم وأنا بنت
ست سنين فقدمنا
المدينة فزلنا في بني
الحارث بن الخزرج
فوعكت فتمزق
شعري فوفي جيمة
فأتني أمي أم رومان
واني لفي أرجوحة
ومني صواحب لي
فصرخت بي فأتيتها
لا أدري ما تريدني
فأخذت بيدي حتى
أوقفتني على باب الدار
واني لانهج حتى سكن
بعض نفسي ثم أخذت
شيئا من ماء فمسحت به
وجهي ورأسي ثم
أدخلتني الدار فاذا
نسوة من الانصار في
البيت فقلن على الخير
والبركة وعلى خير طائر
فأسلمتني اليهن فاصلحن
من شأني فلم يرعني الا
رسول الله صلى الله
عليه وسلم ضحى
فأسلمتني اليه وأنا
يومئذ بنت تسع سنين
﴿وعنها رضي الله عنها
أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال لها أريتك) بضم الهمزة (في المنام مرتين) وفي رواية ثلاث مرات (أرى) بفتح الهمزة والراء (انك) بكسر الكاف (في سرقة) بفتح السين المهملة والراء والقاف أى في قطعة (من حرير) والمراد أنه رأى صورتها (ويقال) وفي نسخة ويقول أى جبريل (هذه امرأتك فاكشف) بهمزة وصل والجزم فعل أمر (عنها) أى عن وجهها وفي نسخة فاكشف بهمزة قطع والرفع فعل مضارع (فاذا هي أنت) وفي رواية فاذا أنت هي أى مثل هذه الصورة التي رأيتها في المنام وهو تشبيه بليغ حيث حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه كقوله كنت أظن أن العقرب أشد لدغة من الزنبور فاذا هو هي أى فاذا الزنبور مثل العقرب حذف الاداة مبالغة في حصول التشابه (فاقول ان يكن هذا من قبل الله يمضه) بضم أوله قال في شرح المشكاة هذا الشرط مما يقوله المتحقق لثبوت الامر المدل بصحته تقديره لوقوع الجزاء وتحققه ونحوه قول السلطان لمن تحت قهره ان كنت سلطانا انتقم منك أى السلطنة مقتضية للانتقام وقيل وجه ذلك التردد في انها هل هي رؤى يارحى على ظاهرها وحقيقتها أو رؤى يارحى لها تعبير وأما قول بعضهم ان وجه ذلك التردد هل هي زوجته في الدنيا والآخرة أو في الآخرة فقط فبعد ما رواه ابن حبان في آخر الحديث هي زوجته في الدنيا والآخرة وكذا قول بعضهم يحتمل ان ذلك قبل البعثة لان ظاهر قوله فاذا هي أنت يشعر أنه كان قد رآها وعرفها قبل ذلك والواقع انها ولدت قبل البعثة الله يمضه

﴿هجرة النبي صلى الله عليه وسلم﴾

بأذن الله تعالى في ذلك بقوله تعالى وقل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق بعد بيعة العقبة بشهرين وبضعة عشر يوما (وأصحابه) أبى بكر وعمر بن فهيرة وصاحبين له من مكة (الى المدينة) وقد كان هاجر بين العقبتين جماعة منهم ابن أم مكتوم وغيره وذلك انه صلى الله عليه وسلم كان يعرض نفسه على القبائل كل موسم فلقي عند العقبة بنى ست نفر من الخزرج فدعاهم الى الاسلام فاسلموا فقالوا ان اتركنا قومنا وبينهم حروب فندعوهم الى ما دعوتنا اليه فلعن الله تعالى ان يجمعهم بك فاذا اجتمعت كلمتهم عليك وتبعوك فلا أحد أعز منك وانصرفوا الى المدينة فدعوا قومهم الى الاسلام حتى فشا فيهم فلم يبق دار من دور الانصار الا وفيها ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان من العام المقبل قدم مكة من الانصار اثنا عشر رجلا منهم خمسة من الستة الاول فبايعوه عند العقبة على بيعة النساء وبعث معهم صلى الله عليه وسلم ابن أم مكتوم ومصعب ابن عمير يعلم من أسلم منهم القرآن وشرائع الاسلام ويدعو من لم يسلم الى الاسلام فاسلم على يد مصعب خلق كثير من الانصار ثم خرج جماعة كثيرة ممن أسلم من الانصار يريدون لقاءه صلى الله عليه وسلم في جلة قوم كفار منهم فوافوا مكة فواعدوه العقبة من أوسط أيام التشريق فبايعوه عند هاهنا على ان يمنعوه عما يمنعون منه أنفسهم وأبناءهم ونساءهم وان يرحل اليهم هو وأصحابه وكان المبايعون تلك الليلة سبعين رجلا وامرأتين (عن عائشة رضي الله تعالى عنها وزوج النبي صلى الله عليه وسلم) انها (قالت لم أعقل أبوى) بكسر القاف وتشديد ياء أبوى أى أبابكر وأم رومان (قط الا وهما يدينان الدين) بكسر الدال أى دين الاسلام (ولم ير علينا يوم الاياتنا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفي النهار بكرة وعشية فلما ابتلى المسلمون خرج أبو بكر مهاجرا نحو أرض الحبشة حتى اذا بلغ برك الغماد لقيه ابن

عليه وسلم قال لها أريتك في المنام مرتين أرى انك في سرقة من حرير ويقال هذه امرأتك فاكشف عنها فاذا هي أنت فاقول ان يك هذا من عند الله يمضه

﴿هجرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم الى المدينة﴾
عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ورضي الله عنها قالت لم أعقل أبوى قط الا وهما يدينان الدين ولم ير علينا يوم الاياتنا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفي النهار بكرة وعشية فلما ابتلى المسلمون خرج أبو بكر مهاجرا نحو أرض الحبشة حتى اذا بلغ برك الغماد لقيه ابن

الدغنة وهو سيد القارة فقال أين تريد يا أبابكر فقال أبو بكر أخرجني قومي فأريد (١٠٣) أن أسبح في الأرض وأعبد ربي

فقال ابن الدغنة فإن
مثلك لا يخرج ولا يخرج
انك تكسب المعدوم
وتصل الرحم وتحمل
الكل وتقرى الضيف
وتعين على نواب الحق
فأنالك جارارجع واعبد
ربك ببلدك فرجع
وارتحل معه ابن الدغنة
فطاف ابن الدغنة
عشية في أشرف
قريش فقال لهم ان
أبابكر لا يخرج مثله
ولا يخرج أخرجون
رجلا يكسب المعدوم
ويصل الرحم ويحمل
الكل ويقرى الضيف
ويعين على نواب
الحق فلم تكذب قريش
بجوار ابن الدغنة وقالوا
لابن الدغنة مرأ بابكر
فليعبد ربه في داره
فليصل فيها وليقرأ
ما شاء ولا يؤذينا بذلك
ولا يستعلن به قانا نخشى
أن يفتن نساءنا وأبناءنا
فقال ذلك ابن الدغنة
لابي بكر فلبث أبو بكر
بذلك يعبد ربه في داره
ولا يستعلن بصلاته
ولا يقرأ في غير داره
ثم بدا لابي بكر فابتنى
مسجدا بفناء داره
وكان يصلي فيه ويقرأ
القرآن فينقذ عليه

الدغنة) بفتح الدال المهملة وكسر الغين المعجمة وتخفيف النون وروى بفتح الغين وروى بضم الدال
وبضمها والغين وتشديد النون ونسبت هذه لكن بزيادة أداة التعريف لاهل اللغة والاولى للرواة وهو اسم
أمه واسمه الحارث ابن يزيد وليس هو ربيعة بن ربيع خلافتهم (وهو سيد القارة) بالقاف وتخفيف
الراء قبيلة مشهورة من بني الهون بالضم والتخفيف ابن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر (فقال) له
(أين تريد يا أبابكر فقال) له (أبو بكر أخرجني قومي) أي تسببت قريش في اخراجي (فأريد أن أسبح
في الأرض وأعبد ربي) بهمزة مفتوحة فسين مكسورة وحاء مهملة بين ينيها تحتية ساكنة ولم يذكر
له وجه مقصده لانه كان كافرا (فقال له ابن الدغنة فإن مثلك يا أبابكر لا يخرج) بفتح أوله وضم ثالثه من
الخروج (ولا يخرج) بضم ثم فتح من الاخراج (انك) وفي نسخة أنت (تكسب المعدوم) بفتح
تاء تكسب أي تعطى الناس ما لا يجدونه عند غيرك وفي نسخة المعدوم بضم أوله وكسر الدال من غير واو
(وتصل الرحم) أي القرابة (وتحمل الكل) بفتح الكاف وتشديد اللام أي الذي لا يستقل بامر
أو الثقل أي صاحب الاثقال أي الاحمال (وتقرى الضيف) بفتح الفوقية من الثلاثي (وتعين على
نواب الحق) أي حوادثه فوصفه بمثل ما وصفت خديجة النبي صلى الله عليه وسلم وهو يدل على اشتها
أي بكر بالصفات البالغة من أنواع الكمال (فأنالك جار) أي مجير أمانع من يؤذيك (ارجع) وفي نسخة
فارجع (واعبد ربك ببلدك) أي مكة (فرجع) أبو بكر (وارتحل معه ابن الدغنة) لمكة (فطاف
ابن الدغنة عشية في أشرف قريش فقال لهم ان أبابكر لا يخرج مثله) من وطنه باختياره على نية الإقامة
بغيره مع ما فيه من المنافع المتعدية لاهل بلده (ولا يخرج) بضم أوله وفتح ثالثه أي لا يخرج أحد بغير
اختياره لما أذكره (أخرجون رجلا) استغهام انكاري (يكسب المعدوم) وفي نسخة المعدوم
(ويصل الرحم ويحمل الكل ويقرى الضيف ويعين على نواب الحق فلم تكذب قريش بجوار ابن الدغنة)
بكسر الجيم أي لم ترد عليه قوله في جوار أبي بكر فأطلق التكذيب وأراد لازمه فان من كذبك فقد رد قولك
(وقالوا لابن الدغنة مرأ بابكر فليعبد) عطف على محذوف تقديره مرأ بابكر لا يتعرض الى شيء وليبعد
من جاء اليه فليعبد (ربه في داره فليصل فيها وليقرأ ما شاء ولا يؤذينا بذلك) الذي يقرؤه ويتعبد به
(ولا يستعلن به) بل يخفيه (فانا نخشى أن يفتن) بكسر التاء بذلك (نساءنا وأبناءنا فقال ذلك)
القول الذي قالوه (ابن الدغنة لابي بكر فلبث أبو بكر بذلك) أي مكث على ما شرطوه عليه (يعبد ربه
في داره ولا يستعلن بصلاته ولا يقرأ في غير داره) قال الحافظ ابن حجر ولم يقع لي تعيين قدر زمان المدة التي
أقام فيها أبو بكر على ذلك (ثم بدا لابي بكر) أي ظهر له رأى غير الرأى الاول (فابتنى مسجدا بفناء
داره) بكسر الفاء والمد أي أمامها (وكان يصلي فيه ويقرأ القرآن) كله أو بعضه (فينقذ) بتحتية
مفتوحة فنون ساكنة ففاف مفتوحة فذال معجمة مكسورة بعد هاء فاء وروى فينقذ بالتاء الفوقية بدل
النون وتشديد المعجمة المفتوحة بوزن يتفعل أي يتدافعون على أبي بكر فينقذ بعضهم بعضا فيساقطون
عليه وروى فينقصف بالصاد المهملة أي يزدهجون عليه حتى يسقط بعضهم على بعض فيسكاد ينكسر قال
الخطابي وهو المحفوظ وروى فينقصف بنون ساكنة بدل الفوقية وكسر الصاد أي يسقط (عليه نساء
المشركين وأبناءؤهم فيعجبون) وفي نسخة وهم يعجبون (منه وينظرون اليه وكان أبو بكر رجلا بكاء)
بتشديد الكاف أي كثير البكاء (لا يملك عينيه) من رقة قلبه (إذا قرأ القرآن) إذا ظرفية والعامل
فيها لا يملك أو شرطية والجزاء مقدرا أي إذا قرأ القرآن لا يملك عينيه (وأفرع ذلك) أي أخاف مافعل
أبو بكر من صلاته وقراءته (أشرف قريش من المشركين) على نساءهم وأبناءهم ان يميلوا الى

نساء المشركين وأبناءؤهم وهم يعجبون منه وينظرون اليه وكان أبو بكر رجلا بكاء لا يملك عينيه إذا قرأ القرآن وأفرع ذلك أشرف
قريش من المشركين

فارساوا الى ابن الدغنة فقدم عليهم فقالوا انا كنا أجرنا أبابكر بجوارك على أن يعبد به في داره فقد جاوز ذلك فابتنى مسجدا بفناء داره فأعلن الصلاة والقراءة فيه وانا قد

(١٠٤)

الاسلام لما يعلمون من رقة قلوبهم (فأرسلوا الى ابن الدغنة فقدم عليهم) أي على أشرف قریش من المشركين وفي نسخة عليه أي على أبي بكر (فقالوا) أي أشرف قریش (انا كنا أجرنا) بهمزة مقصورة فجيم فراء مهيمنة (أبابكر بجوارك) أي بسبب جوارك وفي نسخة أجرنا بالزاي أي ابجنا قال في الفتح والاول أوجه (على أن يعبد به في داره) وقد جاوز ذلك فابتنى مسجدا بفناء داره فأعلن بالصلاة) وفي نسخة وأعلن الصلاة (والقراءة فيه وانا قد خشينا أن يفتن نساءنا وأبناءنا) بفتح التحتية وكسر الفوقية ونصب ما بعده على المفعولية وفي نسخة بضم أوله وفتح ثالثه سبني للمفعول فما بعده رفع (فانه) بهمزة وصل فعل أمر أي عن ذلك (فان أحب أن يقتصر على أن يعبد به في داره فعل وان أبي) أي امتنع (الأن يعلن بذلك فسله) بفتح السين وسكون اللام من غير همز (أن يرد اليك ذمتك) أي عهدك (فانا قد كرهنا أن نخفرك) بضم النون وسكون الخاء وكسر الفاء باعى من الاخفار أي ننقض عهدك (ولسنا مقرين) وفي نسخة بمقرين (لاني بكر الاستعلان) خوف على نساءنا وأبنائنا (قالت عائشة فأتى ابن الدغنة (الى أبي بكر فقال) له (قد علمت الذي عاقدت لك عليه) بقاء المتكلم (فاما أن تقتصر على ذلك) الذي عاقدت لك عليه (واما أن ترجع الى) بتشديد الياء (ذمتي) أي عهدي (فاني لأحب أن تسمع العرب أني أخفرت) بضم الهمزة وكسر الفاء (في رجل عقدت له) عهدا بينه وبين غيره (فقال أبو بكر فاني أرد اليك جوارك وأرضى بجوار الله عز وجل) أي بحمايته (والنبي صلى الله عليه وسلم يومئذ بمكة) جملة حالية (فقال النبي صلى الله عليه وسلم للمسلمين اني أريت) بضم الهمزة مبني للمفعول (دار هجرتكم ذات نخل بين لابتين) تشية لابة بتخفيف الموحدة قال الراوي (وهما الخرتان) بالخاء المهملة وتشديد الراء تشية حرة وهي أرض ذات حجارة سود ولا يعارض هذا رواية أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم رأيت في المنام اني أهاجر من مكة الى أرض بها نخيل فذهب وهي أي ظني الى انها اليمامة أو هجر فاذا هي المدينة يثرب قال ابن التين كان النبي صلى الله عليه وسلم أرى الهجرة بصفة تجمع المدينة وغيرها أرى الصفة مختصة بالمدينة فتعينت (فهاجر من هاجر قبل المدينة) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهتها (ورجع عامة من كان هاجر بارض الحبشة) الى مكة فهاجر (الى المدينة) لما سمعوا استيطان المسلمين بها والمراد بعاصمتهم معظمهم لا جميعهم لان جعفر اوم من معه تخلفوا بالحبشة (وتجهز أبو بكر) رضى الله تعالى عنه (قبل المدينة) أي بر يد جهة المدينة (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم على رسلك) بكسر الراء وسكون السين أي مهلك وعند ابن حبان فقال اصبر (فاني أرجو أن يؤذن لي) في الهجرة (فقال أبو بكر وهل ترجو ذلك) أي الاذن (باني أنت وأمي) وفي نسخة اسقاط وأمي (قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) أرجوه (خبس) أي منع أبو بكر (نفسه) من الهجرة (على رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي لاجله (ليصحبه) في الهجرة (وعلف) أبو بكر (راحتين) تشية راحلة من الابل القوي على السير وحمل الاثقال (كانتاعنده ورق السمير) بفتح السين المهملة والميم قال الراوي (وهو الخطب) بفتح الخاء المعجمة والموحدة ما يخطب بالعصا فيسقط من ورق الشجر (أربعة أشهر قالت عائشة) رضى الله تعالى عنها (فبينما نحن يوما جلوس في بيت أبي بكر في نحر الظهيرة) أي أول الزوال عند شدة الحر (قال قائل) قال في المقدمة يحتمل أن يفسر بعاصرين فهيرة مولى أبي بكر وفي الطبراني ان قائل ذلك أسماء بنت أبي بكر (لاني بكر هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (متقنعا) أي مغطيا رأسه (في ساعة لم يكن يأتينا فيها فقال أبو بكر فداء) بكسر الفاء

ربه في داره فعل وان أبي الآن يعلن بذلك فسله أن يرد اليك ذمتك فانا قد كرهنا أن نخفرك ولسنا مقرين لاني بكر الاستعلان قالت عائشة فأتى ابن الدغنة الى أبي بكر فقال قد علمت الذي عاقدت لك عليه فاما أن تقتصر على ذلك واما أن ترجع الى ذمتي فاني لأحب أن تسمع العرب أني أخفرت في رجل عقدت له فقال أبو بكر فاني أرد اليك جوارك وأرضى بجوار الله عز وجل والنبي صلى الله عليه وسلم يومئذ بمكة فقال النبي صلى الله عليه وسلم للمسلمين اني أريت دار هجرتكم ذات نخل بين لابتين وهما الخرتان فهاجر من هاجر قبل المدينة ورجع عامة من كان هاجر بارض الحبشة الى المدينة وتجهز أبو بكر قبل المدينة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم على رسلك فاني أرجو أن يؤذن لي فقال أبو بكر

وبالهمزة

وهل ترجو ذلك باني أنت وأمي قال نعم خبس أبو بكر نفسه على رسول الله صلى الله عليه وسلم

ليصحبه وعلف راحتين كانتاعنده ورق السمير وهو الخطب أربعة أشهر قالت عائشة فبينما نحن يوما جلوس في بيت أبي بكر في نحر الظهيرة

قال قائل لاني بكر هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم متقنعا في ساعة لم يكن يأتينا فيها فقال أبو بكر فداء

له أبي وأمي والله ما جاء به في هذه الساعة إلا أمر قالت عائشة فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذن فأذن له فدخل فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا بي بكر أخرج من عندك فقال أبو بكر انما هم أهلك بأبي أنت (١٠٥) يا رسول الله قال فاني قد أذن لي في

الخروج فقال أبو بكر
الصحبة بأبي أنت
يا رسول الله قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
نعم قال أبو بكر فقد بأبي
أنت يا رسول الله احدى
راحتي هاتين قال
رسول الله صلى الله
عليه وسلم بالثمن قالت
عائشة فجهر ناهما أحت
الجهاز وصنعنا لهما
سفرة في جراب فقطعت
أسماء بنت أبي بكر
قطعة من نطاقها فربطت
به على قم الجراب
فبذلك سميت ذات
النطاقين قالت ثم لحق
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وأبو بكر بغار في
جبل ثور فكنا فيه
ثلاث ليل يبيت
عندهما عبد الله بن أبي
بكر وهو غلام شاب
ثقف لقن فيدلج من
عندهما بسحر فيصبح
مع قريش بمكة كبائت
فلا يسمع أمرا يكتادان
به الاوعاه حتى يأتيهما
بخبير ذلك حين يختلط
الظلام ويرعى عليهما
عامر بن فهيرة مولى
أبي بكر منحة من غنم
فيريحها عليهما حين

وبالهمزة وفي نسخة فدامن غير همز (له أبي وأمي والله ما جاء به في هذه الساعة إلا أمر) حدث (فقلت
عائشة فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذن) في الدخول (فأذن له) أبو بكر فدخل (فقال النبي
صلى الله عليه وسلم لا بي بكر أخرج من عندك) بهمزة قطع مفتوحة وكسر الراء (فقال أبو بكر انما هم
أهلك) يريد عائشة وأمي (بأبي أنت يا رسول الله قال) عليه الصلاة والسلام (فاني) وفي نسخة فانه (قد
أذن لي) بضم الهمزة وكسر الذا الموحدة (في الخروج) أي الى المدينة (فقال أبو بكر) أريد
(الصحبة) وبالرفع خبر مبتدأ محذوف أي الذي أطلبه الصحبة (بأبي أنت يا رسول الله قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم نعم) الصحبة التي تطلبها تحصل ان شاء الله تعالى (قال أبو بكر فخبني بأبي أنت يا رسول الله احدى
راحتي هاتين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بالثمن) أي لا آخذ الا بالثمن وعند الواقدي ان الثمن كان
ثمانمائة وان الراحلة هي القصوى وانها كانت من بني قشير وعند ابن اسحق انها الجداء (قالت عائشة
فجهر ناهما أحت الجهاز) بالحاء المهملة والمثلثة أفعول تفضيل من الحث أي أسرع وفي نسخة أحت بالموحدة
والجهاز بفتح الجيم وكسر هاء ما يحتاج اليه في السفر ونحوه (وصنعنا) وفي نسخة ووضعنا (لها سفرة)
أي زاد (في جراب) بكسر الجيم وعند الواقدي انه كان في السفرة شاة مطبوخة (فقطعت أسماء بنت أبي
بكر قطعة من نطاقها) بكسر النون ما يشد به الوسط (فربطت بها على قم الجراب فبذلك سميت ذات
النطاقين) بالثنية وفي نسخة ذات النطاق بالافراد والمحموظ انها شقت نطاقها نصفين فشدت باحدهما الزاد
وشدت قم القربة بالآخر فسميت ذلك النطاقين وعلى نسخة الافراد يكون المراد به نطاق الجراب الذي هو
النصف الآخر والا فلا وجه للخصوصية اذ هي ذات النطاق قبل ذلك (قالت عائشة) ثم لحق (بكسر الحاء
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر بغار) بالتنوين (في جبل ثور) بالمثلثة المفتوحة وكان خروجهما
من مكة يوم الخميس (فكنا) بفتحات وفي نسخة فكنا (فيه ثلاث ليل) وخرجا منه يوم الاثنين
(يبيت عندهما) في الغار (عبد الله بن أبي بكر) الصديق رضي الله تعالى عنهما (وهو غلام شاب ثقف)
بفتح المثلثة وكسر القاف وتسكن وتفتح بعدهما فاء حاذق (لقن) بلام مفتوحة وقاف مكسورة فنون
بمعنى السريع الفهم (فيدلج) بضم الياء وسكون الدال وروي بتشديد الدال المفتوحة يقال أدلج الرجل
اذا سار في أول الليل وقيل كله وادلج بتشديد الدال اذا سار في آخره أي يخرج (من عندهما بسحر فيصبح
مع قريش بمكة كبائت بها) لشدة رجوعه بغلس (فلا يسمع أمرا يكتادان به) بضم التحتية مبنى
للفعل أي يطلب لهما فيه المسكروه وفي نسخة يكتادان بضم التحتية وفوقية بعد الكاف بوزن يفتعلان
من السكيد مبنى للفعل أيضا (الاوعاء) أي حفظه (حتى يأتيهما بخبير ذلك حين يختلط الظلام ويرعى)
أي يحفظ (عليهما عامر بن فهيرة) بضم الفاء مضمر (مولى أبي بكر) الصديق (منحة) بكسر الميم
وسكون النون وفتح المهملة شاة تحلب انا بالعداوة وانا بالعشى (من غنم) كانت لابي بكر (فيريحها) أي
الشاة والغنم (عليهما حين تذهب ساعة من العشاء) كل ليلة فيحلبان ويشربان (فيبيتان في رسل)
بكسر الراء وسكون المهملة أي متلبسين به ومصاحبين له كقولك بات فلان في عافية (وهولبن منحنهما)
أي الطري (ورضيفهما) بفتح الراء وكسر الضاد المهملة بعد هاتين سا كنة ففاء مكسورة مجرور عطفًا
على المضاف اليه ومر فوع عطفًا على قوله وهولبن وهو الموضوع فيه الحجارة المحمالة لتذهب وخامته وتقله (حتى
ينعق) بفتح أوله وكسر ثالثة المهملة أي يصيح (بهما) في الثنية أي يسمع النبي صلى الله عليه وسلم والصديق
رضي الله تعالى عنه صوته اذ ازجر غنمه وفي نسخة بهما أي يصيح بها ويزجرها (عامر بن فهيرة

تذهب ساعة من العشاء فيبيتان في رسل وهولبن منحنهما وورضيفهما

(١٤ - (فتح المبدى) - ثالث)

حتى ينعق بها عامر بن فهيرة

بنى الدليل وهو من بني
عبد بن عدى هاديا
خريتا والخريتين
الماهر بالهداية قد
غمس حلقا في آل
العاص بن وائل السهمي
وهو على دين كفار
قريش فأمناه فدفعنا
اليه راحلتيهما ووعداه
غارثور بعد ثلاث ليال
فأتاهما براحلتيهما
صبح ثلاث وانطلق
معهما عامر بن فهيرة
والدليل فأخذ بهم
طريق السواحل قال
سراقة بن جعشم جاءنا
رسل كفار قريش
يجعلون في رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأبي
بكر دية كل واحد منهما
لمن قتله أو أسره فبينما أنا
جالس في مجلس من مجالس
قومي بني مدلج إذا قبل
رجل منهم حتى قام
علينا ونحن جالوس
فقال يا سراقة اني قد
رأيت أنفا أسودة
بالساحل أراها محمدا
واسحابه قال سراقة
فعرفت انهم هم فقلت
له انهم ليسوا بهم ولكنك
رأيت فلانا وفلانا انطلقوا
بأعيننا ثم لبثت في
المجلس ساعة ثم قت
فدخلت فأمرت جاريتي
أن تخرج بفرسي وهي

بغلس) هو الظلام آخر الليل وفي نسخة اسقاط ابن فهيرة (يفعل ذلك في كل ليلة من تلك الليالي الثلاث)
التي أقام فيها بالغار وفي رواية فيصبح في رعيان الناس كبائن فلا يظن له (واستأجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رجلا)
وهو عبد الله بن أريقط بالقاف والطاء مصغرا (من بني الدليل) بكسر الدال المهملة
وسكون التحتية بعدها لام (وهو) أي الرجل الذي استأجر (من بني عبد ابن عدى) أي ابن الدليل ابن
بكر بن عبد مناف من بني كنانة وقيل من بني عدى بن عمرو (هاديا) يهديهما إلى الطريق (خريتا)
بكسر الخاء المعجمة والراء المشددة بعدها تحتية سا كنة ففوقية ونصبهما صفة لرجل قال الراوي (والخريتين)
هو (الماهر بالهداية) أي العارف بها حال كونه (قد غمس) بغين معجمة فسين مهملة مفتوحة أي
غمس يده مع غيره في شيء تأ كيد العهد (حلقا) بكسر الخاء المهملة وبعده اللام السا كنة فاء (في آل العاص
ابن وائل السهمي) بفتح السين المهملة وسكون الهاء يعني أنه حليف لهم وأخذ بنصيب من عقدهم وكانوا إذا
تحالفوا غمّسوا أيديهم في دسم أو خاوق أو شيء يكون فيه تلويث تأ كيد الحلف (وهو) أي الرجل الذي
استأجره (على دين كفار قريش) ولم يثبت إسلامه في طريق صحيح وجزم الشامي بأنه أسلم بعد ذلك
(فأمناه) بفتح الهمزة المقصورة وكسر الميم أي أئتمناه (فدفعنا اليه راحلتيهما ووعداه غارثور بعد ثلاث
ليال فأتاهما براحلتيهما صبح ثلاث وانطلق معهما عامر بن فهيرة والدليل) هو عبد الله بن أريقط (فأخذ
بهم طريق السواحل) بالسين والحاء المهملتين بينهما واو فالف أسفل من عسفان (قال سراقة) بن مالك
(ابن جعشم) بضم الجيم والسين المعجمة بينهما عين مهملة سا كنة (جاءنا رسل) بضم الراء والسين
ويجوز أسكانها وفي نسخة رسول بالافراد (كفار قريش يجعلون في رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي
بكر) أي بسببهما (دية كل واحد منهما) وهي مائة ناقة (لمن قتله أو أسره) الضمير لكل وفي نسخة
من باسقاط اللام على حذف الجار أو هو مبتدأ خبره محذوف أي من قتله أو أسره فله مثل ذلك (فبينما) بالميم
(أنا جالس في مجلس من مجالس قومي) بني مدلج (إذا قبل) وفي نسخة اسقاط اذ (رجل منهم حتى قام علينا
ونحن جالوس فقال يا سراقة اني قد رأيت أنفا) بمد الهمزة وكسر النون أي الآن (أسودة) بكسر الواو بعد
المهملة السا كنة أي أشخا (بالساحل أراها) بضم الهمزة أي أظنها (محمدا واسحابه) قال سراقة فعرفت
انهم هم فقلت له انهم ليسوا بهم ولكنك رأيت فلانا وفلانا (لم يعرف اسمهما) (انطلقوا) بفتح اللام
(بأعيننا) أي في نظرنا معاينة (يبتغون ضالة لهم ثم لبثت في المجلس ساعة ثم قت فدخلت) منزلي (فأمرت
جاريتي) قال ابن حجر لم أعرف اسمها (أن تخرج بفرسي) وزاد بعضهم ثم أخذت قداحي بكسر القاف أي
الازلام فاستقسمت بها فخرج الذي أكره لا تضره وكنت أرجو أن أرده وأخذ المائة ناقة (وهي من وراء
أكمة) أي رابية مرتفعة (فتحبسها على) بتشديد التحتية (وأخذت رمحي فخرجت به من ظهر البيت
فخططت) بالمهملات (بزجه الأرض) بضم الزاي والجيم المشددة المكسورة الحديدة الذي في أسفل الرمح
أي نكست أسفله وفي نسخة خططت بالحاء المعجمة أي خفضت أعلاه وجرت زجه على الأرض فخططتها به
من غير قصد خطها الثلاث يظهر الرمح ان أمسك زجه ونصبه (وخفضت عاليه) لئلا يظهر بر يقه لمن بعده
فينذر به وينكشف أمره لانه كره أن يتبعه أحد فيشركه في الجعالة (حتى أتيت فرسي فركبتها فرفعتها)
بتخفيف الفاء وروى بتشديد يدها أي أسرعت بها السير (تقرب) بتشديد الراء المفتوحة أو المكسورة (بي)
والتقريب ضرب من الاسراع وهو كما قال الاصمعي أن ترفع يديهما معا وتضعهما معا (حتى دنوت منهم وعثرت)
بالواو وفي نسخة فعثرت بالفاء والمثلثة (بي فرسي فخرت) بالحاء المعجمة أي سقطت (عنها) أي عن
فرسي (فقممت فأهويت يدي) أي بسطتها (إلى كنانتي) وهو وعاء السهام (فاستخرجت منها الازلام)

من وراء أكمة فتحبسها على وأخذت رمحي فخرجت به من ظهر البيت فخططت بزجه الأرض وخفضت عاليه حتى أتيت
فرسي فركبتها فرفعتها تقرب بي حتى دنوت منهم فعثرت بي فرسي فخرت عنها فقممت فأهويت يدي إلى كنانتي فاستخرجت منها الازلام

فاستقسمت بها اضرهم أم لا فخرج الذي اكره فركبت فرسى وعصيت الازلام تقرب (١٠٧) بي حتى اذا سمعت قراءة

رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو لا يلتفت وأبو بكر يكثّر الالتفات ساخت يد افرسى في الارض حتى بلغت الركبتين فخرت عنها ثم جرتها فنهضت فلم تكذب تخرج يديها فلما استوت قائمة اذ لاث يديها عثان ساطع في السماء مثل الدخان فاستقسمت بالازلام فخرج الذي اكره فناديتهم بالامان فوقوا فركبت فرسى حتى جثتم ووقع في نفسي حين لقيت بالقيت من الحس عنهم أن سيظهر امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له ان قومك قد جعلوا فيك الدية واخبرتهم اخبار ما يريد الناس بهم وعرضت عليهم الزاد والمتاع فلم يرز آني ولم يسألاني الا ان قالوا اخف عنا فسألته ان يكتب لي كتاب أمن فأمر عامر بن فهيرة فكتب في رقعة من اديم ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقى الزبير في ركب من المسلمين كانوا تجار قافلين من الشام فكسا

جمع لم يفتح الزاي واللام أقلام كانوا يكتبون على بعضها نعم وعلى بعضها لا وكانوا اذا أرادوا أمرا استقسموا بها فاذا خرج السهم الذي عليه نعم خرجوا مثلاً واذا خرج الآخر لم يخرجوا ومعنى الاستقسام معرفة قسمي الخير والشر (فاستقسمت) بالفاء وفي نسخة واستقسمت بالواو (بها اضرهم أم لا) أي طلبت معرفة الضر والنفع بالازلام أي التفاضل (فخرج الذي اكره) أي لا تضرهم (فركبت فرسى وعصيت الازلام) الوالوالحال أي فلم ألتفت الى ما خرج من الذي اكره (تقرب بي) فرسى (حتى اذا سمعت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو لا يلتفت وأبو بكر) رضى الله عنه (يكثّر الالتفات ساخت) بالسین المهملة واختاء المعجمة أي غاصت (يد افرسى في الارض حتى بلغت الركبتين) وزاد الطبراني عن أسماء بنت أبي بكر لم يخرجها (فخرت عنها ثم جرتها) على القيام (فنهضت فلم تكذب تخرج) بضم أوله (يديها) من الارض وفي رواية فالتفت أبو بكر فاذا هو بفارس قد لحقهم فقال يا رسول الله هذا فارس قد لحق بنا فالتفت نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اصصره فصصره الفرس ثم قامت تحمحم أي تصوت (فلما استوت قائمة اذ لاث يديها عثان) بالعين المهملة المضمومة فثلثة مفتوحة وبعد الالف نون دخان من غير نار وهو مبتدأ خبره قوله لاث يديها فلما وفي نسخة غبار بالعين المعجمة والموحدة آخره راء (ساطع) أي منتشر (في السماء مثل الدخان) الحاصل من النار (فاستقسمت بالازلام فخرج الذي اكره) أي لا تضرهم (فناديتهم بالامان) وعند ابن اسحق فناديت القوم أنا سراقه بن مالك بن جعشم انظروني أكلكم فوالله لا يأتكم مني شيء تكرهونه (فوقفوا فركبت فرسى حتى جثتم فوق في نفسي حين لقيت بالقيت من الحس عنهم أن سيظهر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له ان قومك) قريشا (قد جعلوا فيك الدية) أي يدفعونها لمن يقتلك أو يأمرك (وأخبرتهم أخبار ما يريد الناس) أي قريش (بهم) من الحرص على الظفر بهم وغير ذلك (وعرضت عليهم الزاد والمتاع فلم يرز آني) أي النبي وأبو بكر أي لم ينقصاني شيئاً (ولم يسألاني) شيئاً (الأن قال) لي النبي صلى الله عليه وسلم (أخف عنا) بفتح الهمزة وسكون المعجمة بعدها فاء أمر من الاخفاء وفي رواية انه قال يا نبي الله صرني بم شئت قال فقف مكانك لا تترك أحد يلحق بنا فكان سراقه أول النهار جاهد على نبي الله صلى الله عليه وسلم وكان آخر النهار مسلحة له أي يدفع عنه الاذى بمثابة السلاح قال السراقه (فسألته) عليه الصلاة والسلام (أن يكتب لي كتاب أمن) بسكون الميم ليأمن على نفسه وماله لما رأى من ظهور أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (فامر) عليه الصلاة والسلام (عامر بن فهيرة فكتب في رقعة من ادم) بفتح الدال وفي نسخة من اديم بكسر الدال بعدها تحتية جلد مدبوغ زاد ابن اسحق فاخذته فجعلته في كنانتي ثم رجعت (ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم) ومن معه الى جهة مقصده (فلقى الزبير) ابن العوام (في ركب من المسلمين كانوا تجارا) بفتح التاء وكسرها مع تخفيف الجيم وتشديد ها قال في المصباح تجر تجرا من باب قتل والتجر والاسم التجارة وهو تاجر والجمع تجر مثل صاحب وصحب وتجار بضم التاء مع الثقيل وكسرها مع التخفيف اه حال كونهم (قافلين) أي راجعين (من الشام فكسا الزبير رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر ثياب بيض) من اضافة الموصوف الى الصفة وقيل الذي كساهما هو طلحة بن عبيد الله وجع بينهما بان كلا من الزبير وطلحة وقع منه انه كساهما (وسمع المسلمون بالمدينة بمخرج) أي بخروج كافي بعض النسخ (رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة فكانوا يغدون) بسكون المعجمة أي يخرجون (كل غداة الى الحرة) بالحاء المهملة المفتوحة وتشديد الراء (ينتظرونه حتى يردهم حرا الظهيرة فانقلبوا) أي رجعوا (يوم بعد ما أطالوا

الزبير رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر ثياب بيض وسمع المسلمون بالمدينة بمخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة فكانوا يغدون كل غداة الى الحرة فينتظرونه حتى يردهم حرا الظهيرة فانقلبوا يوم بعد ما أطالوا

انتظارهم فلما أروا إلى بيوتهم أوفى رجل من يهود على أطعمهم لأمري ينظر إليه فبصر برسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه مبيضين يزول بهم السراب فلم يملك اليهودي (١٠٨) أن قال بأعلى صوته يا معشر العرب هذا جدكم الذي تنتظرون فثار المسلمون

إلى السلاح فتلقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بظهر الحرة فعدل بهم ذات اليمين حتى نزل بهم في بني عمرو بن عوف وذلك يوم الاثنين من شهر ربيع الأول فقام أبو بكر للناس وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم صامتا فطفق من جاء من الانصار من لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم يحيي أبا بكر حتى أصابت الشمس رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل أبو بكر حتى ظلل عليه بردائه فعرف الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك فلبث رسول الله صلى الله عليه وسلم في بني عمرو بن عوف بضعة عشرة ليلة وأسس المسجد الذي أسس على التقوى وصلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ركب راحلته فسار يمشي معه الناس حتى بركت عند مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم بالمدينة وهو يصلي فيه يومئذ رجال من المسلمين وكان مربدا للتمر لسهيل

انتظارهم) له عليه الصلاة والسلام (فلما أروا إلى بيوتهم أوفى) بفتح الهمزة وسكون الواو ففتح الفاء أي طلع (رجل من يهود) لم يسم (إلى أطعم) بضم الهمزة والطاء المهملة أي حصن (من أطعمهم لأمري ينظر إليه فبصر) بفتح الموحدة وضم المهملة (برسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه) حال كونهم (مبيضين) بفتح الموحدة والتحتية المشددة بمد هاضام مججمة عليهم الثياب البيض ويحتمل كما قال السفاقسي أن يريد مستعجلين يقال بايض أي منهجل ويدل عليه قوله (يزول بهم السراب) أي المرئي في شدة الحر كأنه ماء حتى إذا جئته لم تجده شيئا كما قال تعالى في كتابه أي يحولهم عن مكانهم بسرعة بحسب ما يترأى للنظر أو يظهرون فيه تارة ويخفون أخرى (فلم يملك اليهودي) نفسه (أن قال) أي عن قوله (بأعلى صوته يا معشر العرب) وفي نسخة يا معشر بالف بعد العين (هذا جدكم) بفتح الجيم وتشديد الدال المهملة أي حظكم وصاحب دولتكم (الذي تنتظرون) السعادة بمجيئه (فثار المسلمون) بالمثلثة (إلى السلاح فتلقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بظهر الحرة) أي الأرض التي عليها الحجارة السود (فعدل بهم) بتخفيف الدال (ذات اليمين حتى نزل بهم في بني عمرو بن عوف) بفتح العين وسكون اليم بن مالك بن الاوس ومنازلهم بقاء (وذلك) وفي نسخة وكان (يوم الاثنين من شهر ربيع الأول) أوله وأوليلتين خلتا منه وأول ثلاث عشرة خلت منه (فقام أبو بكر للناس) يتلقاهم (وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم صامتا وطفق من جاء من الانصار من لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم يحيي أبا بكر) أي يسم عليه يظنه النبي صلى الله عليه وسلم (حتى أصابت الشمس رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل أبو بكر حتى ظلل عليه) صلى الله عليه وسلم (بردائه فعرف الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك) وعند موسى بن عقبة فطفق من جاء من الانصار من لم يكن يراه يحسبه أبا بكر حتى إذا أصابته الشمس أقبل أبو بكر بشئ يظله (فلبث رسول الله صلى الله عليه وسلم في بني عمرو بن عوف بضعة عشرة) وفي رواية أربع عشرة (ليلة وأسس المسجد الذي أسس على التقوى) وهو مسجد قباء (وصلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم) أيام مقامه بقاء (ثم ركب راحلته) من قباء من الغديوم الجمعة فادرسته الجمعة في بني سالم بن عوف (فسار يمشي معه الناس) وفي نسخة مع الناس وفي رواية فركب نبي الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وحفوا أي أحرقوا دونهما بالسلاح (حتى بركت) راحلته (عند مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم بالمدينة) وعند سعيد بن منصور حتى استناخت عند موضع المنبر من المسجد (وهو يصلي فيه يومئذ رجال من المسلمين وكان) موضع المسجد (مربدا) بكسر الميم وفتح الموحدة بينهما راء سا كنة (لتمر) يحفف فيه (لسهيل) بالتصغير (وسهل) اني رافع بن عمرو (غلامين يقيمين في حجر) بفتح الحاء المهملة وسكون الجيم ويجوز كسر الحاء قال في المصباح وحجر الانسان بالفتح وقد يكسر حوضه وهو ما دون ابطه إلى الكشح وهو في حجره أي كنفه وحجايته والجمع حجور (سعد) وفي نسخة أسعد (بن زرارة) وكان أسعد من السابقين إلى الاسلام من الانصار وأما أخوه سعد فتأخر إسلامه (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بركت به راحلته هذا ان شاء الله تعالى المنزل) وفي رواية فاقبل يسير حتى نزل بجانب دار أبي أيوب (ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الغلامين فساومهما بالبر بدليته خذه مسجد افقلا لابل نهيه لك يا رسول الله فاني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقبله منهما هبة حتى ابتاعه منهما) أي اشتراه (ثم بناه مسجدا وطفق) بكسر الفاء (رسول الله صلى

وسهل غلامين يقيمين في حجر سعد بن زرارة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بركت به راحلته هذا ان شاء الله المنزل ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الغلامين فساومهما بالبر بدليته خذه مسجدا فقالا بل نهيه لك يا رسول الله فاني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقبله منهما هبة حتى ابتاعه منهما ثم بناه مسجدا وطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم ينقل معهم اللبن في بنيانه ويقول وهو ينقل اللبن هذا الجال لاجال خير * (١٠٩) هذا أبر ربنا وأظهر

ويقول

ان الاجر أجر الآخرة *

فارحم الانصار والمهاجرة

عن أسماء رضي الله

عنها أنها حلت بعبد الله

ابن الزبير قالت فخرجت

وأنا نائم فأتيت المدينة

فزلت بقباء فولدتها بها

ثم أتيت به رسول الله صلى

الله عليه وسلم فوضعه

في حجره ثم دعا بتمرة

فضعها ثم تفل في فيه

فكان أول شيء دخل

جوفه ريق رسول الله

صلى الله عليه وسلم ثم

حنكه بتمرة ثم دعاه

وبرك عليه وكان أول

مولود ولد في الاسلام

عن أبي بكر رضي

الله عنه قال كنت مع

رسول الله صلى الله عليه

وسلم في الغار فرفعت

رأسي فإذا أنا بأقدام

القوم فقلت يا رسول

الله لو أن بعضهم طأطأ

بصره رأنا قال اسكت

يا أبا بكر اثنان الله

ثالثهما عن البراء

رضي الله عنه قال أول

من قدم علينا مصعب

بن عمير وابن أم مكتوم

وكانا يقرآن الناس

فقدم بلال وسعد

وعمار بن ياسر ثم قدم

عمر بن الخطاب في

عشرين من أصحاب

النبي صلى الله عليه وسلم

وسلم ينقل معهم اللبن) بفتح اللام وكسر الباء الموحدة أي الطوب غير المحرق (في بنيانه وهو يقول وهو ينقل اللبن هذا الجال) بكسر الحاء المهملة وفتح الميم مخففة وروي بفتح الحاء المهملة أي هذا المحمول من اللبن أبر عند الله وأظهر عند الله (لاجال) بكسر الحاء وروي بفتحها (خير) أي التي يحمل منها من التمر والزبيب ونحوهما الذي يغتبط به حاموه قال القاضي عياض وروي جال بالجيم المفتوحة قال وله وجه والأظهر الأول (هذا أبر) أي أبقى ذخرا عند الله وأكثر ثوابا وأدوم نفعايا (ربنا وأظهر) بالطاء المهملة أي أشد ظهورا من جمال خير وهذا البيت من بحر الرجز قاله عليه الصلاة والسلام غير قاصد بذلك الشعر فالممتنع في حقه صلى الله عليه وسلم انشاء الشعر لا انشاده وأما جواب بعضهم بأن الرجز ليس بشعر ولا يقال لصاحبه شاعر بل راجز فردود كما يعلم من كلام العروضيين حيث عدوه من جملة بحور الشعر المشهورة على الصحيح على أنه يمكن جعله من مشطور السريع ودخله الكسف والخن فيكون شعرا باتفاق (ويقول) أيضا (ان الاجر أجر الآخرة * فارحم الانصار والمهاجرة) بكسر الجيم جماعة المهاجرين وفي نسخة الاجر أجر الآخرة إلى آخره وفي أخرى اللهم ان الاجر الخ وهو غير موزون ولم يمثل صلى الله عليه وسلم بيت شعر تام غير هذين (عن أسماء) بنت أبي بكر الصديق (رضي الله تعالى عنها أنها حلت بعبد الله بن الزبير) بن العوام رضي الله تعالى عنه بكه (قالت فخرجت) من مكة مهاجرة إلى المدينة (وأنا نائم) بضم الميم الأولى وكسر الفوقية وتشديد الميم الثانية أي والحال اني أتممت مدة الحمل الغالبة وهي تسعة أشهر (فاتيت المدينة فزلت بقباء) بالصرف (فولدت بها ثم أتيت به) أي بعبد الله (رسول الله صلى الله عليه وسلم) بالمدينة (فوضعه) بسكون العين المهملة وفي نسخة فوضعه عليه الصلاة والسلام (في حجره) بفتح الحاء المهملة على مامر (ثم دعا بتمرة فضعها ثم تفل) بالفوقية والفاء أي من ريقه (في فيه) أي في في عبد الله (فكان أول شيء دخل في جوفه ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم حنكه) بحاء مهملة وثون مشددة وكاف مفتوحة (بتمرة) بالفوقية وسكون الميم كالسابقة بان مضغها وذلك بها حنكه (ثم دعاه وبرك عليه) بفتح الموحدة والراء المشددة بأن قال له بارك الله فيك أو اللهم بارك فيه (وكان) عبد الله (أول مولود ولد في الاسلام) يعني بالمدينة من المهاجرين (عن أبي بكر رضي الله تعالى عنه) انه (قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في الغار) بجبل ثور (فرفعت رأسي فإذا أنا بأقدام القوم) كفارقريش (فقلت يا بني الله لو أن بعضهم طأطأ بصره) أي أماله إلى تحت قال في القاموس طأطأ رأسه طامنسه وخفضه فتطأطأ (رأنا قال) عليه الصلاة والسلام (أسكت يا أبا بكر) نحن (اثنان الله ثالثهما) في معاوتتهما وتحصيل مرادهما (عن البراء) بن عازب (رضي الله تعالى عنه) انه (قال أول من قدم علينا) من المهاجرين المدينة (مصعب بن عمير) بضم الميم وسكون الصاد وفتح العين المهملتين آخره موحدة وعمير بضم العين مصغرا ابن هشام بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي القرشي العبدري ونزل على حبيب بن عدي وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد أمره بالهجرة والاقامة وتعليم من أسلم من أهل المدينة (وابن أم مكتوم) عمر الاعمى المؤذن واسم أمه عاتكة وكان قدومه بعد مصعب (وكانوا يقرؤن الناس) القرآن بلفظ الجمع فيهما والمراد به ما فوق الواحد وفي نسخة وكما يقرآن بالتثنية فيهما (فقدم بلال) المؤذن ابن رباح وأمهم جامعة مولى أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه (وسعد) بسكون العين ابن أبي وقاص أحد العشرة رضي الله تعالى عنه (وعمار بن ياسر) بالتحية والسين المهملة بينهما ألف واختلف في عمام هل هاجر للحبشة أم لا فان يكن فهو من هاجر الهجرتين (ثم قدم عمر بن الخطاب) رضي الله تعالى عنه (في عشرين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) وسمى منهم ابن اسحق كما ذكره في عيون الاثر يزيد بن الخطاب وعمرو بن عبد الله بن سراقه وخنيس بن حذافة السهمي وسعيد

ابن زيد بن عمرو بن نفيل وواقدين عبد الله السهمي حليف لهم وخولي بن أبي خولي ومالك بن أبي خولي
وبني البكير أربعتهم اياسا وعاقلا وعامرا وخالدا حلفاءهم من بني سعد بن ليث وعياش بن أبي ربيعة ونزل
هؤلاء الثلاثة عشر على رفاعه بن عبد الدار بن زهير بن بني عمرو بن عوف بقباء قال في الفتح فلعل بقية
العشرين كانوا من أتباعهم وزاد ابن حامد في مغازيه الزبير (ثم قدم النبي صلى الله عليه وسلم) وأبو بكر
وعامر بن فهيرة ونزلوا على كاثوم بن الهمد فمأقاه ابن شهاب كما حكاه الحاكم ورجحه (فأرأيت أهل المدينة
فرحوا بشئ فرحهم) أي كفرحهم فالنصب على نزع الخافض (برسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جعل
الاماء) جمع أمة (يقلن قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم) وعند الحاكم عن أنس رضي الله تعالى عنه
فخرجت جوار من بني النجار يضربن بالدفوف وهن يقلن

نحن جوار من بني النجار * يا حبيذا محمد من جار

فما قدم عليه الصلاة والسلام (حتى قرأت) سورة (سبح اسم ربك الأعلى في) أي مع (سور)
أخرى (من المفصل) وأوله الحجرات كما صححه النووي في دقائق منهاجه ويؤخذ من الحديث كما قال ابن
كثير أن سورة سبح اسم ربك الأعلى مكية كلها (عن العلاء بن الحضرمي) الصحابي الجليل (رضي الله
تعالى عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث) أي ثلاث ليل ترخص الإقامة فيها
(للهاجر بعد) طواف (الصدر) بفتح الصاد المهملة والدال ويسمى طواف الأفاضة وطواف الركن
وهو بعد الرجوع من منى فلا تجوز الإقامة بمكة بعد الثلاث للهاجر وهذا كان قبل الفتح أما بعده فلا حرج
عليه لا نقطاع حكم الطجيرة حينئذ (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه
(قال لو آمن بي عشرة من اليهود) معينين (لأمن بي اليهود) كلهم وعند الاسماعيلي لم يبق يهودي إلا أسلم
وزاد أبو سعيد في شرف المصطفى صلى الله عليه وسلم قال كعب رضي الله تعالى عنه هم الذين سماهم في سورة
المائدة وقال السكرماني فإن قلت ما وجه صحة هذه الملازمة وقد آمن به من اليهود عشرة وأكثرت منها أضعافا
مضاعفة ولم يؤمن الجميع وأجاب بان لولمضي فعناه لو أسلم في الزمان الماضي كقبل قدمه صلى الله عليه وسلم
المدينة أعقب قدمه مثل عشرة لتبعهم الكل وقال في فتح الباري والذي يظهر أنهم الذين كانوا حينئذ
رؤساء ومن عداهم تبعاهم فلم يسلم منهم إلا القليل كعبد الله بن سلام رضي الله تعالى عنه وكان من المشهورين
بالرئاسة في اليهود عند قدوم النبي صلى الله عليه وسلم من بني النضير أبو ياسر بن أخطب وأخوه حي بن أخطب
وكعب بن الأشرف ورافع بن أبي الحقيق ومن بني قينقاع عبد الله بن حنيفة وفنحاص ورفاعة بن زيد
ومن قريظة الزبير بفتح الراء ابن باطيا وكعب بن أسد وشمويل بن زيد فهؤلاء لم يثبت إسلام واحد منهم
وكان كل منهم رئيسا في اليهود ولو أسلم تبعه جماعة منهم

﴿ كتاب المغازي ﴾

الغزو والقصد والطلب يقال غزا غزاه غزوا أرادته وطلبه وقصدته وغزا العدو سار إلى قتالهم وانهبهم والمغازي
مناقب الغزاة قاله في القاموس وقال غيره المغازي جمع مغزى والمغزى يصلح أن يكون مصدرا تقول غزا غزوا
ومغزى ومغزاة وإن يكون موضع الغزو والمراد هنا الأول أي ما وقع من قصد النبي صلى الله عليه وسلم للكفار
بنفسه أو بجيش من قبله ويصح إرادة الثاني أي المواضع التي وقع فيها الغزو

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(غزوة العشيرة)

بضم العين المهملة وفتح الشين المعجمة أو السين المهملة (عن زيد بن أرقم) بن زيد الانصاري (رضي
الله تعالى عنه) أنه (قيل له) أي قال له أبو اسحق السبيعي (كم غزا النبي صلى الله عليه وسلم من غزوة

ثم قدم النبي صلى الله عليه وسلم
فأرأيت أهل
المدينة فرحوا بشئ
فرحهم برسول الله صلى
الله عليه وسلم حتى جعل
الاماء يقلن قدم رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فما قدم حتى قرأت سبح
اسم ربك الأعلى في سور
من المفصل عن
العلاء بن الحضرمي
رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثلاث للهاجر بعد
الصدر عن أبي هريرة
رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
لو آمن بي عشرة من
اليهود لأمن بي اليهود
(بسم الله الرحمن الرحيم)
﴿ كتاب المغازي ﴾
﴿ غزوة العشيرة ﴾
عن زيد بن أرقم
رضي الله عنه قيل له كم
غزا النبي صلى الله عليه
وسلم من غزوة

قال تسع عشرة) غزوة خرج فيها بنفسه لكن روى أبو يعلى بأسناد صحيح من طريق أبي الزبير عن جابر رضي الله تعالى عنه ان عدد غزواته صلى الله عليه وسلم احدى وعشرون غزوة ففات زيد بن أرقم ذكر غزوتين منها ويحتمل أن يكون هما الأبواء وبواط ولعلهما أخفيا عليه لصغره ولذا قال ابن اسحق أول ما غزا النبي صلى الله عليه وسلم الأبواء بفتح الهمزة وسكون الموحدة بمدودا قرية من عمل الفرع بينها وبين الجحفة من جهة المدينة ثلاثة وعشرون ميلا وكانت في صفر على رأس اثني عشر شهرا من مقدمه المدينة ثم بواط بضم الموحدة وفتحها وتخفيف الواو آخرها طاء مهملة جبل من جبال جهينة بقرب ينبع وكانت في ربيع الأول سنة اثنين ثم العشرة ببطن ينبع وكانت في جادى الأولى سنة اثنين أيضا وذكر الواقدي ان هذه السفرات الثلاث كان عليه الصلاة والسلام يخرج فيها ليلقى تجار قريش حين يعمرون إلى الشام ذهابا وإيابا وبسبب ذلك كانت وقعة بدر ولم يقع في الغزوات الثلاثة حرب وعند ابن سعد المغازي سبع وعشرون غزوة وقاتل صلى الله عليه وسلم بنفسه منها في ثمان بدر ثم أحد ثم الأحزاب ثم بنى المصطلق ثم خيبر ثم مكة ثم حنين ثم الطائف كما قال موسى بن عقيبة وأهمل عد قريظة لانه ضمها إلى الأحزاب لكونها كانت في أثرها وأفردها غيره لانها كانت وقعة منفردة بعد هزيمة الأحزاب (قيل) أى قال أبو اسحق السبيعي (كم غزوت أنت معه قال سبع عشرة) غزوة (قيل فأبهم كانت أول) حق العبارة أن يقول فأبهم أو فأيها بتأنيث الضمير ولذا وقع في الترمذي فأبهم أو يقول فأبهم كان بالتذكير في الثاني وأول ذلك بعضهم على حذف مضاف أى فأي غزواتهم (قال العشرة أو العسيرة) بالمججمة في الأولى والمهملة في الثانية مع الهاء فيهما وفي نسخة بالمهملة مع الهاء في الأولى والمججمة بلا هاء في الثانية وفي أخرى بالمججمة في الأولى والمهملة في الثانية مع حذف الهاء فيهما والتصغير في الكل وفي أخرى العشير بفتح العين وكسر الشين المعجمة ولم يختلف أهل المغازي في انها أول الغزوات وانها منسوبة إلى المكان الذي وصلوا إليه واسمه العشير أو العسيرة يذكر ويؤثرت وكان قد خرج إليها صلى الله عليه وسلم يريد عير قريش التي صدرت من مكة إلى الشام بالتجارة ليغنمها فوجدها قد مضت فبسبب ذلك كانت وقعة بدر كما مر

(قصة غزوة بدر)

قرية مشهورة نسبت إلى بدر بن مخلد بن النضر بن كنانة كان نزلها أو بدر اسم بئر بها سميت بذلك لاستدارتها وألصافها فكان البدر يرى فيها (عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه) انه (قال شهدت من المقداد بن الاسود) رضي الله تعالى عنه (مشهدا) نسب إلى الاسود لانه كان تنبأه في الجاهلية والا فاسم أبيه عمرو بفتح العين ابن ثعلبة الكندي ويجب حذف ألف ابن خطأ لوقوعه بين علمين وان لم يكن الثاني أبا للاول حقيقة خلافا لمن وهم في ذلك (لأن أكون صاحبه) بفتح اللام ونصب صاحبه خبر أكون وفي نسخة أنا صاحبه بزيادة أنامع الرفع والنصب أى صاحب المشهد أى قاتل تلك المقالة التي قالها (أحب إلى مما عدل) بضم العين وكسر الدال أى وزن (به) أى من شئ يقابله من الدنيويات والثواب أو أهم من ذلك (لقى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يدعو على المشركين) الواو في وهو للحال (فقال) يا رسول الله (لا تقول) بنون الجمع (كما قال قوم موسى) له (اذهب أنت وربك فقاتلا) قالوا ذلك استهانة بالله ورسوله وعدم مبالاة بهما أو تقديره اذهب أنت وربك يعينك فاننا لا نستطيع قتال الجبابرة وقال السمرقندي أنت وسيدك هرون لان هرون كان أكبر منه بستين أو ثلاث سنين (ولكننا نقاتل) عدوك (عن يمينك وعن شمالك وبين يديك وخلفك) فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم أشرف وجهه (أى استنار) (وسره) عليه الصلاة والسلام أى قول المقداد رضي الله تعالى عنه وذكر ابن اسحق ان المقداد قال ذلك لما وصل صلى الله عليه وسلم إلى الصفراء وبلغه ان قريشا قصدت بدر او ان أباسقيان نجبا بمن معه

قال تسع عشرة قيل كم
غزوت أنت معه قال
سبع عشرة قيل فأبهم
كانت أول قال العسيرة
أو العشير

(قصة غزوة بدر)

عن ابن مسعود رضي
الله عنه قال شهدت من
المقداد بن الاسود
مشهدا لان أكون
صاحبه أحب إلى مما
عدل به أتى النبي صلى
الله عليه وسلم وهو يدعو
على المشركين فقال
لا تقول كما قال قوم
موسى اذهب أنت وربك
فقاتلا ولكننا نقاتل
عن يمينك وعن شمالك
وبين يديك وخلفك
فرأيت النبي صلى الله
عليه وسلم أشرف وجهه
وسره

فاستشار الناس فقام أبو بكر رضي الله تعالى عنه فقال فاحسن ثم عمر رضي الله تعالى عنه كذلك ثم المقداد
قد كرموا ما قال في هذا الحديث وزادوا الذي بعثك بالحق نبيا لو سلكك برك الغماد لجالدنا معك من دونه
فقال أشيروا علي قال فعرف انه يريد الانصار وكان يتخوف أن لا يوافقوه لانهم لم يبايعوه الا على نصرته ممن
يقصده لا أن يسير بهم الى العدو فقال له سعد بن معاذ رضي الله تعالى عنه امض يا رسول الله فيما أمرت به
فنحن معك قال فسرره قوله ونشطه (عن البراء) بن عازب (رضي الله تعالى عنه) انه (قال كانت عدة
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من شهد بدر) أي وقعتها (عدة أصحاب طالوت) بعدم الصرف
للعلمية والحكمة من ذرية بنيامين شقيق يوسف بن يعقوب عليهما الصلاة والسلام وقصته مذكورة في
القرآن (الذين جازوا) بزاى مضمومة بعد الالف من غير واو وفي رواية بالواو وفي نسخة أجازوا (معه
النهر) وهو نهر فلسطين (بضعة عشر وثلاثمائة) وفي رواية وكان المهاجرون يوم بدر نيفاً وستين
والانصار نيفاً وأربعين ومائتين ولمسلم لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المشركين وهم
ألف وأصحابه ثلاثمائة وتسعة عشر وعند ابن سعد وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بدر في ثلاثمائة
رجل وخمسة عشر رجلاً المهاجرون منهم أربعة وسبعون وسائرهم من الانصار وتخلف ثمانية لعله ضرب
رسول الله صلى الله عليه وسلم بسهامهم وأجورهم منهم عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه تخلف على امرأته
رقية وتخلف طلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد رضي الله عنهما ابنتهما رسول الله صلى الله عليه وسلم يتجسسان
خبر العبر وأبولبابه خلفه على المدينة وعاصم بن عدي خلفه على أهل العالية والحارث بن حاطب رده من الروحاء
الى بني عمرو بن عوف لشيء بلغه عنهم والحارث بن الصمة وقع فكسر بالروحاء فرده الى المدينة وخوات بن
جبير كذلك وفسر بعضهم البضع بثلاثة (قال البراء لا والله ما جاوز معه النهر الا مؤمن) قوله لا والله
جواب كلام مخدوف أي هل كان بعضهم غير مؤمن أو لازائدة وانما خلف تأكيذا للخبر (عن أنس)
ابن مالك (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله) وفي نسخة النبي (صلى الله عليه وسلم من
ينظر ما صنع أبوجهل) أي ما وقع له وفي رواية انه قال من يأتينا بنحبر أبي جهل (فانطلق ابن مسعود)
رضي الله تعالى عنه (فوجدته قد ضرب به ابنا عفراء) بفتح العين المهملة وسكون الفاء وفتح الراء بعدها
همزة ممدودة معاذ ومعوذ وفي مسلم ان الذين قتلوه معاذ بن عمرو بن الجوح ومعاذ بن عفراء وهو ابن
الحارث وعفراء أمه وهي ابنة عبيد بن ثعلبة النجارية (حتى برد) بفتح الموحدة والراء أي مات أو صار في
حال من مات ولم يبق فيه سوى حركة المذبوح ويؤيد هذا التفسير الاخير قوله (قال أنت) بهمزة
الاستفهام وفي نسخة بجدها (أبوجهل) بواو الرفع قال بعضهم وهو من اصلاح الرواة والافال رواية أبوجهل
بالالف بدل الواو على لغة من يلزم الاء الستة الالف في كل حال كقوله * ان أباهوا أباه * أو النصب
على النداء أي أنت مصروع أو أنت المقتول الذليل يا أبوجهل وفي مسلم حتى برك بالكاف بدل الدال أي
سقط وكذا هو عند أحمد قال عياض وهذه أولى لانه قد تكلم مع ابن مسعود رضي الله تعالى عنه فلو مات لم
يتكلم مع ابن مسعود (قال) أنس رضي الله تعالى عنه (فاخذ) أي ابن مسعود رضي الله تعالى عنه
(بلحيته) متشفيامنه بالقول والفعل لانه كان يؤذيه بمكة أشد الاذى (قال) أبوجهل وفي نسخة فقال
(وهل فوق) أي أكثر من (رجل قتلتموه) أي لا عار علي في قتلكم ايأى قاله النووي (أو) قال
هل فوق (رجل قتلتموه) شك من الراوي وفي رواية انه قال فلو غير أكار قتلني بفتح الهمزة وتشديد
الكاف آخره راء أي زراع لان قاتليه من الانصار وهم عمال في أرضهم ونخلهم وقصده بذلك استنقاص
المباشر لقتله وبما قبله تسليية نفسه بأن الشريف اذا قتلته قومه لم يكن ذلك عاراً عليه فلا معارضة بينهما
وعن ابن اسحق زعم رجال من بني مخزوم ان ابن مسعود رضي الله تعالى عنه كان يقول قال لي أبوجهل

عن البراء رضي الله
عنه قال كان عدة
أصحاب محمد صلى الله
عليه وسلم من شهد بدر
عدة أصحاب طالوت الذين
جازوا معه النهر بضعة
عشر وثلاثمائة قال البراء
لا والله ما جاوز معه النهر
الا مؤمن عن أنس
رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم من ينظر ما صنع
أبوجهل فانطلق ابن
مسعود فوجده قد
ضربه ابنا عفراء حتى
برد قال أنت أبوجهل
قال فأخذ بلحيته قال
وهل فوق رجل قتلتموه
أو رجل قتلتموه

عن أبي طلحة رضي

الله عنه قال ان نبي الله
صلى الله عليه وسلم أمر
يوم بدر بأربعة
وعشرين رجلا من
صناديد قريش فقتلوا
في طوى من أطواء بدر
خبيث مخبث وكان اذا
ظهر على قوم أقام بالعرصة
ثلاث ليال فلما كان
بدر اليوم الثالث أمر
براحلته فشد عليها
رحلها ثم مشى وتبعه
أصحابه وقالوا ما نرى
ينطلق الا لبعض حاجته
حتى قام على شفة الركي
فجعل يناديهم بأسمائهم
وأسماء آبائهم يا فلان بن
فلان ويا فلان بن فلان
أيسركم أنكم أطعم الله
ورسوله فانا قد وجدنا
ما وعدنا ربنا حقا فهل
وجدتم ما وعد ربكم حقا
قال فقال عمر يا رسول
الله ما تسلك من أجساد
لا أرواح لها فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم والذي نفس محمد
بيده ما أتم بأسمع لما
أقول منهم

(١) الآية مخرجة على
التشليل أي انك لا ينتفع
بك الكفار كما لا ينتفع
الموتى فالذي أراد انها
بعيدة عن هذا النزاع
اه مصححه

لقد ارتقيت يارويي الغنم مرتقى صعبا قال ثم احترزت رأسه ثم جئت به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت يا رسول الله هذا رأس عدو الله أبي جهل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله الذي لا اله غيره قلت نعم
والله الذي لا اله غيره ثم ألقيت رأسه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله تعالى (عن أبي طلحة)
زيد بن طلحة الانصاري (رضي الله تعالى عنه أن نبي الله صلى الله عليه وسلم أمر يوم بدر) بعد الفراغ من
القتال (بأربعة وعشرين رجلا من صناديد) كفار (قريش) بفتح الصاد المهملة أي من ساداتهم
وشجعانهم ممن قتله الله عز وجل من السبعين (فقتلوا) بضم القاف وكسر المعجمة مبنيا للفعل أي
طرحوا (في طوى) بفتح الطاء المهملة وكسر الواو وتشديد التحتية بئر مطوية أي مبنية بالحجارة (من
أطواء بدر خبيث) أي غير طيب (مخبث) بضم الميم وكسر الواو من أخبث اذا اتخذ أصحابا خبثا
وطرح باقي السبعين في مواضع أخرى وعند الواقدي كما نبه عليه في الفتح أن القليب المذكور كان قد حفره
رجل من بني الناز فناسب أن يلتقي فيه هؤلاء الكفار (وكان) صلى الله عليه وسلم (اذا ظهر) أي غلب
(على قوم أقام بالعرصة) بفتح العين وسكون الراء كل موضع واسع لا بناء فيه (ثلاث ليال فلما كان
بدر اليوم الثالث أمر) عليه الصلاة والسلام (براحلته فشد عليها رحلها ثم مشى وتبعه أصحابه) بفتح
الفوقية وكسر الواو وفي نسخة وتبعه بألف بعد الواو وتشديد الفوقية وفتح الواو (وقالوا ما نرى)
بضم النون أي ما نظن (ينطلق) عليه الصلاة والسلام (الا لبعض حاجته حتى قام على شفة) وفي نسخة شفير
(الركي) أي في البئر والركي بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد التحتية البئر قبل أن تطوى ويجمع بينه
و بين السابق بانها كانت مطوية فاستهدمت فصارت كالركي (فجعل) عليهما الصلاة والسلام (يناديهم)
أي قتلى كفار قريش (باسمائهم وأسماء آبائهم) توبيخا لهم (يا فلان بن فلان ويا فلان بن فلان) وعند أحمد
وابن اسحق عن أنس رضي الله تعالى عنه فنادى يا عتبة بن ربيعة ويا شيبة بن ربيعة ويا أمية بن خلف ويا أبا
جهل بن هشام ولم يكن أمية بن خلف في القليب لانه كان خنما فانتفخ فالتقوا عليه من الحجارة والتراب ما غيبه
والظاهر انه كان قريبا من القليب فناده مع من نادى من رؤسائهم (أيسركم أنكم أطعم الله ورسوله فانا قد
وجدنا) أي علمنا وتيقنا (ما وعدنا ربنا) من الثواب (حقا فهل وجدتم ما وعدكم (ربكم) من
العذاب (حقا) وحذف كم لدلالة ما وعدنا عليه (قال) أبو طلحة (فقال عمر) بن الخطاب رضي الله تعالى عنه
مستفهما (يا رسول الله ما تكلم من أجساد لا أرواح لها) وفي نسخة فيها (فقال النبي) وفي نسخة رسول الله
(صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده ما أتم بأسمع لما أقول منهم) أي من القتلى الذين ألقوا في القليب
قال قتادة قد أحياهم الله تعالى حتى أسمعهم قوله صلى الله عليه وسلم توبيخا وتنديما لهم وقال السبكي في
حياة الانبياء والشهداء ان كل الموتى لهم حظ من الحياة ليدركوا النعيم والعذاب وعند النفخة الاولى يفتر
عنهم وعند النفخة الثانية يقول الكافرون يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا قال وأما الادراكات كالعلم والسمع
فلا شك ان ذلك ثابت لهم ولأسائر الموتى اه وحينئذ فلا حاجة لقول قتادة أحياهم الله تعالى الخ وأما قوله تعالى
انك لا تسمع الموتى الذي استندت اليه عائشة في نفي الحديث المذكور وقالت انما قال النبي صلى الله عليه وسلم انهم
الآن ايعلمون ان الذي كنت أقول لهم هو الحق فاجيب عنه ١ بان المراد انه لا يسمعهم وهم موتى ولكن الله
أحياهم حتى سمعوا كما قال قتادة وقال السهيلي اذا جاز أن يكونوا في هذه الحالة عالمين جاز أن يكونوا سامعين
وذلك اما بأذان رؤسهم على قول الاكثر أو بأذان قلوبهم وقد تمسك به من يقول ان السؤال يتوجه على
الروح والجسد وورده من قال انما يتوجه على الروح فقط بأن الاستماع يحتمل أن يكون لاذن الرأس واذن
القلب فلم يبق فيه حجة اه وقد أنكر عذاب القبر بعض المعتزلة والروافض محتجين بان الميت جاد لا حياة
له ولا ادراك فتعذيبه محال وأجيب بانه يجوز أن يخلق الله تعالى في جميع الاجزاء أو في بعضها نوعا من الحياة

عن رفاعه بن رافع الزرقى وكان ممن شهد بدر قال جاء جبريل عليه السلام الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما تعدون أهل بدر فيكم قال من أفضل المسلمين أو كلمة نحوها (١١٤) قال وكذلك من شهد بدر من الملائكة عن ابن عباس رضى الله عنهما

قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر هذا جبريل أخذ برأس فرسه عليه أداة الحرب عن الزبير رضى الله عنه قال لقيت يوم بدر عبيدة بن سعيد بن العاص وهو مدجج لا يرى منه الا عيناه وهو يكنى أبو ذات الكرش فقال أنا أبو ذات الكرش فملت عليه بالعنزة فطعنته في عينه فمات قال لقد وضعت رجلى عليه ثم تمطأت فكان الجهد أن نزعتها وقد انثنى طرفاها فسأله اياها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعطاه اياها فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها ثم طلبها أبو بكر فأعطاه اياها فلما قبض أبو بكر سأله اياه عمر فأعطاه اياها فلما قبض عمر أخذها ثم طلبها عثمان منه فأعطاه اياها فلما قتل عثمان وقعت عند آل علي فطلبها عبد الله بن الزبير فكانت عنده حتى قتل عن ربيع بنت معوذ رضى الله عنها قالت دخل على النبي صلى الله

قد ما يدرك ألم العذاب وهذا لا يلزم منه إعادة الروح الى الجسد ولا ان يتحرك ويضطرب أو يرى أثر العذاب عليه حتى ان الغريق في الماء والمأ كول في بطن الحيوانات والمصاب في الهواء يعذب وان لم نطلع نحن عليه (عن رفاعه) بكسر الراء وتخفيف الفاء (ابن رافع الزرقى) الانصارى (رضى الله عنهما) وكان ممن شهد بدر (انه قال جاء جبريل) عليه الصلاة والسلام (الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما تعدون أهل بدر فيكم قال) النبي صلى الله عليه وسلم (من أفضل المسلمين أو) قال (كلمة نحوها) شك من الراوى (قال) جبريل عليه الصلاة والسلام (وكذلك من شهد بدر من الملائكة) من أفضل الملائكة (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) يوم بدر هذا جبريل أخذ برأس فرسه عليه أداة الحرب) وعند ابن اسحق ان النبي صلى الله عليه وسلم خفق خفقة ثم انقبه فقال أبشريا أبابكر أتاك نصر الله هذا جبريل أخذ بعنان فرسه يقوده على ثنایا الغبار وعند سعيد بن منصور من مرسل عطية بن قيس ان جبريل عليه الصلاة والسلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم بعدما فرغ من بدر على فرس جراء معقود الناصية قد عصب الغبار ثنيته عليه درعه وقال يا محمد ان الله عز وجل بعثنى اليك وأمرني أن لا أفارقك حتى ترضى أفرضت قال نعم (عن الزبير) بن العوام (رضى الله تعالى عنه) انه (قال لقيت يوم) وقعة (بدر عبيدة بن سعيد بن العاص) بضم العين في الاول مصغرا وكسرها في الثانى (وهو مدجج) بضم الميم وفتح الدال المهملة وفتح الجيم الاولى وكسرها مشددة فيهما أى مغطى بالسلاح بحيث (لا يرى منه الا عيناه) وفي القاموس المدجج الشاكى السلاح وفي المختار الدجة بوزن الحجة شدة الظلمة وولاية دي جوج مظلمة انتهى فشبّه السلاح بظلمة الليل اه (وهو يكنى) بضم التحتية وسكون الكاف وفتح النون (أبو) وفي نسخة أبا (ذات الكرش) بفتح الكاف وكسر الراء وهو لذات الظلف والخف وكل مجتر كالمعدة للانسان ويطلق على العيال والجماعة (فقال أنا أبو ذات الكرش فملت عليه بالعنزة) بفتح العين المهملة والنون والزاي كالحربة (فطعنته في عينه فمات قال) الزبير (فوضعت رجلى) بالافراد (عليه ثم تمطأت) بالهمزة وروى تمطيت بالياء التحتية أى مدت يدي مداشيدا بالحربة (فكان الجهد) بفتح الجيم وحكى ضمها (أن نزعتها) أى العنزة أى كانت المشقة العظيمة في نزعتها (وقد انثنى طرفاها) أى انعطفا (فسأله) أى الزبير (اياها رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى سأله أن يعطيه العنزة عارية (فاعطاه) أى الزبير اياها عارية (فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها) أى الزبير لانها كانت عارية ثم طلبها أبو بكر فاعطاه اياها فلما قبض طلبها عمر فاعطاه اياها فلما قبض عثمان فاعطاه اياها فلما قتل عثمان وقعت عند آل علي فطلبها عبد الله بن الزبير فكانت عنده حتى قتل عن ربيع بنت معوذ رضى الله عنها قالت دخل على النبي صلى الله

عليه وسلم غداة نبي على وجويريات يضربن بالدف يندبن

من قتل من أبائى يوم بدر حتى قالت جارية وفيها نبي يعلم ما في غد فقال النبي

صلى الله عليه وسلم لا تقولى هكذا وقولى ما كنت تقولين ﴿ عن أبي طلحة رضى الله عنه وكان قد شهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة ﴾ عن عبد الله بن عمر رضى (١١٥) الله عنهم قال تأييت حفصة بنت

عمر من خنيس بن حذافة السهمى وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قد شهد بدرا توفى بالمدينة قال عمر فلقيت عثمان بن عفان فعرضت عليه حفصة فقلت ان شئت أنكحك حفصة بنت عمر قال سأ نظرفى أمرى فلبثت ليالى فقال قد بدالى أن لا أتزوج يومى هذا قال عمر فلقيت أبا بكر فقلت ان شئت أنكحك حفصة بنت عمر فقلت أبو بكر فلم يرجع الى شيا فكنيت عليه أوجدنى على عثمان فلبثت ليالى ثم خطبها النبي صلى الله عليه وسلم فأنكحها اياه فلقيني أبو بكر فقال لعلى وجدت على حين عرضت على حفصة فلم أرجع اليك قلت نعم قال فانه لم يمنعنى أن أرجع اليك فيما عرضت الا أنى قد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكرها فلم أكن لأفشى سر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو تركها لقبليها ﴿ عن أبي

صلى الله عليه وسلم لا تقولى هكذا) فيه كراهية نسبة الغيب الى الخلق (وقولى ما كنت تقولين) القصد بذلك الاعراض عن مدحه عليه الصلاة والسلام لا تقريرها على الذنب لانه مكره وأحرام (عن أبي طلحة رضى الله تعالى عنه وكان قد شهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا تدخل الملائكة غير الحفظة (يتافيه كلب) لا يحل اقتناؤه وأعم وامتناعهم من الدخول لانه النجاسة وقبح رائحته (ولا صورة) أى صورة التماثيل التى فيها الارواح لما فيها من مضاهاة الخلق جل وعلا والجمهور على التحريم أما صورة الشجر ورجال الابل فليس بحرام لكن يمنع دخول ملائكة الرحمة فى ذلك البيت (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضى الله تعالى عنهما) انه (قال تأييت حفصة بنت عمر) بفتح الهمزة وتشديد التحتية المفتوحة (من) زوجها (خنيس بن حذافة) بضم الخاء المعجمة وفتح النون وبعد التحتية الساكنة سين مهملة وحذافة بالحاء المهملة المضمومة والذال المعجمة والفاء ابن قيس بن عدى بن سعد بن سهم بن عمرو القرشى (السهمى) بالسين المهملة أى صارت لازوج لها بموته (وكان) خنيس (من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قد شهد بدرا توفى بالمدينة) من جراحة أصابته فى وقعة أحد قاله فى الاصابة وقيل بعد بدرا قال فى الفتح ولعل أولى فانهم قالوا انه صلى الله عليه وسلم تزوجها بعد خمسة وعشرين شهرا من الهجرة وفى رواية بعد ثلاثين شهرا وفى أخرى بعد عشرين شهرا وكانت أحد بعد بدرا كثر من ثلاثين شهرا وجزم ابن سعد بانه مات بعد قدومه عليه الصلاة والسلام من بدرو به جزم ابن سيد الناس (قال عمر فلقيت عثمان بن عفان فعرضت عليه حفصة فقلت) له (ان شئت أنكحك حفصة بنت عمر قال) عثمان (سأ نظرفى أمرى فلبثت ليالى) أى ثم لقيته (فقال قد بدالى أن لا أتزوج يومى) أى وفى (هذا قال عمر فلقيت أبا بكر فقلت) له (ان شئت أنكحك حفصة بنت عمر فقلت أبو بكر) أى سكت (فلم يرجع الى شيا) بفتح التحتية وكسر الجيم وهو نأ كيد لرفع المجاز لاحتمال أن يظن انه صمت زمانا طويلا ثم تكلم (فكنيت عليه) أى على أبى بكر (أوجد) بالجيم أى أشد موجدة أى غضبا (منى على عثمان) لكونه أجابه أو لانه اعتذر له ثانيا بخلاف أبى بكر لم يحبه بشئ (فلبثت ليالى ثم خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فانكحها اياه فلقيني أبو بكر فقال لعلى وجدت على حين عرضت على حفصة فلم أرجع) أى فلم أعذ (اليك) جوابا (قلت نعم فقال انه لم يمنعنى ان أرجع اليك) جوابا (فما عرضت) على (الا أنى قد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكرها فلم أكن لأفشى سر رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد ابن عسا كرا بذا (ولو تركها) عليه الصلاة والسلام (لقبليها) وفيه فضل كتمان السر فاذا أظهره صاحبه ارتفع الحرج (عن ابى مسعود) عقبة (البدرى رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الايتان من آخر سورة البقرة) هما قوله تعالى آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه الى آخر السورة (من قرأهما فى ليلة كفتاه) من شر الانس والجن أو أغنتاه عن قيام الليل بالقرآن (عن المقداد بن عمرو) بفتح العين ابن ثعلبة بن مالك بن ربيعة (الكندى) بكسر الكاف (حليف بنى زهرة) بضم الزاى ويسكون الهاء ابن كلاب ابن مرة بن كعب بن اوى بن غالب بن فهر (وكان ممن شهد بدرا رضى الله تعالى عنه) انه (قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم) وفى نسخة قلت يا رسول الله (أرأيت) أى أخبرنى (ان لقيت رجلا من الكفار فاقتلنا فضرب احدى يدي بالسيف فقطعها ثم لاذنى

مسعود البدرى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الايتان من آخر سورة البقرة من قرأهما فى ليلة كفتاه ﴿ عن المقداد بن عمرو والكندى حليف بنى زهرة وكان ممن شهد بدرا قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أرأيت ان لقيت رجلا من الكفار فاقتلنا فضرب احدى يدي بالسيف فقطعها ثم لاذنى

بشجرة فقال أسلمت الله) أي دخلت في الاسلام وعند مسلم انه قال لا اله الا الله (أأقتله يا رسول الله) بهمزة الاستفهام (بعد ان قالها) أي كلمة أسلمت الله (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله فقال يا رسول الله انه قطع إحدى يدي ثم قال ذلك بعد أن قطعها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله فانه بمنزلك) أي مثلك (قبل أن تقتله) لانه صار مسلماً معصوماً فوجب الاسلام ما كان منه من قطع يدك (وانك بمنزلك) أي مثله (قبل أن يقول كلمته) أسلمت الله (التي قالها) أي ان دمك صار مباحاً بالقصاص كما ان دم الكافر مباح بحق الدين فوجه الشبه اباحة الدم وان كان الموجب مختلفاً وانك تكون آتماً كما كان هو آتماً في حال كفره فيجمع كما اسم الأثم وان كان سبب الأثم مختلفاً أو المعنى ان قتلته مستحلاً لقتله وتعقب بان استحلاله للقتل انما هو عن اجتهاد ساعده المعنى بتأويل انه أسلم خوفاً من القتل ومن ثم لم يوجب صلى الله عليه وسلم قوداً ولا دية بين صلى الله عليه وسلم ان من قالها فقد عصم دمه وماله وقال وهلا شقت عن قلبه اشارة الى نكتة الجواب والمعنى ان هذا الظاهر مضمحل بالنسبة الى القلب لانه لا يطلع على ما فيه الا الله تعالى ولعل هذا أسلم حقيقة وان كان تحت السيف ولا يمكن دفع هذا الاحتمال فثبت وجدت الشهادتان حكم بضمونهما بالنسبة الى الظاهر وأمر الباطن الى الله تعالى فلا قدام على قتل المتلفظ بهما مع احتمال انه صادق فيما أخبر به عن ضميره فيه ارتكاب ما لعله يكون ظاهراً فالكف عن القتل أولى لانه صلى الله عليه وسلم ليس له غرض في ازهاق الروح بل في الهداية والالتفات فان لم يحصل ذلك تعين ازهاق الروح لزول مفسدة الكفر من الوجود ومع التلطف بكلمة الحق لم تعذر الهداية حصلت أولم تحصل في المستقبل فإدانة الفساد الناشئ عن الكفر قد زالت بانقياده ظاهراً ولم يبق الا الباطن وهو مشكوك ومرجوه ولو ما لا فقد لاح من حيث المعنى وجه قبول الاسلام اه ملخصاً من المصاييح فيما نقله عن التاج السبكي (عن جبير بن مطعم) بن عدي (رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في أسارى بدر لو كان المطعم) بضم الميم وكسر العين المهملة (بن عدي حياثم كلفني في هؤلاء النتنى) بنونين مفتوحتين بينهما فوقية ساكنة جمع نتن كزمن يجمع على زمني والمراد قتلى بدر الذين صاروا خيفاً (لتركبتهم) أحياء ولم أقتلهم من غير فداء اكراما (له) واحتراماً وقبلوا لشفاعته لما كانت له عنده صلى الله عليه وسلم من اليدين رجوع من الطائفة في جواره وعند الفاكهي باسناد حسن مرسل ان المطعم بن عدي أمر أربعة من أولاده فلبسوا السلاح وقام كل واحد منهم عند ركن من الكعبة فبلغ ذلك قريشاً فقالوا له أنت الرجل الذي لا تخفر له ذمة ولما حصرت قريش بني هاشم ومن معهم من المسلمين في الشعب كان المطعم بن عدي من أشد من قام في نقض الصحيفة التي كانت اكتبتها قريش على بني هاشم ومن معهم ومات المطعم قبل وقعة بدر

حديث بني النضير

بفتح النون وكسر الضاد المعجمة قبيلة كبيرة من اليهود كان النبي صلى الله عليه وسلم وادعهم على ان لا يقاتلهم (عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما) انه (قال حاربت النضير وقريظة) أي بنو قريظة بالطاء المعجمة المشالة أي النبي صلى الله عليه وسلم فالمفعول محذوف وفي نسخة قريظة والنضير وكان ذلك على رأس ستة أشهر من وقعة بدر قبل وقعة أحد (فأجلى) بهمزة مفتوحة وجيم ساكنة فلام مفتوحة أي أخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم (بني النضير) من أوطانهم مع أهلهم وأولادهم (وأقر قريظة) في منازلهم (ومن عليهم) ولم يأخذ منهم شيئاً حتى (جئني حاربت) أي الى ان حاربتهم صلى الله عليه وسلم (قريظة) فحاصرهم خمسة وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار ووقف الله تعالى في قلوبهم الرعب فنزلوا على حاميته صلى الله عليه وسلم (فقتل رجالهم وقسم نساءهم وأولادهم وأموالهم بين المسلمين) بعد ان أخرج

بشجرة فقال أسلمت
لله آقتله يا رسول الله
بعد أن قالها فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
لا تقتله قلت يا رسول
الله إنه قطع إحدى
يدي ثم قال ذلك بعد
ما قطعها فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم
لا تقتله فان قتلته فانه
بمنزلك قبل أن تقتله
وانك بمنزلك قبل أن
يقول كلمته التي قال عنها
جبير بن مطعم رضي الله
عنه أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال في أسارى
بدر لو كان المطعم بن
عدي حياثم كلفني في
هؤلاء النتنى لتركبتهم له
حديث بني النضير
عن ابن عمر رضي
الله عنهما قال حاربت
النضير وقريظة فأجلى
بني النضير وأقر قريظة
ومن عليهم حتى حاربت
قريظة فقتل رجالهم
وقسم نساءهم وأولادهم
وأموالهم بين المسلمين

الابعضهم لحقوا بالنبي
 صلى الله عليه وسلم
 فآمنهم وأسلموا وأجل
 يهود المدينة كلهم بنى
 قينقاع وهم رهط عبد
 الله ابن سلام ويهود بنى
 حارثة وكل يهود المدينة
 وعنه رضى الله عنه
 قال حرق رسول الله صلى
 الله عليه وسلم نخل بنى
 النضير وقطع وهي
 البويرة فنزلت ما قطعتم
 من لينة أو تركتموها
 قائمة على أصولها فبإذن
 الله عن عائشة رضى
 الله عنها قالت أرسل
 أزواج النبي صلى الله
 عليه وسلم عثمان الى
 أبى بكر يسألنه ثمنهن
 مما أفاء الله على رسوله
 فكنت أنا أردهن
 فقلت لهن ألا تتقين
 الله ألم تعلمن أن النبي
 صلى الله عليه وسلم كان
 يقول لا نورث ما تركنا
 صدقة يريد بذلك نفسه
 انما يأكل آل محمد في
 هذا المال فأتهى
 أزواج النبي صلى الله عليه
 وسلم الى ما أخبرتهن
 فقتل كعب بن
 الأشرف
 عن جابر بن عبد
 الله رضى الله عنهما قال
 قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من لكعب
 ابن الأشرف

الخمس فاعطى الفارس ثلاثة أسهم وكانت الخيل ستة وثلاثين (الابعضهم) أى بعض قريظة (لحقوا بالنبي
 صلى الله عليه وسلم فآمنهم) بمد الهمة وتخفيف الميم وروى بتشديد ها والقصر أى جعلهم آمنين (وأسلموا
 وأجل) صلى الله عليه وسلم (يهود المدينة كلهم بنى قينقاع) بقافين مفتوحتين بينهما تحتية ساكنة
 فنون مضمومة وتكسر وتفتح وبعد الالف عين مهملة (وهم رهط عبد الله بن سلام) بالتخفيف
 (ويهود بنى حارثة) بنصب يهود وعطف على السابق (و) أجلي (كل يهود بالتشوين) بالمدينة (وفى نسخة
 كل يهودى بالمدينة بتحتية بعد الدال ثم موحدة وفى أخرى كل يهودى المدينة بحذف الموحدة واجلاء بنى
 النضير هو المراد بقوله تعالى هو الذى أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر أى
 عند أول الحشر أى ان هذا أول حشرهم الى الشام وهم أول من أخرج من أهل الكتاب من جزيرة العرب
 الى الشام وعن سعيد بن جبير انه قال قلت لابن عباس سورة الحشر فقال قل سورة النضير أى لانها نزلت فيهم
 وذكر الله تعالى فيها الذى أصابهم من النعمة (وعنه رضى الله تعالى عنه) انه (قال حرق) بتشديد الراء
 (رسول الله صلى الله عليه وسلم نخل بنى النضير) وفى نسخة نخل النضير باسقاط بنى (وقطع) الاشجار
 وفيه جواز قطع شجر الكفار وراحه وبه قال عبد الرحمن بن القاسم ونافع مولى ابن عمر رضى الله تعالى
 عنهما ومالك والثورى والشافعى وأحمد اسحق والجمهور قاله النووى فى شرح مسلم (وهى البويرة) بضم
 الموحدة وفتح الواو وسكون التحتية وفتح الراء بعدها هاء تأنيث موضع نخل بنى النضير بقرب المدينة
 الشريفة (فنزلت ما قطعتم من لينة) هو بيان لما قطعتم ومحل ما نصب بقطعتم كأنه قيل أى شئ قطعتم
 وأنث الضمير العائد الى ما فى قوله (أو تركتموها) لانه فى معنى اللينة واللينة هى أنواع التمر كلها الا الجوة
 وقيل كرائم النخل وقيل كل الاشجار للينها وأنواع نخل المدينة مائة وعشرون نوعا وياى اللينة بدل عن واو
 قلبت ياء لكسر ما قبلها (قائمة على أصولها فبإذن الله) قطعها وتركها أى بمشيئته (عن عائشة زوج النبي
 صلى الله عليه وسلم رضى الله تعالى عنها قالت أرسل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم عثمان بن عفان رضى
 الله تعالى عنه (الى أبى بكر) الصديق رضى الله تعالى عنه (يسألنه ثمنهن) أى الثمن الذى لهن (مما أفاء الله
 على رسوله) من أموال بنى النضير وغيرها فان ذلك كان خاصا به صلى الله عليه وسلم كما هو مذهب الجمهور
 وعند الشافعية يخمس خمسة أخماس الآية لانفال جلا للطلق على المقيد وقد كان عليه الصلاة والسلام يقسم
 له أربعة أخماس وخمس خمسة ينفق منه على أهله نفقة سنة ومابقى بنفقة فى السلاح والكرام ومصالح المسلمين
 ولكل من الاربعة المذكورين معه فى الآية خمس خمس وأما بعده فيصرف ما كان له من خمس الخمس
 لمصالحنا ومن الاخماس الاربعة للارتزقة (فكنت أنا أردهن فقلت لهن ألا تتقين) بالتخفيف (الله
 ألم تعلمن أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول لا نورث ما تركناه صدقة) بالرفع خبر المبتدا الذى هو
 ما فى نسخة ما تركناه بحذف العائد أى الذى تركناه صدقة (يريد) عليه الصلاة والسلام (بذلك
 نفسه) وكذا غيره من الانبياء عليهم الصلاة والسلام بدليل آخر وهو قوله فى الحديث الآخر نحن معاشرة
 الانبياء لا نورث (انما يأكل آل محمد فى هذا المال) من جملة من يأكل منه لانه لهم بخصوصهم كما مر
 (فاتهى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم الى ما أخبرتهن) بسكون الفوقية أى لم يطلبن بعد ذلك من هذا
 المال شيئا وانما طلبه على والعباس من عمر رضى الله تعالى عنهم فدفعه عمر لهما ثم غلب عليه على ومنع
 العباس منه فكان بيده ثم بيد أولاده من بعده

فقتل كعب بن الأشرف

اليهودى وكان فى ربيع الاول فى السنة الثالثة كما عند ابن سعد (عن جابر بن عبد الله) الانصارى (رضى
 الله تعالى عنهما) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لكعب بن الأشرف) أى من يستعد

وينتدب لقتله (فانه قد آذى الله ورسوله) بهجائه للرسول وللمسلمين وتحريض قريش عليهم وفي رواية فانه قد آذاني بشعره وقوى المشركين (فقام محمد بن مسلمة) بفتح الميم واللام من مسلمة الانصارى أخو بني عبد الاشهل (فقال يا رسول الله أتحب أن أقتله) استفهام استخباري (قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) أحب ذلك (قال) يا رسول الله (فأذن لي أن أقول شيئاً) يسر كعباً مما يتعلق بك (قال) عليه الصلاة والسلام (قل) وعند ابن عبد البر فرجع محمد بن مسلمة فكث أياما مشغول النفس بما وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل ابن الاشرف فأتى أباناً ثلة سلكا بن سلامة ابن وقش وكان أخا كعب بن الاشرف من الرضاة وعباد بن بشر بن وقش والحارث بن اوس بن معاذواً بأعبس بن جبرهم فاخبرهم بما وعد به رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتله لابن الاشرف فاجابوه الى ذلك فقالوا كلنا نقتله ثم أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله انه لا بد لنا ان نقول قال قولوا ما بد لكم فأنتم في حل (فأناه) أى أتى كعباً (محمد بن مسلمة فقال) له يا كعب (ان هذا الرجل) يعنى النبي صلى الله عليه وسلم (قد سألنا صدقة) مفعول ثان لسأل زاد الواقدي ونحن لانجد ماناً كل (وانه قد عانا) بفتح العين وتشديد النون الاولى أى أتعبنا وكافنا المشقة (وانى قد أتيتك أستسلفك) أى أطلب منك أن تسلفني شيئاً (قال) كعب (وأىضا) أى زيادة على ما ذكرت (والله لئلمنه) بفتح الفوقية والميم وضم اللام وفتح النون المشددين أى لنزيدن ملائمتكم وضجركم (قال) محمد بن مسلمة (انا قد اتبعناه فلانجب أن ندعه) أى تتركه (حتى ننظر الى أى شئ يصير شأنه) أى أمره مع قومه (وقد أردنا أن تسلفنا وسقاً أو وسقين) بفتح الواو وكسرهما والوسق كفاي القاموس حل بعيره وهو ستون صاعاً والصاع أربعة أمداد وكل مدر طل وثلاث وأللتنويح وقيل للشك من الراوى (قال) كعب (نعم ارهنوني) بهمزة وصل وفتح الهاء وقيل بهمزة قطع وكسرها أى اعطوني رهناً على التمر الذي تريدونه (قالوا أى شئ تريد) أى زهنتك (قال ارهنوني) بهمزة وصل مع فتح الهاء (نسأكم قالوا كيف زهنتك نسأنا) بفتح النون من رهن الثلاثي قيل ويضمها من أرهن (وأنت أجل العرب) والنساء يملن الى الصور الجيلة زاد ابن سعد ولا تأمنك وأى امرأة تمتنع منك لجمالك (قال فارهنوني أبناءكم قالوا كيف زهنتك أبناءنا فيسب) بضم التحتية وفتح المهملة (أحدهم) بالرفع مفعول نائب عن الفاعل (فيقال رهن) بضم الراء وكسرها (بوسق أو وسقين هذا عار علينا ولكنا زهنتك اللائمة) بالهمزة وابد الهاء الفأى الدرع وقيل السلاح ومراده أن لا ينكر كعب السلاح عليهم اذا أتوه وهو معهم كافي رواية الواقدي (فواعده أن يأتيه فجاءه) محمد بن مسلمة (ليلا ومعه أبونا ثلة) بنون وبعد الالف همزة سلكا بن أم سلامة (وهو أخو كعب من الرضاة) ونديه في الجاهلية (فدعاهم الى الحصن فنزل اليهم) وفي نسخة فنزل اليها وعند ابن اسحق وابن عمر أن محمد بن مسلمة والاربعة المذكورين قدموا الى كعب قبل أن يأتوا أباناً ثلة سلكا فلما أتاه قال له ويحك يا ابن الاشرف انى قد جئتكم لحاجة أريد ذكرها لك مرافاً كتمها عنى قال افعل قال كان قدوم هذا الرجل علينا بلاء من البلاء عادتنا العرب ورمتنا عن قوس واحد وقطعت عنا السبيل حتى جاع العيال وجهدت النفس وأصبحنا قد جهدنا وجهد عيالنا فقال كعب أنا ابن الاشرف أما والله لقد كنت أخبرك يا ابن أم سلامة ان الامر سيصير الى ما أقول فقال سلكا انى قد أردت أن تبيننا طعماً ونزهنك ونوثق لك قال أترهنوني أبناءكم ونساءكم قال لقد أردت أن تفضحنا أنت أجل العرب وكيف زهنتك نسأنا أم كيف زهنتك أبناءنا فيعير أحدهم فيقال رهن بوسق أو وسقين ان معى أصحابا على مثل رأى وقد أردت أن آتيك بهم فتبيعهم وتحسن في ذلك ونزهنك من الحلقة أى الدرع ما فيه وفاء فقال ان في الحلقة لو فاء فرجع أبونا ثلة الى أصحابه وأخبرهم الخبر وأمرهم أن

فانه قد آذى الله ورسوله
فقام محمد بن مسلمة
فقال يا رسول الله أتحب
أن أقتله قال نعم قال
فأذن لي أن أقول شيئاً
قال قل فأناه محمد بن
مسلمة فقال ان هذا
الرجل قد سألنا صدقة
وانه قد عانا وانى قد
أتيتك أستسلفك قال
وأىضا والله لئلمنه قال
انا قد اتبعناه فلانجب
أن ندعه حتى ننظر الى
أى شئ يصير شأنه وقد
أردنا أن تسلفنا وسقاً أو
وسقين فقال نعم ارهنوني
قالوا أى شئ تريد قال
ارهنوني نسأكم قالوا
كيف زهنتك نسأنا
وأنت أجل العرب قال
فارهنوني أبناءكم قالوا
كيف زهنتك أبناءنا
فيسب أحدهم فيقال
رهن بوسق أو وسقين
هذا عار علينا ولكنا
زهنتك اللائمة فواعده
أن يأتيه فجاءه ليلا ومعه
أبونا ثلة وهو أخو كعب
من الرضاة فدعاهم
الى الحصن فنزل اليهم

فقلت له امرأته ابن

تخرج هذه الساعة فقال
انما هو محمد بن مسلمة
وأخي أبو نائلة قالت اني
أسمع صوتا كأنه يقطر
منه الدم قال انما هو أخي
محمد بن مسلمة ورضي
أبو نائلة ان الكريم
لودعي الى طعنة بليل
لأجاب قال ويدخل محمد
ابن مسلمة معه رجلين
وفي رواية أبو عبيس بن
جبر والحرث بن أوس
وعباد بن بشر فقال اذا
ما جاء فاني قاتل شعره
فأشمه فاذا رأيتموني
استمكنت من رأسه
فدونكم فاضربوه وقال
مرة ثم أشمكم فنزل
اليهم متوشحا وهو ينفج
منه ريح الطيب فقال
مارأيت كاليوم ريحا
أي أطيبت فقال عندي
أعطر نساء العرب
وأكل العرب فقال
أنا أذن لي أن أشم رأسك
قال نعم فشمه ثم أشم أصحابه
ثم قال أنا أذن لي قال نعم
فلما استمكن منه قال
دونكم فقتلوه ثم أتوا النبي
صلى الله عليه وسلم فأخبروه
(قتل أبي رافع عبد الله
ابن أبي الحقيق ويقال
سلام بن أبي الحقيق)
عن البراء رضي الله
عنه قال بعث رسول الله

يأخذوا السلاح ويأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعلوا واجتمعوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ففشى معهم الى بقيع الغرقم وجههم وقال انطلقوا على اسم الله تعالى وقال اللهم أعنيهم ورجع عنهم وكانت ليلة مقمرة حتى أتوا الى حصنه فهتف به أبو نائلة اه ففيه ان الذي خاطب بذلك كعباً ولا هو أبو نائلة وهو الذي هتف به وهو يخالف رواية الصحيح من انه محمد بن مسلمة فيحتمل كفاي الفتح أن يكون كل منهما كلمة في ذلك وقال في المصباح ان محمد بن مسلمة وكلامه مع كعب كان أولاً عند المفاوضة في حديث الاستسلاف وركونه لرضيعة أبي نائلة انما هو في ثاني الحال عند نزوله اليهم من الحصن (فقلت له امرأته) لم يقف الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى على تسميتها (أين تخرج هذه الساعة فقال انما هو محمد بن مسلمة وأخي أبو نائلة قالت) أي امرأة كعب له (اني أسمع صوتا كأنه يقطر منه الدم) كناية عن طالب شر وعناد ابن اسحق فقالت والله اني لأعرف في صوته الشر (قال) كعب (انما هو أخي محمد بن مسلمة ورضي أبو نائلة ان الكريم اذا) وفي نسخة لو (دعي الى طعنة بليل لأجاب قال) الراوي (ويدخل) بفتح التحتية وضم المهجمة (محمد بن مسلمة معه رجلين) وفي نسخة ويدخل محمد بن مسلمة معه رجلين بضم التحتية وكسر المهجمة (وفي رواية) ان الذين دخلوا مع محمد بن مسلمة وأبي نائلة (أبو عبيس) بفتح العين المهملة وبعد الموحدة الساكنة مهملة واسمه عبيد الرحمن (بن جبر) بفتح الجيم وسكون الموحدة ضد الكسر الانصاري الاشعري (والحرث بن أوس) واسم جده معاذ (وعباد) بفتح العين وتشديد الموحدة (ابن بشر) بموحدة مكسورة ومهجمة ساكنة ابن وقش السابق ذكرهم (فقال) محمد بن مسلمة لهم (اذا ما جاء) كعب (فاني قاتل شعره) أي أجذبه والعرب تطلق القول على غير الكلام مجازاً وفي نسخة فاني مائل بشعره (فأشمه) بفتح الشين المعجمة وقد تضم قال في المختار شمس الشيء يشمه بالفتح شمساً وتشمياً أيضاً وشم من باب رد لغة فيه اه وفي المصباح شممت الشيء أشمه من باب تعب وشممته شمام من باب قتل لغة فيه اه (فاذا رأيتموني استمكنت) أي تمكنت (من رأسه فدونكم) أي خذوه باسيافكم (فاضربوه وقال مرة ثم أشمكم) بضم الهززة وكسر الشين أي أمكنكم من الشم (فنزل اليهم) كعب من حصنه حال كونه (متوشحاً) بثوبه (وهو ينفج) بفتح الياء التحتية وكسر الفاء وفتحها وآخره ماء مهملة أي يفوح (منه ريح الطيب فقال) محمد بن مسلمة لكعب (مارأيت كاليوم ريحا أي أطيبت) وكان حديث عهد بعرس (فقال) كعب (عندي) طيب (أعطر نساء العرب) وفي نسخة سيد العرب قيل هو تصحيف وقيل على حذف مضاف أي نساء سيد العرب وعند الواقدي ان كعباً كان يدهن بالمسك الفتيت والعنبر حتى يثلبد في صدغيه (فقال) محمد بن مسلمة لكعب (أنا أذن لي أن أشم رأسك) بفتح الهززة والشين المعجمة على ما مر (قال نعم فشمه ثم أشم أصحابه ثم قال) له مرة ثانية (أنا أذن لي) ان أشم رأسك (قال نعم فلما استمكن) أي تمكن (منه) محمد بن مسلمة (قال) لأصحابه (دونكم) أي خذوه باسيافكم (فقتلوه ثم أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فأخبروه) بقتله

﴿ قتل أبي رافع عبد الله بن أبي الحقيق ﴾

بضم الحاء المهملة وفتح القاف الاولى مصغراً اليهودي (ويقال) اسمه (سلام) بتشديد اللام ابن أبي الحقيق (عن البراء) بن عازب (رضي الله تعالى عنه) انه (قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطاً) مادون العشرة من الرجال وعند الحاكم انهم كانوا أربعة فيهم عبد الله بن عتيك وعند غيره خمسة عبد الله بن عتيبة الذكواني ومسعود بن سنان الاسلمي وعبد الله بن أنيس بضم الهززة الجهني وأبو قتادة الانصاري فارس رسول الله صلى الله عليه وسلم وخزاعي بضم الخاء المعجمة وفتح الزاي وبالعين المهملة ابن الاسود الاسلمي (وأمر) بتشديد الميم (عليهم عبد الله بن عتيك) بفتح العين المهملة وكسر الفوقية

صلى الله عليه وسلم الى أبي رافع اليهودي رجلاً من الانصار فأمر عليهم عبد الله بن عتيك

وكان أبو رافع يؤذي رسول الله (١٣٠) صلى الله عليه وسلم ويعين عليه وكان في حصن له بأرض الحجاز فلما دنوا منه وقد

غربت الشمس وراح
الناس بسرهم فقال
عبد الله لأصحابه اجلسوا
مكانكم فاني منطلق
ومتلطف للبواب لعل
أن أدخل فأقبل حتى
دنا من الباب ثم تقنع
بثوبه كأنه يقضي حاجة
وقد دخل الناس فهتف
به البواب يا عبد الله ان
كنت تريد أن تدخل
فادخل فاني أريد أن
أغلق الباب فدخلت
فكمنت فلما دخل
الناس أغلق الباب ثم
علق الأغاليق على وتند
قال فقمتم الى الأغاليق
فأخذتها ففتحت
الباب وكان أبو رافع
يسمر عنده وكان في
علاى له فلما ذهب عنه
أهل سمره صعدت اليه
فجعلت كلما فتحت بابا
أغلقت على من داخل
قلت ان القوم نذروا بي
لم يخلصوا الى حتى أقتله
فانهيت اليه فاذا هو في
بيت مظلم وسط عياله
لا أدري أين هو من
البيت فقلت أبا رافع
فقال من هذا فأهويت
نحو الصوت فأضربه
ضربة بالسيف وأناهش
فأغنىت شيئا وصاح
فخرجت من البيت فأمكت
غير بعيد ثم دخلت اليه
فقلت ما هذا الصوت يا أبا

وسكون التحية بعدها كاف الانصاري ابن قيس بن الاسود بن سامة بكسر اللام (وكان أبو رافع)
اليهودي (يؤذي رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعين عليه) وهو الذي حارب الاخراب يوم الخندق وعند
ابن عائذ من طريق أبي الاسود عن عروة انه كان ممن أعان غطفان وغيرهم من بطون العرب بالمال
الكثير على رسول الله صلى الله عليه وسلم (وكان) أبو رافع (في حصن له بأرض الحجاز فلما دنوا) بفتح
الدال والنون أي قربوا (منه وقد غابت الشمس وراح الناس بسرهم) بالموحدة وفتح السين وكسر
الحاء المهملة بينهما راء سا كنة أي رجعوا بمواشيهم التي تربي وتسرح وهي السائمة من الابل والبقر والغنم
(قال) وفي نسخة فقال (عبد الله) بن عتيك (لأصحابه) وهم عبد الله بن عتبة بضم العين المهملة
الذكواني ومسعود بن سنان الاسلمي حليف بني سامة وعبد الله بن أنس بضم الهمزة مصغرا الجهني
الانصاري فارس رسول الله صلى الله عليه وسلم وخراعي بضم الخاء المعجمة وفتح الزاي وبالعين المهملة ابن
أسود السلمي (اجلسوا مكانكم فاني منطلق) الى حصن أبي رافع (ومتلطف للبواب لعل أن أدخل)
الى الحصن (فأقبل) ابن عتيك (حتى دنا من الباب ثم تقنع) أي تغطي (بثوبه) ليخفي شخصه كي
لا يعرف (كأنه يقضي حاجة وقد دخل الناس فهتف به) أي ناداه (البواب يا عبد الله) لم يرد به العلم
بل المعنى الحقيقي لان الناس كلهم عبيد الله تعالى (ان كنت تريد أن تدخل فادخل فاني أريد أن أغلق
الباب) وفي رواية فتناطفت أن أدخل الحصن ففقدوا حمارا لهم فخرجوا بقبس يطلبونه خشيت أن أعرف
فغطيت رأسي ورجلي وجلست كاني أقضي حاجة ثم نادى صاحب الباب من أراد أن يدخل فليدخل قبل
أن أغلقه (فدخلت فكمنت) بفتح الميم والكاف أي اختبأت وفي رواية ثم اختبأت في مربوط حمار
عند باب الحصن (فلما دخل الناس أغلق الباب) أي الذي يفتح ويغلقه (ثم علق) بالعين المهملة
واللام المشددة (الأغاليق) بالهمزة المفتوحة والغين المعجمة أي المفاتيح التي يغلق بها ويفتح (على وتند)
بفتح الواو وكسر الفوقية وفي نسخة بتشديد الدال وأصله وتند فادغم الفوقية بعد قلبها دالا في نالها (قال)
ابن عتيك (فقمتم الى الاقاليد) بالقاف أي المفاتيح (فأخذتها ففتحت الباب وكان أبو رافع يسمر)
بضم أوله وسكون ثانيه مبنيًا للفعول أي يتحدث (عنده) بعد العشاء (وكان في علاى) بفتح العين
المهملة وتخفيف اللام وبعد الالف لام أخرى مكسورة فتحية مفتوحة مشددة جمع عليه بضم العين وكسر
اللام المشددة وهي العرفة (فلما ذهب أهل سمره صعدت اليه فجعلت كلما فتحت بابا أغلقت على) بتشديد
التحيتة (من داخل قلت ان القوم) بكسر النون مخففة وهي الشرطية دخلت على فعل محذوف يفسره
ما بعده مثل وان أحسن المشركين استجارك (نذروا) بكسر الدال المعجمة أي علموا (بي لم يخلصوا)
بضم اللام (الى) بتشديد التحيتة (حتى أقتله فانهيت اليه فاذا هو في بيت مظلم وسط عياله) بسكون
السين (لا أدري أين هو من البيت فقلت) بالفاء قبل القاف وفي نسخة باسقاطها (يا أبا رافع) لا عرف
موضعه وفي نسخة اسقاط حرف النداء (فقال من هذا فأهويت) أي قصدت (نحو صاحب الصوت
فأضربه ضربة بالسيف) بلفظ المضارع وكان الاصل أي يقول ضربه بته مبالغة لاستحضار صورة الحال
(وأنا) أي والحال اني (دهش) بفتح الدال المهملة وكسر الهاء بعدها شين معجمة وفي نسخة داهش
بالف بعد الدال (فأغنىت شيئا) أي فلم أقتله (وصاح) أبو رافع (فخرجت من البيت فأمكت)
بهمزة قبل الميم آخره مثلثة (غير بعيد ثم دخلت اليه فقلت ما هذا الصوت يا أبا رافع فقال لامك الويل)
مبتدأ مؤخر أي الويل لامك وهو دعاء عليه (ان رجلا في البيت ضرب بني قبل بالسيف قال) ابن عتيك
(فأضربه ضربة أثخنه) بفتح الهمزة وسكون المثناة وفتح الخاء المعجمة والنون بعدها فوقية أي
الضربة وفي نسخة بسكون النون وضم الفوقية أي بالغت في جراحته (ولم أقتله ثم وضعت ضبيب السيف)

رافع فقال لامك الويل ان رجلا في البيت ضرب بني قبل بالسيف قال فأضربه ضربة أثخنه ولم أقتله ثم وضعت ضبيب السيف في بطنه بالمعجمة

بالمججمة غير المشالة وموحدتين بينهما تحتية سا كنة بوزن رغيف قال الخطابي هكذا يروى وما أراه محفوظا وانما هو وظيفة السيف بضم الظاء المشالة المججمة وفتح الموحدة المخففة بعدها تاء تأنيث قال في المحكم الطبية حد السيف والسنان والنصل والخنجر وما أشبه ذلك والجمع طبابة وطببون بالضم والكسر وطبا كهدى ثم قال الخطابي والضبيب لا معنى له هنا لانه سيلان الدم من الفم وروى صيبب بالصاد المهملة المفتوحة قال بعضهم وأظنه تحريفا (حتى أخذ في ظهره) وفي رواية ثم جئت وغيرت صوتي كهية المغيث فاذا هو مستلق على ظهره فاضع السيف في بطنه ثم أنكفى عليه حتى سمعت صوت العظم (فعرفت) حينئذ (اني قتلته فجعلت أفتح الابواب بابا بابا حتى انتهيت الى درجة له فوضعت رجلي) بالافراد (وأنا أرى) بضم الهمزة أى أظن (أنى قد انتهيت) الى الارض وكان ضعيف البصر (فوقعت في ليلة مقمرة فانكسرت ساقى فعصبتها بعمامة) بتخفيف الصاد وفي رواية ثم رجعت دهشا حتى أتيت السلم أريد أن أنزل فاسقط منه فانخلعت رجلى فعصبتها ولا معارضة بينهما لاحتمال انها انخلعت من المفصل وانكسرت من الساق أو المراد من كل منهما مجرد اختلال الرجل (ثم انطلقت حتى جلست على الباب فقلت لا أخرج) وفي نسخة لا أبرح (الليلة حتى أعلم أقتلته أم لا فلما صاح الديك) وفي رواية فلما كان في وجه الصبح (قام الناعي) بالنون والعين المهملة أى المخبر بموته (على السور فقال أنى) بفتح الهمزة والعين قال السفاقي هي لغية والمعروف أنعو (أبارافع تاجر الحجاز) أى أخبر بموته قال الاصمعي ان العرب اذا مات فيهم الكبير ركبا كبر فرسافسار فقال نبي فلان (فانطلقت الى أصحابي فقلت لهم النجاء) بهمزة ممدودة منصوب مفعول مطلق والماء شهر اذا أفرد فان كركصر أى أسرعوا (فقد قتل الله تعالى أبارافع فانهيت الى النبي صلى الله عليه وسلم فحدثته) بما وقع (فقال) لى (ابسط رجلك) التى كسر ساقها (فبسطت رجلى فمسحها) بيده المباركة (فكانى) وفي نسخة فكانها أى رجلى وفي أخرى فكانما بالميم بدل الهاء (لم أشتكها قط) ولا يعارض ذلك رواية فلما كان في وجه الصبح صعدت الناعية فقالت أنى أبارافع فقلت أمشى ما بى قلبه بفتح القاف واللام أى تقلب واضطراب من جهة علة الرجل فأدركت أصحابي قبل ان يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فبشرته لانه لا يلزم من عدم القلب عوده الى حاله الاولى وعدم بقاء الاثر فيها ولعله اشتغل عن شدة الالم والاهتمام به بما فى قلبه من الفرح ثم لما أتى النبي صلى الله عليه وسلم ومسح عليه زال عنه جميع الآلام

(غزوة أحد)

بضم أوله وثانيه جبل كانت عنده الوقعة العظيمة وكانت في شوال سنة ثلاث وكان المشركون ثلاثة آلاف رجل ومعهم ما تنافرس وجعلوا على الميمنة خالد بن الوليد وعلى اليسرة عكرمة بن أبي جهل وعلى الخيل صفوان بن أمية أو عمرو بن العاص وعلى الرجالة عبدالله بن ربيعة وكان فيهم مائة رام وكان المسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعمائة وفرسه عليه الصلاة والسلام وفرس أبي بردة بن نيار وقتل من المسلمين سبعون وقيل مائة وقيل ان السبعين من الانصار خاصة وثبت صلى الله عليه وسلم مازال يرمى عن قوسه حتى صارت شظايا يرمى بالحجر وثبت معه عصابة من أصحابه أربعة عشر رجلا سبعة من المهاجرين منهم أبو بكر وسبعة من الانصار ولما خلس العدو اليه صار يرمى بالحجارة حتى وقع لشقه وأصيبت ربايعيته وشج وجهه وكلت شففته وجعل الدم يسيل على وجهه الشريف وقال أبو سفيان يوم يوم بدر والحرب سجال (عن جابر) بن عبدالله الانصارى (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رجل) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمه وقال غيره هو عمير بن الحمام بضم المهملة وتخفيف الميم الاولى ابن الجوح الانصارى السلمي محتجا بحديث مسلم ان عمر بن الحمام أخرج تمرات فجعل يأكل منهن ثم قال لئن حييت حتى آكل

حتى أخذ في ظهره
فعرفت أنى قتلته فجعلت
أفتح الابواب بابا بابا
حتى انتهيت الى درجة له
فوضعت رجلى وأنا
أرى أنى قد انتهيت الى
الارض فوقعت في ليلة
مقمرة فانكسرت
ساقى فعصبتها بعمامة
ثم انطلقت حتى جلست
على الباب فقلت
لا أخرج الليلة حتى أعلم
أقتلته فلما صاح الديك
قام الناعي على السور
فقال أنى أبارافع تاجر
أهل الحجاز فانطلقت الى
أصحابي فقلت النجاء
فقد قتل الله أبارافع
فانهيت الى النبي صلى
الله عليه وسلم فحدثته
فقال لى ابسط رجلك
فبسطت رجلى فمسحها
فكانها لم أشتكها قط
(غزوة أحد)
عن جابر بن عبد الله
رضي الله عنه قال قال
رجل

للنبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد رأيت ان قتلت فأين أنا قال في الجنة فألقى تمرات في يده ثم قاتل حتى قتل عن سعد ابن أبي وقاص رضي الله عنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد ومعه رجلان يقتلان عنه عليهما ثياب بيض ككأشد القتال مارأيتهما قبل ولا بعد وعن رضي عنه قال نزل لي رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا يوم أحد فقال ارم فداك أبي وأمي عن أنس رضي الله قال شج النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد فقال كيف يفلح قوم شجوا نبيهم فنزل ليس لك من الامر شيء عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع رأسه من الركوع من الركعة الأخيرة من الفجر يقول اللهم العن فلانا وفلانا بعد ما يقول سمع الله لمن جده ربنا ولك الحمد فأنزل الله عز وجل ليس لك من الامر شيء الى قوله فانهم ظالمون

تمراتي هذه انها الحياة طويلا ثم قاتل حتى قتل واعترض بان عميرا هذا قتل بيدر وهو أول قتيل قتل من الانصار في الاسلام في حرب وماهنا في يوم أحد قال في الفتح فالظاهر انهما قصتان وقعتا لرجلين (لاني صلى الله عليه وسلم يوم غزوة (أحد رأيت) أي أخبرني (ان قتلت فأين أنا قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (في الجنة فالتقى) الرجل (تمرات) كانت (في يده ثم قاتل حتى قتل) رضي الله تعالى عنه (عن سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه) انه (قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم) وقعة (أحد ومعه رجلان) هما جبريل وميكائيل عليهما الصلاة والسلام كما في مسلم (يقتلان) الكفار (عنه) عليه الصلاة والسلام (عليهما ثياب بيض كأشد القتال) الكاف زائدة أو للتشبيه أي كأشد قتال بني آدم (مارأيتهما قبل ولا بعد) وهذا يرد قول من قال ان الملائكة لم تقابل معه الا يوم بدر وكانوا يكونون فيما سواه عددا ومدا (وعنه رضي الله تعالى عنه) انه (قال نزل) بالنون والمثلثة واللام أي استخراج (لي رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا يوم أحد فقال) بكسر الكاف وتخفيف النون وهي جعبة النبل (يوم أحد فقال) عليه الصلاة والسلام (ارم فداك أبي وأمي) بكسر الفاء وتفتح أي لو كان لي الى الفداء سبيل لفديتك بابوي الذين هم اعز ايزان عندي والمراد من التفدية لازمه وهو الرضا أي ارم مرضيا عنك وعند الحاكم ان سعد اقال لما جال الناس يوم أحد تلك الجولة تنحيت فقلت أذود عن نفسي فاما أن أنجو واما أن أستشهد فاذا رجل محم وجهه وقد كاد المشركون ان يركبوه فلا يده من الحصار فرماهم واذا بيني وبينه المقداد فاردت ان أسأله عن الرجل فقال لي يا سعد هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك فقمته وكأنه لم يصبني شيء من الاذى وأجلسني أمامه فجعلت أرمي فذكر الحديث (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال شج النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد) في رأسه وكسرت ربا عيته (فقال) وهو يمسح الدم عن وجهه (كيف يفلح قوم شجوا نبيهم) وهو يدعوهم الى الله تعالى (فنزل ليس لك من الامر شيء) والجار والمجرور خبر ليس مقدم وشي اسمها ومن الامر حال من شيء لانها صفة منه والجملة معترضة بين المعطوف وهو أو يتوب عليهم والمعطوف عليه وهو ليقطع طرفا من الذين كفروا أو يكبتهم والمعنى ان الله تعالى مالك أمرهم فاما أن يهلكهم أو يهزمهم أو يتوب عليهم ان أسلموا أو يعذبهم ان أصروا على الكفر ليس لك من الامر شيء أي انما أنت مبعوث لانذارهم ومجاهدتهم (عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا رفع رأسه من الركوع من الركعة) وفي نسخة في الركعة (الأخيرة من الفجر) بعد ان شج وكسرت ربا عيته يوم أحد يقول (اللهم العن فلانا وفلانا) صفوان بن أمية بن خلف الجمحي وسهيل بن عمرو القرشي العامري والحارث بن هشام بن المغيرة القرشي المخزومي يقول ذلك (بعد ما يقول سمع الله لمن جده ربنا ولك الحمد) بدون واو وفي نسخة ولك الحمد بالواو (فأنزل الله تعالى ليس لك من الامر شيء الى قوله ظالمون) وزاد أحمد والترمذي فتب عليهم كلهم أي لان الثلاثة أسلموا يوم الفتح وحسن اسلامهم ولعل ذلك هو السرف في نزول قوله تعالى ليس لك من الامر شيء وقد ذكر المؤلف تبعا لاصله سببين في نزول الآية ويحتمل انها نزلت في الامرين جميعا فانهما كانا في قصة واحدة وقيل سبب نزولها انه صلى الله عليه وسلم لما صعب عليه ما فعلوه بحمزة رضي الله تعالى عنه من المثلة قال لامثان بسبعين منهم فنزلت وقيل أراد ان يدعو عليهم بالاستئصال فنزلت لعلمه تعالى باسلام أكثرهم وقيل أراد أن يلعن المسلمين الذين خالفوا أمره والذين انهزموا فنزلت قال القفال وكل هذه الاشياء حصلت يوم أحد فنزلت الآية عند الكل فلا يمتنع حملها على الكل وقيل انها نزلت في قصة القراء الذين بعثهم عليه الصلاة والسلام الى بئر معونة في صفر سنة أربع من الهجرة على رأس أربعة أشهر من أحديهم علموا الناس القرآن فقتلهم عامر بن الطفيل وقتت عليه الصلاة والسلام شهرا يدعو على جماعة من تلك القبائل باللعن لكن قال في اللباب أكثر العلماء

﴿ قتل حزة بن عبد المطلب رضي الله عنه ﴾ عن عبيد الله بن عدي بن الخيار أنه قال (١٢٣) لوحشى ألا تخبرنا بقتل حزة

قال نعم ان حزة قتل طعيمة بن عدي بن الخيار ببدر فقال لي مولاى جبير بن مطعم ان قتلت حزة بعمي فانت حر قال فلما أن خرج الناس عام عينين وعينين جبل بحيال أحد بينه وبينه واد خرجت مع الناس الى القتال فلما أن اصطفوا للقتال خرج سباع فقال هل من مبارز قال خرج اليه حزة بن عبد المطلب فقال ياسباع يا ابن أم أئمار مقطعة البظور أتحد الله ورسوله صلى الله عليه وسلم قال ثم شد عليه فكان كأمس الذاهب قال وكنت لحزة تحت صخرة قال فلما دنا مني رميته بحررتي فأضعها في ننته حتى خرجت من بين وركيه قال فكان ذلك العهد به فلما رجع الناس رجعت معهم فأقت بمكة حتى فشاها الاسلام ثم خرجت الى الطائف فارساوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولاً فقبل لي انه لا يهيج الرسل قال فخرجت معهم حتى قدمت على رسول الله صلى الله عليه

متفقون على انها في قصة أحد سيد الشهداء رضي الله تعالى عنه (عن عبيد الله) بضم العين (بن عدي بن الخيار) بكسر الخاء المهملة وتخفيف التحتية ابن عدي بن نوفل بن عبد مناف القرشي (أنه قال لوحشى) بفتح الواو وسكون الخاء المهملة وكسر الشين المهملة وتشديد التحتية ابن حرب الحبشى مولى جبير بن مطعم (ألا تخبرنا) الضمير لعبيد الله ومن معه وفي نسخة تخبرني (عن قتل) وفي نسخة بقتل (حزة قال) وحشى (نعم ان حزة قتل طعيمة بن عدي بن الخيار ببدر) أى في وقتها وطعيمة بضم الطاء وفتح العين المهملة مصغرا قال الدمياطي وتبعه في التقيقح انما هو طعيمة بن عدي بن نوفل بن عبد مناف وأما عدي بن الخيار فهو ابن أخي طعيمة لانه عدي بن الخيار بن عدي بن نوفل بن عبد مناف (فقال لي مولاى جبير بن مطعم ان قتلت حزة بعمي) أى طعيمة بن عدي وفيه تجوز كما مر (فانت حر قال فلما أن خرج الناس) يعنى قريشا (عام عينين) تشية عين أى عام واقعة أحد (وعينين جبل بحيال) بكسر الخاء المهملة بعدها تحتية جبل (أحد) أى من ناحيته (بينه وبينه واد) وهذا يفسر من بعض الرواة (خرجت مع الناس) أى قريش (الى القتال فلما اصطفوا) وفي نسخة ان اصطفوا (للقاتل خرج سباع) بكسر السين المهملة وتخفيف الموحدة ابن عبد العزى الخزاعي (فقال هل من مبارز فخرج اليه حزة بن عبد المطلب فقال) له (ياسباع يا ابن أم أئمار) بفتح الهمزة وسكون النون وفتح الميم وبعد الالف راء هى أمه وكانت مولاة لشر يق بن عمر الثقفى والد الاخنس (مقطعة البظور) بضم الموحدة والطاء المهملة جمع بظور وهو اللحم الذى تقطع من فرج المرأة الكائنة بين استيها عند ختانها وكانت أمه تحت النساء بمكة فعيره بذلك فقطعة بكسر الطاء المهملة وفتحها خطأ (أتحد الله ورسوله) بفتح الهمزة وضم الفوقية وفتح الخاء المهملة وبعد الالف دال مهملة مشددة أى تعاند هما وتعاديهما وفي القاموس وحاده غاضبه وعاداه أو خالفه (قال) وحشى (ثم شد) حزة (عليه) أى على سباع فقتله (فكان كأمس الذاهب) صفة كاشفة أى كان مثله فى العدم (قال) وحشى (وكنت) بفتح الميم أى اختبأت (لحزة) أى لاجل أن أقتله (تحت صخرة) وفي بعض الروايات انه انكشف الدرع عن بطنه (فلما دنا) أى قرب (من رميته بحررتي فأضعها في ننته) بضم المثناة وتشديد النون بعدها فوقية أى في عاتقه وقيل هى ما بين السرة والصدر الى العانة (حتى خرجت من بين وركيه) بالثنية (قال فكان ذاك) الرمي بالحربة (العهد به) كناية عن موت حزة (فلما رجع الناس) أى قريش من أحد (رجعت معهم فأقت بمكة حتى فشا) أى ظهر (فيه الاسلام ثم خرجت) منها (الى الطائف) هاربا فلما افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة (فارساوا) أى أهل الطائف (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) عام ثمان (رسلا) بالجمع وفي نسخة رسولا بالافراد (وقيل) بالواو وفي نسخة فقبل بالفاء (لى انه لا يهيج الرسل) بفتح حرف المضارعة أى لا يناهم منه مكروه وعند ابن اسحق فلما خرج وفد أهل الطائف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسلموا اضافت على الارض وقلت ألحق بالشام أو باليمن أو بعض البلاد فأتى لى ذلك اذ قال لى رجل ويحك انه والله ما يقتل أحدا من الناس دخل فى دينه (قال فخرجت معهم حتى قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رآنى قال) لى (أنت وحشى) بمداهمزة (قلت نعم قال أنت قتلت حزة أنت قتلت حزة) مرتين (قلت قد كان من الامر) أى فى شأن قتله (ما بلغك) وفي نسخة ما قد بلغك بإثبات قد (فقال) وفي نسخة قال عليه الصلاة والسلام (فهل تستطيع أن تغيب) بضم الفوقية وفتح المهملة وتشديد التحتية المكسورة (وجهك عنى قال فخرجت) من عنده (فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج مسيلة الكذاب) بكسر اللام صاحب اليمامة

وسلم فلما رآنى قال أنت وحشى قلت نعم قال أنت قتلت حزة أنت قتلت حزة قلت قد كان من الامر ما قد بلغك قال فهل تستطيع أن تغيب وجهك عنى قال فخرجت فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج مسيلة الكذاب

على أثر وفاة النبي صلى الله عليه وسلم وادعى النبوة وجمع جوعا كثيرة ليقا تل الصحابة رضى الله تعالى عنهم
 وجهز له الصديق رضى الله تعالى عنه جيشا وأمر عليهم خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه (قلت لأخرجن
 الى مسيلة لعلى أقتله فاكفى به حزة) بالهمزة أى أساويه وأقابله به وهوتا كيد وخوف والافلا ريب ان
 الاسلام يجب ما قبله (فخرجت مع الناس) الذين جهزهم أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه لقتال مسيلة
 (فكان من أمره) أى مسيلة (ما كان) وهو ما ذكر فى قوله (فاذا رجل) أى مسيلة (قائم فى
 ثلثة جدار) بفتح المثلثة وسكون اللام أى خلل جدار قال فى المختار الثلثة الخلل فى الحائط وغيره وقد
 ثلثه من باب ضرب فائلم وتلم اه كذا قاله الشراح هنا لكن عبارة المصباح اتفيد انه بضم المثلثة ونصها
 الثلثة فى الحائط وغيره الخلل والجمع تلم مثل غرفة وغرف وثالث الاناء ثلثا من باب ضرب كسر ثلثه من حافته
 فائلم وتلم اه (كانه جل أورك) أى اسمرونه كالرماذ (نأثر الرأس) أى منتشر شعرها (فرميت
 بحر بتي) التى قتلت بها حزة (فاضعها) وفى نسخة فوضعتها (بين ندييه حتى خرجت من بين كتفيه
 قال ووثب اليه رجل من الانصار) هو عبد الله بن زيد بن عاصم المازنى وقيل عدى بن سهل وقيل أبو
 دجانة والاول أشهر (فضر به بالسيف على هامته) أى رأسه فقالت جارية على ظهر بيت تندبه واأمير
 المؤمنين قتله العبد الاسود وانما ذكرته بلفظ الامر وان كان يدعى الرسالة لما رآته من ان أمورا أصحابه
 الذين آمنوا به كلها كانت اليه (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اشتد غضب الله على قوم فعلوا بنبية يشير الى كسر ربا عيته) أى اليمنى السفلى والرابعة بفتح
 الراء وتخفيف الموحدة السن التى تلى الثانية من كل جانب وللأ نسان أربع ربا عيات وكان الذى كسر ربا عيته
 صلى الله عليه وسلم عتبة بن أبى وقاص أخو سعد وجرح شفته السفلى (اشتد غضب الله) عز وجل (على
 رجل يقتله رسول الله) وفى نسخة زيادة قوله صلى الله عليه وسلم (فى سبيل الله) كما قتل صلى الله عليه
 وسلم فى وقعة أحد أبى بن خلف الجحى وخرج بقوله فى سبيل الله من قتله فى حد أو قصاص وفى رواية عن ابن
 عباس اشتد غضب الله على قوم أدموا وجه نبي الله صلى الله عليه وسلم أى جرحوه حتى خرج منه الدم وكان
 الذى جرح وجهه الشريف ابن قنئة فدخلت حلقتان من حلق المغفر فى وجنتيه فاتزعهما أبو عبيدة عامر
 ابن الجراح رضى الله تعالى عنه وعض عليهما حتى سقطت ثنيتاه من شدة غوصهما وامتص مالك بن سنان
 والدا أبى سعيد الخدرى الدم من وجنتيه صلى الله عليه وسلم ثم ازدرده فقال عليه الصلاة والسلام من مس دمي
 دمه لم تصبه النار وعاقب الله عتبة بن أبى وقاص بانه لم يولد من نسله ولد فيبلغ الحنث الا وهو أنجرأ وأهتم أى
 مكسور الثنايا يعرف ذلك فى عقبه وسلط الله تعالى على ابن قنئة تيسر جبل فلم يزل ينطحه حتى قطعه قطعة
 قطعة (عن عائشة رضى الله تعالى عنها) انها (قالت لما أصاب نبي الله) نصب على المفعولية وفى نسخة
 رسول الله (صلى الله عليه وسلم ما أصاب يوم أحدوا نصرف) بالواو وفى نسخة فانصرف بالفاء (المشركون)
 وفى نسخة عنه المشركون (خاف أن يرجعوا) اليهم لما بلغه ان أباسفيان وأصحابه لما انصرفوا من أحد فبلغوا
 الروحاء ندموا وهموا بالرجوع (فقال) وفى نسخة قال (من يذهب فى اثرهم) بكسر الهمزة وسكون المثلثة
 وعند ابن اسحق انهم انما خرجوا من هبالاعدو وليظنوا ان الذى أصابهم لم يوهنهم عن طلب عدوهم
 (فانتدب) أى فاجاب (منهم سبعون رجلا) ممن حضر وقعة أحد (كان فيهم أبو بكر) الصديق
 (والزبير) ابن العوام (رضى الله تعالى عنهما) وكان فيهم أيضا كفاى الطبرانى عمر بن الخطاب وعثمان بن
 عفان وعلى بن أبى طالب وعمار بن ياسر وطلحة وسعد بن أبى وقاص وعبد الرحمن بن عوف وأبو حذيفة
 وابن مسعود رضى الله تعالى عنهم وعند ابن اسحق وغيره أنهم لما بلغوا اجراء الاسد وهى من المدينة على ثلاثة
 أميال ألقى الله عز وجل الرعب فى قلوب المشركين فذهبوا فزلت هذه الآية الذين استجابوا لله والرسول

فقلت لأخرجن الى
 مسيلة لعلى أقتله
 فأكفى به حزة قال
 فخرجت مع الناس
 فكان من أمره ما كان
 فاذا رجل قائم فى ثلثة
 جدار كأنه جل أورك
 نأثر الرأس فرميت
 بحر بتي فأضعها بين
 ندييه حتى خرجت من
 بين كتفيه قال ووثب
 اليه رجل من الانصار
 فضر به بالسيف على
 هامته ۞ عن أبى
 هريرة رضى الله عنه
 قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اشتد
 غضب الله على قوم فعلوا
 بنبية يشير الى ربا عيته
 اشتد غضب الله على
 رجل يقتله رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فى
 سبيل الله ۞ عن عائشة
 رضى الله عنها قالت لما
 أصاب رسول الله
 ما أصاب يوم أحد
 وانصرف المشركون
 خاف أن يرجعوا قال
 من يذهب فى اثرهم
 فانتدب منهم سبعون
 رجلا كان فيهم أبو بكر
 والزبير رضى الله عنهما

غزوة الخندق وهي
الاحزاب

عن جابر رضي الله عنه قال انا يوم الخندق نحفر فعرضت كدية شديدة فجاءوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا هذه كدية عرضت في الخندق فقال انا نازل ثم قام وبطنه معصوب بحجر ولبثنا ثلاثة أيام لا ندوق ذواقا فخذ النبي صلى الله عليه وسلم المعول فضرب في الكدية فعاد كشيئا اهبل عن سليمان بن صرد رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب لغزوه ولا يغزونا عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لا اله الا الله وحده أعز جنده ونصر عبده وغلب الاحزاب وحده فلا شيء بعده

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال نزل أهل قريظة على حكم سعد بن معاذ فأرسل النبي صلى الله عليه وسلم إلى سعد فأتى على حمار فلما دنا من المسجد قال لا انصار قوموا إلى سيدكم ثم قال هؤلاء نزلوا على حكمكم فقال تقتل مقاتلتهم وتسي زرايتهم

من بعدما أصابهم القرع للذين أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم
غزوة الخندق

سميت بالخندق الذي حفر بأمره عليه الصلاة والسلام وإشارة سلمان رضي الله تعالى عنه وعمل فيه صلى الله عليه وسلم بنفسه ترغيبا للمسلمين (وهي الاحزاب) جمع حزب وهم طوائف المشركين من قريش وغطفان واليهود ومن معهم الذين اجتمعوا على حرب المسلمين وكانوا فيما قال ابن اسحق عشرة آلاف والمسلمون ثلاثة آلاف وكانت في شوال سنة أربع وقيل خمس من الهجرة (عن جابر بن عبد الله الانصاري رضي الله تعالى عنه) انه (قال انا) بتشديد النون (يوم الخندق نحفر اذ عرضت كدية شديدة) بكاف مضمومة فالدال مهملة ساكنة فتحتية قطعة صلبة من الارض لا يعمل فيها المعمول وفي نسخة كدية بكسر الكاف وسكون التحتية وفتح الدال المهملة القطعة الشديدة الصلبة من الارض أيضا وفي أخرى كدية بكاف مفتوحة مكسورة بمعنى ما قبلها (جاءوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا هذه كدية عرضت في الخندق فقال) صلى الله عليه وسلم (انا نازل) في الموضع الذي فيه الكدية (ثم قام) عليه الصلاة والسلام (وبطنه معصوب) من الجوع (بحجر) مشدود عليه بعصاة خشية ان يخنأ ويليه الكريم بواسطة خلاء الجوف واذا وضع الحجر فوق البطن مع شد العصاة عليه لم يحصل ذلك لسكون حرارة الجوع يرد الحجر (ولبثنا) بالثلاثة أي مكثنا (ثلاثة أيام لا ندوق ذواقا) أي شيئا من مأكل أو مشروب والجملة اعتراض أو وردت لبيان السبب في ربطه صلى الله عليه وسلم الحجر على بطنه (فاخذ النبي صلى الله عليه وسلم المعول) بكسر الميم وسكون العين المهملة وفتح الواو بعدها لام المسحاة (فضرب) في الكدية (فعاد) المضروب (كشيئا) بالثلاثة رملا (اهبل) بهمزة مفتوحة فهاء ساكنة فتحتية مفتوحة فلام وفي رواية أهيم بالهم بدل اللام أي سائلا (عن سلمة بن صرد) بضم الصاد وفتح الراء بعدها دال مهملة ابن الجون بفتح الجيم الخزاعي الصحابي المشهور (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم) غزوة (الاحزاب) لما انصرف قريش (لغزوه ولا يغزونا) بإسقاط نون الجمع من غير ناصب ولا جازم وهي لغة فاشية وفي نسخة يغزونا بابتائها وهذا من أعلام نبوته عليه الصلاة والسلام فكان كما قال فانه اعتمر في السنة المقبلة فصدته قريش ووقعت الهدنة بينهم الى ان نقضوها وكان ذلك سبب فتح مكة (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) كان يقول لا اله الا الله وحده أعز جنده ونصر عبده (النبي صلى الله عليه وسلم) (وغلب الاحزاب) الذين جاؤا من مكة وغيرها يوم الخندق (وحده فلا شيء بعده) أي انما جميع الاشياء بالنسبة الى وجوده تعالى كالعدم أو كل شيء يفنى وهو الباقي فهو بعد كل شيء فلا شيء بعده (عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه) انه (قال نزل بنو قريظة) أي من موضعهم وهو حصنهم الذي كانوا فيه (على حكم سعد بن معاذ) أي بعد ان حاصروهم صلى الله عليه وسلم خمسة عشر يوما أشد الحصار ورموا بالنبل وكان سعد مريضاً وكان قد دعا الله عز وجل أن لا يميته حتى يشفي صدره من بني قريظة (فأرسل اليه النبي صلى الله عليه وسلم فأتى على حمار فلما دنا) أي قرب (من المسجد) الذي كان أعده صلى الله عليه وسلم في بني قريظة أيام حصارهم وقال في المصاييح ان قوله من المسجد متعلق بمحنوف أي فلما دنا آتيا من المسجد فان مجيئه الى النبي صلى الله عليه وسلم كان من مسجد المدينة (قال) صلى الله عليه وسلم (للا نصار قوموا الى سيدكم) سعد بن معاذ زاد في مسند أحمد عن عائشة رضي الله تعالى عنها فانزلوه (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (هؤلاء) أي بنو قريظة (نزلوا على حكمكم) أي على أن تحكم فيهم أي رضوا بحكمكم (فقال) سعد يا رسول الله (تقتل) بفتح الفوقية الاولى وضم الثانية (مقاتلتهم) بكسر الفوقية الاولى أي المقاتلين منهم وهم الرجال (وتسي) بفتح الفوقية وكسر الواو وحده (ذرايتهم)

قال قضيت بحكم الله عز وجل (١٢٦) وربما قال بحكم الملك ﴿ غزوة ذات الرقاع ﴾ عن جابر بن عبد الله رضي الله

بشديد التحية وهم النساء والصبيان (قال) صلى الله عليه وسلم (قضيت) فيهم (بحكم الله عز وجل وربما قال) صلى الله عليه وسلم (بحكم الملك) بكسر اللام والشك من الراوى في أى اللفظين قال عليه الصلاة والسلام وهما بمعنى

﴿ غزوة ذات الرقاع ﴾

بكسر الراء بعد هاقاف فألف فعين مهملة وهى بعد خبير كما سيأتى قال ابن اسحق وغزا صلى الله عليه وسلم نجد اير يد بنى محارب و بنى ثعلبة من غطفان حتى نزل نخلامكان على يومين من المدينة وهى غزوة ذات الرقاع فلقى بها جعاً من غطفان فتقارب الناس ولم يكن بينهم حرب وقد خاف الناس بعضهم بعضاً حتى صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس صلاة الخوف وانصرف الناس وقيل وقع فيها قتال (عن جابر بن عبد الله الانصارى رضى الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بأصحابه فى حالة الخوف) زاد السراج أربع ركعات صلى بهم ركعتين ثم ذهبوا ثم جاء أولئك فصلى بهم ركعتين (فى غزوة) السفرة (السابعة) من غزواته عليه الصلاة والسلام التى وقع فيها القتال (غزوة ذات الرقاع) بجر غزوة بدل من سابقه الاولى بدر والثانية أحد والثالثة الخندق والرابعة قريظة والخامسة المريسيع والسادسة خيبر فيلزم أن تكون ذات الرقاع بعد خيبر للتنصيص على انها السابعة وقيل انها كانت بعد قريظة لكن الذى جنىح اليه البخارى انها كانت بعد خيبر وذكره لها قبل خيبر اما من تصرف الرواة أو اشارة الى احتمال أن تكون ذات الرقاع اسماً لغزوتين مختلفتين كما أشار اليه البيهقي (عن أبى موسى) عبد الله بن قيس الاشعري (رضى الله تعالى عنه) انه (قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فى غزاة) وفى نسخة فى غزوة (ونحن ستة نفر) قال ابن حجر رحمه الله تعالى لم أقف على أسمائهم وأظنهم من الاشعريين (ينسابعير) واحد (نعتبه) أى تركبه عقبه بان يركب هذا قليلاً ثم ينزل فيركب الآخر بالنوبة على يأتى على آخرهم (فنقبت) بنون مفتوحة ففأف مكسورة فوحدة مفتوحة بعدها فوقية أى رقت وتقرضت وقطعت الأرض جلود (أقدامنا) من الخفاء (ونقبت قدامى وسقطت أظفارى) لذلك (فكننا نلف) بضم اللام (على أرجلنا الخرق فسميت غزوة ذات الرقاع) لعصهم الخرق على أرجلهم وهى الرقع وقيل لانهم رفعوا فيها راياتهم وقيل سميت باسم شجرة بذلك الموضع وقيل باسم جبل نزلوا عليه كانت أرضه ذات ألوان من حمرة وصفرة وسواد فسميت به والله أعلم (عن سهل ابن أبى حنيفة) بفتح الحاء المهملة وسكون المثناة واسم أبى عبد الله وأبو حنيفة جده واسمه عامر بن ساعدة (رضى الله تعالى عنه وكان من شهداء النبي صلى الله عليه وسلم يوم) غزوة (ذات الرقاع صلى صلاة الخوف ان طائفة صفت معه) عليه الصلاة والسلام (و) صفت (طائفة وجاء العدو) بكسر الواو وضمها أى جعلوا وجوههم تلقاءه (فصلى) صلى الله عليه وسلم (ب) الطائفة (التي معه ركعة ثم ثبت) عليه الصلاة والسلام حال كونه (قائماً وأتموا) أى الذين صلى بهم الركعة (لأنفسهم) ركعة أخرى (ثم انصرفوا فصفوا وجاء العدو وجاءت الطائفة الاخرى فصلى بهم الركعة التى بقيت من صلاته ثم ثبت جالساً وأتموا لأنفسهم ثم سلم بهم) عن جابر ابن عبد الله رضى الله عنهما أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بأصحابه فى الخوف فى الغزوة السابعة غزوة ذات الرقاع عن أبى موسى رضى الله عنه قال قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فى غزاة ونحن ستة نفر ينسابعير نعتبه فنقبت أقدامنا ونقبت قدامى وسقطت أظفارى فكنا نلف على أرجلنا الخرق فسميت غزوة ذات الرقاع لما كنا نعصب من الخرق على أرجلنا عن سهل بن أبى حنيفة رضى الله عنه وكان من شهداء رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ذات الرقاع صلى صلاة الخوف ان طائفة صفت معه وطائفة وجاء العدو فصلى بالناس معه ركعة ثم ثبت قائماً وأتموا لأنفسهم ثم انصرفوا فصفوا وجاء العدو وجاءت الطائفة الاخرى فصلى بهم الركعة التى بقيت من صلاته ثم ثبت جالساً وأتموا لأنفسهم ثم سلم بهم عن جابر ابن عبد الله رضى الله عنهما أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

يستظنون

قبل نجد فلما قفل رسول الله صلى الله عليه وسلم قفل معه فأدركتهم القائلة فى واد كثير العضاء

فزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرق الناس فى العضاء

يستظلون بالشجر وتزل

رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت سمرة فعلق به سيفه قال جابر فتمنا نومة ثم اذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعونا فجئناه فاذا عنده اعرابي جالس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا اخترط سيفي وأنا نائم فاستيقظت وهو في يده صلتا فقال لي من يمنعك مني قلت الله فها هو ذا جالس ثم لم يعاقبه رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿ غزوة بني المصطلق ﴷ وهي غزوة المريسيع ﴿ عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة بني المصطلق فأصبنا سبيا من سبي العرب فاشتبهنا النساء واشتدت علينا العزبة وأحببنا العزل فأردنا أن نعزل قلنا نعزل ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا قبل أن نسأله فسأله فأنه عن ذلك فقال ما عليكم (ما عليكم) بأس (أن لا تفعلوا) أي ليس عدم الفعل واجبا عليكم بل هو جائز فيكون العزل كذلك اذ لو كان واجبا لامتنع العزل ولا زائدة أي لا بأس عليكم في فعله (ما من نسمة) أي نفس (كائنة) في علم الله أي مقدر وجودها (الي يوم القيمة الا وهي كائنة) في الخارج فاقدره الله عز وجل لا بد منه عزائم أولم تعلموا ﴿ غزوة أنمار ﴷ

يستظلون بالشجر وتزل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت سمرة (بسين مهملة وراء مفتوحين بينهم مايم مضمومة شجرة كثيرة الورق يستظل بها وكانت عادتهم انهم اذا أتوا على شجرة ظليلة تركوها له عليه الصلاة والسلام لينزل تحتها يستظل بها) (فعلق به سيفه قال جابر) رضي الله تعالى عنه (فتمنا نومة ثم اذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعونا فجئناه فاذا عنده اعرابي جالس) بين يديه واسمه غورث بن الحارث بفتح الغين المجمة وسكون الواو وفتح الراء بعدها مثله (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا) الاعرابي (اخترط سيفي) أي سلاه من غمده (وأنا نائم فاستيقظت وهو في يده) حال كونه (صلتا) بفتح الصاد المهملة وسكون اللام بعدها فوقية بمعنى مصلوتا أي مجردا من غمده (فقال لي من يمنعك مني) أن أقتلك به (قلت الله) يمنعني منك (فها هو جالس) وعند ابن اسحق بعد قوله الله فدفع جبريل عليه الصلاة والسلام في صدره فوق سيف من يده فأخذه النبي صلى الله عليه وسلم وقال من يمنعك مني قال لا أحد (ثم لم يعاقبه رسول الله صلى الله عليه وسلم) استئلا فالل كفار ليدخلوا في الاسلام وعند الواقدي انه أسلم ورجع الى قومه فاهتدى به خلق كثير

بضم الميم وسكون الصاد وفتح الطاء المشالة المهملتين وكسر اللام بعدها قاف لقب جذيمة بن عمرو بن ربيعة ابن حارثة بطن من بني خزاعة بضم الخاء وفتح الزاي المحففة المجمعتين حي من الاسد سمو بذلك لانهم تخزعوا أي تخلفوا عن قومهم وأقاموا بمكة ولقب جذيمة بالمصطلق لحسن صوته وهو أول من غنى من خزاعة وأصل مصطلق مصطلق بالتاء الفوقية فابدلت طاء لاجل الصاد (وهي غزوة المريسيع) بضم الميم وفتح الراء وسكون التحتيتي وكسر السين المهملة بعدها تحتية سا كنة فسین مهملة مصغر مر سوع بترأ واء بخزاعة بينه وبين الفرع نحو يوم وفيها سقط عقد عائشة رضي الله تعالى عنها ونزلت آية التيمم وكانت في شعبان سنة ست من الهجرة وقيل سنة خمس ورجحه الحاكم وغيره وجرم بالاول الطبري قال أهل المغازي وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم معه بشر كثير وثلاثون فرسا فملاوا على القوم حملة واحدة فما انفلت منهم انسان بل قتل عشرة وأسراهم وغاب ثمانية وعشرين يوما وكان في تلك الغزوة حديث الافك (عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه) انه (قال) لما سأله عن العزل (خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة بني المصطلق فأصبنا سبيا من سبي العرب فاشتبهنا النساء واشتدت) وفي نسخة واشتد (علينا العزبة) بضم المهملة والزاي الساكنة فقد الا زواج والنكاح يقال عزب الرجل يعزب من باب قتل يقتل عزبة وزان غرفة وعزوبة اذا لم يكن له أهل فهو عزب بفتح الحين وامرأة عزب أيضا ولا يقال رجل أعزب كما قاله أبو حاتم قال الازهرى وأجاز غيره وقياسه أن يقال امرأة عزب بفتح الهمزة وجرأ قاله في المصباح وفي القاموس العزب محركة من لأهل له ولا تقل أعزب أو قليل والاسم العزبة والعزوبة مضمومتين والفعل عزب كنصر وتعزب ترك النكاح اه (وأحببنا العزل) وهو نزاع الذكر من الفرج قبل الانزال خوفا من الاستيلاد المانع من البيع ونحن نحب الاثمان (فأردنا أن نعزل وقلنا نعزل ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا قبل أن نسأله) عن الحكم (فسألناه عن ذلك فقال) عليه الصلاة والسلام (ما عليكم) بأس (أن لا تفعلوا) أي ليس عدم الفعل واجبا عليكم بل هو جائز فيكون العزل كذلك اذ لو كان واجبا لامتنع العزل ولا زائدة أي لا بأس عليكم في فعله (ما من نسمة) أي نفس (كائنة) في علم الله أي مقدر وجودها (الي يوم القيمة الا وهي كائنة) في الخارج فاقدره الله عز وجل لا بد منه عزائم أولم تعلموا

﴿ غزوة أنمار ﴷ

بفتح الهمزة وسكون النون وفتح الميم بعدها ألف فراء ويقال غزوة بني أنمار وهي قبيلة (عن جابر بن عبد الله الانصاري رضي الله تعالى عنهما) انه (قال) رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة أنمار يصلي على راحلته) حال كونه عليه الصلاة والسلام (متوجها قبل المشرق) بكسر القاف وفتح الموحدة أي

﴿ عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة أنمار يصلي على راحلته متوجها قبل المشرق

رضي الله عنه قال تعدون
أتم الفتح فتح مكة وقد
كان فتح مكة فتحا ونحن
نعد الفتح بيعة الرضوان
يوم الحديبية كنا مع
النبي صلى الله عليه
وسلم أربع عشرة مائة
والحديبية بئر فزحناها
فلم نترك فيها قطرة فبلغ
ذلك النبي صلى الله
عليه وسلم فأتاها مجلس
على شفيرها ثم دعا بآناء
من ماء فتوضأ ثم
مضمض ودعا ثم صبه
فيها فتركناها غير بعيد
ثم أنها أصدرتنا ما شئنا
نحن وركابنا ﴿عن
جابر رضي الله عنه قال
قال لنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم يوم
الحديبية أتم خيرا هل
الارض وكنا ألفا
وأربع مائة ولو كنت
أبصر اليوم لأريتكم
مكان الشجرة ﴿عن
سويد بن النعمان
وكان من أصحاب الشجرة
قال كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم وأصحابه
أتوا بسويق فلا كوه
﴿عن عمر بن الخطاب
رضي الله عنه أنه كان
يسير مع النبي صلى الله
عليه وسلم ليلا فسأله
عمر بن الخطاب عن
شيء فلم يجبه رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم سأل
فلم يجبه ثم سأل فلبس
فلم يجبه فقال

جهة المشرق حال كونه عليه الصلاة والسلام (متطوعا) وهذا الحديث مرفى باب صلاة التطوع على
الدواب وغيرها وليس فيه ذكر قصة انمار فلامعنى لذكره هنا على ما لا يخفى
﴿غزوة الحديبية﴾

بضم الحاء وفتح الدال المهملتين وسكون التحتية الاولى وكسر الموحدة وتخفيف التحتية الثانية وقد تشدد
بترقرب مكة (وقول الله عز وجل لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة عن البراء) بن
عازب (رضي الله تعالى عنه) انه (قال تعدون أتم الفتح) أى فى قوله تعالى انا فتحنا لك فتحا مبينا (فتح
مكة وقد كان فتح مكة فتحا ونحن نعد الفتح) الاعظم (بيعة الرضوان يوم الحديبية) لانها كانت مبدأ
الفتح العظيم المين لما ترتب على الصلح الذى وقع من الامن ودفع الحرب وتمسكن من كان يخشى الدخول
فى الاسلام والوصول الى المدينة كما وقع لخالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه وعمر بن العاص وغيرهما
وتتابع الاسباب الى ان كمل الفتح (كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم أربع عشرة مائة) بسكون
السين المعجمة لم يقل ألفا وأربع مائة اشعارا بانهم كانوا منقسمين الى المئات وكانت كل مائة متميزة عن
الأخرى (والحديبية بئر) أى على مرحلة من مكة كما مر (فزحناها ولم نترك فيها قطرة) من ماء (فبلغ
ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأتاها مجلس على شفيرها) أى حرفها (ثم دعا بآناء من ماء فتوضأ ثم مضمض
ودعا) الله تعالى (ثم صبه فيها) أى صب الماء الذى توضأ ومضمض به فى البئر (فتركناها غير بعيد)
وفى رواية انه قال اتوني بدلو من ماء فأفأتى به فصبقت ودعا ثم قال دعوه ساعة (ثم أنها أصدرتنا) أى أرجعتنا
وقدرونا (ما شئنا) أى القدر الذى أردنا نشر به (نحن وركابنا) أى ابلنا التى نسير عليها وفى رواية أخرى
انهم قالوا يا رسول الله ليس عندنا ما نتوضأ به ولا نشر به الا ما فى ركوتك فوضع النبي صلى الله عليه وسلم يده
فى الركوة فجعل الماء يفور من بين أصابعه كما مثال العيون فشر بنا وتوضأ ناقيل الجابر كم كنتم يومئذ قال
لو كنا مائة ألف لكفانا كنا خمس عشرة مائة وهذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم (عن جابر بن عبد الله
رضي الله تعالى عنهما) انه (قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية أتم خيرا هل الارض) فيه
أفضلية أصحاب الشجرة على غيرهم من الصحابة وعثمان رضي الله تعالى عنه منهم وان كان حينئذ غائبا بمكة لانه
صلى الله عليه وسلم بايع عنه فاستوى معهم فلا حجة فى الحديث للشيعة فى تفضيل على على عثمان قال جابر رضي
الله تعالى عنه (وكنا ألفا وأربع مائة ولو كنت أبصر اليوم لأريتكم) (لأريتكم
مكان الشجرة) التى وقعت بيعة الرضوان تحتها ولا ينافى ذلك ما تقدم عن جابر أيضا من انهم كانوا ألفا
وخمس مائة لانهم كانوا أكثر من ألف وأربع مائة فن قال ألفا وخمس مائة جبر الكسر ومن قال ألفا وأربع مائة
ألفاه وأما قول عبد الله بن أبي أوفى ألفا وثلاث مائة فحمول على ما طلع عليه واطلع غيره على زيادة لم يطلع هو
عليها والزيادة من الثقة مقبولة أو العدد الذى ذكره دجلة من ابتداء الخروج من المدينة والزائد تلاحقوا بهم
بعد ذلك قال البيهقي ان رواية من قال ألفا وأربع مائة أصح وأغرب ابن اسحق فقال انهم كانوا سبع مائة أخذوا
من قول جابر نحرنا بالبصرة عن عشرة وكانوا نحرنا وسبعين بدنة ولا دلالة فيه لاحتمال انهم نحرنا غير البدن مع
ان بعضهم لم يكن أحرم أصلا (عن سويد) بضم السين (ابن النعمان) بن مالك الانصارى وهو من
أصحاب الشجرة (رضي الله تعالى عنه) انه (قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بسويق) هو دقيق
الشعير أو البر المحمص (فلا كوه) أى مضغوه واداروه وبافوا بهم وذلك فى غزوة خيبر وذكره هنا لان سويدا
من أصحاب الشجرة (عن عمر) بن الخطاب (رضي الله تعالى عنه أنه كان يسير مع النبي صلى الله عليه وسلم
ليلا) وكان ذلك فى سفر الحديبية كما عند الطبرانى (فسأله عمر عن شيء فلم يجبه) لاشتغاله بالوحى (ثم سأله
فلم يجبه ثم سأله فلم يجبه) ولعله ظن انه عليه الصلاة والسلام لم يسمعه فلذا كرر عليه السؤال (فقال

عمر نكلك أمك يا عمر نزلت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات كل ذلك لا يجيبك قال عمر فركت بعيري ثم تقدمت أمام المسلمين وخشيت أن ينزل في قرآن فانشبت أن سمعت صارخا يصرخ بي فقلت لقد خشيت (١٢٩) أن يكون نزل في قرآن

وجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت عليه فقال لقد أنزلت على الليلة سورة هي أحب إلي مما طلعت عليه الشمس ثم قرأ أنا فتحنا لك فتحا مبينا عن المسور بن مخرمة رضي الله عنهما قال لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية في بضع عشرة مائة من أصحابه فلما أتى ذا الحليفة قلد الهدى وأشعره وأحرم منها بعمره وبعث عينا له من خراعة وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى كان بغدير الاشطاط أتاه عينه قال ان قريشا جمعوا لك جوعا وقد جمعوا لك الأحابيش وهم مقاتلوك وصادوك عن البيت ومانعوك فقال أشيروا أيها الناس على أتروا أن أميل إلى عيالمهم وذريهم هؤلاء الذين يريدون أن يصدونا عن البيت فان يأتونا كان الله عز وجل قد قطع عينا من المشركين والأتروا كنههم محروين قال أبو بكر يارسول الله خرجت عامدا لهذا البيت لا تريد قتل أحد ولا

عمر) بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يخاطب نفسه (نكلك) بفتح المثناة وكسر الكاف أي فقدتك (أمك) يقال نكلت المرأة ولدها نكلا من باب تعب فقدته (يا عمر) وفي نسخة اسقاط يا عمر (نزلت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات) بتخفيف الزاي أي ألحج عليه أو راجعته وأثبت بما يكره من سؤالك وروى نزلت بتشديد الزاي على المبالغة (كل ذلك لا يجيبك قال عمر فركت بعيري ثم تقدمت أمام المسلمين وخشيت أن ينزل في قرآن فانشبت) بكسر الشين المعجمة أي فانشبت (أن سمعت صارخا) لم يسم (يصرخ بي فقلت لقد خشيت أن يكون نزل) وفي نسخة قد نزل (في) بتشديد الياء وفي نسخة في أي بسببي (قرآن وجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت عليه) وفي نسخة اسقاط عليه فقال عليه الصلاة والسلام (لقد أنزل على الليلة سورة هي أحب إلي مما طلعت عليه الشمس) لما فيها من البشارة بالمغفرة ووافعل لا يراد به المفاضلة (ثم قرأ أنا فتحنا لك فتحا مبينا) قال في المصباح فتحت الباب فتحا خلافاً أغلقته وفتح الحاكيم بين الناس قضى فهو فاتح وفتح مبالغة وفتح الساطان البلاد غلبها وتملكها قهرها وفتح الله على نبيه نصره وفي المختار فتح الباب فانفتح وبابه قطع والفتح الحاكيم تقول افتتح بيننا أي احكم والفتح النصر وبابهما قطع اه المقصود من ذلك ثم قيل هو فتح مكة وقد نزلت مرجعه صلى الله عليه وسلم من الحديبية والمعنى أنا ظفرك بك بمكة وجعلناك غالباً عليها قاهرها وحيى به على لفظ الماضي لان ذلك لم يحققه بمنزلة الواقع وفي ذلك من الفخامة والدلالة على علو شأن المخبر به ما لا يخفى أو المعنى أنا قضينا لك قضاء بيننا على أهل مكة ان تدخلها أنت وأصحابك من قابل لتطوفوا بالبيت من الفتاحة وهي الحكومة أو المعنى أنا نصرناك على عدوك نصر اميينا وقيل هو صلح الحديبية فإنه حصل بسببه الخبر الذي لا مزيد عليه (عن المسور بن مخرمة) بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة بعد هاء (رضي الله تعالى عنهما) أنه (قال لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية وبعث عينا) أي جاسوسا (من خراعة) اسمه بسر بن سفيان بضم السين المهملة كما ذكره ابن عبد البر (وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان بغدير الاشطاط) بفتح الهمزة وسكون الشين المعجمة بعد هاء مهملتان بينهما ألف موضع تلقاء المدينة ورواه بعضهم بالأعجام والاهمال (أتاه عينه) بسر (فقال ان قريشا جمعوا لك) بتخفيف الميم (جوعا وقد جمعوا لك الأحابيش) بالخاء المعجمة بعد الالف موحدة آخره شين معجمة جاعات من قبائل شتى وقال الخليل اجيئوا من القارة انضموا إلى بني ليث في محاربتهم قريشا قبل الاسلام وقال ابن دريد حلفاء قريش تحالفوا تحت جبل يسمى حبيش فسموا بذلك (وهم مقاتلوك وصادوك) بتشديد الدال (عن البيت) الحرام (ومانعوك) من الدخول إلى مكة (فقال) صلى الله عليه وسلم (أشيروا على أيها الناس أتروا) بفتح التاء (أن أميل إلى عيالمهم وذريهم هؤلاء) الذين يريدون أن يصدونا عن البيت فان يأتونا كان الله عز وجل قد قطع عينا (من المشركين) يعني الذي بعثه عليه الصلاة والسلام أي غايته أنا كنا كمن لم يبعث الجاسوس ولم يغير الطريق وواجههم بالقتال (والا) أي بان لم يأتونا (تركناهم محروين) بالراء المهملة والموحدة أي مسلوين منهوين الاموال والعيال (قال أبو بكر يارسول الله انك خرجت عامدا إلى هذا البيت لا تريد قتل أحد ولا حرب أحد فتوجه له) أي للبيت (فن صدنا عنه قاتلناه قال) صلى الله عليه وسلم (امضوا على أمم الله) أي مستعنيين به (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله تعالى عنهما) أن أباه أرسله يوم الحديبية ليأتيه بفرس له ليقاتل عليه كان عند رجل من الانصار قال ابن حجر لم أقف على اسمه ولعله الذي آخى

(١٧ - فتح المبدى - ثالث) حرباً أحد فتوجه له فن صدنا عنه قاتلناه قال امضوا على اسم الله عن ابن عمر رضي

الله عنهما أن أباه أرسله يوم الحديبية ليأتيه بفرس كان عند رجل من الانصار

فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم يبايع عند الشجرة وعمر لا يدري بذلك فبايعه عبد الله ثم ذهب إلى الفرس فجاءه إلى عمر وعمر يستلم للقتال فأخبره أن رسول الله (١٣٠) صلى الله عليه وسلم يبايع تحت الشجرة قال فانطلق وذهب معه حتى بايع رسول الله صلى

الله عليه وسلم فهي التي يتحدث الناس أن ابن عمر أسلم قبل أبيه عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم حين اعتمر فطاف فطفنا معه وصلى وصلينا معه وسعى بين الصفا والمروة فكنا نستره من أهل مكة لا يصيبه أحد بشئ

﴿غزوة ذي قرد﴾

عن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه قال خرجت قبل أن يؤذن بالاولى وكانت لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم ترعى بذي قرد قال فلقيني غلام لعبد الرحمن بن عوف فقال أخذت لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث بطوله وقد تقدم وقال هنا في آخره قال ثم رجعنا ويردني رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناقته حتى دخلنا المدينة

﴿غزوة خيبر﴾

عن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى خيبر فسرنا

النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبينه (فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم يبايع) الناس (عند الشجرة وعمر لا يدري بذلك فبايعه) صلى الله عليه وسلم (عبد الله ثم ذهب إلى الفرس فجاءه) إلى أبيه (وأخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يبايع تحت الشجرة قال فانطلق عمر وذهب معه حتى بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم) مع أبي مرة أخرى (فهي التي يتحدث الناس أن عبد الله أسلم قبل أبيه) وليس كذلك وإنما الواقع أنه بايع قبل أبيه (عن عبد الله بن أبي أوفى) علقمة (رضي الله تعالى عنهما) أنه (قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم حين اعتمر) عمرة القضاء (فطاف) بالبيت (فطفنا معه وصلى فصلينا) بالفاء وفي نسخة وصلينا بالواو (معه وسعى بين الصفا والمروة فكنا نستره من) مشركي (أهل مكة) أي لئلا (يصيبه أحد بشئ) يؤذيه ﴿غزوة ذي قرد﴾

بفتح القاف والراء وحكى ضم القاف ونسب للغويين والاول للحدثين ماء على نحو يريد مما يلي غطفان قيل كانت قبل خيبر بثلاث ليال وقيل كانت في ربيع الاول سنة ست قبل الحديبية (عن سلمة بن الأكوع رضي الله تعالى عنه) أنه (قال خرجت) من المدينة نحو الغابة (قبل أن يؤذن) بفتح الذال المشددة (بالاولى) وهي صلاة الصبح (وكانت) بالتاء وفي نسخة وكان بدونها (لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم) بكسر اللام جمع لقحة وهي الناقة ذات اللبن وكانت عشرين لقحة (ترعى بذي قرد) قال فلقيني غلام لعبد الرحمن بن عوف (لم يسم أوهو رباح الذي كان يخدمه صلى الله عليه وسلم (فقال لي أخذت لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كرا الحديث بطوله) وهو أنه لما أخبره بذلك صرخ ثلاث صرخات أسمع ما بين لابني المدينة ثم ذهب أثر العدو واستنقذ منهم اللقاح وأخذ منهم ثلاثين بردة ثم لحقه النسي صلى الله عليه وسلم في خمسمائة أو سبعمائة فقال له يا نبي الله قد حيت القوم الماء أي منعهم من شرب به وهم عطاش فابعث إليهم الساعة فقال له يا ابن الأكوع ملكك فاسجح (وقد تقدم) ذلك (وقال هنا في آخره قال ثم رجعنا) إلى المدينة (ويردني رسول الله صلى الله عليه وسلم ناقته) العضاء (حتى دخلنا المدينة) ﴿غزوة خيبر﴾

وهي مدينة ذات حصون ومزارع على ثمانية برد من المدينة الشريفة إلى جهة الشام (عن سلمة بن الأكوع رضي الله تعالى عنه) أنه (قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى خيبر فسرنا ليلًا فقال رجل من القوم) هو أسيد بن حضير (عامر) عم سلمة بن الأكوع (يا عامر ألا تسمعنا من هنياتك) بهاءين أولاهما مضمومة بعد هانون مفتوحة فتحتية ساكنة مصغر هنة وفي نسخة هنياتك بهاء واحدة مضمومة وتشديد التحتية أي من أراجيزك وعند ابن اسحق أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في مسيره إلى خيبر لعامر بن الأكوع وهم عم سلمة بن الأكوع واسم الأكوع سنان أنزل يا ابن الأكوع فأحد لنا من هنياتك فقيه أنه صلى الله عليه وسلم هو الذي أمره بذلك (وكان عامر رجلاً شاعراً) وفي نسخة حذاء (فنزله يحدو بالقوم يقول اللهم لولا أنت ما اهتدينا ولا تصدقنا (ولاصلينا) قال في الفتح في هذا القسم زحاف الخزم بمجتمتين وهو زيادة سبب خفيف في أوله وأكثر هذا الرجز قد تقدم في الجهاد من حديث البراء بن عازب وأنه من شعر عبد الله بن رواحة فيحتمل أن يكون هو و عامر تواردا على ما تواردا منه بدليل ما وقع لكل منهما مما ليس عند الآخر أو تمثل عامر ببعض ما سبقه إليه ابن رواحة (فاغفر فداء لك) بكسر الفاء والمد والمخاطب بذلك النبي صلى الله عليه وسلم إذ لا يتصور أن يقال مثل ذلك في حقه تعالى وهو كلام معترض بين اغفر ومفعوله وهو (ما تقينا)

بالفوقية

ليلا فقال رجل من القوم لعامر يا عامر ألا تسمعنا من هنياتك وكان عامر رجلاً شاعراً فنزل يحدو بالقوم يقول اللهم لولا أنت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولاصلينا * فاغفر فداء لك ما تقينا

والقين سكينه علينا * وثبت الاقدام ان لاقينا * انا ذا صيحت بنا أينما * وبالصياح عولوا علينا (١٣١) فقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم من هذا السائق قالوا عامر بن الأكواع قال يرجه الله قال رجل من القوم وجبت يا نبي الله لولا أمتعتنا به فأتينا خيبر فحاصرناهم حتى أصابتنا محمصة شديدة ثم إن الله تعالى فتحها عليهم فلما أمسى الناس مساء اليوم الذي فتحت عليهم أوقدوا نيرانا كثيرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذه النيران على أي شيء توقدون قالوا على لحم أي لحم قال على أي لحم قالوا لحم حمر أنسية بكسر الهمزة وسكون النون أو بفتح الهمزة والنون صفة حمر ولحم بالجرب بدل مما قبله وروى بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي هو لحم ويجوز النصب بنزع الخافض أي على لحم حمر وهو بضمين جمع حمار (فقال صلى الله عليه وسلم) أهر يقوها) بهمزة مفتوحة وسكون الهاء أي أهر يقوها والهاء زائدة وفي نسخة هريقوها بالهاء بدل الهمزة (واكسروها فقال رجل) لم يسم أو هو عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه (يا رسول الله أو) بسكون الواو (هريقوها) بضم النون (ونفسها قال) عليه الصلاة والسلام (أو) بسكون الواو (ذاك) أي الغسل (فلما تصاف القوم) بتشديد الفاء أي للقتال (كان سيف عامر) أي ابن الأكواع (قصيرا فتناول به ساق يهودي ليضربه) به (ويرجع) أي يرجع (ذباب سيفه) أي عامر أي طرفه الأعلى أو حده (فأصاب عين ركة عامر) أي طرف ركبته الأعلى وعند أحمد فلما قدمنا خيبر خرج ملكهم مرحب يخطر بسيفه فبرز له عامر فاختلفا ضربتين فوق سيف مرحب في ترس عامر فذهب عامر يسفل له أي يضربه من أسفل فرجع سيف عامر على نفسه (فأت منه فلما قفوا) أي رجعوا من خيبر (قال سلمة) بن الأكواع (رأني رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيدي) وفي نسخة يدي بأسقاط الجار (قال مالك) وعند قتيبة رأني رسول الله صلى الله عليه وسلم شاحبا بمحجمة ثم مهملة وموحدة أي متغير اللون ولا يأس فأنبت النبي صلى الله عليه وسلم وأنا بكى (قلت له فذاك أبي وأمي زعموا أن عامرا حبط عمله) لأنه قتل نفسه وفي رواية إياس بطل عمل عامر قتل نفسه وسمى من القائلين في بعض الروايات أسيد بن حضير (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذب من قاله وان) وفي نسخة ان بأسقاط الواو (له لأجرين) أجر الجهاد في الطاعة وأجر الجهاد في سبيل الله واللام للتأكيده وفي نسخة أجرين بأسقاطها (وجمع) عليه الصلاة والسلام (بين أصبعيه أنه مجاهد) أي مرتكب للشقة واللام للتأكيده (مجاهد) في سبيل الله بكسر الهمزة والتثنية فيهما بلفظ اسم الفاعل والاول مرفوع على الخبرية والثاني تابع للتأكيده كقولهم جاد مجدو بعضهم ضبط الاول بفتح الهمزة والادال بلفظ الماضي والثاني بكسر الهمزة اسم منصوب بذلك الفعل جمعا للمجهدة (قل عربي مشي) بالميم والقصر (بها) أي بالارض أو بالدينسة أو الحرب أو الخصلة (مثله) أي مثل عامر كذب من قاله ان له لأجرين وجمع بين أصبعيه أنه مجاهد مجاهد قل عربي مشي بهامثله

بالفوقية المشددة أي ما تركناه من الاوامر وفي نسخة ما بقينا من الابقاء بالوحدة أي ما خلفنا وراءنا مما اكتسبناه من الآثام (والقين) يا الله (سكينه علينا وثبت الاقدام) أي أقدامنا فلا تزلها (ان لاقينا) العدو ويحتمل ان يكون المخاطب في جميع ذلك هو النبي صلى الله عليه وسلم ومعنى اغفر والقين وثبت سل ربك ان يغفروا ان يلقي سكينه وان يثبت الاقدام وحينئذ فقله اللهم لم يقصده الدعاء وإنما افتتح به الكلام ولا يخفى ما في ذلك من البعد (انا ذا صيحت) بكسر الصاد المهملة وتسكين للتحتية (بنا) أي اذادعينا الى القتال أو الى الحق (أتينا) بالتاء الفوقية وفي نسخة أينما بالوحدة بدل الفوقية أي اذادعينا الى غير الحق امتنعنا ويؤيد الاول قوله (وبالصياح عولوا) وفي نسخة أعولوا (علينا) أي بالصوت العالي قصدونا واستعانوا علينا (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا السائق) للابل (قالوا) يا رسول الله (عامر بن الأكواع فقال) عليه الصلاة والسلام (يرجه الله) وعند أحمد فقال غفر لك ربك قال وما استغفر رسول الله صلى الله عليه وسلم لا انسان يخصه الاستشهاد (فقال رجل من القوم) هو عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه كافي مسلم (وجبت) أي ثبتت له الشهادة بدعائك له (يا نبي الله لولا) أي هلا (أمتعتنا به) أي ابقيته لنا لنتمتع به (فأتينا خيبر) أي أهل خيبر (فحاصرناهم حتى صابتنا محمصة) أي مجاعة (شديدة ثم إن الله فتحها عليهم) حصنا حصنا وكان أولها فتح حصن ناعم (فلما أمسى الناس مساء اليوم الذي فتحت عليهم أوقدوا نيرانا كثيرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذه النيران على أي شيء توقدون قالوا نوقدها على لحم أي لحم) أي على أي أنواع اللحم توقدون (قالوا لحم حمر أنسية) بكسر الهمزة وسكون النون أو بفتح الهمزة والنون صفة حمر ولحم بالجرب بدل مما قبله وروى بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي هو لحم ويجوز النصب بنزع الخافض أي على لحم حمر وهو بضمين جمع حمار (فقال صلى الله عليه وسلم) أهر يقوها) بهمزة مفتوحة وسكون الهاء أي أهر يقوها والهاء زائدة وفي نسخة هريقوها بالهاء بدل الهمزة (واكسروها فقال رجل) لم يسم أو هو عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه (يا رسول الله أو) بسكون الواو (هريقوها) بضم النون (ونفسها قال) عليه الصلاة والسلام (أو) بسكون الواو (ذاك) أي الغسل (فلما تصاف القوم) بتشديد الفاء أي للقتال (كان سيف عامر) أي ابن الأكواع (قصيرا فتناول به ساق يهودي ليضربه) به (ويرجع) أي يرجع (ذباب سيفه) أي عامر أي طرفه الأعلى أو حده (فأصاب عين ركة عامر) أي طرف ركبته الأعلى وعند أحمد فلما قدمنا خيبر خرج ملكهم مرحب يخطر بسيفه فبرز له عامر فاختلفا ضربتين فوق سيف مرحب في ترس عامر فذهب عامر يسفل له أي يضربه من أسفل فرجع سيف عامر على نفسه (فأت منه فلما قفوا) أي رجعوا من خيبر (قال سلمة) بن الأكواع (رأني رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيدي) وفي نسخة يدي بأسقاط الجار (قال مالك) وعند قتيبة رأني رسول الله صلى الله عليه وسلم شاحبا بمحجمة ثم مهملة وموحدة أي متغير اللون ولا يأس فأنبت النبي صلى الله عليه وسلم وأنا بكى (قلت له فذاك أبي وأمي زعموا أن عامرا حبط عمله) لأنه قتل نفسه وفي رواية إياس بطل عمل عامر قتل نفسه وسمى من القائلين في بعض الروايات أسيد بن حضير (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذب من قاله وان) وفي نسخة ان بأسقاط الواو (له لأجرين) أجر الجهاد في الطاعة وأجر الجهاد في سبيل الله واللام للتأكيده وفي نسخة أجرين بأسقاطها (وجمع) عليه الصلاة والسلام (بين أصبعيه أنه مجاهد) أي مرتكب للشقة واللام للتأكيده (مجاهد) في سبيل الله بكسر الهمزة والتثنية فيهما بلفظ اسم الفاعل والاول مرفوع على الخبرية والثاني تابع للتأكيده كقولهم جاد مجدو بعضهم ضبط الاول بفتح الهمزة والادال بلفظ الماضي والثاني بكسر الهمزة اسم منصوب بذلك الفعل جمعا للمجهدة (قل عربي مشي) بالميم والقصر (بها) أي بالارض أو بالدينسة أو الحرب أو الخصلة (مثله) أي مثل عامر

كذب من قاله ان له لأجرين وجمع بين أصبعيه أنه مجاهد مجاهد قل عربي مشي بهامثله

وفي رواية نشأ بها عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى خير ليلا تقدم في الصلاة وزاد (١٣٣)

هنا فقتل النبي صلى الله عليه وسلم المقاتلة وسبي الذرية عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال لما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر أشرف الناس على واد فرفعوا أصواتهم بالتكبير الله أكبر الله أكبر لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعوا على أنفسكم انكم لا تدعون أصم ولا غائب انكم تدعون سميعا قريا وهو معكم بالعلم والقدرة عموما وبالفضل والرحمة خصوصا (وأنا خلف) أي وراء (دابة رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعي وأنا أقول لا حول ولا قوة الا بالله فقال لي يا عبد الله بن قيس قلت لبيك رسول الله قال ألا أدلك على كلمة من كنوز الجنة من كنوز الجنة قلت بلى يا رسول الله فدراك أبي وأمي قال لا حول ولا قوة الا بالله عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم التقى هو والمشركون فاقْتَلُوا فلما مال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عسكره ومال الآخرون إلى عسكرهم وفي أصحاب

رواية نشأ بها بالنون بدل الميم وبالهزلة آخره فعل ماض أي شب بها وكبر (عن أنس رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى خير) أي قريبا منها (ليلا تقدم في) كتاب (الصلاة) وتماه وكان إذا أتى قوما بليلا لم يقر بهم حتى يصبح فلما أصبح خرجت اليهود بمساحيهم ومكاتلهم فلما رأوه قالوا محمد والله والخيل فقال النبي صلى الله عليه وسلم خربت خيرانا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين (وزاد هنا) في بعض الروايات (فقتل النبي صلى الله عليه وسلم المقاتلة) بكسر التاء الأولى أي الرجال (وسبي الذرية) وكان في السبي صفة فصارت إلى دحية السكبي ثم صارت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاعتقها وتزوجها وجعل عتقها صداقها خصوصية له عليه الصلاة والسلام (عن أبو موسى) عبد الله بن قيس (الأشعري رضي الله تعالى عنه) أنه (قال لما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر أشرف) بالشين المعجمة والفاء (الناس على واد فرفعوا أصواتهم بالتكبير) قائلين (الله أكبر) مرة واحدة وفي نسخة مرتين (لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعوا على أنفسكم) بكسر الهزلة وفتح الموحدة أي ارفعوا وامسكوا عن الجهر واعطفوا على أنفسكم بالرفق وكفوا عن الشدة (انكم لا تدعون أصم ولا غائبا انكم تدعون سميعا) يسمع السر وأخفى (قريبا ليس غائبا وهذا كالتعليل لقوله لا تدعون أصم وهو معكم) بالعلم والقدرة عموما وبالفضل والرحمة خصوصا (وأنا خلف) أي وراء (دابة رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعي) أي لا حول ولا قوة الا بالله (أنا أقول لا حول ولا قوة الا بالله) أي لا تحول عن معصية الله ولا قوة على طاعته الا به وقيل أصل الحول الحيلة فقلت واوه ياء لانكسار ما قبلها والمعنى لا يوصل إلى تدير أمر وتغيير حال الا بمشيئتك ومعونتك (فقال لي) صلى الله عليه وسلم (يا عبد الله بن قيس قلت لبيك يا رسول الله) وفي نسخة رسول الله يحذف أداة النداء (قال ألا أدلك على كلمة من كنوز الجنة) وفي نسخة من كنوز الجنة (قلت بلى يا رسول الله) داني (فدراك أبي وأمي قال لا حول ولا قوة الا بالله) والكثرة في العرف المال الكثير الذي يجعل بعضه فوق بعض ويحفظ وأطلق عليه الصلاة والسلام على هذه الكلمة كنز العزتها ونفاسها باشتغالها على التوحيد الخفي لانها دلت على نفي الحيلة والحركة والاستطاعة عما من شأنه ذلك وأثبت ذلك لله تعالى على سبيل الحصر وبإيجاده واستعانت به وتوفيقه لم يخرج شيء عن ملكه وملكوته (عن سهل بن سعد) الساعدي (رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم التقى هو والمشركون) أي في خير كما في بعض الروايات (فاقتلوا فلما مال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عسكره) أي رجع بعد فراغ القتال في ذلك اليوم (ومال الآخرون) أي أهل خير (إلى عسكرهم) وفي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (رجل) قيل هو قزمان بضم القاف وسكون الزاي الظفري بفتح المعجمة والفاء نسبة لبني ظفر بطن من الانصار وكنية أبو الغبراق بغين معجمة مفتوحة فتحتية ساكنة آخره قاف (لا يدع لهم) أي لا يترك لليهود نسمة (شاذة) بشين وذال مشددة معجمتين التي تكون مع الجماعة ثم تفارقهم (ولا فائدة) بالفاء والمعجمة أيضا التي لم تكن اختلطت بهم أصلا فالمعنى انه لا يرى نسمة منهم (الا تتبعها) بتشديد الفوقية (يضربها بسيفه) يقتلها قال سهل بن سعد الساعدي (فقلت) وفي نسخة فقبل وفي أخرى فقال (مأجرا) بجم وزاي أي مأغنى (منا اليوم أحدكما أجرا فلان) هو على سبيل المبالغة فقد كان في القوم من كان فوقه في ذلك (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما) بالتخفيف استفتاحية فتكسر الهزلة من قوله (انه من أهل النار) لنفاقه باطنا وعند الطبراني من حديث أكرم الخراساني قلنا يا رسول الله اذا كان فلان في عبادته واجتهاده ولين جانبه في النار فأين نحن قال ذلك اخبات النفاق (فقال رجل) من القوم هو أكرم بن أبي الجون الخراساني (أنا صاحبه) أي لا تبعه كما

قال فخرج معه كلما وقف وقف معه وإذا أسرع أسرع معه قال فخرج الرجل جرحا شديدا فاستعجل الموت فوضع سيفه بالأرض وذبابه بين يديه ثم تحمل على سيفه فقتل نفسه فخرج الرجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أشهد (١٣٣) أنك رسول الله صلى الله عليه وسلم

في بعض الروايات (قال فخرج معه كلما وقف وقف معه وإذا أسرع أسرع معه قال فخرج الرجل جرحا شديدا فاستعجل الموت فوضع سيفه بالأرض وذبابه بين يديه ثم تحمل على سيفه فقتل نفسه فخرج الرجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أشهد أنك رسول الله قال صلى الله عليه وسلم (وما ذاك الذي ذكرت أنفا أنه من أهل النار فأعظم الناس ذلك فقلت أنا لكم به فخرجت في طلبه ثم جرح جرحا شديدا فاستعجل الموت فوضع فصل سيفه في الأرض وذبابه بين يديه ثم تحمل عليه فقتل نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك أن الرجل لي عمل عمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار وان الرجل لي عمل عمل أهل النار فيما يبدو للناس وهو من أهل الجنة وفي رواية فقال النبي صلى الله عليه وسلم قم يا بلال فاذن أن لا يدخل الجنة إلا مؤمن أن الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر عن سلمة بن الأكواع رضي الله عنه قال ضربت ساق يوم خيبر فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فنفت فيها ثلاث نقثات فاشتكتها حتى الساعة عن أنس رضي الله عنه قال أقيم النبي صلى الله عليه وسلم في المدينة ثلاث ليال بايامها (يبنى عليه) أي بقصد أن يدخل على صفية لأنها كانت حائضا وهي بنت حبي بن أخطب الاسرائيلية وقد قتل زوجها كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق وكانت عروسا فاصطفاها صلى الله عليه وسلم لنفسه لأنه كان له صفي المغنم قبل قسمته قيل وكان اسمها زينب قبل أن تسمى فلما صارت من الصفي سميت صفية (فدعوت المسلمين إلى وليمته) عليه الصلاة والسلام (وما كان فيها من خبز ولا لحم وما كان فيها إلا أن أمر) عليه الصلاة والسلام (بلا بالانطاع) أي بان تبسط الانطاع أي السفر (فبسطت فالتقى عليها التمر والاقط والسمن) أي وخط بعضه ببعض ويسمى ذلك حيسا (فقال المسلمون) هل هي (أحدى أمهات المؤمنين) الحرائر (أو مملكت يمينه قالوا) وفي نسخة فقالوا (ان حجبها فهي أحدى أمهات المؤمنين) لان ضرب الحجاب انما هو على الحرائر لا على ملك اليمين (وان لم يحجبها

عليه بصفية فدعوت المسلمين إلى وليمته وما كان فيها من خبز ولا لحم وما كان فيها إلا أن أمر بلا بالانطاع فبسطت فالتقى عليها التمر والاقط والسمن فقال المسلمون أحدى أمهات المؤمنين أو مملكت يمينه قالوا ان حجبها فهي أحدى أمهات المؤمنين وان لم يحجبها

عليه بصفية فدعوت المسلمين إلى وليمته وما كان فيها من خبز ولا لحم وما كان فيها إلا أن أمر بلا بالانطاع فبسطت فالتقى عليها التمر والاقط والسمن فقال المسلمون أحدى أمهات المؤمنين أو مملكت يمينه قالوا ان حجبها فهي أحدى أمهات المؤمنين وان لم يحجبها

صلى الله عليه وسلم نهى عن متعة النساء يوم خيبر وعن أكل الجر الانسية عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر للفرس سهمين وللراجل سهماً عن أبي موسى رضي الله عنه قال بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم ونحن باليمن فخرجنا مهاجرين اليه أنا وأخوان لي أنا أصغرهم أحدهما أبو بردة والآخر أبو رهم في ثلاثة وخسين من قومي فركبنا سفينة فألقنا سفينتنا إلى النجاشي بالحبشة فوافقنا جعفر ابن أبي طالب رضي الله عنه فأقمنا معه حتى قدمنا جميعاً فوافقنا النبي صلى الله عليه وسلم حين افتتح خيبر وكان أناس من الناس يقولون لنا يعني لاهل السفينة سبقناكم بالهجرة ودخلت أسماء بنت عيسى وهي عن قدم معنا على حفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم زائرة وقد كانت هاجرت إلى النجاشي

فهي مما ملكت يمينه فلما ارتحل عليه الصلاة والسلام (وطأ) أي أصلح (لها) ماتحتها للركوب (خلفه ومد الحجاب) وفي رواية فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يحوي لها وراءه بعباءة ثم يجلس عند بعيره فيضع ركبته وتضع صفيه رجلها على ركبته حتى تركب أي يجعل لها عباءة حوية وهي كساء محشوي يدار حول الراكب وفي مغازي أبي الاسود عن عروة فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم لها نغده لتركب فاجلت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تضع رجلها على نغده فوضعت ركبته على نغده وركبت (عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى) نهى تحريم (عن متعة النساء) وهي النكاح إلى أجل سمي بذلك لأن الغرض منه مجرد التمتع دون التوالد وغيره من أغراض النكاح وكان جائزاً في أول الإسلام كأكل الميتة ثم حرم (يوم خيبر) ورخص فيه عام الفتح وأعام حجة الوداع ثم حرم إلى يوم القيامة وقد علم مما تقرر أن يوم خيبر ظرف للنهي لا للمتعة إذ لم يقع في يوم خيبر تمتع بالنساء لكن قال ابن عبد البر إن ذكر النهي يوم خيبر غلط وقال السهيلي لا يعرفه أحد من أهل السير (و) نهى صلى الله عليه وسلم (عن أكل لحوم الجر الانسية) بكسر الهمزة وسكون النون أو بفتح الهمزة والنون وفي نسخة جمر الانسية باسقاط أل وفتح الهمزة والنون وفي رواية الجر الاهلية وفي أخرى ورخص في أكل الخيل وسبب النهي عن أكل لحوم الجر الاهلية نجاستها وقيل احتياج الناس إليها في الجمل في ذلك الوقت وفيه نظر لاقتضائه جوازها في غير ذلك الوقت وليس كذلك وقيل لأنها لم تخمس وقيل لأنها كانت تأكل العذرة أي النجاسة وفيها ما نظراً أيضاً لأن التبسط في الماء كولات قبل القسمة جائز وأكل العذرة يوجب الكراهة لا التحريم (عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما) أنه (قال قسم النبي صلى الله عليه وسلم يوم خيبر للفرس سهمين وللراجل سهماً) أي إذا كان مع الرجل فرس فله ثلاثة أسهم سهم له وسهمان للفرس فإن لم يكن له فرس فله سهم واحد هكذا فسرناه نافع مولى ابن عمر ولا يزداد الفارس على ثلاثة وإن حضر بأكثر من فرس كما لا ينقص عنها وقال أبو حنيفة لا يسهم للفارس الأسهم واحد ولفرسه سهم وقد مر ذلك في كتاب الجهاد (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله تعالى عنه) أنه (قال بلغنا مخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة مصدر ميمي بمعنى خروجه أي بعثته أو هجرته وعلى الثاني يحتمل أنه بلغتهم الدعوة فأسلموا وتآخروا في بلادهم حتى وقعت الهدنة والامان من خوف الكفار (ونحن) أي والحال أنا (باليمن فخرجنا) حال كوننا (مهاجرين اليه أنا وأخوان لي أنا أصغرهم أحدهما أبو بردة) عامر بن قيس (والآخر أبو رهم) بضم الراء وسكون الهاء ابن قيس الأشعريان (في ثلاثة وخسين) أو اثنين وخسين رجلاً (من قومي) الأشعريين (فركبنا سفينة فالتقتنا سفينتنا إلى النجاشي) ملك الحبشة (بالحبشة فوافقنا جعفر بن أبي طالب) رضي الله تعالى عنها (فأقمنا معه) ثم (حتى قسمنا جميعاً) وجلة من كان مع جعفر كما قال ابن اسحق ستة عشر منهم امرأته أسماء بنت عيسى وخالد بن أبي سعيد بن العاص وامرأته وأخوه عمرو بن سعيد ومعيقب بن أبي فاطمة (فوافقنا النبي صلى الله عليه وسلم حين افتتح خيبر) زاد في بعض الروايات فأسهم لنا ولم يسهم لأحد غاب عن فتح خيبر منها شيئاً إلا لمن شهدا معه إلا أصحاب سفينتنا مع جعفر وأصحابه فإنه قسم لهم معه وعند البيهقي أنه صلى الله عليه وسلم كلم المسلمين قبل أن يقسم لهم فاشركوهم (وكان أناس من الناس) منهم عمر رضي الله تعالى عنه (يقولون لنا يعني لاهل السفينة سبقناكم بالهجرة ودخلت أسماء بنت عيسى) وهي ممن قدم معنا (من أصحاب السفينة على حفصة) بنت عمر (زوج النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونها زائرة وقد كانت هاجرت إلى النجاشي فيمن هاجر فدخل عمر على ابنته (حفصة) وأسماء عندنا فقال عمر حين رأى أسماء (لابنته حفصة) (من هذه

قالت أسماء بنت عميس قال عمر الحبشية هذه آية بحرية هذه قالت أسماء نعم قال سبقناكم بالهجرة فنهجن أحق برسول الله صلى الله عليه وسلم منكم فغضبت وقالت كلا والله كنتم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يطعم جائعكم ويعظ جاهلكم وكننا في دار أوفي (١٣٥)

أرض البعداء البغضاء
بالحبشة وذلك في الله
وفي رسوله صلى الله عليه
وسلم وإيم الله لا أطمع
طعاما ولا أشرب شرابا
حتى أذكر ما قلت
لرسول الله صلى الله
عليه وسلم ونحن كنا
نؤذي ونخاف وسأذكر
ذلك للنبي صلى الله عليه
وسلم وأسأله والله
لا أكذب ولا أزيغ ولا
أزيد عليه فلما جاء
النبي صلى الله عليه وسلم
قال يا نبي الله ان عمر
قال كذا وكذا قال فما
قلت له قالت قلت له كذا
وكذا قال ليس بأحق
بي منكم وله ولا صحابه
هجرة واحدة ولكم
أنتم أهل السفينة
هجرتان و وعنه رضي
الله عنه قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم اني
لا عرف أصوات رفقة
الاشعرين بالقرآن
حين يدخلون بالليل
وأعرف منازلهم من
أصواتهم بالقرآن بالليل
وان كنت لم أر منازلهم
حين نزلوا بالنهار ومنهم
حكيم اذا لقي الخيل أو
قال العدو قال لهم ان

قالت أسماء بنت عميس قال عمر الحبشية هذه (بمهمزة الاستفهام لسكنائها فيها) (آية بحرية هذه) لركوبها
البحر أي أهي التي كانت في الحبشة أهي التي جاءت من البحر (قالت أسماء نعم قال) عمر لها (سبقناكم
بالهجرة) (الى المدينة) (فنهجن أحق برسول الله صلى الله عليه وسلم منكم فغضبت) أسماء (وقالت كلا والله
كنتم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يطعم جائعكم ويعظ جاهلكم وكننا في دار أوفي) (الشك) (في أرض البعداء)
بضم الموحدة وفتح العين والدال المهملتين مدودا ودار وأرض بغير تنوين لضافتهما الى البعداء (البغضاء)
بضم الموحدة وفتح العين والضاد المهملتين مدودا جمع بعيدو بغيض (بالحبشة وذلك في الله وفي رسوله)
وفي نسخة وفي رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أي لاجلهم ما وطلب رضاهما (وإيم الله) بهمزة وصل (لا أطمع
طعاما ولا أشرب شرابا حتى أذكر ما قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن كنا نؤذي ونخاف) بضم النون
فيهما مبنيين للمفعول وبالذال المعجمة (وسأذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم وأسأله والله لا أكذب ولا
أزيغ ولا أزيد عليه فلما جاء النبي صلى الله عليه وسلم قالت له يا رسول الله ان عمر قال كذا وكذا قال فما قلت له
قالت قلت له كذا وكذا قال) عليه الصلاة والسلام (ليس بأحق بي منكم وله ولا صحابه هجرة واحدة) الى
المدينة (ولكم أنتم) تأكيد لضمير الخفض (أهل السفينة) نصب على الاختصاص أو النداء بخذف اداته
ويجوز الخفض بدلا من الضمير (هجرتان) الى النجاشي واليه عليه الصلاة والسلام قالت أسماء فلقد رأيت
أباموسى الاشعري وأصحاب السفينة يأتوني ارسلوا أي أفواجا يسألوني عن هذا الحديث ما من الدنيا شيء
هم أفرح ولا أعظم في أنفسهم مما قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم (وعنه رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم اني لا عرف أصوات رفقة الاشعرين بالقرآن) بثلاث راء رفقة وضمها أشهر
(حين يدخلون) منازلهم (بالليل) أي اذا خرجوا الى المسجد أو لشغل ما ثم رجعوا وما قيل من ان الصواب
حين يرحلون بالراء والحاء المهملتين بدل الدال والحاء المعجمة ليس بشيء لان تلك الرواية مستقيمة فلا وجه
للعُدول عنها وقد يقال وجه العُدول ان ظاهر الحديث ان القصة في السفر وذلك يؤيد ما قيل من أن الصواب
ما ذكر (وأعرف منازلهم من أصواتهم بالقرآن بالليل وان كنت لم أر منازلهم حين نزلوا بالنهار ومنهم حكيم)
صفة لرجل من الاشعرين وقيل علم عليه (اذا لقي الخيل أو قال العدو) بالشك (قال لهم ان أصحابي
يأمرونكم أن تنظروهم) بفتح التحتية وضم الظاء المعجمة وروى بضم التاء والطاء المكسورة أي
تنتظروهم من الا انتظار أي انه لفرط شجاعته كان لا يفر من العدو بل يواجههم ويقول لهم اذا أرادوا
الانصراف انتظروا الفرسان حتى يأتوكم ليحجزهم على القتال وهذا بالنسبة الى قوله العدو وأما بالنسبة الى
الخيل فيحتمل أن يريد بها خيل المسلمين ويشير بذلك الى ان أصحابه كانوا رجالا فكان يأمر الفرسان أن
ينتظروهم ليسيروا الى العدو جميعا قاله في الفتح (وعنه رضي الله تعالى عنه أنه قال قد مناعلى النبي صلى الله
عليه وسلم) مع جعفر ومن معه من الحبشة (بعد أن افتتح خير فقسم لنا) عليه الصلاة والسلام (ولم يقسم
لاحد لم يشهد الفتح غيرنا) الاشعرين ومن معهم وجعفر ومن معه كجابر (عن ابن عباس رضي الله تعالى
عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة) بنت الحارث الهلالية (وهو محرم) بعمره القضية وكان الذي
زوجها منه العباس بن عبد المطلب وكانت أختها أم الفضل تحت (وبنيها وهو حلال ومات) بعد ذلك
(بسرف) أي بالموضع الذي بنى بها فيه وهو على عشرة أميال من مكة سنة احدى وخسين وهذا خصوصية له
عليه الصلاة والسلام حيث نكحها وهو محرم على ان أكثر الروايات انه كان حلالا

أصحابي يأمرونكم أن تنظروهم و وعنه رضي الله عنه قال قد مناعلى النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن افتتح خير فقسم لنا ولم يقسم
لاحد لم يشهد الفتح غيرنا و عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو محرم وبنيها وهو
حلال ومات بسرف

﴿غزوة مودة﴾

بضم الميم وسكون الواو من غير همز لاكثر (من أرض الشام) بالقرب من أرض البلقاء في جمادى الأولى سنة ثمان (عن ابن عمر) عبد الله (رضي الله تعالى عنهما) أنه (قال أمر النبي صلى الله عليه وسلم) بتشديد الميم (في غزوة مودة) زيد بن حارثة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قتل زيد جعفر أي طالب أميرهم (وان قتل جعفر فبعد الله بن رواحة) أميرهم (قال ابن عمر كنت فيهم في تلك الغزوة فالتسنا) أي طالبنا (جعفر بن أبي طالب) بعد ان قتل (فوجدناه في القتلى ووجدنا في جسده) وفي نسخة ما في جسده (بضعا وتسعين من طعنة) برمح (ورمية) بسهم وفي رواية ان عبد الله بن عمرو وقف على جعفر فعذب به خمسين بين طعنة وضربة ليس منها شيء في دبره يعني في ظهره لمزيد شجاعته ولا تنافي بين الروايتين لان التخصص بعد لا ينفي الزائد وان الخمسين كانت بصدرة والاخرى بجسده كله وان الزيادة باعتبار ما وجد فيه من رمي السهام فان ذلك لم يذكروا في رواية الخمسين (عن اسامة بن زيد رضي الله تعالى عنهما) أنه (قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الحرقة) بالافراد قبيلة ويقال لها الحرقات نسبة الى الحرقة وهو في الاصل لقب رجل اسمه جهش بن عامر بن ثعلبة بن مودة بن جهينة وسمى الحرقة لانه حرق قوما بالقتل فبالغ في ذلك واجمع باعتبار بطون تلك القبيلة (فصبحنا القوم فهزمناهم فالحقت) بالفاء وفي نسخة ولحقت بالواو (أنا ورجل من الانصار) قال في المقدمة لم أعرف اسم الانصاري ويحتمل ان يكون أبا الدرداء ففي تفسير عبد الرحمن بن زيد ما يرشد اليه (رجلا منهم) هو مرادس بن عمرو ويقال فهدى الفدكي (فلم اغشيناها) بكسر المجمة (قال لا اله الا الله فكف الانصاري عنه وطعنته) بالواو وفي نسخة بالفاء (برمحي حتى قتلته فلم اقدمنا) المدينة (بلغ النبي صلى الله عليه وسلم) قتلى له بعد قوله كلمة التوحيد (فقال يا أسامة أقتلته) بهمة الاستفهام الانكاري (بعدها قال لا اله الا الله) المستزمنة للاقرار برسالة الرسول لانه كان اذذاك يقاتلهم على ان يقولوها فيمتنعوا من ذلك لاستلزامها الاقرار له بالرسالة (قلت) يا رسول الله (كان متعوذا) من القتل (فازال) عليه الصلاة والسلام (يكررها) أي كلمة أقتلته بعد ما قال لا اله الا الله (حتى تمنيت أني لم أكن أسأمت قبل ذلك اليوم) وهذا على سبيل المبالغة لا الحقيقة وقيل تمنى اسلما لا ذنب فيه قال الخطابي ويشبه ان يكون أسامة تأول قوله تعالى فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا قيل ولم ينقل انه عليه الصلاة والسلام ألزمه بديهة ولا غيرها ونقل بعضهم أنه أمره بالدية (عن سلمة بن الاكوع رضي الله تعالى عنه) أنه (قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات) بالوحدة بعد السين غزوة الحديبية وخيبر ويوم حنين ويوم القرد وغزوة الفتح والطائف وتبوك وهي آخرهن وفي رواية تسع غزوات بفوقية قبل السين بزيادة غزوة وادي القرى التي وقعت بعد خيبر وعمره القضاء (وخرجت فيما يبعث من البعوث) جمع بعث وهو الجيش (تسع غزوات) بفوقية قبل السين (مرة علينا أبو بكر) الصديق أميرا الى بني فزارة وأخرى الى بني كلاب وثالثة الى الحج (ومرة علينا أسامة رضي الله تعالى عنهما) وكانت اشارة أسامة الى الحرقات والى أبي بضم الهمزة وسكون الموحدة ثم نون مفتوحة مقصورة من نواحي البلقاء وهذه خمسة ذكرها أهل السير وبقيت أربعة لم يذكرها ويحتمل ان يكون في هذا الحديث حذف أي ومرة علينا غيرهما والله أعلم

﴿غزوة الفتح﴾

أي فتح مكة لنقص أهلها العهد الذي وقع بالحديبية في رمضان سنة ثمان (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما) أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج في رمضان (من المدينة) وصبح مكة لثلاث عشرة

زيد بن حارثة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قتل زيد جعفر وان قتل جعفر فبعد الله بن رواحة قال ابن عمر كنت فيهم في تلك الغزوة فالتسنا جعفر ابن أبي طالب فوجدناه في القتلى ووجدنا ما في جسده بضعا وتسعين من طعنة ورمية عن أسامة ابن زيد رضي الله عنهما قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الحرقة فصبحنا القوم فهزمناهم ولحقت أنا ورجل من الانصار رجلا منهم فلم اغشيناها قال لا اله الا الله فكف الانصاري فطعنته برمحي حتى قتلته فلما قدمنا بلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أسامة أقتلته بعد ما قال لا اله الا الله قلت كان متعوذا فزال يكررها حتى تمنيت أني لم أكن أسأمت قبل ذلك اليوم عن سلمة بن الاكوع رضي الله عنه قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات وخرجت فيما يبعث من البعوث تسع غزوات مرة علينا أبو بكر ومرة علينا أسامة رضي الله عنهما

خات

﴿غزوة الفتح في رمضان﴾ عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج في رمضان من المدينة

دخلت منه فأقام في الطريق اثني عشر يوما (ومعه عشرة آلاف) وعند ابن اسحق في اثني عشر ألفا من المهاجرين والانصار وأسلم وغفار ومنينة وجهينة وسليم وجمع بين الروايتين بأن العشرة آلاف من نفس المدينة ثم تلاحق به الالفان (وذلك على رأس ثمان سنين) وفي نسخة ثمانئى بالياء (ونصف من مقدمه) عليه الصلاة والسلام (المدينة) قيل الصواب على رأس سبع سنين ونصف لان الهجرة كانت في ربيع الاول فتلك السنة ناقصة شهرين تكمل شهرين أو ثلاثة من السنة الثامنة وهي المحرم وصفر وربيع ومنه الى رمضان نصف سنة فهي سبع ونصف وأجيب بأن المشهور في التاريخ أن أول السنة المحرم وإذا دخل من السنة الثامنة شهران أو ثلاثة أطلق عليها سنة مجازا من تسمية البعض باسم الكل ويقع ذلك في آخر ربيع الاول ومن ثم الى رمضان نصف سنة أو يقال كان آخر شعبان تلك السنة آخر سبع سنين ونصف من أول ربيع الاول فلما دخل رمضان دخلت سنة أخرى وأول السنة يصدق عليه أنه رأسها فصح أن رأس ثمان سنين ونصف أو أن رأس الثمان كان أول ربيع الاول وما بعده نصف سنة كذا قرر في الفتح (فسار) عليه الصلاة والسلام (بمن معه) وفي نسخة هو ومن معه (من المسلمين الى مكة) حال كونه عليه الصلاة والسلام (يصوم رمضان ويصومون حتى بلغ الكديد) بفتح الكاف وكسر الدال المهملة الاولى (وهو ما بين عسفان وقديد) بضم القاف مصغرا (أفطر) عليه الصلاة والسلام (وأفطروا) أي الصحابة الذين كانوا معه وكان بعد العصر كما في مسلم وكان قد شق على الناس الصوم فلم يزل مفطرا حتى انسلخ الشهر وهذا ناسخ لعموم قوله تعالى فمن شهد منكم الشهر فليصمه (وعنه رضي الله تعالى عنه) أنه (قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم في رمضان الى حنين) بالخاء المهملة المضمومة والنون المفتوحة بعدها تحتية ساكنة فنون أخرى واديبه وبين مكة بضعة عشر ميلا والمحفوظ المشهور أن خروجه عليه الصلاة والسلام لحنين إنما كان في شوال سنة ثمان وأن مكة فتحت في سابع عشر رمضان وأقام عليه الصلاة والسلام بها تسعة عشر يوما يصلي ركعتين فيكون خروجه الى حنين في شوال بلا ريب وقول بعضهم أن المراد أن ذلك كان في غير زمن الفتح وكان في حجة الوداع أو غيرها مردود بأن حنينا لم تكن الا في شوال عقب الفتح اتفاقا وأجيب عن الاشكال بأجوبة أولاها ما قاله الطبري أن المراد من قوله خرج عليه الصلاة والسلام في رمضان الى حنين أنه قصد الخروج اليها وهو في رمضان فقد كرا الخروج وأراد القصد للخروج وهذا شائع ذائع في الكلام (والناس مختلفون فصائم) أي فبعضهم صائم (و) بعضهم (مفطر) لاختلافهم في كونه عليه الصلاة والسلام كان صائما أو مفطرا (فلما استوى على راحلته دعا باباءه من لبن أو ماء) بالشك من الراوي (فوضعه على راحلته) أي كفه (أو راحلته) بالشك أيضا وفي نسخة أو على راحلته وفي أخرى على راحلته أو راحلته بالتقديم والتأخير (ثم نظر الى الناس) لبروه عليه الصلاة والسلام وفي نسخة اسقاط الى فالناس رفع على الفاعلية (فقال المفطرون للصوام) بضم الصاد وتشديد الواو بعدها ألف وفي نسخة للصوم باسقاط الالف جمع صائم (أفطروا) بمزة قطع مفتوحة وكسر الطاء زاد الطبري في تهذيبه ياعصاة وهذا الحديث انفرد به البخاري (عن عروة بن الزبير رضي الله تعالى عنهما) أنه (قال لما سار رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح) وهذا مرسل لان عروة تابعي (فبلغ ذلك) المسير (قريشا) بمكة (خرج أبو سفيان) صخر (بن حرب وحكيم بن حزام) بكسر الحاء المهملة (وبديل) بضم الموحدة وفتح الدال المهملة (بن ورقاء) براء ساكنة ففأفطر مفتوحة الخراعى من مكة (يلتمسون الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبلوا يسيرون حتى أتوا الظهران) بفتح الظاء المعجمة وسكون الهاء بلفظ التثنية ومر بفتح الميم وتشديد الراء موضع قرب مكة وهو المسمى

ومعه عشرة آلاف وذلك على رأس ثمان سنين ونصف من مقدمه المدينة فسار هو ومن معه من المسلمين الى مكة يصوم ويصومون حتى بلغ الكديد وهو ماء بين عسفان وقديد أفطروا وأفطروا وعنه رضي الله عنه قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم في رمضان الى حنين والناس مختلفون فصائم ومفطر فلما استوى على راحلته دعا باباءه من لبن أو ماء فوضعه على راحلته أو على راحلته ثم نظر الى الناس فقال المفطرون للصوام أفطروا عن عروة ابن الزبير رضي الله عنها قال لما سار رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح فبلغ ذلك قريشا خرج أبو سفيان وحكيم بن حزام وبديل ابن ورقاء يلتمسون الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبلوا يسيرون حتى أتوا الظهران

فقال أبو سفيان عمرو أقل من ذلك فرآهم ناس من حرس رسول الله صلى الله عليه وسلم فأدركوهم فأخذوهم فأتوا بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم أبو سفيان فلما سار قال للعباس احبس أباسفيان عند حطم الخيل حتى ينظر إلى المسلمين فحبسه العباس فجعلت القبائل تمر مع النبي صلى الله عليه وسلم كتيبة كتيبة على أبي سفيان فمرت كتيبة قال يا عباس من هذه قال هذه غفار قال مالي ولغفار ثم مرت جهينة فقال مثل ذلك ثم مرت سعد بن هذيم فقال مثل ذلك ثم مرت سليم فقال مثل ذلك حتى أقبلت كتيبة لم ير مثلها قال من هذه قال هؤلاء الانصار عليهم سعد بن عبادة معه الراية فقال سعد بن عبادة يا أباسفيان اليوم يوم الملحمة اليوم تستحل الكعبة فقال أبو سفيان يا عباس حبنا يوم الذمار ثم جاءت قبيصة وهي أقل الكتاب فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وراية النبي صلى الله عليه وسلم مع الزبير بن العوام فلما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبي سفيان قال ألم تعلم

الآن بوادي فاطمة (فأذا هم بنيران كأنها نيران عرفة) التي كانوا يوقدون فيها ويكثرون منها وعند ابن سعد أنه صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه فأوقدوا عشرة آلاف نار (فقال أبو سفيان ما هذه) النار والله (لأنها نيران) ليلة (عرفة) في كثرتها (فقال بديل بن ورقاء نيران بني عمرو) بفتح العين يعني خراطة وعمرو هو ابن لحي (فقال أبو سفيان عمرو أقل من ذلك فرآهم ناس من حرس رسول الله صلى الله عليه وسلم فأدركوهم فأخذوهم) وقد سمي منهم في السير عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وعند ابن عائد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بين يديه خيلا تقبض العيون وخراطة على الطريق لا يتركون أحدا يضي فلما دخل أبو سفيان وأصحابه عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذتهم الخيل تحت الليل فأتوا بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم أبو سفيان رضي الله تعالى عنه (فلما سار) عليه الصلاة والسلام (قال للعباس احبس أباسفيان عند حطم الخيل) بالخاء والطاء السا كنه المهمتتين والخيل بالخاء المعجمة بعدها تحية أي ازدحامها وفي نسخة خطم بالخاء المعجمة الجبل بالجيم والموحدة أي أنف الجبل لأنه ضيق فبرى الجيش كله ولا يفوته رؤية أحد منهم (حتى ينظر إلى المسلمين فحبسه العباس فجعلت القبائل تمر مع النبي) وفي نسخة رسول الله (صلى الله عليه وسلم تمر كتيبة كتيبة على أبي سفيان) بمثناة فوقية بعد الكاف القطعة من العسكر فعية من الكتب وهو الجمع (فمرت كتيبة فقال) وفي نسخة قال (يا عباس من هذه) الكتيبة (قال) وفي نسخة فقال (هذه غفار قال) أبو سفيان (مالي ولغفار) بالصرف وعدمه أي ما كان بيني وبينهم حرب (ثم مرت جهينة) بضم الجيم وفتح الهاء مصغر جهنة (فقال) وفي نسخة قال (مثل ذلك) القول الاول (ثم مرت) كتيبة (سعد بن هذيم) بضم الهاء وفتح الذال المعجمة والمعروف سعد هذيم بالإضافة قال في الفتح ويصح الآخر على المجاز (فقال) أبو سفيان (مثل ذلك) القول الاول (ثم مرت) وفي نسخة ومرت (سليم) بضم السين وفتح اللام (فقال) أبو سفيان (مثل ذلك) حتى أقبلت كتيبة لم ير (أبو سفيان) (مثلها) في الكثرة (فقال من هذه) القبيلة (قال) العباس (هؤلاء الانصار عليهم سعد بن عبادة معه الراية) التي للانصار (فقال سعد بن عبادة) حامل راية الانصار (يا أباسفيان اليوم) بالرفع والنصب (يوم الملحمة) بفتح الميم وسكون اللام وبالحاء المهملة أي يوم حرب لا يوجد فيه مخلص أو يوم القتل والمراد المقتلة العظمى (اليوم) نصب على الظرفية (تستحل) بضم الفوقية الاولى وفتح الثانية والحاء المهملة مبنيا للفعول (الكعبة) فقال أبو سفيان يا عباس حبنا يوم الذمار بالنال المعجمة المكسورة وتخفيف الميم آخره راء الهلاك أو حين الغضب للحرم والاهل يعني الانتصار لمن بمكة قاله غلبة وعجزا وقيل أراد حبنا يوم يلزمك فيه حفظي وحمايتي عن المكروه وفي مغازي الاموي ان أباسفيان قال للنبي صلى الله عليه وسلم لما حاذاه أمرت بقتل قومك قال لا فذكر له ما قال له سعد بن عبادة ثم ناشده الله والرحم فقال يا أباسفيان اليوم يوم المرحه اليوم يعزل الله قريشا فأرسل إلى سعد فأخذ الراية منه فدفعها إلى ابنه قيس (ثم جاءت كتيبة وهي أقل الكتاب) عددا (فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه) من المهاجرين وكانت الانصار أكثر عددا منهم وعند الجدي في مختصره وهي أجل الكتاب بالجيم بدل القاف من الجلالة وهي مساوية للاولى لان المراد قلة العدد لا الاحتقار لان ذلك لا يظن بمسلم اعتقاده ولا توهمه بل التصريح بأن النبي صلى الله عليه وسلم لم كان في هذه الكتيبة التي هي أقل عددا مساوها من الكتاب قاض بجلالة قدرها وعظم شأنها ورجحانها على كل شيء سواها ولو كان مل الأرض بل وأضعاف ذلك فقول بعضهم ان الثانية أظهر غير ظاهر (وراية النبي) وفي نسخة رسول الله (صلى الله عليه وسلم مع الزبير بن العوام) رضي الله عنه (فلما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبي سفيان قال) لرسول الله صلى الله عليه وسلم (ألم تعلم

قال قال كذا وكذا فقال
كذب سعد ولكن هذا
يوم يعظم الله فيه الكعبة
ويوم تكسى فيه
الكعبة قال وأمر
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أن تركز رايته
بالحجون فقال العباس
للزبير يا أبا عبد الله ههنا
أمرك رسول الله صلى
الله عليه وسلم أن تركز
الراية قال وأمر رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يومئذ خالد بن الوليد
أن يدخل من أعلى مكة
من كداء ودخل النبي
صلى الله عليه وسلم من
كدي فقتل من خيل
خالد بن الوليد يومئذ
رجلان حبش بن
الاشعر وكرز بن جابر
الفهري عن عبد الله
ابن مغفل رضي الله عنه
قال رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوم
فتح مكة على ناقته وهو
يقرأ سورة الفتح يرجع
وقال لو لا أن يجتمع
الناس حولي لرجعت
كارجع عن عبد الله
رضي الله عنه قال دخل
النبي صلى الله عليه وسلم
مكة يوم الفتح وحول
البيت ستون وثلاثمائة
نصب فجعل يطعنها
بعود في يده ويقول

ماقال سعد بن عباد قال (ماقال) سعد (قال) أبو سفيان (قال كذا وكذا)
أي اليوم يوم الملحمة (فقال) عليه الصلاة والسلام (كذب سعد) فيه إطلاق الكذب على الأخبار
بغير ما يقع ولو بناء قائله على غلبة الظن وقوة القرينة (ولكن هذا يوم يعظم الله تعالى فيه الكعبة)
أي باظهار الاسلام وأذان بلال على ظهرها وإزالة ما كان فيها من الأصنام ومحو الصور التي كانت فيها وغير
ذلك (ويوم تكسى فيه الكعبة) لأنهم كانوا يكسونها في مثل ذلك اليوم (قال) أي عروة (وأمر
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تركز رايته بالحجون) بإلقاء المهمل المقتوحة والجيم المخففة المضمومة موضع
قريب من مقبرة مكة (فقال العباس للزبير) بعد فتح مكة (يا أبا عبد الله ههنا أمرك رسول الله صلى الله
عليه وسلم أن تركز) بفتح الفوقية وضم الكاف (الراية قال) أي عروة (وأمر رسول الله صلى الله عليه
وسلم يومئذ خالد بن الوليد أن يدخل من أعلى مكة من كداء) بفتح الكاف والميم (ودخل النبي صلى الله
عليه وسلم من كدي) بضم الكاف والقصر وهذا مخالف للأحاديث الصحيحة أن خالدًا رضي الله تعالى
عنه دخل من أسفل مكة والنبي صلى الله عليه وسلم من أعلاها (فقتل) بضم القاف وكسر التاء (من)
خيل خالد بن الوليد) وفي نسخة إسقاط ابن الوليد (يومئذ رجلا حبش بن الأشعر) بجاء مهملة
مضمومة فوحدته مفتوحة فتحتية ساكنة فشين مججمة وهولقبه واسمه خالد بن سعد والأشعر بشين
مججمة وعين مهملة الخزاعي وهو أخو أم معبد التي مر بها النبي صلى الله عليه وسلم مهاجرا (وكرز بن جابر)
بضم الكاف بعدها راء ساكنة فزاي (الفهري) بكسر الفاء وسكون الهاء وكان من رؤساء المشركين
وهو الذي أغار على سرح النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة بدر الأولى ثم أسلم قديما وبعثه النبي صلى الله
عليه وسلم في طلب العرينيين وذكر ابن اسحق أن أصحاب خالد بن الوليد لقوا أناسا من قريش منهم
سهيل بن عمرو وصفوان بن أمية كانوا تجمعوا بالخدمة بإلقاء المججمة والنون مكان أسفل مكة ليقتلوا
المسلمين فتناوشوهم شيئا من القتال فقتل من خيل خالد أبو مسلمة بن الميلاء الجهني وقتل من المشركين
اثنا عشر رجلا أو ثلاثة عشر وانهمزوا (عن عبد بن مغفل) بضم الميم وفتح الغين المججمة وتشديد
الفاء المفتوحة المزني (رضي الله تعالى عنه) أنه (قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناقته
وهو يقرأ سورة الفتح) حال كونه (يرجع) صوته بالقراءة (قال) أي الراوي عن عبد الله بن مغفل
وهو معاوية بن قرة (لولا أن يجتمع الناس حولي لرجعت كارجع) عبد الله بن مغفل يحكي قراءة النبي
صلى الله عليه وسلم وعند الخاكما لفترات بذلك اللحن الذي قرأه النبي صلى الله عليه وسلم (عن عبد الله)
ابن مسعود (رضي الله تعالى عنه) أنه (قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة يوم الفتح وحول البيت
ستون وثلاثمائة نصب) بضم النون والصاد المهملة ما ينصب للعبادة من دون الله عز وجل (فجعل)
عليه الصلاة والسلام (يطعنها) بضم العين على الأرجح قال في المصباح طعنه بالرح طعنا من باب قتل
ثم قال وأجاز الفراء يطعن بالفتح لمكان حرف الحلق (يعود في يده ويقول جاء الحق) الاسلام والقرآن
(وزهق الباطل) الكفر أي اضمحل وتلاشى (جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد) أي زال
الباطل وهلك لأن الإبداء والاعادة من صفات الحي فعدمهما عبارة عن الهلاك فالعني جيء الحق وهلك
الباطل وقيل الباطل الأصنام وقيل إبليس لأنه صاحب الباطل أولانه هالك كما قيل له الشيطان من شاط
إذا هلك أي لا يخلق الشيطان ولا الصنم أحدا ولا يبعثه فالمنشي والباعث هو الله تعالى لا شريك له وفي مسلم
من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه يطعن في عينيه بسنة القوس وفي صحيح ابن حبان فيسقط
الصنم ولا يمسه وعند الفاكهي والطبراني من حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فلم يبق وثن استقبله
الاسقط على قفاه مع أنها كانت ثابتة في الأرض قد شد لهم إبليس لعنه الله تعالى أقنماها بالرصاص وفعل

جاء الحق وزهق الباطل جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد

الرجل فيقولون بزعم
ان الله أرسله أوحى اليه
أو أوحى الله بكذا فكنتم
أحفظ ذلك الكلام
فكأنما يغرى في
صدرى وكانت العرب
تأوم بإسلامهم الفتح
فيقولون اتركوه وقومه
فانه ان ظهر عليهم فهو
نبي صادق فلما كانت
وقعة أهل الفتح بادر كل
قوم بإسلامهم وبدرأبي
قومي بإسلامهم فلما قدم
قال جئتكم والله من
عند النبي صلى الله عليه
وسلم حقا فقال صالوا
صلاة كذا في حين كذا
وصالوا كذا في حين
كذا فاذا حضرت الصلاة
فليؤذن أحدكم وليؤمكم
أكثركم قرأنا فنظروا
فلم يكن أحدا أكثر قرأنا
منى لما كنت أتلى من
الركبان فقدموني بين
أيديهم وأنا ابن ست أو
سبع سنين وكانت على
بردة كنت اذا سجدت
تقاصت عني فقالت
امرأة من الحى ألا
تعطوا عنا أنت قارئكم
فاشترى فقطعوا لي قميصا
فافرجت بشئ فرجى
بذلك القميص ۞ عن
عبد الله بن أبي أوفى
رضي الله عنهما أنه كان

صلى الله عليه وسلم ذلك لا ذلال الاصلان وعابديها ولاظهار انها لا تنفع ولا تنصر ولا تدفع عن نفسها شيئا
(عن عمرو) بفتح العين (ابن سامة) بكسر اللام ابن قيس وقيل ابن نفيج الجرمي اختلف في صحبته
(رضي الله تعالى عنه) انه (قال كذابا) أى بموضع ينزل به (مر الناس) بتشديد الراء مجرور وصفة لماء
أى موضع سرورهم (وكان ينزل بنا الركبان ففسأهم ما للناس ما للناس) بال تكرار مرتين (ما هذا
الرجل) أى يسألون عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن حال العرب معه (فيقولون يزعم ان الله أرسله
أوحى) أى أوحى الله (اليه) وفي نسخة أوحى بالشك من الراوى (كذا) وفي نسخة بكذا بالباء
والقصد من ذلك حكاية ما كانوا يخبرونهم به مما سمعوه من القرآن وفي نسخة خرج أبى نعيم فيقولون نبي
يزعم ان الله أرسله وان الله أوحى اليه كذا وكذا (فكنت أحفظ ذلك) وفي نسخة ذاك (الكلام)
ولابى داود وكنت غلاما حفظت من ذلك قرآنا كثيرا (فكأنما) بالفاء وفي نسخة وكأنما بالواو
(بغرى) بضم التحتية وسكون الغين المعجمة وفتح الراء من التقرية أى كأنما يلقى (فى صدرى)
وروى بفتح الغين وتشديد الراء وفي رواية يقر بقاف مفتوحة وراء مشددة من القرار وفي أخرى
يقرى بزيادة ألف مقصورة من التقرية أى يجمع وفي أخرى يقرأ بسكون القاف آخره همزة مضمومة
من القراءة (وكانت العرب تلوم) بفتح اللام والواو المشددة وأصله بقاءين فحذفت احدهما تخفيفا
أى تنتظر وتتربص (باسلامهم الفتح) أى فتح مكة (فيقولون اتركوه وقومهم) قريشا (فانه ان ظهر
عليهم فهو نبي صادق فلما كانت وقعة أهل الفتح بادر) أى أسرع (كل قوم باسلامهم وبدر) أى
أسرع (أبى قومي باسلامهم فلما قدم) أبى (قال جئتكم والله من عند النبي صلى الله عليه وسلم حقا
فقال) عليه الصلاة والسلام لهم (صاوا كذا وكذا فى حين كذا وكذا وصلوا كذا وكذا فى حين كذا
وكذا) وفي نسخة صاوا صلاة كذا فى حين كذا وصلوا صلاة كذا فى حين كذا (فاذا حضرت الصلاة
فليؤذن لكم أحدهم وليؤمكم أكثركم قرآنا) ولابى داود انهم قالوا يا رسول الله من يؤمنا قال أكثركم
جمع القرآن (فنظروا) فى الحى (فلم يكن أحدا أكثر قرآنا منى لما كنت أتلقى) من القرآن (من الركبان
فقدموني بين أيديهم) أصلى بهم (وأنا ابن ست أو سبع سنين وكانت على بردة) أى شملة أو كساء أسود
مربع (كنت اذا سجدت تقلصت) بقاف ولام مشددة وصاد مهملة أى انجمعت وتكشفت (عنى
فقال امرأة من الحى ألا تعطوا) بحذف النون حالة الرفع قال ابن مالك انه ثابت فى الكلام الفصيح
نثره ونظمه وفي نسخة ألا تعطون (عنا أنت قارئكم) أى يحجزه (فاشترى) زاد أبو داود لى قيس عماريا
بضم العين مخففا نسبة الى عمان من البحرين (فقطعوالى قيسا فافرحت بشئ فرحى بذلك القميص)
وبهذا تمسك الشافعية فى امامة الصبي المميز فى الفريضة ولا يستدل به على عدم شرط ستر العورة فى الصلاة
لانها واقعة حال فيحتمل أن يكون ذلك قبل علمهم بالحكم (عن عبد الله بن أبى أوفى) بفتح الهمزة
والفاء الاسلمى (رضى الله تعالى عنهما انه كان بيده ضربة) وفي رواية ضربة على ساعده فقبل له ما هذه
الضربة (فقال ضربتها) بضم الضاد مبغيا للفعول (مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين) يدل
على انه شهد حنينيا وكذا غيرها من المشاهد وأول مشاهد الحديبية

(غزوة أوطاس)

بفتح الهمزة وسكون الواو بعدها طاء وسين مهملتان بينهما ألف وادنى ديار هوازن وفيه عسكروا أى
اجتمعوا بهم وثقيف ثم التقوا بحنين (عن أبى موسى) عبد الله بن قيس الأشعرى (رضى الله تعالى عنه)
انه (قال لما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من) وقعة (حنين بعث أبا عامر) عبيد بن سليم بن

بيده ضربة قال ضرب بها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين ﴿غزوة أوطاس﴾
عن أبي موسى رضي الله عنه قال لما فرغ النبي صلى الله عليه وسلم من حنين بعث أبا عامر

على جيش الى اوطاس فانهى اليهم فلقى دريد بن الصمة فقتل دريد وهزم الله أصحابه (١٤١) قال أبو موسى وبعثنى مع

أبي عامر فرمى أبو عامر
في ركبته رماء جشمي
بسهم فأثبته في ركبته
فانهيت اليه فقلت يا عم
من رماك فأشار الى
أبي موسى فقال ذاك
قائلي الذي رماني فقصت
له فلاحقته فلما رأيته
ولي فاتبعته وجعلت
أقول له ألا تستحي
ألا تثبت فكف
فاختلفنا ضربتين
بالسيف فقتلته ثم قلت
لأبي عامر قتل الله
صاحبك قال فأنزع هذا
السهم فزعه فزاعه
الماء قال يا ابن أخي أقرئ
النبي صلى الله عليه وسلم
السلام وقل له استغفر
لي واستغفرني أبو عامر
على الناس فكث يسيرا
ثم مات فرجعت فدخلت
على النبي صلى الله عليه
وسلم في بيته على سرير
مرمل وعليه فراش
قد أثر مال السرير في
ظهره وجنبه فأخبرته
بخبيرنا وخبر أبي عامر
وقال قل له استغفر لي
فدعا بماء فتوضأ ثم رفع
يديه فقال اللهم اغفر
لعبيدك أبي عامر
ورأيت بياض ابطينه
ثم قال اللهم اجعله يوم

حصار الاشعري وهو عم أبي موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه أميرا (على جيش الى اوطاس) في
طلب الفارين من هوازن يوم حنين الى اوطاس فانهى اليهم (فلقى دريد بن الصمة) بضم الدال
مصغر الدرد بالمهملة والراء والصمة بكسر الصاد المهملة وتشديد الميم الجشمي بالجيم المضمومة والشين
المججمة المفتوحة (فقتل) بضم القاف مبنيا للمفعول (دريد) قتله ربيعة بن ربيع بن وهبان بن
ثعلبة السلمي فيما جزم به ابن اسحق وأبو زر بن العوام كما يشعر به حديث عند البراء عن أنس بأسناد
حسن (وهزم الله) تعالى (أصحابه) أي أصحاب دريد (قال) أبو موسى الاشعري (وبعثنى) رسول الله
صلى الله عليه وسلم (مع أبي عامر) عبيد أي عمه الى من التبعي الى اوطاس (فرمى أبو عامر في ركبته رماء
جشمي) أي رماء رجل جشمي بجيم مضمومة فشين مججمة مفتوحة وميم مكسورة فياء نسب لبني جشم
وهو أوفى وألواء ابن الحارث كما عند ابن هشام (بسهم فأثبته) بقطع الهمزة أي السهم (في ركبته)
قال أبو موسى (فانهيت اليه فقلت) له (يا عم من رماك) بهذا السهم (فأشار الى أبي موسى) هو
التفات وكان الاصل أن يقول الى (فقال ذاك قائلي الذي رماني) قال أبو موسى (فقصت) أي
توجهت (له فلاحقته فلما رأيته ولي) بفتح الواو واللام المشددة أي أدبر (فاتبعته) بتشديد الفوقية
وهزة الوصل أي سرت في أثره (وجعلت أقول له ألا) بالتخفيف (تستحي) بسكون الحاء المهملة
وزيادة تحية مكسورة وفي نسخة بحذفها وكسر الحاء أي من فرارك (ألا تثبت) عند اللقاء (فكف)
عن التولي (فاختلفنا ضربتين بالسيف فقتلته) ثم قلت لأبي عامر قتل الله صاحبك قال فأنزع هذا السهم
بوصل الهمزة وكسر الزاي (فزعه فزاعه) بالنون والزاي من غير همز أي انصب (منه) أي من
موضع السهم (الماء قال يا ابن أخي أقرئ النبي صلى الله عليه وسلم السلام) عني (وقل له استغفر لي)
بلفظ الطلب والمعنى ان أبا عامر سأل أبا موسى أن يسأل له النبي صلى الله عليه وسلم أن يستغفر له قال
أبو موسى (واستغفرني أبو عامر على الناس) أميرا (فكث يسيرا ثم مات) رضى الله تعالى عنه ثم
قائلهم أبو موسى حتى فتح الله عز وجل عليه قال (فرجعت فدخلت على النبي صلى الله عليه وسلم في بيته)
حال كونه (على سرير مرمل) بضم الميم الاولى والثانية بينهما راء ساكنة وروي بفتح الراء والميم
الثانية مشددة أي منسوج بحبل ونحوه (وعليه فراش) قيل ان ما ساقة أي ما عليه فراش ويحتمل ان
المعنى وعليه فراش رقيق فلا ينافي قوله (قد أثر مال السرير بظهره وجنبه) بفتح الموحدة على التثنية
(فأخبرته بخبيرنا وخبر أبي عامر) وأنه قال قل له (صلى الله عليه وسلم) (استغفر لي فدعا عليه الصلاة والسلام
بماء فتوضأ ثم رفع يديه فقال اللهم اغفر لعبيدك أبي عامر ورأيت بياض ابطينه) فيرفع اليدين في الدعاء
خلاف لمن خصه بالاستسقاء (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (اللهم اجعله) في المرتبة (يوم القيامة فوق كثير
من خلقك من الناس) بيان لسابقه لان الخلق أعم وفي نسخة ومن الناس قال أبو موسى (فقلت ولي
فاستغفر) يا رسول الله (فقال اللهم اغفر لعبد الله بن قيس ذنبه وأدخله يوم القيامة مدخلا كريما) بضم
الميم وفتحة حاء وكلاهما بمعنى المكان والمصدر وكريما حسنا

﴿ غزوة الطائف ﴾

قال في القاموس هي بلاد ثقيف في واد أول قراها لقيم بفتح اللام وآخرها الرهط وهما جبلان
معروفان ثم سميت بذلك لانها طافت على الماء في الطوفان أولان جبريل طاف بها على
البيت أولانها كانت بالشام فنقلها الله عز وجل الى الحجاز بدعوة ابراهيم الخليل عليه الصلاة
والسلام أولان رجلا من الصدف أصاب دما بحضرموت فقرالى وج وهو واد بصحراء الطائف

القيامة فوق كثير من خلقك من الناس فقلت ولي فاستغفر فقال اللهم اغفر لعبد الله بن قيس ذنبه وأدخله يوم القيامة مدخلا كريما

﴿ غزوة الطائف في شوال سنة ثمان ﴾

عن أم سلمة رضي الله عنها قالت دخل علي النبي صلى الله عليه وسلم وعندي مخنث فسمعتة يقول لعبد الله ابن أمية يا عبد الله أرأيت أن فتش الله عليكم الطائف غدا فعليك بابنة غيلان فانها تقبل بأربع وتدبر بثمان وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخلن هؤلاء عليكن عن عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما قال لما حاصر رسول الله صلى الله عليه وسلم الطائف فلم يزل منهم شيأ قال انا قافلون ان شاء الله فنقل عليهم وقالوا نذهب ولا نفتحه وقال مرة نقفل فقال اغدوا على القتال فغدوا فأصابهم جراح فقال انا قافلون غدا ان شاء الله فأعجبهم فضحك النبي صلى الله عليه وسلم عن سعد وأبي بكر رضي الله عنهما قال لا سمعنا النبي صلى الله عليه وسلم يقول من ادعى الى غير أبيه وهو يعلم فالجنة عليه حرام وفي رواية أما أحدهما فأول من رمى بسهم في سبيل الله وأما الآخر فكان تسور حصن الطائف

وحالف معود بن معتب وكان له مال عظيم فقال هل لكم أن ابني لكم طوقا عليكم يكون لكم رداً من العرب فقالوا نعم فبناه وهو الحائط المطيف به (عن أم سلمة) هند بنت أمية المخزومي أم المؤمنين (رضي الله تعالى عنها) انها (قالت دخل علي النبي صلى الله عليه وسلم وعندي مخنث) بضم الميم وفتح الخاء المعجمة والنون بعدها مثثة وبكسر النون أفصح والفتح أشهر وهو من فيه انخاس أي تكسر وتثن كالنساء (فسمعه) عليه الصلاة والسلام (يقول لعبد الله بن أبي أمية) وفي نسخة ابن أمية (يا عبد الله أرأيت) أي أخبرني (ان فتح الله عليكم الطائف غدا فعليك بابنة غيلان) ابن سلمة بادية بتحتية مفتوحة بعد الدال مهملة وقيل بالنون بدل التحتية أسلمت وسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاستحاضة وتزوجها عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه وأسلم أبوها أيضاً بعد فتح الطائف (فانها تقبل بأربع) من العكن بضم العين وفتح الكاف (وتدبر بثمان) منها والعكنة بضم العين ما انطوى وتثنى من لحم البطن سمنا قال في المصباح العكنة الطي في البطن من السمن والجمع عكن مثل غرفة وغرف ور بما قيل اعكان وتعكن البطن صار ذاعكنا اه والمراد ان أطراف العكن الاربع التي في بطنها تظهر ثمانية في جنبها اذا أدبرت ولم يقل ثمانية والاطراف مذكرة لانه لم يذكر وعند حذف المعدود يجوز التذكير والتأنيس في العدد أو انه جعل كلام من الاطراف عكنة تسمية للجزء باسم الكل فأنت بهذا الاعتبار (وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخلن) بسكون اللام وفتحها (هؤلاء) المخنثون (عليكن) وفي نسخة عليكم بالميم بدل النون ثم أجلاه من المدينة الى الحبي فلما ولي عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه الخلافة قيل له انه قد ضعف وكبر واحتاج فاذن له ان يدخل في كل جمعة فيسأل الناس ويرد الى مكانه وكان اسمه هيت بكسر الهاء وسكون التحتية بعدها فوقية وقيل هيت لقبه واسمه ماتع بفوقية وعين مهملة وهو مولى عبد الله بن أمية المذكور (عن عبد الله بن عمر) بضم العين وفتح الميم ابن الخطاب وقيل بفتح العين وسكون الميم ابن العاص (رضي الله تعالى عنهما) انه (قال لما حاصر النبي صلى الله عليه وسلم الطائف) وكان ثقيف قد رموا حصنهم وادخلوا فيه ما يصلحهم لسنة فلما انهزموا من أوطاس دخلوا حصنهم وأغلقوه عليهم قال ابن سعد وكانت مدة حصارهم ثمانية عشر يوماً ويقال خمسة عشر يوماً وقال ابن هشام سبعة عشر يوماً وقيل أربعين يوماً وقيل غير ذلك (فلم يزل منهم شيأ) وذكر أهل المغازي انهم رموا على المسلمين سكك الحديد الحماة ورموهم بالنبل فأصابوا قوما فاستشار النبي صلى الله عليه وسلم نوفل بن معاوية الديلمي فقال هم ثعلب في حجر ان أقت عليه أخذته وان تركته لم يضرك (قال) عليه الصلاة والسلام (انا قافلون) أي راجعون الى المدينة (ان شاء الله) تعالى (فنقل) ذلك (عليهم) أي على الصحابة (وقالوا نذهب ولا نفتحه وقال مرة) ثانية (نقفل) بضم الفاء أي نرجع (فقال) صلى الله عليه وسلم (اغدوا على القتال) أي سيروا أول النهار لاجل القتال (فغدوا) فلم يفتح عليهم (فأصابهم جراح) لانهم رموا عليهم من أعلى السور فكانوا ينادون منهم بسهامهم ولا تصل السهام اليهم لسكونهم على السور فلما رأوا ذلك تبين لهم تصويب الرجوع (فقال) النبي صلى الله عليه وسلم (انا قافلون غدا ان شاء الله) تعالى (فأعجبهم) ذلك حينئذ (فضحك النبي صلى الله عليه وسلم) أي تبسم متعجباً من حالهم حيث رضوا بالرجوع بعد ما نقل عليهم ذلك (عن سعد) ابن أبي وقاص (وأبي بكر) نفيح (رضي الله تعالى عنهما) انهما (قالا سمعنا النبي صلى الله عليه وسلم يقول من ادعى الى غير أبيه وهو يعلم) انه غير أبيه (فالجنة عليه حرام) ان استحل ذلك أو خرج مخرج التغليظ (وفي رواية أما أحدهما) وهو سعد (فأول من رمى بسهم في سبيل الله وأما الآخر) وهو أبو بكر (فكان تسور حصن الطائف) أي صعد الى أعلاه ثم تدلى منه

في أناس فجاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية فنزل إلى النبي صلى الله عليه (١٤٣) وسلم ثالث ثلاثة وعشرين من

الطائف ٥ عن أبي موسى رضي الله عنه قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وهو نازل بالجعرانة بين مكة والمدينة ومعه بلال فأتى النبي صلى الله عليه وسلم أعرابي فقال ألا تنجز لي ما وعدتني فقال له أبشر فقال قد أكرت علي من أبشر فأقبل علي أبي موسى وبلال كهيئة الغضببان فقال رد البشري فأقبلأتماقالا قبلنا ثم دعا بقدر فيه ماء فغسل يديه ووجهه فيه ومج فيه ثم قال اشربا منه وأفرغاعلي وجوهكما ونحوركما وأبشرا فأخذنا القدر ففعلنا فنادت أم سلمة من وراء الستر أن أفضلا لأكمما فأفضلا طمانه طائفة ٥ عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال جمع النبي صلى الله عليه وسلم ناسا من الانصار فقال ان قريشا حديث عهد بجاهلية ومصيبة واني أردت أن أجبرهم وأتألفهم أما ترضون أن يرجع الناس بالدينيا وترجعون برسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بيوتكم وفي نسخة اسقاط التصلية وفي رواية أما ترضون أن يذهب الناس بالشاة والبعير وتذهبوا برسول الله صلى الله عليه وسلم (قالوا بلى) أي رضيونا وذكروا قدي انه حينئذ دعاهم ليكتب لهم بالبحر ين يكون لهم خاصة بعده دون الناس وهو يومئذ أفضل ما فتح عليه من الارض فأبوا وقالوا لا حاجة لنا بالدينيا قبل (١) وانما لم يعطهم من تلك الغنيمة لانهم انهمز موافلم يرجعوا حتى وقعت الهزيمة على الكفار (قال) عليه الصلاة والسلام (لوسلك الناس واديا) هو ما بين الجباين (وسلكت الانصار شعبا) بكسر الشين المعجمة وسكون المهملة هو الطريق في الجبل (اسلكت وادي الانصار) بالفتح (أوشعب الانصار) بالشك من الراوي وفي رواية ولوسلك الناس واديا وشعبا سلكت وادي الانصار وأشار عليه الصلاة

(في أناس) من عبيد أهل الطائف أسلموا (جاء) أي أبو بكر (إلى النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية فنزل إلى النبي صلى الله عليه وسلم ثالث ثلاثة وعشرين من الطائف) أي من أهله وعند الطبراني ان أبا بكر تولى بكرة فكفى أبا بكر لذلك وسمى في السير من نزل من حصن الطائف من عبيدهم فاسلم مع أبي بكر المنبعت عبد عثمان بن عامر بن معتب ومرزوق والازرق وزوج سمية والدة يزيد بن عبيد والازرق وأبو عقبة وكان لكدة الثقفي ووردان وكان لعبد الله بن ربيعة وبخنس النبال وكان لابن مالك الثقفي وإبراهيم بن جابر وكان لحرث الثقفي وبشار وكان لعثمان بن عبد الله ونافع مولى الحارث بن كدة ونافع مولى غيلان بن سلمة الثقفي قال في الفتح ولم أعرف اسم الباقيين والقصد من الرواية الثانية بيان عدد من أسلم في الرواية قبلها (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله تعالى عنه) انه قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وهو نازل بالجعرانة) بكسر الجيم وسكون العين وقد تكسر وتشدد الراء (بين مكة والمدينة) كذا وقع هنا في البخاري قال الداودي وهو وهم والصواب بين مكة والطائف وبه جزم النووي وغيره (ومعه بلال) المؤذن (فأتى النبي صلى الله عليه وسلم أعرابي) قال ابن حجر رحمه الله تعالى لم أقف على اسمه (فقال ألا تنجز) أي ألا توفي (لي ما وعدتني) من غنيمة حنين وكان ذلك وعدا خاصا به (فقال) صلى الله عليه وسلم (له أبشر) بقطع الهزمة أي بقرب الموعد به أو بالشواب الجزيل على الصبر (فقال) الأعرابي (قد أكرت علي من أبشر فأقبل) عليه الصلاة والسلام (علي أبي موسى الأشعري وبلال) المؤذن رضي الله تعالى عنهما (كهيئة الغضببان فقال) لهم (رد) الأعرابي (البشري فأقبل) (أتما) البشري (قالا قبلنا) ها يا رسول الله (ثم دعا) عليه الصلاة والسلام (بقدر فيه ماء فغسل يديه) بالثنية (ووجهه ومج فيه ثم قال اشربا منه وأفرغاعلي وجوهكما ونحوركما وأبشرا) بفتح الهمزة وكسر الراء أي صبا (علي وجوهكما ونحوركما وأبشرا) بفتح الهمزة (فأخذنا القدر ففعلنا) ما أمرهم به صلى الله عليه وسلم (فنادت أم سلمة) أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها (من وراء الستر أن أفضلا) بفتح الهمزة وكسر الضاد المعجمة (لامكما) أعني نفسها (فأفضلا) بفتح الهمزة وفتح الضاد المعجمة (طمانه طائفة) أي بقية (عن أنس) بن مالك (رضي الله تعالى عنه) انه (قال جمع النبي صلى الله عليه وسلم ناسا من الانصار) لما قسم غنائم حنين على قريش ولم يقسم للانصار شيئا منها وقالوا يغفر الله لرسوله صلى الله عليه وسلم يعطي قريشا ويتركنا وأسافنا تقطر من دماهم (فقال) لهم (ان قريشا حديث عهد بجاهلية) بافراد حديث والمعهود حديثو بالواو (ومصيبة) من نحو قتل أقاربهم وفتح بلادهم (واني أريد أن أجبرهم) بفتح الهمزة وسكون الجيم وضم الموحدة من الجبر ضد الكسر وفي نسخة أجبرهم بضم الهمزة وكسر الجيم بعدها تحمية فزاي من الجائزة (وأتألفهم) للاسلام (أما ترضون أن يرجع الناس بالدينيا وترجعون برسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بيوتكم) وفي نسخة اسقاط التصلية وفي رواية أما ترضون أن يذهب الناس بالشاة والبعير وتذهبوا برسول الله صلى الله عليه وسلم (قالوا بلى) أي رضيونا وذكروا قدي انه حينئذ دعاهم ليكتب لهم بالبحر ين يكون لهم خاصة بعده دون الناس وهو يومئذ أفضل ما فتح عليه من الارض فأبوا وقالوا لا حاجة لنا بالدينيا قبل (١) وانما لم يعطهم من تلك الغنيمة لانهم انهمز موافلم يرجعوا حتى وقعت الهزيمة على الكفار (قال) عليه الصلاة والسلام (لوسلك الناس واديا) هو ما بين الجباين (وسلكت الانصار شعبا) بكسر الشين المعجمة وسكون المهملة هو الطريق في الجبل (اسلكت وادي الانصار) بالفتح (أوشعب الانصار) بالشك من الراوي وفي رواية ولوسلك الناس واديا وشعبا سلكت وادي الانصار وأشار عليه الصلاة

الانصار شعبا سلكت وادي الانصار (١) هذا يجبردهم مع قوهم للرسول وسيوفنا تقطر وسكونه على ذلك اهـ مصححه

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما (١٤٤) قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد الى بني جذيمة فدعاهم الى

الاسلام فلم يحسنوا أن يقولوا أسلمنا فجعلوا يقولون صباأنا صباأنا فجعل خالد يقتل منهم ويأسر ويدفع الى كل رجل منا أسيره حتى اذا كان يوم أمر خالد أن يقتل كل رجل منا أسيره فقات والله لا أقتل أسيرى ولا يقتل رجل من أصحابي أسيره حتى قدمنا على النبي صلى الله عليه وسلم فذكرناه فرفع النبي صلى الله عليه وسلم يده وقال اللهم انى أبرأ اليك مما صنع خالد مرتين عن علي رضي الله عنه قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية واستعمل عليها رجلا من الانصار وأمرهم أن يطيعوه فغضب فقال أليس أمركم النبي صلى الله عليه وسلم أن تطيعوني قالوا بلى قال فاجعوا الى حطبا فجمعوا فقال أوقدوا نارا فأوقدوها فقال ادخلوها فدخلوها وجعل بعضهم يمسك بعضها ويقولون فررنا الى النبي صلى الله عليه وسلم من النار فزالوا حتى نجت النار فسكن غضبه فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال لودخلوها ما خرجوا منها الى يوم القيامة الطاعة في المعروف

والسلام الى ترجيحهم بحسن الجوار والوفاء بالعهد لا وجوب متابعتهم اياهم اذ هو صلى الله عليه وسلم المتبوع المطاع لا التابع المطيع فأتوا كثر تواضعه صلى الله عليه وسلم (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله تعالى عنهما) أنه (قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد) رضي الله تعالى عنه عقب فتح مكة في شوال قبل الخروج الى حنين عند جميع أهل المغازي في ثلاثمائة وخمسين من المهاجرين والانصار (الى بني جذيمة) بفتح الجيم وكسر الهمزة والفتح الموحدة بعدها تحتية ساكنة ابن عامر بن عبد مناة بن كنانة داعيا الى الاسلام لامقاتلا (فدعاهم الى الاسلام فلم يحسنوا ان يقولوا أسلمنا فجعلوا يقولون صباأنا صباأنا) بالهمز الساكن فيهما أى خرجنا من الشرك الى دين الاسلام فلم يكتب خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه الا بالتصريح بذكر الاسلام أو فهم انهم عدلوا عن التصريح أنفة منهم ولم ينقادوا (فجعل خالد يقتل منهم ويأسر) بكسر السين وفي نسخة اسقاط منهم (ودفع الى كل رجل منا) أى من الصحابة الذين كانوا معه في السرية (أسيره حتى اذا كان يوم) بالتنوين أى وجديوم من الايام أو تركه مضافا الى قوله (أمر خالد أن) أى بأن (يقتل كل رجل) وفي نسخة كل انسان (منا أسيره) وعند ابن سعد فلما كان السحر نادى خالد من كان معه أسير فليضرب عنقه قال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما (فقلت والله لا أقتل أسيرى ولا يقتل رجل من أصحابي) المهاجرين والانصار (أسيره) وعند ابن سعد أن بنى سليم قتلوا من أيديهم (حتى قدمنا الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكرناه) أى الخبر (فرفع النبي صلى الله عليه وسلم يديه) بالثنية وفي نسخة بالافراد (وقال) بالواو وفي نسخة فقال بالفاء (اللهم انى أبرأ اليك) أى أتبرأ وألتجى اليك (مما صنع خالد) قال ذلك (مرتين) وانما نتم عليه الصلاة والسلام على خالد استجباله في شأنهم وترك التثبت في أمرهم الى أن يعرف المراد من قولهم صباأنا ولم ير عليه قودا لانه تأول انه كان مأمورا بقتلهم الى أن يسلموا (عن علي) بن أبي طالب (رضي الله تعالى عنه) أنه (قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية) يقال لها سرية عبد الله بن حذافة بضم الحاء المهملة وفتح الدال الموحدة بعدها ألف ففاء السهمى وعلقة بن مجزز بضم الميم وفتح الجيم وكسر الزاي الاولى المشددة المدلجى بضم الميم وسكون الدال المهملة وكسر اللام والجيم ويقال انها سرية الانصار (واستعمل عليها رجلا من الانصار) هو عبد الله بن حذافة السهمى (وأمرهم ان يطيعوه فغضب) أى عابهم ولم يأنف غضبه في شئ (فقال) وفي نسخة قال (أليس أمركم النبي صلى الله عليه وسلم ان تطيعوني قالوا بلى قال فاجعوا الى حطبا فجمعوا) أى الخطب (فقال أوقدوا) بفتح الهاء وكسر القاف (نارا فأوقدوها فقال ادخلوها) وفي رواية فقال عزمت عليكم لما جمعتم حطبا وأوقدتم نارا ثم دخلتم فيها (فهموا) بفتح الهاء وضم الميم المشددة قيل معناه سزوا من الهم وهو الحزن والاولى أن يكون معناه قصدوا بدليل رواية فلما هموا بالدخول فيها فقاموا ينظر بعضهم الى بعض (وجعل بعضهم يمسك بعضها) يقولون فررنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من النار فزالوا حتى نجت النار (بفتح الميم وتكسر انطقا لها) فسكن غضبه فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال لودخلوها أى لودخلوا النار التي أوقدوها ظانين انها لا تضرهم بسبب طاعتهم أميرهم (ما خرجوا منها) لانهم كانوا يموتون فلم يخرجوا منها (الى يوم القيامة) وقيل الضمير في قوله دخلوها للنار التي أوقدوها وفي قوله ما خرجوا منها النار الآخرة في الكلام شبه استخدام والمراد بقوله الى يوم القيامة التأييد يعنى لودخلوها مستحلين لا تركابهم ما نهى عنه من قتل أنفسهم وفيه كما قال بعضهم ان التأويل الفاسد لا يعذر به صاحبه (الطاعة) للمخلوق (في) الامر (المعروف) لا المنكر والمراد بالمعروف الامر المعروف شرعا بان لا يكون منهيا عنه وفي الحديث ان الامر المطلق لا يعم جميع الاحوال لانه صلى الله عليه وسلم

على خلاف قال واليمن
مخلافان ثم قال يسرا
ولا تعسرا وبشرا ولا
تنفرا فانطلق كل واحد
منهما إلى عمله قال وكان
كل واحد منهما إذا سار
في أرضه وكان قريبا
من صاحبه أحدث به
عهدا فسلم عليه فسار
معاذ في أرضه قريبا من
صاحبه أبي موسى فجاء
يسير على بغلته حتى
انتهى إليه وإذا هو
جالس وقد اجتمع إليه
الناس وإذا رجل عنده
قد جعت يده إلى عنقه
فقال له معاذ يا عبد الله
ابن قيس أيم هذا قال
هذا رجل كفر بعد
إسلامه قال لا أنزل حتى
يقتل قال إنما جئ به
لذلك فانزل قال ما أنزل
حتى يقتل فأمر به
فقتل ثم نزل فقال
يا عبد الله كيف تقرأ
القرآن قال أتفوقه
تفوقا قال فكيف تقرأ
أنت يا معاذ قال أنا من أول
الليل فأقوم وقد
قضيت جزئي من النوم
فأقرأ ما كتب الله
لي فأحسب نومتي كما
أحسب قومتي عن
أبي موسى الأشعري
رضي الله عنه أن النبي

عليه وسلم أمرهم أن يطيعوا الأمير فما واذلك على عموم الأحوال حتى في حال الغضب وفي حال الأمر
بالمعصية فبين لهم عليه الصلاة والسلام أن الأمر بطاعته مقصور على ما كان منه في غير معصية وقد ذكر
ابن سعد في طبقاته أن سبب هذه السرية أنه بلغه صلى الله عليه وسلم أن ناسا من الحبشة قصدوا جادة فبعث
إليهم علقمة بن مجزز في ربيع الآخر سنة تسع في ثلاثمائة فأتهم إلى جزيرة في البحر فلما خاض البحر
إليهم هربوا فلما رجع تجمل بعض القوم إلى أهلهم فأمر عبد الله بن حنيفة على من تجمل (عن
أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه
ومعاذ بن جبل إلى اليمن قال) الراوي (وبعث كل واحد منهما على خلاف) بكسر الميم وسكون الخاء
المججمة آخره فاء الكورة والأقليم والريستاق بضم الراء وسكون السين المهملة وفتح الفوقية آخره قاف
بلغة أهل اليمن (قال) الراوي (واليمن مخلافان) وكانت جهة معاذ العليا إلى صوب عدن وجهة
أبي موسى السفلى (ثم قال) عليه الصلاة والسلام لهما (يسرا ولا تعسرا وبشرا ولا تنفرا) الأصل أن
يقال بشرا ولا تنفرا وأنسا ولا تنفرا فجمع بينهما ليعم البشارة والندارة والتأنيس والتنفير فهو من باب
المقابلة المعنوية قاله الطيبي وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى ويظهر أن النكتة في الاتيان بلفظ البشارة
وهو الأصل و بلفظ التنفير وهو اللازم وأتى بالندى بعده على العكس الإشارة إلى أن الانذار لا يتفي
مطلقا بخلاف التنفير فاكتمى بما يلزم عنه الانذار وهو التنفير فكأنه قال إن أنذرتم فليكن بغير تنفير
كقوله تعالى فقولا له قولا لينا (فانطلق كل واحد منهما) أي من أبي موسى ومعاذ رضي الله تعالى عنهما
(إلى عمله قال) الراوي (وكان كل واحد منهما إذا سار في أرضه وكان قريبا من صاحبه أحدث به عهدا)
في الزيارة (فسلم عليه فسار معاذ في أرضه قريبا من صاحبه أبي موسى فجاء) معاذ رضي الله تعالى عنه
(يسير على بغلته حتى انتهى إليه) أي إلى أبي موسى (وإذا) بالواو وفي نسخة فاذا بالفاء (هو جالس
وقد اجتمع إليه الناس وإذا رجل عنده) قال ابن حجر رحمه الله تعالى لم أقف على اسمه لكن في رواية
سعيد بن أبي بردة رضي الله تعالى عنه أنه يهودي (قد جعت يده إلى عنقه) جملة حالية من رجل
أوصفه (فقال له معاذ) أي لأبي موسى وفي نسخة اسقاطه (يا عبد الله بن قيس أيم هذا) بفتح الياء
والميم بغير اشباع أي أي شيء هذا وأصله إيماء وأي استفهامية وما بمعنى شيء فحذفت الألف تخفيفا وفي نسخة
أيما بضم الياء (قال) أبو موسى (هذا رجل كفر بعد إسلامه قال) معاذ (لا أنزل) أي عن بغلي
(حتى يقتل قال) أبو موسى (إنما جئ به لذلك فانزل) بهمزة وصل مجزوم على الأمر (قال ما أنزل
حتى يقتل فأمر به) أبو موسى (فقتل ثم نزل فقال) لأبي موسى (يا عبد الله كيف تقرأ القرآن قال)
أبو موسى (أتفوقه تفوقا) بالفاء ثم القاف أي أقرؤه شيئا بعد شيء في آناء الليل والنهار يعني لا أقرؤه مرة
واحدة بل أفرق قراءته على أوقات مأخوذة من فواق النافقة وهو أن تحلب ثم تترك ساعة حتى تدر ثم تحلب
(قال) أبو موسى (فكيف تقرأ أنت يا معاذ قال أنا من أول الليل فأقوم) بالفاء (وقد قضيت جزئي من
النوم) بضم الجيم وسكون الزاي بعدها همزة مكسورة فياء أي أنه جزأ الليل أجزاء جزأ للنوم وجزأ
للقراءة والقيام ولا شك في صحة هذا المعنى فلا حاجة لقول بعضهم الوجه أن يقال أربي بفتح الهمزة والراء
أي حاجتي (فأقرأ ما كتب الله لي فأحسبت نومتي كما أحسبت قومتي) بهمزة وصل وفتح السين
وسكون الموحدة بعدها فوقية بصيغة الماضي فيهما وفي نسخة فأحسب بفتح الهمزة وكسر السين من غير
فوقية في أحسب في الموضعين بصيغة الفعل المضارع وفي رواية فأحسب بزيادة التاء أي أطلب الثواب في
الراحة كما أطلبه في التعب لأن الراحة إذا قصد بها الاعانة على العبادة حصل الثواب (عن أبي موسى
الأشعري رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه إلى اليمن فسأله) أي سأله أبو موسى النبي

عن أشربة تصنع بها فقال وماهى (١٤٦) قال البتبع والمزرق قال كل مسكر حرام ﷺ عن البراء رضى الله عنه قال بعثنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم مع خالد بن الوليد الى اليمن قال ثم بعث عليا بعد ذلك مكانه فقال من أصحاب خالد من شاء منهم أن يعقب معك فليعقب ومن شاء فليقبل فكنت فيمن عقب معه قال فغنمت أواق ذوات عدد

ﷺ عن بريدة رضى الله عنه قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم عليا الى خالد ليقبض الخمس وكنت أبغض عليا وقد اغتسل فقلت لخالد ألا ترى الى هذا فلما قدمنا على النبي صلى الله عليه وسلم ذكرت ذلك له فقال يا بريدة أتبغض عليا قلت نعم قال لا تبغضه فان له في الخمس أكثر من ذلك ﷺ عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال بعث علي ابن أبي طالب رضى الله عنه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن بذهبية في أديم مقروظ لم تحصل من ترابها قال فقسمها بين أربعة نفر بين عيينة بن بدر وأقرع ابن حابس وزيد الخبيبي والرابع

صلى الله عليه وسلم (عن أشربة تصنع بها) أى باليمن (فقال) عليه الصلاة والسلام له (وماهى قال البتبع) بكسر الموحدة وسكون الفوقية بعدها عين مهملة وهو نبيذ العسل (والمزرق) بكسر الميم وسكون الزاى بعدها راء نبيذ الشعير (فقال) عليه الصلاة والسلام (كل مسكر حرام) اتفاقا (عن البراء) ابن عازب (رضى الله تعالى عنه) انه (قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع خالد بن الوليد الى اليمن) بعد رجوعهم من الطائف وقسمة الغنائم بالجعرانة (قال ثم بعث عليا بعد ذلك مكانه) أى مكان خالد (فقال له) عليه الصلاة والسلام (من أصحاب خالد من شاء منهم أن يعقب) بضم الياء وفتح العين وتشديد القاف المكسورة أى يرجع معك الى اليمن بعد ان رجع منه (فليعقب) أى يرجع (ومن شاء فليقبل) بضم التحتية وكسر الموحدة (فكنت فيمن عقب معه) بتشديد القاف (قال) البراء (فغنمت أواق) بتشديد الياء ويجوز تخفيفها وفي نسخة أواق بكوار حذف الياء استثقالا ٧ (ذوات عدد) أى كثيرة قال الحافظ ابن حجر لم أقف على تحريرها (عن بريدة) بن الحصيد بضم الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة آخره موحدة مصغرا الاسمي (رضى الله تعالى عنه) انه (قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم عليا الى خالد) وفي نسخة ابن الوليد رضى الله تعالى عنهما (ليقبض الخمس) أى خمس الغنيمة قال بريدة (وكنت أبغض عليا) رضى الله تعالى عنه لانه رآه أخذ من المغنم جارية (وقد اغتسل) فظن انه غلها ووطئها وفي رواية بعث عليا رضى الله تعالى عنه الى خالد بن الوليد ليقسم الخمس وفي أخرى ليقسم الف فاصطفى على رضى الله تعالى عنه لنفسه مسبية أى جارية ثم أصبح ورأسه يقطر (فقلت لخالد) رضى الله تعالى عنه (ألا ترى الى هذا) يعنى عليا رضى الله تعالى عنه (فلما قدمنا على النبي صلى الله عليه وسلم ذكرت ذلك) الذى رأيت من على رضى الله تعالى عنه (له) عليه الصلاة والسلام (فقال) يا بريدة أتبغض عليا فقلت نعم قال لا تبغضه زاد أجدوان كنت تحبه فازدله حبا وله أيضا لا تقع في على فانه منى وأمانه وهو وليكم بعدى (فان له في الخمس أكثر من ذلك) الذى أخذه وهو الجارية قال الحافظ ابن حجر انما أبغض عليا لانه رآه أخذ من المغنم فظن انه غل فلما أعلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم انه أخذ أقل من حقه أحبه حبا شديدا اه وفي بعض الطرق ان بريدة قال فما كان في الناس أحدا أحب الى من على رضى الله تعالى عنه واعل الجارية كانت بكرًا وغير بالغ فأدى اجتهاده رضى الله تعالى عنه الى عدم الاستبراء ويحتمل ان اغتساله لم يكن عن وطء بل اماعن احتلام أو مباشرة بغير وطء وفيه جواز التسرى على بنت النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف التزوج عليها (عن أبي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه) انه (قال بعث علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن بذهبية) بضم الذال المعجمة مصغر ذهبية وهى القطعة من الذهب قاله الخطابي وتعقب بأنها كانت تبرًا فالتأنيث باعتبار معنى الطائفة أو انه قد يوثق الذهب في بعض اللغات (في أديم مقروظ) بالقاف والطاء المعجمة أى مدبوغ بالقرظ (لم تحصل) بضم التاء وفتح الحاء وتشديد الصاد المهملة أى لم تخلص الذهبية (من ترابها) المعدنى بالسبك (قال فقسمها بين أربعة نفر) يتألفهم بذلك (بين عيينة بن بدر) نسبة الى جده لانه عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري (وأقرع بن حابس) الحنظلي ثم المجاشعي قال ابن مالك فيه شاهد على ان ذا الالف واللام من الاعلام الغالبة قديما ونداء ولا اضافة ولا ضرورة وقد حكى سيبويه عن العرب هذا يوم اثنى مبارك (وزيد الخيل) باللام ابن مهمل الطائي أحد بني نهران وقيل له زيد الخيل لكرا ثم الخيل التى كانت عنده وسماه النبي صلى الله عليه وسلم زيدا الخير بالراء بدل اللام وأثنى عليه وأسلم وحسن اسلامه ومات في حياة النبي صلى الله عليه وسلم (والرابع) اما علقمة بن علاثة بضم العين المهملة وتخفيف اللام والمثلثة العامري (واما عامر بن الطفيل) العامري

ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء يأتيني خبر السماء صباحا ومساء قال فقام رجل غائر العينين مشرف الوجنتين ناشز الجبهة كث اللحية مخلوق الرأس مشمر الأزار فقال يا رسول الله اتق الله قال ويلك أولست أحق أهل الأرض أن يتق الله قال ثم ولي الرجل قال الله تعالى عنه (يا رسول الله ألا ضرب عنقه) وفي رواية فقال عمر رضي الله تعالى عنه يا رسول الله ائذن لي فيه فأضرب عنقه ولا منافاة بينهما لاحتمال أن يكون كل منهما قال ذلك (قال) عليه الصلاة والسلام (لا) تفعل (لعله أن يكون يصلي قال خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه (وكم من مصل يقول بلسانه ما ليس بقلبه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لم أؤمر أن أنقب) بفتح الهمزة وسكون النون وضم القاف بعدها موحدة وضبطه بعضهم بضم الهمزة وفتح النون وتشديد القاف مع كسرهما أي أبحث وأفتش (عن قلوب الناس) وفي نسخة قلوب الناس باسقاط عن (ولأشق بطونهم قال ثم نظر) عليه الصلاة والسلام (اليه) أي الى الرجل (وهو مقف) أي مول قفاه وروى بإثبات الياء بعد القاء المشددة بناء على أن الوقف في مثله بالياء وهو وجه صحيح قرأ به ابن كثير في وال وواق لكن الوقف بخلافها أقيس وأكثر ولا يجوز في الوصل إلا الخذف ومن أثبتها ووفقا أثبتها خطأ رعاية للوقف وعليه تخرج تلك الرواية والجملة الحالية (فقال) عليه الصلاة والسلام بالقاء وفي نسخة وقال بالواو (انه يخرج من ضئضى) بضادين مجعوتين مكسورين الثانية مكنتفة بهمزتين أولاهما ساكنة وفي نسخة من ضئضى بضادين مهملتين وهما بمعنى أي من نسل (هذا قوم يتلون كتاب الله رطبا) لمواظبتهم على تلاوته فلا يزال لسانهم رطبا بها أو هو من تحسين الصوت بها (لا يجاوز حناجرهم) أي لا يرفع في الأعمال الصالحة فليس فيه حظ الأمر وره على لسانهم فلا يصل الى حلقهم فضلا عن أن يصل قلوبهم حتى يتدبروه بها (يمرقون من الدين) أي الاسلام (كما يمرق السهم) أي تخروجه اذا نفذ من الجهة الاخرى (من الرمية) بفتح الراء وكسر الميم وتشديد التحتية الصيد المرمى (وأظنه) عليه الصلاة والسلام (قال لأن أدركتهم لأقتلهم قتل قوم) أي لاستأصلهم كاستئصال نمود أي أهل كهم عن آخرهم

﴿ غزوة ذي الخلصة ﴾

بفتح الخاء المعجمة واللام والصاد المهملة اسم للصم الذي في البيت المسمى بذي الخلصة وقيل اسم البيت الخلصة واسم الصم ذوالخلصة وحكي المبرد كافي الفتح ان موضع ذي الخلصة صار مسجدا جاءه بالبلدة يقال لها الغيلان من أرض خثعم (تقدم) في الجهاد (حديث جابر) بن عبد الله البجلي (رضي الله تعالى عنه في ذلك وقول النبي صلى الله عليه وسلم ألا) بتخفيف اللام (تريحني) أي تريح قلبي لانه لم يكن شيء أتعب لقلبي عليه الصلاة والسلام من بقايا ما يشرك به من دون الله (من ذي الخلصة) وكانوا يسمونه الكعبة اليمانية لكونه باليمن بخلاف الذي بمكة فانهم كانوا يسمونه الكعبة الشامية قال جرير فقلت بلى فانطلقت في خمسين ومائة فارس من أحسن وكانوا أصحاب خييل وكنت لأثبت على الخيل فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فضرب يده على صدرى حتى رأيت أثر يده في صدري فقال اللهم

وذكر في هذه الرواية قال جرير (١٤٨) وكان ذو الخلصة يبتغي اليمن لخشم وبجيلة فيه نصب يعبد ولما قدم جرير اليمن كان بهارجل

يستقسم بالأزلام فقبل له ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ههنا فان قدر عليك ضرب عنقك قال فيينا هو يضرب بها الذوقف عليه جرير فقال لتكسرنها ولتشهدن أن لا اله الا الله أو لا ضربن عنقك فكسرها وشهد ^{عنه} رضي الله عنه قال كنت باليمن فلقيت رجلين من أهل اليمن ذا كلاع وذو عمرو فجعلت أحدثهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي ذو عمرو لئن كان الذي تذكر من أمر صاحبك لقد مر على أجله منذ ثلاث وأقبل معي حتى اذا كنا في بعض الطريق رفع لنا ركب من قبل المدينة فسألناهم فقالوا قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخلف أبو بكر والناس صالحون فقالا أخبر صاحبك أنا قد جئنا ولعلنا سنعود ان شاء الله تعالى ورجعا الى اليمن

﴿ غزوة سيف البحر ﴾

وهم يتلقون عير القريش وأميرهم أبو عبيدة بن

ثبته واجعله هاديا مهديا قال فواقعت عن غرس بعد (وذكر في هذه الرواية قال جابر وكان ذو الخلصة يبتغي اليمن لخشم) بفتح الخاء المعجمة وسكون المثناة بوزن جمع فر قبيلة من اليمن ينسبون الى خشم بن أتمار بفتح الهمزة وسكون النون ابن ارش بكسر الهمزة وتخفيف الراء وبعد الالف شين معجمة ابن عز بفتح العين المهملة وسكون النون بعدها زاي (وبجيلة) بفتح الموحدة وكسر الجيم اسم امرأة نسب اليها القبيلة المشهورة (وفيه) أي في البيت (نصب) بضمين حجر ينصب يذبحون عليه (تعبد ولما قدم جرير اليمن كان بهارجل يستقسم بالأزلام) أي يطلب القسمة من الخير والشر بالاقداح (فقبل له ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ههنا فان قدر عليك ضرب عنقك فيينا) بالميم (هو بضرب بها) أي بالأزلام (اذوقف عليه جرير فقال) له جرير رضي الله تعالى عنه (لتكسرنها ولتشهدن) بسكون اللام وبعد الدال ون تو كيد ثقيلة وفي نسخة والتشهدا بقنوين الدال (أن لا اله الا الله أو لا ضربن عنقك فكسرها وشهد) أن لا اله الا الله (وعنه رضي الله تعالى عنه) انه (قال كنت باليمن فلقيت رجلين من أهل اليمن ذا كلاع) بفتح الكاف واللام المخففة وبعد الالف عين مهملة اسمه اسميفع بسكون السين المهملة وفتح الميم وسكون التحتية وفتح الفاء بعدها عين مهملة ويقال ايفع بن ما كورا ويقال ابن خوشب بن عمرو (وذاعمر) بفتح العين وكان من ملوك اليمن وكان جرير رضي الله تعالى عنه قضى حاجته فأقبل راجعا يريد المدينة وكانا أيضا قد عزموا على التوجه الى المدينة قال جرير رضي الله تعالى عنه (فجعلت أحدثهم) أي ذا كلاع وذاعمر ومن معهما (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له) أي لجرير (ذو عمرو لئن كان الذي تذكر من أمر صاحبك) يعني النبي صلى الله عليه وسلم (لقد مر على أجله منذ ثلاث) أي ان أخبرتني بهذا فقد أخبرتك بهذا فلاخبار الاول سبب للثاني ومعرفة ذي عمرو بوفائه عليه الصلاة والسلام اما بطريق السكاهة أو انه كان من المحدثين أو باطلاع على بعض الكتب القديمة واما كونه بسماع من بعض القادمين سرا فبعيد لانه لو كان مستفادا من غيره لما احتاج الى بناء ذلك على ما ذكره جرير رضي الله تعالى عنه (وأقبل معي) متوجهين الى المدينة (حتى اذا كنا في بعض الطريق رفع لنا ركب من قبل المدينة) بكسر القاف وفتح الموحدة أي من جهتها (فسألناهم فقالوا قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخلف أبو بكر) الصديق رضي الله تعالى عنه (والناس صالحون فقالوا) ذو كلاع وذو عمرو (أخبر صاحبك) أبا بكر الصديق رضي الله تعالى عنه (انا قد جئنا ولعلنا سنعود اليه) ان شاء الله تعالى ورجعا الى اليمن (ثم لما بعث أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه أنس بن مالك رضي الله تعالى عنهما يستنقرا أهل اليمن الى الجهاد رحل ذو الكلاع ومن معه الى المدينة

﴿ غزوة سيف البحر ﴾

بكسر السين المهملة وسكون التحتية بعدها فاء أي ساحله (وهم يتلقون) أي يرصدون (عيرا) بكسر العين المهملة أي ابلا تحمل ميرة قال في المصباح والعير بالكسر الابل تحمل الميرة ثم غلب على كل قافلة (القريش وأميرهم أبو عبيدة) عامر وقيل عبد الله بن عامر (بن الجراح) الفهري القرشي (رضي الله تعالى عنه عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله تعالى عنهما) انه (قال لما) وفي نسخة اسقاطها (بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثا) سنة ثمان (قبل الساحل) أي جهته (وأمر عليهم أبا عبيدة بن الجراح وهم) أي الجيش (ثلاثمائة فخرجنا) فيه التفتات من الغيبة الى التكامل (فكنا) بالفاء وفي نسخة وكنا بالواو (ببعض الطريق فني الزاد فأمر أبو عبيدة بازواد الجيش فجمع) بفتح الحاء وفي نسخة بضم الجيم وكسر الميم (فكان) الذي جمعه (من ودي تمر) المزود بكسر الميم ما يجعل

الجراح ^{عنه} رضي الله تعالى عنه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثا قبل الساحل وأمر فيه عليهم أبا عبيدة بن الجراح وهم ثلاثمائة فخرجنا وكنا ببعض الطريق فني الزاد فأمر أبو عبيدة بازواد الجيش فجمع فكان من ودي تمر

فيه الزاد وقال في المصباح والمزود بكسر الميم وعاء التمر يعمل من آدم وجمعه مزارد ومعلوم ان المثني تابع
للفرد فضبط بعضهم ما هنا بفتح الميم والواو ليس في محله (فكان يقوتنا) بفتح القاف وكسر الواو المشددة
(كل يوم قليلا قليلا) بالنصب على المفعولية وفي رواية يقوتنا بضم القاف وسكون الواو كل يوم قليل
قليل بالرفع على الفاعلية (حتى فنى) ما في المزود من الزاد العام (فلم يكن يصيبنا) مما جمع ثانيا من الزواد
الخاصة (التمر تمره فليل له) أي لجابر رضي الله تعالى عنه (مانغني عنكم تمركم) وفي نسخة
تمره (فقال لقد وجدنا فقدناها) مؤثرا (حين فنيت) بفتح الفاء (ثم انتهينا إلى) ساحل (البحر فاذا
حوت مثل الظرب) بفتح الظاء المعجمة وكسر الراء الجبل الصغير (فأكل منه) أي الحوت وفي نسخة
منها باعتبار كونه دابة (القوم ثمان) وفي نسخة ثمانى (عشرة ليلة ثم أمر أبو عبيدة بضلعين) بكسر
الضاد المعجمة وفتح اللام (من أضلاعه) أن ينصبا (فنصبا) كان الاصل أن يكون فنصبتا بانهاء
لكنه غير حقيقى التأنيث (ثم أمر برحلة) أن ترحل (فرحلت) بتخفيف الحاء وتشديد يدها
(ثم مرت) بضم الميم وتشديد الراء مبنيًا للمفعول أي مر بها راكبها (تحتها) أي تحت الضلعين (فلم
نصبهما) الرحلة مع راكبها اعظمهما (وعنه رضي الله تعالى عنه في رواية انه قال وألقى البحر لنا دابة
من السمك (يقال لها العنبر) يتخذ من جلدها الاتراس (فأكلنا منه) أي من الحوت (نصف
شهر) في الرواية السابقة ثمان عشرة ليلة ولا منافاة لان القائل بالزيادة ضبط ما لم يضبطه الآخر القائل
بهذا الثاني ولعله ألقى الزائد وهو الثلاثة (وادهنا) بهمزة وصل وتشديد الدال المهملة (من ودكه)
بفتح الواو وبالذال المهملة أي من شحمه (حتى ثابت) بالثالثة وبعدها الف موحدة ففوقية أي رجعت
(الينا أجسامنا) إلى ما كانت عليه من القوة والسمن بعدما هزلت من الجوع (وفي رواية أخرى فقال
أبو عبيدة كلوا) من الحوت فأكلنا (فأما قدمنا المدينة ذكرنا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال كلوا
رزقا أخرجه الله عز وجل لكم) (أطعمونا ان كان معكم) منه شيء (فأناؤه) بالمسأى أعطاه (بعضهم
بعضو) منه (فأكله) وفيه حل ميتة السمك وغير ذلك مما لا يخفى وكان في تلك السرية عمر بن الخطاب
رضي الله تعالى عنه وكان يسمى ذلك الجيش جيش الخطب لا كلهم الخطب من شدة الجوع وهو بفتح الخاء
المعجمة والموحدة بعدها طاء مهملة وورق السلم ولما أصابهم الجوع قال قيس بن سعد بن عبادة من يشتري منا
تمر ابجزور يوفيني الجزور ههنا وأوفيه التمر بالمدينة فجعل عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يقول وأعجابه
لهذا الغلام لا مال له يدين فيما غيره فابتاع خمس جزائر كل جزور بوسق من تمر فنحرق في مواطن ثلاثة كل يوم
جزورا فلما كان اليوم الرابع نهاه أميره أبو عبيدة رضي الله تعالى عنه فقال أتريد أن تخفر ذمتك ولا مال
لك فلما قدم قيس لقيه سعد رضي الله تعالى عنه فقال ما صنعت في بحارة القوم قال نحرت قال أصبت قال ثم
ماذا قال نحرت قال أصبت قال ثم ماذا قال نحرت قال أصبت قال ثم ماذا قال نهيت قال ومن نهالك قال أبو عبيدة
أميرى قال ولم قال زعم انه لا مال لي وإنما المال لا ييك قال فتلك أربع حوائط أدناها حائط نختمه خمسين
وسقا وسميت الدابة المتقدمة بالعنبر لان العنبر الذي يشم يخرج من جوفها قيل انه ينبت في قعر البحر وله
رائحة طيبة فتقصده تلك الدابة لئلا يريه وهو سمها فتأكله فيقتلها ويلفظها البحر فيخرج العنبر من
بطنها وهو يقوى القلب والدماغ وينفع من الفالج والقوة والبالغ الغليظ

﴿ وفد بني تميم ﴾

ابن مر بضم الميم وتشديد الراء ابن أدد بضم الهمزة وتشديد الدال المهملة ابن طابخة بموحدة مكسورة وخاء
معجمة مفتوحة ابن الياس بن مضر وقد كانت الوفود بعد رجوعه عليه الصلاة والسلام من الجعرانة في
أواخر سنة ثمان وما بعدها وعند ابن هشام ان سنة تسع كانت تسمى سنة الوفود (عن عبد الله بن الزبير رضي

فكان يقوتنا كل يوم
قايه لا قليلا حتى فنى فلم
يكن يصيبنا الا تمر تمره
فقليل له مانغني عنكم
تمره فقال لقد وجدنا
فقدناها حين فنيت ثم
اتهمنا الى البحر ين
فاذا حوت مثل الظرب
فأكل منه القوم ثمان
عشرة ليلة ثم أمر أبو
عبيدة بضلعين من
أضلاعه فنصب ثم أمر
برحلة فرحلت ثم
مرت تحتها فلم نصبها
﴿ وعنه رضي الله عنه
في رواية أنه قال فألقى
لنا البحر دابة يقال لها
العنبر فأكلنا منه نصف
شهر وادنهنا من ودكه
حتى ثابت الينا أجسامنا
وفي رواية أخرى فقال
أبو عبيدة كلوا فلما
قدمنا المدينة ذكرنا
ذلك للنبي صلى الله عليه
وسلم فقال كلوا رزقا
أخرجه الله أطعمونا
ان كان معكم فأناؤه
بعضهم بعضو فأكله
﴿ وفد بني تميم ﴾
﴿ عن عبد الله بن
الزبير رضي

الله عنهم ما قال قدم ركب من بني تميم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر أمر القعقاع بن معبد بن زرارة فقال عمر بل أمر الأقرع بن حابس قال أبو بكر ما أردت الا خلافي قال عمر ما أردت خلافا لك فمار يا حني ارتفعت أصواتهم ما فنزل في ذلك يأياها (١٥٠)

الذين آمنوا لا تقدموا حتى انقضت وقعد بني حنيفة وحديث ثمامة بن أثال عن أبي هريرة رضي الله عنه قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم خيلا قبل نجد فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له ثمامة بن أثال فربطوه بسارية من سواري المسجد فخرج اليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما عندك يا ثمامة فقال عندي خير يا محمد ان تقتلني تقتل ذادم وان تنعم تنعم على شاكر وان كنت تريد المال فسل منه ما شئت فترك حتى كان الغد ثم قال له ما عندك يا ثمامة قال ما قلت لك ان تنعم تنعم على شاكر فتركه حتى كان بعد الغد فقال له ما عندك يا ثمامة قال عندي ما قلت لك فقال اطلقوا ثمامة فانطلق الى نجل قريب من المسجد فاغتسل ثم دخل المسجد فقال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله يا محمد والله ما كان من دين أبغض الى من وجهك أصبح وجهك فأصبح دينك أحب الدين الى والله ما كان من بلد أبغض الى من بلدك فأصبح بلدك أحب البلاد الى وان خيلك وأنا أريد العمرة فماذا ترى فبشره النبي صلى الله عليه وسلم وأمره أن يعتمر فلما قدم مكة قال له قائل

الله تعالى عنهما) انه (قال قدم ركب من بني تميم على النبي صلى الله عليه وسلم) وسألوه أن يؤمر عليهم أحدا (فقال أبو بكر) الصديق رضي الله تعالى عنه يا رسول الله (أمر القعقاع) بفتح القافين (ابن معبد ابن زرارة) بضم الزاي عليهم (فقال عمر) بن الخطاب رضي الله تعالى عنه (بل أمر) عليهم (الأقرع بن حابس) يا رسول الله (فقال أبو بكر) الصديق رضي الله تعالى عنه (ما أردت الا خلافي) أي ليس قصدك الا مخالفة قولي (قال عمر) بن الخطاب رضي الله تعالى عنه (ما أردت خلافا لك فمار يا) أي تحاولا وتخاصما (حتى ارتفعت أصواتهما) بحضرته عليه الصلاة والسلام (فنزلت يأياها الذين آمنوا لا تقدموا حتى انقضت) الآية

وقعد بني حنيفة

ابن لجيم بالجيم ابن صعب بن علي بن بكر بن وائل قبيلة مشهورة ينزلون البصرة بين مكة والمدينة (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم خيلا) أي فرسان خيل وهو من أطف المجازات وأبدعها فهو على حذف مضاف وفي الحديث يا خيل الله اركبي أي فرسان خيل الله (قبل نجد) أي جهتها (جاءت برجل من بني حنيفة يقال له ثمامة بن أثال فربطوه بسارية من سواري المسجد فخرج اليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما عندك يا ثمامة) وفي نسخة ما ذا عندك فيحتمل أن تكون ما استفهامية وذا موصولة أي ما الذي استقر عندك من الظن فيما أفعل بك وان تكون مركبة من ما وذا مبتدأ وعندك خبر أي أي شيء عندك فظن خيرا (فقال عندي خير يا محمد) لانك لست بمن يظلم بل يحسن وينعم (ان تقتلني تقتل ذادم) بالهمزة وتخفيف الميم أي ان تقتل تقتل من عليه دم مطلوب وهو مستحق عليه فلا عيب عليك في قتله وفعل الشرط ان كرر في الجزاء دل على نخامة الامر وفي نسخة ذم بالمجعة وتشديد الميم أي ذاذمة واعترض بان فيها قلبا للمعنى لانه اذا كان ذاذمة يمتنع قتله وأجيب بان معنادا لحرمة في قومه (وان تنعم تنعم على شاكر وان كنت تريد المال فسل منه ما شئت فترك) بضم الفوقية أي فتركه النبي صلى الله عليه وسلم (حتى كان الغد) وفي نسخة اسقاط فترك (ثم قال له) عليه الصلاة والسلام (ما عندك يا ثمامة قال ما قلت لك ان تنعم تنعم على شاكر فتركه) عليه الصلاة والسلام (حتى كان بعد الغد فقال له ما عندك يا ثمامة قال عندي ما قلت لك) اقتصر في اليوم الثاني على أحد الامرين وحذفهما في اليوم الثالث وفيه دليل على حذفه لانه قدم أول يوم أشق الامرين عليه وهو القتل لما رأى من غضبه صلى الله عليه وسلم في اليوم الاول فلما رأى انه لم يقتله رجأ أن ينعم عليه فاقتصر على قوله ان تنعم وفي اليوم الثالث اقتصر على الاجال تفويضا الى جيل خلقه ولطفه صلوات الله وسلامه عليه وهذا أدعى للاستعطاف والعفو (فقال) عليه الصلاة والسلام (اطلقوا ثمامة) فاطلقوه (فانطلق الى نجل) بالجيم أي ماء مستنقع وفي نسخة نخل بالخاء (قريب من المسجد فاغتسل) منه (ثم دخل المسجد فقال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله يا محمد ما كان من دين أبغض الى من وجهك أصبح وجهك فأصبح دينك أحب الدين الى والله ما كان من بلد أبغض الى من بلدك فأصبح بلدك أحب البلاد الى وان خيلك وأنا أريد العمرة فماذا ترى فبشره النبي صلى الله عليه وسلم وأمره أن يعتمر فلما قدم مكة قال له قائل

لم

على الارض وجهه أبغض الى من وجهك فقد أصبح وجهك أحب الوجوه الى والله ما كان من دين أبغض الى من دينك فأصبح دينك أحب الدين الى والله ما كان من بلد أبغض الى من بلدك فأصبح بلدك أحب البلاد الى وان خيلك أخذتني وأنا أريد العمرة فماذا ترى فبشره رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره أن يعتمر فلما قدم مكة قال قائل

صوت قال لا والله ولكن أسلمت مع محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا والله لا يأتيكم من اليمامة حبة حنطة حتى يأذن فيها النبي صلى الله عليه وسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قدم مسيلمة الكذاب على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٥١)

فجعل يقول ان جعل لي محمد الامر من بعده تبعته وقدمها في بشر كثير من قومه فأقبل اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه ثابت ابن قيس بن شماس وفي يده رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعة جريد حتى وقف على مسيلمة في أصحابه فقال لو سألتني هذه القطعة ما أعطيتكها ولن تعدو أمر الله فيك ولئن أدبرت ليعقرنك الله وانى لأراك الذى أريت فيه ما رأيت وهذا ثابت يجيبك عنى ثم انصرف عنه قال ابن عباس فسأت عن قول رسول الله صلى الله عليه وسلم انك أرى الذى أريت فيه ما رأيت فأخبرني أبوهريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا أنا نائم رأيت في يدي سوارين من ذهب فأهني شأنهما فأوحى الى في المنام أن انفخهما فنفختهما فطارا فأولتهما كذابين يخرجان بعدى أحدهما العنسي والآخري مسيلمة

لم يعرف اسمه (صوت) أى خرجت من دين الى دين (قال لا) وفي نسخة لا والله (ولكن أسلمت مع محمد صلى الله عليه وسلم) وهذا من أساليب الحكميم كأنه قال ما خرجت من الدين لانكم لستم على دين بل استحدثت دين الله عز وجل وأسلمت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم رسول رب العالمين فان قلت مع تقتضى استحداث المصاحبة لان معنى المعية المصاحبة وهى مفاعلة وقد قيد الفعل بها فيجب الاشتراك فيه أجيب بأنه لا يبعد ذلك فلعله وافقه فيكون منه صلى الله عليه وسلم استدامة ومنه استحداث (ولا والله) فيه حذف والتقدير والله لا أرجع الى دينكم و (لا يأتيكم من اليمامة حبة حنطة حتى يأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد ابن هشام ثم خرج الى اليمامة فنعمهم أن يحملوا الى مكة شيئا فكتبوا الى النبي صلى الله عليه وسلم انك تأمر بصلة الرحم فكتب الى ثمامة أن يخلى بينهم وبين الحل اليهم (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما) انه (قال قدم مسيلمة الكذاب) بكسر اللام ابن ثمامة بن كبير بالموحدة ابن حبيب بن الحارث من بني حنيفة وكان فيما قاله ابن اسحق ادعى النبوة سنة عشر وقدم مع قومه (على عهد رسول الله) وفي نسخة النبي (صلى الله عليه وسلم) المدينة (فجعل يقول ان جعل لي محمد الامر) أى أمر النبوة بان يكون خليفة (من بعده تبعته وقدمها في بشر كثير من قومه) بنى حنيفة (فأقبل اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم) ليتألفه وقومه رجاء اسلامهم وليبلغه ما أنزل الله تعالى (ومعه) عليه الصلاة والسلام (ثابت ابن قيس بن شماس) خطيب الانصار (وفي يده رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعة جريد) من النخل (حتى وقف على مسيلمة في أصحابه) فكأمله في الاسلام فطلب مسيلمة ان يكون له شئ من أمر النبوة (فقال) عليه الصلاة والسلام (لو سألتني هذه القطعة) من الجريد (ما أعطيتكها ولن تعدو أمر الله فيك) أى ان تتجاوز حكمه (ولئن أدبرت) عن طاعتي (ليعقرنك الله) أى ليهلككنك (وانى لأراك) بفتح الهمزة وضمها (الذى أريت) بضم الهمزة وكسر الراء في منامى (فيه ما رأيت وهذا ثابت يجيبك عنى) لانه الخطيب فاكتفى عليه الصلاة والسلام بما قاله وأخبره انه ان كان يريد الاسهاب في الخطاب فهذا الخطيب يقوم بذلك (ثم انصرف) صلى الله عليه وسلم (قال ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما (فسألت عن قول رسول الله صلى الله عليه وسلم انك أرى) بفتح الهمزة وفي نسخة بضمها (الذى أريت) بضم الهمزة وكسر الراء (فيه ما رأيت فأخبرني أبوهريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا) بغيرميم (أنا نائم) وجواب بينا قوله (رأيت في يدي) بتشديد الياء بالتثنية (سوارين من ذهب) صفة لهما (فأهني) أى أخزني (شأنهما) لان الذهب من حلية النساء فيشعر بالضعف (فأوحى الى) وحى لهم أو بواسطة الملك (في المنام أن انفخهما) بهمزة وصل (فنفختهما فطارا) لحقارة أمرهما ففیه إشارة الى اضمحلال أمرهما (فأولتهما كذابين) لان الكذب وضع الشئ في غير موضعه (يخرجان) أى تظهر شوكتهم وادعواهما النبوة (بعدى أحدهما العنسي) بفتح العين وسكون النون وكسر السين المهملة من بني عنس (والآخري مسيلمة) الكذاب (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا) بغيرميم (أنا نائم فأتيت) بضم الهمزة وكسر الفوقية وفي نسخة أوتيت بغيرفاء (بخرائن الارض) وهو ما فتح على أمته من الغنائم من ذخائر كسرى وقيصرو وغيرهما أو المراد معادن الارض التي فيها الذهب والفضة (فوضع) بضم الواو وكسر الصاد المعجمة (في كفي) بالافراد (سواران من ذهب فكبرا) بضم الموحدة أى عظاما وثقلا (على فأوحى الله الى) وفي نسخة فأوحى الى (ان انفخهما) بهمزة وصل (فنفختهما فأولتهما الكذابين الذين أنايتنهما صاحب صنعاء)

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا أنا نائم أتيت بخرائن الارض فوضع في كفي سواران من ذهب فكبيرا على فأوحى الله الى أن انفخهما فنفختهما فذهباً فأولتهما الكذابين الذين أنايتنهما صاحب صنعاء

المرسل الله صلى عليه وسلم يريدان أن يلاعنا قال فقال أحدهما لصاحبه لا تفعل فوالله لأن كان نبيا فلاعننا لا نفلح نحن ولا عقبنا من بعدنا قال أنا نعطيك ما سألتنا وأبعث معنا رجلا أميناً ولا تبعث معنا إلا أميناً فقال لا بعثن معكم رجلاً أميناً حق أمين فاستشرف له أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قم يا أبا عبيدة بن الجراح فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أمين هذه الأمة وفي رواية عن أنس رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح

﴿قدوم الأشعريين وأهل اليمن﴾

عن أبي موسى رضى الله عنه قال أتينا النبي صلى الله عليه وسلم نفر من الأشعريين فاستحملناه فأبى أن يحملنا فاستحملناه خلف أن لا يحملنا ثم لم يلبث النبي صلى الله

الأسود العنسي (وصاحب اليمامة) مسليمة الكذاب وصاحب في الموضعين بالنصب والرفع وكان الأسود يقال له ذوالخمار بالخاء المعجمة لأنه كان يخمرو وجهه وقيل هو اسم شيطانه لكن ذكر البيهقي أنه كان له شيطانان يقال لأحدهما سحيق وبهملتين وقاف وللاخر شقيق بمجمة وقافين مع التصغير فيهما وكانا يخبران به بكل شيء يحدث في أمور الناس وكان بأذان عامل النبي صلى الله عليه وسلم بصنعاء فأتاه شيطان الأسود فأخبره فخرج في قومه حتى ملك صنعاء وتزوج امرأة العامل فدخل عليه رجل يقال له فيروز فقتله وأخرج المرأة وما أخذ من المتاع وأرسلوا الخبر إلى المدينة فوافي ذلك قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بيوم وليلة فأنابه الوحي فأخبر أصحابه ثم جاء الخبر إلى أبي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه

﴿قصة أهل نجران﴾

بفتح النون وسكون الجيم بلد كبير على سبع مراحل من مكة (عن حذيفة) بن اليمان (رضى الله تعالى عنه) إنه (قال جاء السيد) بفتح السين وكسر التحتية المشددة واسمه الإيهم بفتح الهمزة وسكون التحتية وفتح الهاء بعدهم أوشرحبيل (والعاقب) بالعين المهملة والقاف والموحدة واسمه عبيد المسيح (صاحب نجران) أي من أكابر نصارى نجران وحكامهم وكان السيد رئيسهم والعاقب صاحب مشورتهم (المرسل الله صلى الله عليه وسلم يريدان أن يلاعنا) أي يباهلاه وكان معهما أيضاً أبو الحارث بن علقمة وكان أسقفهم وجبرهم وصاحب مدراسهم وكان النبي صلى الله عليه وسلم فيما ذكره ابن سعد دعاهم إلى الإسلام وتلا عليهم القرآن فامتنعوا فقال إن أنكرتم ما أقول فها هم أباهلكم (فقال أحدهما) قيل هو السيد (لصاحبه) أي العاقب وقيل العاقب الذي قال للسيد (لا تفعل) ذلك (فوالله لأن كان نبياً فلاعننا) بنون وفي نسخة فلاعننا بتشديد النون (لا نفلح نحن ولا عقبنا من بعدنا) ثم (قالا) بعد أن انصرفوا لم يسلموا ورجعا وقالوا لا نباهلك فاحكم علينا بما أحببت ونصالحك فصالحهم على ألف حلة في رجب وألف حلة في صفر ومع كل حلة أوقية (أنا نعطيك ما سألتنا وأبعث معنا رجلاً أميناً ولا تبعث معنا إلا أميناً فقال) عليه الصلاة والسلام (لأبعثن معكم رجلاً أميناً حق أمين) أي حقيقاً بالامانة (فاستشرف له) أي أقوله عليه الصلاة والسلام (أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال) عليه الصلاة والسلام (قم يا أبا عبيدة بن الجراح فلما قام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أمين هذه الأمة وفي رواية عن أنس رضى الله تعالى عنه كل أمة أمين) أي ثقة رضى (وأمين هذه الأمة) المحمدية (أبو عبيدة بن الجراح)

﴿قدوم الأشعريين﴾

سنة سبع عند فتح خيبر أي أبي موسى وأصحابه (و) بعض (أهل اليمن) وهم وفد جبر من سنة الوفود وهي سنة تسع وليس المراد اجتماعهم في الوفادة (عن أبي موسى) الأشعري رضى الله تعالى عنه أنه (قال أنا أتينا النبي صلى الله عليه وسلم) ونحن (نفر من الأشعريين) أو نفر بدل مما قبله (فاستحملناه) أي طلبنا منه أن يحملنا وأثقلنا على إبل في غزوة تبوك (فأبى أن يحملنا فاستحملناه خلف أن لا يحملنا ثم لم يلبث النبي صلى الله عليه وسلم أن أتى) بضم الهمزة (بنهب إبل) من الغنيمة أي إبل منهوبة أي مغنومة (فامر لنا بخمس ذود) بالإضافة وفتح الذال المعجمة ما بين التثنية إلى التسعة من الإبل (فلما قبضناها قلنا تغفلنا) بالغين المعجمة وتشديد الفاء وسكون اللام (النبي صلى الله عليه وسلم عينه) أي كنا سبباً في غفلته عن يمينه حيث أعطانا ولو كان متذكراً لهما لم يعطنا (لا نفلح بعد هذا بدافأيته فقلت يا رسول الله أنك حلفت أن لا تحملنا) بفتح اللام (وقد حلفتنا قال أجل) أي نعم حلفت وحملتكم وفي

رواية زيادة أنفسيت (ولكن لا أحلف على يمين) أي محلوف يمين أو متعلق يمين وهو المحلوف عليه وسلم
 أمر بدل يمين (فاري) بفتح الهززة (غيرها خير منها) أي من الخصلة المحلوف عليها (الأنيت الذي
 هو خير منها) وفي رواية وتحللتها أي تحللت منها (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) أنه (قال) يخاطب
 أصحابه وفيهم الانصار (أنا كم أهل اليمن هم أرق أفئدة وألين قلوبا) قال الخطابي وصف الأفئدة بالرقعة
 والقلوب باللين لان القواد غشاء القلب فإذا رقت نفذ القول وخلص إلى ما وراءه فإذا صادف قلبا ليناعلق به
 وتجمع فيه وإذا غلظ بعد وصوله إلى داخل اه وقيل القواد والقلب مترادفان كما عليه أهل اللغة فكرر ليناط
 به معنى غير المعنى السابق فان الرقة مقابلة للغلظ واللين مقابل للشدة والقسوة فوصفه أولا بالرقعة يشير إلى
 التخلق مع الناس وحسن العشرة مع الأهل والاعوان قال تعالى ولو كنت فظا غليظ القلب لانقضوا من
 حولك وثانيا باللين يؤذن بان الايات النازلة والدلائل المنصوبة ناجعة فيه وصاحبه مقيم على تعظيم أمر الله
 عز وجل وقال البيضاوي الرقة ضد الغلظ والصفافة واللين مقابل للقسوة استعير لحوال القلب فإذا نأى عن
 الحق وأعرض عن قبوله ولم يتأثر بالايات والنذر يوصف بالغلظ فكان شغافه صفيقا لا ينفذ فيه الحق
 وجرمه صلبا لا يؤثر فيه الوعظ وإذا كان بعكس ذلك يوصف بالرقعة واللين فكان حجابا رقيقا لا يابى نفوذ الحق
 وجوهره لينيا يتأثر للنصح اه ولما وصفهم صلى الله عليه وسلم بذلك اتبعه بما هو كالنتيجة والغاية فقال
 (الايان يمان) مبيد او خبر وأصله يني بياء النسبة فذفت الياء تخفيفا وعوض عنها الالف أي الايمان
 منسوب إلى أهل اليمن (والحكمة) معرفة الشرائع وكل كلام وافق الحق (يمانية) بتخفيف الياء
 فقلوبهم معادن الايمان وينابيع الحكمة والظاهر كما قال في الفتح ان المراد بهم من ينسب إلى جهة اليمن
 بالسكنى والمشاهد في كل عصر من أحوال سكان تلك الجهة ان غالبهم رفاق القلوب والابدان وغالب من
 يوجد من جهة الشمال غلاظ القلوب والابدان وعند البرار من حديث بن عباس رضي الله تعالى عنهما
 بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة اذ قال الله اكبر اذا جاء نصر الله والفتح وجاء أهل اليمن نقية
 قلوبهم حسنة طاعتهم الايمان يمان والفقهاء يمان والحكمة يمانية وعن جبير بن مطعم رضي الله تعالى عنه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يطلع عليكم أهل اليمن كأنهم السحاب هم خير أهل الأرض رواد أجد
 والبرار وأبو يعلى (والفخر) أي الاعجاب بالنفس (والخيلاء) أي التكبر واحتقار الغير (في أصحاب
 الابل والسكنى) أي المسكنة (والوقار) أي الخضوع (في أهل الغنم) قال البيضاوي في تخصيص
 الخيلاء بأصحاب الابل والوقار بأهل الغنم ما يدل على ان مخالطة الحيوان ربما تؤثر في النفس وتعدى إليها
 وأخلاقا تناسب طباعها وتلائم أحوالها

حجة الوداع

سميت بذلك لانه صلى الله عليه وسلم ودع الناس فيها وبعدها وتسمى أيضا بحجة الاسلام لانه لم يحج من
 المدينة بعد فرض الحج غيرها وحجة البلاغ لانه بلغ الناس الشرع في الحج قولاً وفعلاً وحجة التمام والكمال
 (حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في الكعبة قد تقدم) في كتاب
 الصلاة وهو انه دخل هو وأسماء وبلال وعثمان بن طلحة وأغلقوا عليهم الباب ومكثوا في الكعبة نهرا
 طويلا ثم خرج عليه الصلاة والسلام وابتدر الناس الدخول فسبقهم بن عمر فوجد بلالا قائما من وراء
 الباب فسأله عن مكان صلاة النبي صلى الله عليه وسلم فقال صلى بين ذينك العمودين المقدمين وكان البيت
 على ستة أعمدة كل عمودين في سطر فصلى بين العمودين من السطر المقدم واستقبل بوجهه الجدار الذي
 يستقبل الداخل وجعل باب البيت خلف ظهره (وذكر في هذه الرواية) انه (قال) وعند المكان الذي
 صلى فيه مرة حراء) براءين أولهما ساكنة ومعيين مفتوحتين واحدة المرمر جنس من الرخام

ولكن لا أحلف على يمين
 فاري غيرها خير منها
 الأنيت الذي هو خير
 منها وفي رواية وتحللتها
 عن أبي هريرة
 رضي الله عنه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال
 أنا كم أهل اليمن هم
 أرق أفئدة وألين قلوبا
 الايمان يمان والحكمة
 يمانية والفخر والخيلاء
 في أهل الابل والسكنى
 والوقار في أهل الغنم
 حجة الوداع

حديث ابن عمر رضي
 الله عنهما عن صلاة
 النبي صلى الله عليه وسلم
 في الكعبة قد تقدم
 وذكر في هذه الرواية
 قال وعند المكان الذي
 صلى فيه مرة حراء

عن زيد بن أرقم رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم غزا تسع عشرة غزوة وأنه حج بعد ما هاجر حجة واحدة لم يحج بعدها حجة الوداع عن أبي بكر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاثة متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جدادى وشعبان أى شهر هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال أليس ذا الحجة قلنا بلى قال فإى بلد هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال أليس بالبلدة قلنا بلى قال فإى يوم هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال أليس يوم النحر قلنا بلى قال فان دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام

نفيس معروف وكان ذلك عام الفتح وحننئذ فهو دخيل هنا (عن زيد بن أرقم رضي الله تعالى عنه) أن النبي صلى الله عليه وسلم غزا تسع عشرة غزوة بالفوقية قبل السين ومراده الغزوات التي خرج فيها صلى الله عليه وسلم بنفسه سواء قاتل أو لم يقاتل لكن في رواية أبي يعلى باسناد صحيح انها إحدى وعشرون فقات زيد بن أرقم ثنتان ولعلمهما الابواء وبواط وكان أول مغازيه العشرة وفي طبقات بن سعدان عدد مغازيه التي غزاها بنفسه سبع وعشرون غزوة وكانت سراياه التي بعث فيها غيره سبعا وأربعين سرية وكان ما قاتل فيه من المغازي تسع غزوات بدرأ وأحدا والمريسيع والخندق وقرية وخيبر وفتح مكة وحنينا والطائف وفي بعض الروايات انه قاتل في بني النضير ولكن الله عز وجل جعلها له نفلا خاصة وقاتل في غزوة وادى القرى منصرفه من خيبر وقتل بعض أصحابه وقاتل في الغابة وقال الحافظ ابن حجر وقرأت بخط مغلطاي ان مجموع الغزوات والسرايا مائة قال وهو كما قال اه (وانه حج بعد ما هاجر) من المدينة (حجة واحدة لم يحج بعدها) لانه توفي في أول العام التالي (حجة الوداع) بنصب حجة بدل من الأولى ويجوز الرفع بتقدير هي وحج قبل أن يهاجر حجبات كثيرة لانه لم يترك الحج وهو بمكة فقط واعتمر بعد فرض العمرة أربع عمر كما مر (عن أبي بكر) نفي بن الحارث (رضي الله تعالى عنه) عن النبي صلى الله عليه وسلم انه (قال) يوم النحر في حجة الوداع (الزمان) هو اسم لقليل الوقت وكثيره وأراد به ههنا السنة (قد استدار) أى دار (كهيئة) وفي نسخة كهيئته بهاء بعد الفوقية أى مثل حالته (يوم خلق الله السموات والارض) وفي نسخة اسقاط لفظ الجلالة والكاف صفة مصدر محذوف أى استدار استدارة كهيئته ودار واستدار بمعنى طاف حول الشئ والمراد انه عاد الى الموضع الذي ابتداء منه وذلك ان العرب كانوا يؤخرون المحرم الى صفر مثلا وهو النسيء المذكور في قوله تعالى انما النسيء زيادة في الكفر ليقاتلوا فيه ويفعلون ذلك كل سنة بعد سنة فينتقل المحرم من شهر الى شهر حتى جعلوه في جميع شهور السنة فلما كانت تلك السنة عاد الى زمنه المخصوص به فدارت السنة كهيئتها الأولى (السنة اثنا عشر شهرا) جملة مبينة للجملة الأولى والمعنى ان الزمان في انقسامه الى الاعوام والاعوام الى الاشهر عاد الى أصل الحساب والوضع الذي اختاره الله عز وجل ووصفه يوم خلق السموات والارض (منها أربعة حرم ثلاثة) وفي نسخة ثلاث (متواليات ذو القعدة) سمي بذلك للعود عن القتال فيه (وذو الحجة) للحج فيه (والمحرم) لتحريم القتال فيه وواحد فرد (و) هو (رجب مضر) عطف على قوله ثلاثة وأضافه الى مضر لانها كانت تحافظ على تحريمه أشد من محافظة سائر العرب ولم يكن يستحله أحد من العرب (الذي بين جدادى) بضم الجيم وفتح الدال (وشعبان) قاله تأكيذا وازاحة للريب الحاصل فيه من النسيء (أى شهر هذا) أى بذلك ليدكرهم حرمة الشهر ويقرر هاهنا نفوسهم لبيان عليه الصلاة والسلام ما أراد تقريره (قلنا الله ورسوله أعلم) مراعاة للدب وتحريز عن التقدم بين يدي الله تعالى ورسوله وتوقفا فيما لا يعلم الغرض من السؤال عنه (فسكت) صلى الله عليه وسلم (حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال) عليه الصلاة والسلام (أليس ذا الحجة) بالنصب خبر ليس وفي نسخة ذو الحجة بالرفع خبر لمحذوف والجملة خبر ليس (قلنا بلى) يارسول الله (قال فإى بلد هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال أليس) هو (البلدة) الحرام بالتأنيث وهو بالنصب خبر ليس يريد مكة والالف واللام للعهد (قلنا بلى قال فإى يوم هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال أليس يوم النحر قلنا بلى قال فان دماءكم) أى دماء بعضكم وكذا قوله (وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام) والعرض موضع المدح والذم من الانسان أى الافعال الحميدة والذميمة سواء كانت في نفسه أو في سلفه ولما كان موضع العرض النفس قال من قال العرض النفس اطلاقا للحل

حكمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا واستاقون ربكم فيسألكم عن أعمالكم (١٥٥) ألا فلا ترجعوا بعدي ضللا

يضرب بعضكم رقاب بعض ألا يبلغ الشاهد الغائب فلعن بعض من يبلغه أن يكون أوعى له من بعض من سمعه الأهل بلغت مرتين عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم خلق رأسه في حجة الوداع وأناس من أصحابه وقصر بعضهم غزوة تبوك وهي غزوة العسرة

عن أبي موسى رضي الله عنه قال أرسلني أصحابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أسأله الجلال لهم اذهبهم معه في جيش العسرة وهي غزوة تبوك فقلت يا نبي الله ان أصحابي أرسلوني إليك لتحملهم فقال والله لا أحملكم على شيء ووافقته وهو غضبان ولا أشعر ورجعت خزيًا منع النبي صلى الله عليه وسلم ومن مخافة أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم وجد في نفسه على فرجعت إلى أصحابي فأخبرتهم الذي قال النبي صلى الله عليه وسلم فلم ألبث إلا سبعة اذ سمعت بلالا ينادي أي عبد الله بن قيس فأجبتة فقال أجب رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه

على الحال ولما كان المدح نسبة الشخص إلى الاخلاق الحيدة والذم نسبة إلى الذميمة سواء كانت أولا قال من قال العرض الخلق اطلاقا لاسم اللازم على الملزوم وأيضا الافعال الحيدة أو الذميمة لا تنشأ الا عن الاخلاق النفسانية وشبه ذلك في التحريم بيوم النحر وبكة وبذي الحجة فقال (حكمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا) لانهم كانوا يعتقدون انها محرمة أشد التحريم لا يستباح منها شيء وكانوا يستبيحون دماءهم وأموالهم في الجاهلية في غير الاشهر الحرم ويحرمونها فيها فيبين صلى الله عليه وسلم بذلك التشبيه انها محرمة عليهم أبدا حكمة تلك الاشياء فهو من تشبيهه ما لم تجر العادة به بما جرت به العادة كقوله تعالى واذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة (وستلقون ربكم) يوم القيامة (فيسألكم عن أعمالكم ألا) بالتخفيف (فلا ترجعوا بعدي ضللا) بضم الضاد المعجمة وتشديد اللام الاولى (يضرب بعضكم رقاب بعض) بتنافسكم على الدنيا وهو بيان للضلال فينبغي ان يحمل على العموم وان يقال فلا يظلم بعضكم بعضا فلا تنسفكم وادماءكم ولا تهتكوا عرضكم ولا تستبيحوا أموالكم ونظيره في الاطلاق واردة العموم قوله تعالى ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما (ألا) بالتخفيف (ليبلغ الشاهد الغائب) القول المذكور وأوجع الاحكام (فلعل بعض من يبلغه) بفتح الموحدة واللام المشددة (أن يكون أوعى له من بعض من سمعه أهل بلغت) قالها (مرتين) * عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم خلق رأسه أي شعرها (في حجة الوداع) والخلق معمر بن عبد الله ابن نضلة بن عوف وعندنا أحمد انه استدعى الخلق فقال له وهو قائم على رأسه بالموسى ونظر في وجهه يا معمر أمكنك رسول الله صلى الله عليه وسلم من شحمة اذنه وفي يدك الموسى قال فقلت أم والله يا رسول الله ان ذلك لمن نعم الله عز وجل على ومنته قال أجل وفي الصحيحين انه خلق الشق الايمن فقسمه بين من يليه ثم قال اخلق الشق الآخر فقال أين أبوطلحة فاعطاه اياه ولا جدوق لم صلى الله عليه وسلم أظفاره وقسمها بين الناس (غزوة تبوك)

بفتح الفوقية وتخفيف الموحدة المضمومة موضع بينه وبين الشام احدى عشرة مرحلة لا ينصرف للتأنيث والعلمية وبالصرف على ارادة الموضع (وهي غزوة العسرة) بضم العين وسكون السين المهملة لما وقع فيها من العسرة في الماء والظهر والنفقة وهي آخر غزواته صلى الله عليه وسلم وكانت في رجب من سنة تسع قبل حجة الوداع اتفاقا فذكرها هنا بعد ما تبع الاصل خطأ من النساخ (عن أبي موسى) عبد الله ابن قيس الاشعري (رضي الله تعالى عنه) انه (قال أرسلني أصحابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم أسأله الجلال لهم) بضم الحاء المهملة وسكون الميم أي ما يركبون عليه ويحملهم (اذهم) يحملون (معه في جيش العسرة وهي غزوة تبوك فقلت يا نبي الله ان أصحابي أرسلوني إليك لتحملهم فقال والله لا أحملكم على شيء ووافقته) أي صادفته (وهو غضبان ولا أشعر) أي والحال اني لم أكن أعلم غضبه (ورجعت) أي إلى أصحابي حال كوني (خزيًا منع النبي صلى الله عليه وسلم) ان يحملنا (ومن مخافة ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم وجد في نفسه) أي غضب (على فرجعت إلى أصحابي فأخبرتهم الذي) أي بالذي (قال النبي صلى الله عليه وسلم فلم ألبث) بفتح الهمزة والموحدة بينهما لام ساكنة آخره مثلثة (الاسويعة) بضم السين المهملة وفتح الواو مصغر ساعة وهي جزء من الزمان أو من أربعة وعشرين جزءا من اليوم والليلة (اذ سمعت بلالا ينادي أين) وفي نسخة أي (عبد الله بن قيس) أي يا عبد الله (فاجبت فقال أجب رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك فلما أتيتته قال خذ هذين القرينين) تثنية قرين وهو البعير المقرون بالآخر (وهذين القرينين) وفي نسخة هاتين القرينتين وهاتين القرينتين أي الناقتين (لسته أبعة) لعله قال هذين القرينين ثلاثا فذكره الراوي مرتين اختصارا لکن قوله في الرواية الاخرى فامر لنا بخمس ذود عليه وسلم يدعوك فلما أتيتته قال خذ هذين القرينين وهذين القرينين لسته أبعة

ابتاعهم حيثئمن سعد فانطلق بهم الى أصحابك فقل ان الله أوفى وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحملكم على هؤلاء فاركبوهن فانطلقت اليهم بهن فقلت ان النبي (ص) صلى الله عليه وسلم يحملكم على هؤلاء ولكني والله لا أدعكم حتى ينطلق معي

بعضكم الى من سمع
مقالة رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا تظنوا
أنى حدثكم شيأ لم يقله
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقالوا الى والله انك
عندنا لمصدق ولنفععلن
ما أحببت فانطلق أبو
موسى بنفر منهم حتى
أتوا الذين سمعوا قول
رسول الله صلى الله عليه
وسلم منعه اياهم ثم اعطاهم
بعد فحدثوا بمثل ما حدثهم
به أبو موسى عن
سعد بن أبي وقاص
رضي الله عنه أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
خرج الى تبوك
واستخلف عليا رضي
الله عنه فقال أنخلفني في
الصبيان والنساء فقال
ألا ترضى أن تكون
منى بمنزلة هرون من
موسى إلا أنه ليس نبي
بعدي

حديث كعب بن
مالك رضي الله عنه
وقول الله عز وجل وعلى
الثلاثة الذين خلفوا
عن كعب بن مالك
رضي الله عنه قال لم
أنخلف عن رسول صلى
الله عليه وسلم في غزوة
غزاها الا في غزوة تبوك

مخاف لما هنا في حمل على التعدد أو يكون زادهم على الخس واحد والعدد لا ينفي الزائد (ابتاعهم حيثئمن من سعد) قيل ابن عباد (فانطلق) بكسر اللام والجزم على الامر (بهن الى أصحابك فقل) لهم (ان الله أوفى وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحملكم على هؤلاء) الابعة (فاركبوهن فانطلقت اليهم بهن) أى الى أصحابي بالابعة (فقلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحملكم على هؤلاء ولكن والله لا أدعكم حتى ينطلق معي بعضكم الى من سمع مقالة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تظنوا انى حدثكم شيأ لم يقله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا الى والله انك عندنا) وفي نسخة اسقاط لفظ الجلالة (لمصدق) بفتح الدال المشددة (ولنفععلن ما أحببت) أى الذى أحببت من ارسال أحدنا الى من سمع (فانطلق أبو موسى بنفر منهم ثم أتوا الذين سمعوا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم منعه اياهم ثم اعطاهم بعد فحدثهم بمثل ما حدثهم به أبو موسى) رضى الله تعالى عنه (عن سعد بن أبي وقاص رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج الى تبوك) وكان السبب في ذلك ما رواه ابن سعد في طبقاته وغيره ان المسلمين بلغهم من الانباط الذين يقدمون بالزيت من الشام الى المدينة ان الروم جعلت جوعا وأجلبت معهم خم وجذام وغيرهم من متنصرة العرب فندب النبي صلى الله عليه وسلم الى الخروج وأعلمهم بجهة غزوهم وعبد الطبراني ان عثمان رضى الله تعالى عنه كان قد جهز غير الى الشام فقال يا رسول الله هذه مائتا بعير باقتابها وأحلاسها ومائتا أوقية فقال عليه الصلاة والسلام لا يضر عثمان ما يعمل بعدها (واستخلف) عليا بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه فقال أنخلفني في النساء والصبيان فقال (ألا ترضى أن تكون منى بمنزلة هرون من) أخيه (موسى) حين خلفه في قومه بنى اسرائيل لما خرج الى الطور وقد تمسكت الروافض وسائر فرق الشيعة بهذا في ان الخلافة كانت لعلي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه وصلى له بها وكفرت الروافض سائر الصحابة بتقديمهم غيره وزاد بعضهم فكفر عليا لانه لم يقيم في طلب حقه ولا حجة لهم في الحديث ولا متمسك لهم به لانه صلى الله عليه وسلم انما قال هذا حين استخلفه على المدينة في غزوة تبوك ويؤيده أن هرون المشبه به لم يكن خليفة بعد موسى لانه توفي قبل وفاة موسى بنحو أربعين سنة وبين بقوله (الا انه ليس نبي) وفي نسخة لاني (بعدي) ان اتصاله به ليس من جهة النبوة فبقى الاتصال من جهة الخلافة لانها تلي النبوة في الرتبة ثم انها اما أن تكون في حياته أو بعد مماته فخرج بعد مماته لان هرون مات قبل موسى فتعين أن تكون في حياته عند خروجه الى غزوة تبوك كما سير موسى الى مناجاته به عز وجل ولما سار عليه الصلاة والسلام الى تبوك تخلف ابن أبي ومن كان معه ووصل النبي صلى الله عليه وسلم الى تبوك ولحقه بها أبو ذر وأبو خيثمة ولحقه بها وفد أذرح ووفد ايلة فصالحهم صلى الله عليه وسلم على الجزية ثم قفل صلى الله عليه وسلم من تبوك ولم يلق كيدا وقدم المدينة في شهر رمضان

حديث كعب بن مالك رضي الله تعالى عنه وقول الله عز وجل وعلى الثلاثة

كعب بن مالك ومرة بن الربيع وهلال بن أمية (الذين خلفوا) عن غزوة تبوك (عن كعب بن مالك رضي الله تعالى عنه) انه (قال لم أنخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاها الا في غزوة تبوك غير انى كنت تخلفت في غزوة بدر ولم يعاتب) بفتح التاء (أحد) بالرفع نائب فاعل وفي نسخة ولم يعاتب بكسر التاء أحد بالنصب (تخلف عنها) أى عن غزوة بدر (انما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم) الى بدر (يريد غير قریش) بكسر العين الابل التي تحمل الميرة كما مر (حتى جمع الله بينهم) أى بين المسلمين (وبين عدوهم) كفار قریش (على غير ميعاد) أى فلم تكن مقصودة بالقتال حتى يكون التخلف عنها مذموما (ولقد شهدت

غير انى كنت تخلفت في غزوة بدر ولم يعاتب أحد أنخلف عنها انما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غير قریش حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد ولقد شهدت (١) هذا أنخلف لنفسه كعب بن مالك في هذا الحديث اه مصدحه مع

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة حين تواتقنا على الاسلام وما أحب أن لي بها مشهد بدروان كانت بدر أذكى في الناس منها كان من خبري أني لم أكن قط أقوى ولا أيسر مني حين تخافت عنه في تلك الغزاة والله (١٥١) ما اجتمعت عندي قبله

راحلتان قط حتى جمعتهما
في تلك الغزوة ولم يكن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يريد غزوة الا وري
بغيرها حتى كانت تلك
الغزوة غزاها رسول
الله صلى الله عليه وسلم في
حشد شديد واستقبل
سفر ابي عبيدة ومقازا
وعندوا كثيرا فحلى
للمسلمين امرهم
ليأتوا أهبة غزوهم
فأخبرهم بوجهه الذي
يريدو المسلمون مع
رسول الله صلى الله عليه
وسلم كثير ولا يجمعهم
كتاب حافظ قال كعب
فارجل يريد أن يتغيب
الاطن أن سيخفي له ما لم
ينزل فيه وحى الله وغزا
رسول الله صلى الله عليه
وسلم تلك الغزوة حين
طابت الثمار والظلال
وتجهز رسول الله صلى
الله عليه وسلم والمسلمون
معه فطفقت أغدولسكي
أنجهز معهم فأرجع
ولم أقض شيئا فأقول في
نفسى أنا قادر عليه فلم
يزل يتمادي بي حتى
اشتد بالناس الجدد
فأصبح رسول الله صلى
الله عليه وسلم والمسلمون

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة) بنى مع الانصار (حتى تواتقنا) بالمشاة ثم المثلثة أى تعاهدنا
وتعاهدنا (على الاسلام) والايواء والنصر وذلك قبل الهجرة (وما أحب أن لي بها) أى بدنها (مشهد بدروان
وان كانت بدر أذكى) أى أعظم ذكرا (في الناس منها) لان ظهور الاسلام كان سببه التعاهد تلك الليلة
(كان من خبري أني لم أكن قط أقوى ولا أيسر مني) وفي نسخة اسقاطها (حين تخلفت عنه) عليه
الصلاة والسلام (في تلك الغزوة) أى غزوة تبوك (والله ما اجتمعت عندي قبله) أى قبل زمن تلك
الغزوة (راحلتان قط) واستمر عدم اجتماعهما (حتى جمعتهما في تلك الغزاة) أى الغزوة كما في بعض
النسخ (ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غزوة الا وري بغيرها) بفتح الواو والراء المشددة أى أوهم
انه يريد غزوا والتورية أن يذكرك لفظا له معنيان قريبو بعيد فيوهم ارادة القرب وهو يريد البعيد
(حتى كانت تلك الغزوة) أى غزوة تبوك (غزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في حشد شديد واستقبل
سفر ابي عبيدة ومقازا) بفتح الميم والفاء آخره زاي أى فلاة لا ماء فيها (وعندوا كثيرا) وذلك ان الروم قد
جعت جوعا كثيرة وهرقل رزق أصحابه لسنة وأجلبت معه ظم وجدام وغسان وقدموا مقدماتهم الى اللقاء
(فحلى) بالجيم واللام المشددة ويجوز تخفيفها أى أوضح (للمسلمين امرهم ليتأهبوا أهبة عدوهم)
بضم الهمة وسكون الهاء أى ما يحتاجون اليه في السفر والحرب وفي نسخة أهبة غزوهم بدل عدوهم
(فأخبرهم) عليه الصلاة والسلام (بوجهه الذي يريدو المسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير
ولا يجمعهم كتاب) بالتنوين (حافظ) بالتنوين أيضا صفة لما قبله وفي مسلم بالاضافة والمراد به الديوان وفي
رواية انهم يزيدون على عشرة آلاف ولا يجمعهم ديوان حافظ وعند الحاكم انهم كانوا يزيدون على ثلاثين ألفا
وذكر الواقدي انه كان معه عشرة آلاف فرس فتحمل رواية الحاكم على ارادة عدد الفرسان وقيل كانوا أكثر
من ذلك (قال كعب) بن مالك (فارجل يريد أن) أن يتغيب (الأظن انه) وفي نسخة (يستخفي له) تغيبه
أى لا يظهر لكثرة الجيش (ما لم ينزل) بفتح أوله وكسر ثالثه (فيه وحى الله) الذى يخبر عن المغيبات (وغزا
رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الغزوة حين طابت الثمار والظلال) وفي رواية في قبيظ شديد في ليالى
الخريف والناس خائفون في نجيلهم (وتجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه فطفقت) أى
فاخذت (أغدوا) بالغين المعجمة (ل斯基) أنجهز معهم فأرجع ولم أقض شيئا) من جهازى (فأقول في نفسى
أنا قادر عليه) متى شئت (فلم يزل يتمادي بي) الحال (حتى اشتد بالناس الجدد) بكسر الجيم وبالرفع فاعل وهو
الجهد في الشئ والمبالغة فيه وفي نسخة حتى اشتد الناس بالرفع على الفاعلية الجدد بالنصب على نزع الخافض
أونعت لمصدر محذوف أى اشتد الناس الاشتداد الجدد أى البليغ (فأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم
والمسلمون معه ولم أقض من جهازى شيئا) بفتح الجيم (فقلت أنجهز بعده) عليه الصلاة والسلام (بيوم
أو يومين ثم أحققهم فغدوت) بالغين المعجمة (بعدان فصاوا) بالصاد المهملة (لأنجهز فرجعت ولم أقض شيئا
فلم يزل بي حتى أسرعوا) بالسين المهملة وفي نسخة أسرعوا بالشين المعجمة قال الحافظ ابن حجر وهو تصحيف
(وتفارت الغزو) بالفاء والراء والطاء المهملتين أى فات وسبق (وهممت أن أرحل فأدركهم) بالنصب عطفا
على أرحل (وليتنى فعات) ذلك (فلم يقدر لي ذلك) فيه ان المرء اذا لاحت له فرصة في الطاعة فحقه أن
يبادر اليها ولا يسوف بها ثلاثا يحرمها قال كعب (فكنت اذا خرجت في الناس بعد خروج رسول الله صلى
الله عليه وسلم فطفقت فيهم آخرنى أنى لأرى الارجل مغموصا) بفتح الميم وسكون الغين بعدها ميم أخرى

معه ولم أقض من جهازى شيئا فقات أنجهز بعده بيوم أو يومين ثم أحققهم فغدوت بعد أن فصاوا لأنجهز فرجعت ولم أقض شيئا ثم غدوت ثم
رجعت ولم أقض شيئا فلم يزل بي حتى أسرعوا وتفارت الغزو وهممت أن أرحل فأدركهم وليتني فعات فلم يقدر لي ذلك فكنت اذا خرجت
في الناس بعد خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم فطفقت فيهم آخرنى أنى لأرى الارجل مغموصا

عليه النفاق أورجلا من عند الله تعالى من الضعفاء ولم يذكرني رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ تبوك فقال وهو جالس في القوم بتبوك ما فعل كعب فقال رجل من بني سلمة يا رسول الله حبسه براده ونظره في عطفه فقال معاذ بن جبل بشما قلت والله

(١٥٨)

يا رسول الله ما علمنا عليه

الاخير افسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كعب بن مالك فلما بلغني انه توجه قافلا حضرني همي فطفقت أتذكر الكذب وأقول بما اذا خرج من سخطه غدا واستعنت على ذلك بكل ذي رأي من أهلي فلما قيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أظلم قادم راح عني الباطل وعرفت أنني لن أخرج منه أبدا بشئ فيه كذب فأجعت صدقه وأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قداما وكان اذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين ثم جلس للناس فلما فعل ذلك جاءه المخلفون فطفقوا يعتذرون اليه ويحلفون له وكانوا بضعة وثمانين رجلا فقبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم علانيتهم وبأيعهم واستغفر لهم وروى سرائرهم الى الله تعالى فجئته فلما سلمت عليه تبسم تبسم الغضب ثم قال تعال فجئت أمشي حتى جلست بين يديه فقال لي ما خلفك

مضمومة فوافصا دمهملة (عليه النفاق) أي يظن به النفاق ويتهم به وان وصلتها فاعل أخزني أول التعليل أي أخزني طوافي في الناس لاني لأرى الارجل منافقا (أورجلا من عند الله تعالى من الضعفاء ولم يذكرني رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ تبوك فقال وهو جالس في القوم بتبوك ما فعل كعب فقال رجل من بني سلمة) بكسر اللام وهو عبد الله بن أنيس السامي بفتح السين واللام كما قال الواقدي قال في الفتح وهو غير الجهني الصحابي المشهور (يا رسول الله حبسه براده) بثنية برد (ونظره في عطفه) بكسر العين المهملة مع الافراد وفي نسخة بالتثنية أي جانبيه كناية عن كونه معجبا بنفسه ذاهوا وتكبيرا ولباسه أو كني به عن حسنه وبهيجته والعرب تصف الرءاء بصفة الحسن وتسميه عطفا لوقوعه على عطف الرجل (فقال معاذ بن جبل) رضى الله تعالى عنه (بشما قلت والله يا رسول الله ما علمنا عليه الاخير افسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم) فبينما هو كذلك رأى رجلا منتصبا يزول به السراب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كن أباحيثة فاذا هو أبو خيثمة سعد بن أبي خيثمة الانصاري وعند الطبراني انه قال تخلفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلت حائطا فرأيت عريشا فدرش بالماء ورأيت زوجتي فقلت ما هذا بانصاف رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلت في السموم والحر وأنا في الظل والنعم فممت الى ناضح لي وتمرات وخرجت فلما طلعت على العسكر فرأني الناس فقال النبي صلى الله عليه وسلم كن أباحيثة فجئت فدعاني (قال كعب) بن مالك (فلما بلغني انه) صلى الله عليه وسلم (توجه قافلا) أي راجعا الى المدينة (حضرني همي فطفقت) أي أخذت وشرعت (أتذكر الكذب) وعند ابن أبي شيبة وطفقت أعد العذر لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاء وأهني الكلام (وأقول بما اذا أخرج من سخطه غدا واستعنت على ذلك بكل ذي رأي من أهلي) أي صرت أستشير أهلي وأستخرج ما عندهم من الرأي من ذلك (فلما قيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أظلم قادم) أي قد دنا قدمه (زاح) بالزاي المعجمة وبالحاء المهملة أي زال (عني الباطل وعرفت أنني لن أخرج منه) أي من سخطه (بشئ أبدا فيه كذب فاجعت صدقه) أي جزمته به وعقدت عليه قصدي ولا بن أبي شيبة وعرفت انه لا ينبغي مني الا الصدق (فاصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قداما) أي في رمضان كما قال ابن سعد (وكان اذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فركع) وفي نسخة فركع (فيه ركعتين) فركعها ثم جلس للناس فلما فعل ذلك جاءه المخلفون الذين خلفهم كسابهم ونفاقهم عن غزوة تبوك (فطفقوا يعتذرون) أي يظهرن العذر (اليه) صلوات الله وسلامه عليه (ويحلفون وكانوا بضعة وثمانين رجلا) من منافقي الانصار قال الواقدي وان المعنرين من الاعراب كانوا أيضا اثنين وثمانين رجلا من غفار وغيرهم وان عبد الله بن أبي ومن اطاعه من قومه من غير هؤلاء كانوا عددا كثيرا والبضع بكسر الموحدة وسكون الضاد المعجمة ما بين ثلاث الى تسع على المشهور (فقبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم علانيتهم) أي ظواهرهم (وبأيعهم واستغفر لهم وروى) بفتحات مع التخفيف (سرائرهم الى الله تعالى) قال كعب (فجئته) صلى الله عليه وسلم (فلما سلمت عليه تبسم تبسم الغضب) بفتح الضاد المعجمة (ثم قال تعال فجئت أمشي حتى جلست بين يديه) وعند ابن عاتق في مغازيه فاعرض عنه فقال يابني الله لم تعرض عني فوالله ما نافقت ولا ارتبت ولا بدلت (فقال لي ما خلفك) عن الغزو (ألم تكن قد ابتعت ظهرك) أي اشتريت راحلتك (قلت بلى والله يا رسول الله والله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لرأيت ان سأخرج من سخطه ولقد أعطيت جدلا) بفتح الجيم والذال المهملة أي فصاحة وقوة كلام بحيث أخرج من عهد ما ينسب الى بما يقبل ولا يرد (ولكني والله لقد علمت أنني لئن حدثتك اليوم حديث كذب ترضي به عني ليوشكن الله

ان

ألم تكن قد ابتعت ظهرك فقلت بلى والله يا رسول الله والله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لرأيت أن

سأخرج من سخطه بعدد ولقد أعطيت جدلا ولكني والله لقد علمت أن حديثك اليوم حديث كذب ترضي به عني ليوشكن الله

أن يسخطك على ولئن حدثتكَ حديث صدق تجد على فيه أني لأرجو فيه عفو (١٥٩) الله لا والله ما كان لي من عذر

والله ما كنت قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما هذا فقد صدق فقم حتى يقضى الله فيك فقامت وثار رجال ففتحت اللام (قد كان كافيك) بفتح التحتية (ذنبك) أي من ذنبك (استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم) لك برفع استغفار بقوله كافيك لأن اسم الفاعل يعمل عمل فعله (فوالله ما زالوا يؤنبوني) بالهمزة المفتوحة فنون مشددة فوحدة مضمومة ونونين أي يأمرونني لوما عنيفا وفي نسخة يؤنبوني (حتى أردت أن أرجع فأكذب نفسي ثم قلت لهم هل لقي هذا) التخلف (معي أحد قالوا نعم رجلان قال مثل ما قلت) لما تخلفا من غير عذر (فقليل لهما مثل ما قيل لك فقلت من هما قالوا مرة بن الربيع) بضم الميم وتخفيف الرائين (العمرى) بفتح العين المهملة وسكون الميم نسبة إلى بني عمرو بن عوف بن مالك بن الأوس (وهلال بن أمية الواقفي) بتقديم القاف على الفاء نسبة إلى بني واقف بن امرئ القيس بن مالك بن الأوس وعند ابن أبي حاتم أن سبب تخلف الأول أنه كان له حائط حين زها فقال في نفسه قد غرت قبلها فلوأقت عامي هذا فلما تذكر ذنبه قال اللهم أني أشهدك أني قد تصدقت به في سبيلك وإن الثاني كان له أهل تفرقوا ثم اجتمعوا فقال لوأقت هذا العام عندهم فلما تذكر قال اللهم لك على أن لا أرجع إلى أهلي ولا مالي (فذكر إلى رجلين صالحين قد شهدا بدر إلى فيهما أسوة) بضم الهمزة وكسرها وقد نازع به ضمه في شهودهما بدر إلى أهل السيز لم يذكروا واحد منهما فيمن شهدا ولكن المثبت مقدم على النافي وإنما لم يجر صلى الله عليه وسلم حاطبا ولا عاقبه مع كونه جس عليه بل قال لعمر لما هم بقتله وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم وذنب الجس أعظم من ذنب التخلف لأنه قبل عذره في أنه إنما كاتب قريشا خشية على أهله وولده بخلاف تخلف كعب وصاحبيه فانهم لم يكن لهم عذر أصلا قال كعب (فضيت حين ذكروهما لي) أي الرجلين (فهني رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين عن كلامنا أيها الثلاثة من بين من تخلف عنه) بالرفع أي خصوصا الثلاثة كقولهم اللهم اغفر لنا أيها العصابة وقال السيرافي أنه مفعول فعل محذوف أي أخص الثلاثة وخالفه الجمهور فقالوا أي منادى والثلاثة صفة وإنما أوجبوا ذلك لأنه في الأصل كان كذلك فنقل إلى الاختصاص وكل ما نقل من باب إلى باب فأعرا به بحسب أصله كأفعال التعجب (فاجتنبنا الناس) بفتح الموحدة (وتغير والناحي تنكرت) أي تغيرت (في نفس الأرض فهاهي الأرض التي أعرف) لتوحشها على وهذا يجده الحزين والمهموم في كل شيء حتى يجده في نفسه قال السهيلي وإنما اشتد الغضب على من تخلف وإن كان الجهاد فرض كفاية لأنه في حق الأنصار خاصة فرض عين لأنهم كانوا يابغوا على ذلك ومصدق قوهم وهم يحفرون الخندق

نحن الذي يابغوا محمدا * على الجهاد ما بقينا أبدا

فكان تخلفهم عن الغزو كبيرة لأنه كالتسكت لبيعتهم اه وعند الشافعية وجه أن الجهاد كان فرض عين في زمنه صلى الله عليه وسلم (فلبئنا على ذلك خمسين ليلة) استنبط منه جواز الهجران فوق ثلاث وأما النهي عن الهجران فوق ثلاث فمحمول على من لم يكن هجرانه شرعيا أي لعذر شرعي (فأما صاحباي) مرارة وهلال (فأستكانا وقعدا في بيوتهما يبكيان وأما أنا فكنيت أشب القوم) أي أقواهم

تخلف عنه فأجتنبنا الناس وتغير والناحي تنكرت في نفس الأرض فهاهي الأرض التي أعرف فلبننا على ذلك خمسين ليلة فأما صاحباي فاستكانا وقعدا في بيوتهما يبكيان وأما أنا فكنيت أشب القوم

وأجلدهم فكنت أخرج فأشهد الصلاة مع المسلمين وأطوف في الأسواق ولا يكلمني أحد واتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة فأقول (١٦٠) في نفسي هل حرك شفتيه برد السلام على أم لا ثم أصلي قرياً منه فأسارقه النظر

فإذا أقبلت على صلاتي أقبل إلى وإذا التفت نحوه أعرض عني حتى إذا طال على ذلك من جفوة الناس مشيت حتى تسورت جدار حائط أبي قتادة وهو ابن عمي وأحب الناس إلى فسلمت عليه فوالله ما رد علي السلام فقلت يا بأقتادة أنشدك بالله هل تعلمني أحب الله ورسوله فسكت فعدت له فوالله ما رد علي السلام فقلت يا بأقتادة أنشدك بالله هل تعلمني أحب الله ورسوله فسكت فعدت له فشده فقال الله ورسوله أعلم ففاضت عيني وتوليت حتى تسورت الجدار قال فيينا أنا أمشي بسوق المدينة إذا نبطي من أنباط أهل الشام ممن قدم بالطعام يبيعه بالمدينة يقول من يدلي على كعب بن مالك فطفق الناس يشيرون له حتى إذا جاءني رفع إلى كتابا من ملك غسان فاذا فيه أما بعد فإنه قد بلغني أن صاحبك قد جفاك ولم يجعلك الله بدارهوان ولا مضبعة فالحق بنا نواسك فقلت لما قرأتها وهذا أيضا من البلاء فتيهت بها التنوير

(وأجلدهم فكنت أخرج فأشهد الصلاة مع المسلمين وأطوف) أي أدور (في الأسواق لا يكلمني أحد) واتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة فأقول في نفسي هل حرك شفتيه برد السلام على أم لا) وانما يحزم بتحريك شفتيه عليه الصلاة والسلام لانه لم يكن يديم النظر اليه من الخجل (ثم أصلي قرياً منه فأسارقه النظر) بالسين المهملة والقاف أي أنظر اليه في خفية (فإذا أقبلت على صلاتي أقبل) عليه الصلاة والسلام (إلى وإذا التفت نحوه أعرض عني حتى إذا طال على ذلك من جفوة الناس) بفتح الجيم وسكون الفاء أي من اعراضهم (مشيت حتى تسورت) أي علوت (جدار حائط أبي قتادة) الحرب بن ربي الانصاري رضي الله تعالى عنه أي بستانه (وشوا بن عمي) لانه من بني سامة وليس هو ابن عمه أخي أبيه الاقرب (وأحب الناس إلى فسلمت عليه فوالله ما رد علي السلام) لعموم النهي عن كلامهم (فقلت يا بأقتادة أنشدك) بفتح الهمزة وضم الشين المعجمة أي أسألك (بالله هل تعلمني أحب الله ورسوله فسكت فعدت له فنشدته) بفتح المعجمة أي فسأله بالله كذلك (فسكت فعدت له فنشدته فقال الله ورسوله أعلم) وليس هذا تكايم الكعب لانه لم ينوبه ذلك لانه منهي عنه بل أظهر اعتقاده فلو حلف لا يكلم زيداً فسأله عن شيء فقال الله ورسوله أعلم ولم يرد جوابه ولا اسماعه لم يحث (ففاضت عيني وتوليت حتى تسورت الجدار) للخروج من الحائط (قال فيينا) بغير ميم (أنا أمشي بسوق المدينة إذا نبطي) بفتح النون والموحدة وكسر الطاء المهملة فلاح (من أنباط الشام) بفتح الهمزة وسكون النون وفتح الموحدة وكان نصرانيا ولم يسم (ممن قدم بالطعام يبيعه بالمدينة يقول من يدلي على كعب بن مالك فطفق الناس يشيرون له إلى) يعني ولا يتكلمون بقولهم مثلاً هذا كعب مبالغته في هجره والاعراض عنه (حتى إذا جاءني دفع إلى كتابا من ملك غسان) بفتح الغين المعجمة وتشديد السين جبل بن الاهيم أو هو الحارث بن أبي شمر وعند ابن مردويه فكتب إلى كتابا في سرقة من حرير (فاذا فيه أما بعد فإنه قد بلغني أن صاحبك قد جفاك ولم يجعلك الله) أي لا ينبغي لك أن تسكن (بدارهوان ولا مضبعة) بسكون الضاد المعجمة أي بحيث يضيع حقلك (فالحق) بفتح الحاء المهملة (بنا نواسك) بضم النون وكسر السين المهملة من المواساة (فقلت لما قرأتها) أي الصحيفة المكتوب فيها (وهذه أيضا من البلاء) وعند ابن أبي شيبة قد طمع في أهل الكفر (فتيهت) أي قصدت (بها التنوير) بفتح الفوقية أي الذي يخبر فيه (فسجرتة) بالسين المهملة المفتوحة والجيم أي أوقدته (بها) وهذا يدل على قوة إيمانه وشدة محبته لله ورسوله على ما لا يخفى وعند ابن عاذانه شكى حاله إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ما زال اعراضك عني حتى رغب في أهل الشرك (حتى إذا مضت أربعون ليلة من الحسين إذا رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي نسخة اسقاط اللام قال الواقدي هو خزيمة بن ثابت قال هو الرسول إلى مرارة وهلال بذلك (يأتيني فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرك أن تعزل امرأتك) عمرة بنت جبير بن صخر بن أمية الانصارية أم أولاده الثلاثة أو هي زوجته الأخرى خيرة بفتح الحاء المعجمة بعدها تحتية ساكنة (فقلت أطلقها أم ماذا أفعل قال لا بل اعزلها) بكسر الزاي مجزوماً بالامر (ولا تقربها) معطوف عليه (وأرسل إلى صاحبي) بتشديد الياء (مثل ذلك فقلت لا امرأتني الحق) بفتح الحاء (بأهلك فتسكوني عندهم حتى يقضي الله) تعالى (في هذا الامر) فلحققت بهم قال كعب (جاءت امرأة هلال بن أمية) خولة بنت عاص (رسول الله

صلى

فسجرتة بها حتى إذا مضت أربعون ليلة من الحسين إذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتيني فقال

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرك أن تعزل امرأتك فقلت أطلقها أم ماذا أفعل قال لا بل اعزلها ولا تقربها وأرسل إلى صاحبي مثل ذلك فقلت لا امرأتني الحق بأهلك فتسكوني عندهم حتى يقضي الله في هذا الامر قال كعب فجاءت امرأة هلال بن أمية رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان هلال بن أمية شيخ ضائع ليس له خادم فهل تذكره أن أخدمه قال لا ولكن لا يقر بك قالت انه والله مابه حركة الى شيء والله ما زال يبكي منذ كان من امره ما كان الى يومه هذا فقال لي بعض اهلي لو استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في امرأتك كما أذن لامرأة هلال بن أمية ان تخدمه فقلت والله لا استأذن (١٦١) فيها رسول الله صلى الله عليه

وسلم وما يدريني ما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استأذنته فيها وانارجل شاب فلبثت بعد ذلك عشر ليال حتى كملت لناخسون ليلة من حين نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا فلما صليت صلاة الفجر صبح خمسين ليلة وانا على ظهر بيت من بيوتنا فبينما انا جالس على الحال الذي ذكر الله تعالى قد ضاقت على نفسي وضقت على الارض بما رحبت سمعت صوت صارخ اوفى على جبل سلع بأعلى صوته يا كعب ابن مالك أبشر قال نخررت ساجدا وعرفت أن قد جاء فرج وأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتوبة الله علينا حين صلى صلاة الفجر فذهب الناس يبشروننا وذهب قبل صاحبي

صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان هلال بن أمية شيخ ضائع ليس له خادم فهل تذكره أن أخدمه قال لا ولكن لا يقر بك) بالجزم على النهي (قالت انه والله مابه حركة الى شيء والله ما زال يبكي منذ كان من امره ما كان الى يومه هذا) قال كعب (فقال لي بعض أهلي) قال في الفتح لم أقف على اسمه واستشكل هذا مع نهيه صلى الله عليه وسلم الناس عن كلام الثلاثة وأجيب بان النهي ليس شاملا لكل أحد بل مخصوص بمن عدا من تدعو حاجة هؤلاء الى مخالطته وكلامه من زوجة وخادم ونحو ذلك ألا ترى انه صلى الله عليه وسلم أذن لزوجة هلال في خدمته ومعاناه لا بد في ذلك من مخالطة وكلام فلم يكن النهي شاملا لكل أحد وأما جواب بعضهم بانه عبر بالقول عن الاشارة أي فإشار الى بعض أهلي ففيه نظر لانه ليس المقصود بعدم المكالمة عدم النطق باللسان فقط بل المراد ما يعي الاشارة المفهمة لانها بمنزلة (لو استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في امرأتك) لتخدمك (كما أذن لامرأة هلال بن أمية أن تخدمه) كان ممن لم يشمل النهي قال كعب (فقلت والله لا استأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريني ما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استأذنته فيها وانارجل شاب) أي قوى على خدمة نفسي (فلبثت بعد ذلك عشر ليال حتى كملت) بفتح الميم (لناخسون ليلة من حين نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا) أيها الثلاثة (فلما صليت صلاة الفجر صبح خمسين ليلة وانا على ظهر بيت من بيوتنا فبينما) بغير ميم (أنا جالس على الحال التي ذكر) الله تعالى (قد ضاقت على نفسي) أي قلبي لا يسعه أنس ولا سرور من فرط الوحشة والغم (وضاقت على الارض بما رحبت) أي برحبها أي مع سعتها وهو مثل للحيرة في أمره كأنه لا يجد فيها مكانا يقر فيه فلقا وجزعا اذا كان هؤلاء لم يأكلوا مالا حراما ولا سفكوا دما حراما ولا أفسدوا في الارض وأصابهم بأصابعهم فكيف من هو واقع في القواحش والكبائر وجواب بينا قوله (سمعت صوت صارخ أوفى) بالفاء مقصورة أي أشرف (على جبل سلع) بفتح السين المهملة وسكون اللام (بأعلى صوته يا كعب بن مالك أبشر) بهمزة قطع وكان الذي أوفى على سلع أبا بكر الصديق رضي الله تعالى عنه فصاح قدينا الله على كعب (قال) كعب (نخررت ساجدا) شكرا لله عز وجل (وعرفت أن قد جاء فرج وأذن) بالمد أي أعلم (رسول الله صلى الله عليه وسلم بتوبة الله) تعالى (علينا حين صلى صلاة الفجر فذهب الناس يبشروننا) أيها الثلاثة بتوبة الله تعالى علينا (وذهب قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهة (صاحبي) مرارة وهلال (مبشرون) يبشرونهما (وركض الى) بتشديد الياء أي استحث (رجل فرسا) للعدو وعند الواقدي انه الزبير بن العوام (وسعى ساع من أسلم فأوفى على الجبل) هو حنظلة بن عمرو الاسلمي رواه الواقدي وعند ابن عاذان اللذين سعيأبو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما لكنه صدره بقوله زعموا (وكان الصوت أسرع من الفرس فلما جاءني الذي سمعت صوته) هو حنظلة الاسلمي (يبشرنى نزعته له ثوبي) بتشديد الياء بالثنية (فكسوته اياهما يبشراه) لي بتوبة الله تعالى على (والله ما أملك) من الثياب (يومئذ غيرهما) وقد كان له مال غيرهما كما صرح به فيما يأتي (واستعرت ثوبين) أي من أبي قتادة كما عند الواقدي (فلبستهما وانطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلقاني الناس فوجا فوجا) أي جماعة جماعة (يهنوني) وفي نسخة يهنوني (بالتوبة ويقولون لهنك) بكسر النون (توبة الله تعالى عليك

(٢١ - (فتح المبدى) - ثالث)

مبشرون وركض الى رجل فرسا وسعى ساع من أسلم فأوفى على الجبل فكان الصوت أسرع من الفرس فلما جاءني الذي سمعت صوته يبشرنى نزعته له ثوبي فكسوته اياهما يبشراه والله ما أملك غيرهما يومئذ واستعرت ثوبين فلبستهما وانطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلقاني الناس فوجا فوجا يهنوني بالتوبة يقولون لهنك توبة الله عليك

قال كعب حتى دخلت المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس حوله الناس فقام الى طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صاحني وهناني والله ما قام الى رجل من المهاجرين (١٦٢) غيره ولا أنساها طلحة قال كعب فلما سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبرق وجهه من السرور أبشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك قال قلت أم من عندك يا رسول الله أم من عند الله قال لا بل من عند الله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سراسنار وجهه حتى كأنه قطعة قمر وكنا نعرف ذلك منه فلما جلست بين يديه قلت يا رسول الله ان من توبتي أن أنحاع من مالي صدقة الى الله والى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك قلت فاني أمسك سهمي الذي بخير فقلت يا رسول الله ان الله انما نجاني بالصدق وان من توبتي أن لا أحدث الا صدقا ما بقيت فوالله ما أعلم احدا من المسلمين ابلاء الله في صدق الحديث منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن مما ابلاني ما تعمدت منذ ذكرت ذلك لرسول

قال كعب حتى دخلت المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس حوله الناس فقام الى (طلحة بن عبيد الله) بضم العين أحد العشرة المبشرة بالجنة (بهرول) أي يسير سيراً بين المشي والعدو (حتى صاحني وهناني والله ما قام الى رجل من المهاجرين غيره) وكنا أخوين في الله تعالى أخي رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما قاله البرماوي وتعقب بان الذي ذكره أهل المغازي انه كان أخا الزبير لكن كان الزبير أخاف أخوة المهاجرين فهو أخوأخيه وقد يقال لا مانع من مؤاخاته لكل منهما (ولا أنساها طلحة) أي هذه الخصلة وهي اعتناؤه به بقيامه اليه وملاقاته مهتئلاً له أي لا أزال أذكر إحسانه الى بذلك فانار هينه بذلك (قال كعب فلما سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو يبرق وجهه من السرور أبشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك) أي سوى يوم اسلامه فهو مستثنى تقديره وان لم ينطق به أو ان يوم توبته مكمل ليوم اسلامه في يوم اسلامه بداهة سعادته ويوم توبته مكمل لها في يوم توبته المضاف الى اسلامه خبر من يوم اسلامه المجرد عنها وهو خير مما قبله من بقية الايام فيكون يوم توبته خيراً من جميع أيامه بهذا الاعتبار (قال كعب) قلت أم من عندك يا رسول الله أم من عند الله تعالى (قال بل من عند الله) تعالى زاد ابن أبي شيبة أتم صدق الله فصدقكم (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سراسنار وجهه حتى كأنه قطعة قمر) قيل قال قطعة قمر احترازاً من السواد الذي في القمر إشارة الى موضع الاستنارة وهو الجبين الذي يظهر فيه السرور قالت عائشة رضي الله تعالى عنها مسروراً تبرق أسارير وجهه وكأن التشبيه وقع على بعض الوجه فناسب أن يشبه ببعض القمر (وكنا نعرف ذلك منه) أي الذي يحصل من استنارة وجهه عند السرور (فلما جلست بين يديه) صلى الله عليه وسلم (قلت يا رسول الله ان من توبتي أن أنحاع) أي أخرج (من) جميع (مالي صدقة) تطلق الصدقة على ما يتصدق به كافي قوله تعالى خذ من أموالهم صدقة وتطلق اسم مصدر بمعنى التصدق وعلى الاول يكون نصبها على الحال من مالي وعلى الثاني يجوز انتصابها على الحال من الخلع لان معنى الخلع أتصدق ويجوز أن تكون اسم مصدر في موضع الحال أي متصدقا وقول بعضهم انها مصدر فيه تساهل (الى الله والى رسوله) أي صدقة خالصة لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم قال بمعنى اللام وفي نسخة والى رسول الله (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك) انما أمره بذلك خوفاً عليه من ضرره بالفقر وعدم صبره على الاضاقة (فقلت فاني أمسك سهمي الذي بخير فقلت يا رسول الله ان الله انما نجاني بالصدق وان من توبتي أن لا أحدث الا صدقا ما بقيت فوالله ما أعلم احدا من المسلمين ابلاء الله في صدق الحديث منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن مما ابلاني ما تعمدت منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومى هذا كذبا وانى لا رجوان يحفظني الله فيما بقيت (على رسوله صلى الله عليه وسلم لقد تاب الله على النبي) أي تجاوز الله عنه اذنه للمنافقين في التخلف كقوله تعالى عفا الله عنك لم أذنت لهم (والمهاجرين والانصار) وفي نسخة اسقاط والانصار وفي الآية حث على التوبة وان مامن مؤمن الا وهو محتاج اليها حتى النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرين والانصار (الى قوله تعالى وكونوا مع الصادقين) أي في إيمانهم دون المنافقين أو مع الذين

الله صلى الله عليه وسلم الى يومى هذا كذبا وانى لا رجوان يحفظني الله فيما بقيت

وأبلا الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الى قوله وكونوا مع الصادقين

فوالله ما أنعم الله على من نعمة قط بعد أن هداني الله للإسلام أعظم في نفسي من صدقي لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أكون كذوبته فأهلك كما هلك الذين كذبوا فان الله تعالى قال للذين كذبوا حين أنزل الوحي شر ما قال لاحد فقال الله عز وجل سيحلفون بالله لئلا نغلبهم انقلبتم الى قوله فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين قال كعب وكنتا تخلفنا أيها الثلاثة (١٦٣) عن أمر أولئك الذين قبل

لم يتخلفوا (فوالله ما أنعم الله على من نعمة قط بعد أن) وفي نسخة بعداذ (هداني للإسلام أعظم في نفسي من صدقي لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أكون) أي أن أكون (كذوبته) فلا زائدة كقوله تعالى ما منعك أن لا تسجد أي مخافة أي أكون كذوبته (فأهلك) بكسر اللام والنصب أي فأن أهلك (كما هلك الذين كذبوا فان) أي وانما هلكوا لان (الله تعالى قال للذين كذبوا حين أنزل الوحي شر ما قال لاحد) أي قال قولاً لا شر ما قال بالاضافة أي شر قول قاله لاحد من الناس (فقال الله عز وجل سيحلفون بالله لئلا نغلبهم انقلبتم) أي رجعت اليهم من الغزو (الى قوله تعالى فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين) أي فان رضاكم وخدمكم لا ينفعهم اذا كان الله عز وجل ساخطاً عليهم وكانوا عرضة لعاجل عقوبته وأجلها (قال كعب وكنتا تخلفنا أيها الثلاثة عن أمر أولئك الذين قبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين حلفوا له) أن تخلفهم كان لعذر (فبايعهم واستغفر لهم وأرجأ) بالجيم والهمزة آخوه أي أخر (رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا) أيها الثلاثة (حتى قضى الله) تعالى (فيه) بالتوبة (فبذلك قال الله) عز وجل (وعلى الثلاثة الذين خلفوا وليس الذي ذكر الله تعالى مما خلفنا) بضم الخاء وكسر اللام المشددة وسكون الفاء أي ليس مأخوذاً من تخلفنا أوليس من أجل تخلفنا (عن الغزو وانما هو) بالواو وفي نسخة انما هو باسقاط الواو (تخليفه) بالخاء المعجمة (ايانا وأرجأه) أي تأخيره (أمرنا) عن حلفه (صلى الله عليه وسلم) واعتذر اليه (فقبل منه) اعتذاره أي هو مأخوذ من التخليف أي التأخير فالمراد انهم خلفوا عن التوبة لا عن الغزو وهذا تفسير منه لمعنى الآية بحسب ما أدى اليه فهمه رضى الله تعالى عنه وان كان الثاني محتملاً بل هو المتبادر والله تعالى أعلم

﴿مرض النبي صلى الله عليه وسلم ووفاته﴾

(عن عائشة رضى الله تعالى عنها) انها (قالت دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة) ابنته (عليها السلام في شكواه) أي مرضه (الذي قبض فيه) وفي نسخة التي قبض فيها بالتأنيث على لفظ شكواه (فسارتها بشئ فبكت ثم دعاها فسارتها) وفي نسخة بشئ (فضحكت فسالناها) وفي نسخة اسقاط الضمير (عن ذلك) أي عن سبب البكاء والضحك (فقلت) بعد وفاته صلى الله عليه وسلم (سارني النبي صلى الله عليه وسلم انه يقبض في وجهه الذي توفي فيه فبكت ثم سارني فأخبرني أني أول أهله) وفي نسخة أول أهل بيته (يلحقه) وفي نسخة يتبعه (فضحكت) بسكون الكاف وفي رواية ان الذي سارها به فضحكت هو اخباره ايها انها سيادة نساء أهل الجنة وقد اتفق على ان فاطمة رضى الله تعالى عنها كانت أول من مات من أهل بيته صلى الله عليه وسلم بعده حتى من أزواجه (وعنها رضى الله تعالى عنها) انها (قلت كنت أسمع) أي من النبي صلى الله عليه وسلم كما في الرواية الآتية (انه لا يموت نبي) من الانبياء عليهم الصلاة والسلام (حتى يخبر) بضم أوله مبنياً للفعول أي يخبره الله تعالى (بين) المقام في (الدنيا) الارتحال منها الى (الآخرة) فسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول في مرضه الذي مات فيه وأخذته بحة) بضم الموحدة وتشديد الحاء المهمة غلظ وخشونة تعرض في مجارى النفس فيغلظ الصوت (يقول مع الذين أنعم الله عليهم الآية فظننت أنه) عليه السلاوة والسلام (خير) بين ما تقدم (وعنها رضى الله تعالى عنها) انها

منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين حلفوا له فبايعهم واستغفر لهم وأرجأ رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا حتى قضى الله فيه فبذلك قال الله عز وجل وعلى الثلاثة الذين خلفوا وليس الذي ذكر الله مما خلفنا عن الغزو وانما هو تخليفه ايانا وأرجأه أمرنا عن حلفه واعتذر اليه فقبل منه عن أبي بكر رضى الله عنه قال لقد دفعني الله بكامة سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام الجبل بعدما كدت أن ألحق بأصحاب الجبل فأقاتل معهم قال لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أهل فارس قد ملكوا عليهم بنت كسرى قال لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة ﴿مرض النبي صلى الله عليه وسلم ووفاته﴾ عن عائشة رضى الله عنها قالت دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة

رضى الله عنها في شكواه الذي قبض فيه فسارتها بشئ فبكت ثم دعاها فسارتها بشئ فضحكت فسالناها عن ذلك فقالت سارني النبي صلى الله عليه وسلم انه يقبض في وجهه الذي توفي فيه فبكت ثم سارني فأخبرني أني أول أهله يلحقه فضحكت ﴿وعنها رضى الله تعالى عنها﴾ كنت أسمع أنه لا يموت نبي حتى يخبر بين الدنيا والآخرة فسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول في مرضه الذي مات فيه وأخذته بحة يقول مع الذين أنعم الله عليهم الآية فظننت أنه خير ﴿وعنها رضى الله تعالى عنها﴾

قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صحيح يقول انه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يحيا أو يخير فلما اشتكى وحضره القبض ورأسه على خذي غشي عليه فلما أفاق شخص يصره نحو سقف البيت ثم قال اللهم في الرفيق الاعلى فقلت اذا لا يختارنا فعرفت أنه حديثه الذي كان يحدثنا وهو (١٦٤) صحيح وعنه رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اشتكى نفث

على نفسه بالمعوذات ومسح عنه بيده فلما اشتكى وجعه الذي توفي فيه طفقت أنفث عليه بالمعوذات التي كان ينثف وأمسح بيده النبي صلى الله عليه وسلم عنه وعنه رضى الله عنها قالت أصغيت الى النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يموت وهو مسند الى ظهره فسمعتة يقول اللهم اغفر لي وارحمني وألحقني بالرفيق وعنه رضى الله عنها في رواية قالت مات النبي صلى الله عليه وسلم وأنه لبين حافتي وذافتي فلا أكره شدة الموت لاحد أبدا بعد النبي صلى الله عليه وسلم من ابن عباس رضى الله عنهما أن علي بن أبي طالب رضى الله عنه خرج من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجعه الذي توفي فيه فقال الناس يا أبا الحسن كيف أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أصبح

(قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صحيح يقول انه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يحيا) بضم التحتية الاولى وتشديد الثانية بينهما مائة مفتوحة أى يسلم اليه الامرا ويملك في أمره أو يسلم عليه سلام الوداع (أو يخبر) بين الدنيا والآخرة والشك من الراوى (فلما اشتكى) أى مرض (وحضره القبض ورأسه على خذي غشي عليه فلما أفاق شخص) بفتح الشين والخاء المهمتين أى ارتفع (بصره نحو سقف البيت ثم قال اللهم في الرفيق الاعلى) وفي رواية: سألت الله تعالى الرفيق الاسعد مع جبريل ميكائيل واسرافيل وظاهره ان الرفيق المكن الذي يحصل فيه المرافقة مع المذكورين وقيل الرفيق الجماعة من الانبياء الذين يسكنون على عليين وهو اسم جاء على فعيل ومعناه الجماعة كالصديق والخليل وقيل المعنى ألحقني بالرفيق الاعلى أى بالله تعالى يقال الله تعالى رفيق بعباده من الرفق والرافقة فهو فعيل بمعنى فاعل وعن عائشة رضى الله تعالى عنها مرفوعا ان الله عز وجل رفيق يحب الرفق رواه مسلم وأبو داود ويحتمل ان يراد به حظيرة القدس (فقلت اذا لا يختارنا) وفي نسخة اذا لا يجاورنا أى في الدنيا (فعرفت أنه حديثه الذي كان يحدثنا) به (وهو صحيح) وفي مغازى أبى الاسود عن هروة ان جبريل عليه الصلاة والسلام نزل عليه في تلك الحالة فخره (وعنه رضى الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اشتكى) أى مرض (نفث) بالثالثة أى أخرج الريح من فمه مع شئ من ريقه (على نفسه) أى لاجل تحصين نفسه (بالمعوذات) أى مع قراءة المعوذات بكسر الواو والمشددة سورة الاخلاص واللتين بعدها فهو من باب التغليب أو المراد الفلق والناس وجع باعتبار ان أقل الجمع اثنان أو المراد الكلمات المعوذات بالله من الشيطان والامراض (ومسح) الشر (عنه بيده) لتصل بركة القرآن واسم الله تعالى الى بشرته المقدسة (فلما اشتكى) صلى الله عليه وسلم (وجعه الذي توفي فيه طفقت) وفي نسخة طفقت (أنفث عليه) أى لاجله (بالمعوذات التي كان ينثف) بكسر الفاء فيهما (وأمسح بيد النبي صلى الله عليه وسلم) لبركتها (عنه) أى نيابة عنه أو أطرده عنه الشر (وعنه رضى الله تعالى عنها) انها (قالت أصغيت) بالصاد المهملة الساكنة والغين المهملة أى أملت سمعى (الى النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يموت وهو مسند الى ظهره فسمعتة يقول اللهم اغفر لي وارحمني وألحقني بالرفيق) أى الاعلى وهزمة ألحقني قطع (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه خرج من عند النبي) وفي نسخة رسول الله (صلى الله عليه وسلم في وجعه الذي توفي فيه) وفي نسخة منه (فقال الناس) له (يا أبا حسن كيف أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أصبح بحمد الله بارئاً) بالهمز والياء اسم فاعل من برئ المريض اذا أفاق من المرض (فاخذيده) أى بيد علي (عباس بن عبد المطلب رضى الله تعالى عنه فقال له أنت والله بعد ثلاث) أى بعد ثلاثة أيام (عبد العصى) أى تصير مأمورا بموته صلى الله عليه وسلم وولاية غيره (وانى والله لارى) بضم الهمزة أى لا ظن (رسول الله صلى الله عليه وسلم سوف يتوفى من وجعه هذا انى لا عرف وجوه بنى عبد المطلب عند الموت) وذكر ابن اسحق عن الزهرى ان هذا كان يوم قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال العباس لعلى (اذهب بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنسأله) وفي نسخة فلنسأله بسكون الالامين (فمن هذا الامر) أى الخلافة (ان كان فينا علمنا ذلك وان كان في غيرنا علمناه فارضى بنا) الخليفة بعده وعند ابن سعد من مرسل الشعبي فقال على وهل يطمع في هذا الامر غيرنا

(فقال)

بيده عباس بن عبد المطلب رضى الله عنه فقال له أنت والله بعد ثلاث عبد العصى وانى

والله لارى رسول الله صلى الله عليه وسلم سوف يتوفى من وجعه هذا انى لا عرف وجوه بنى عبد المطلب عند الموت اذهب بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلنسأله فيمن هذا الامر ان كان فينا علمنا ذلك وان كان في غيرنا علمناه فأوصى بنا

فقال على أنا والله لأن سألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنعناها لا يعطيناها الناس بعده وإني والله لأسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عائشة رضي الله عنها أنها كانت تقول إن من نعم الله علي أن رسول (١٦٥) الله صلى الله عليه وسلم توفي

في بيتي وفي يوحى وبين
سحري ونحري وإن
الله جمع بين ربي وربقه
عند موته دخل علي
عبد الرحمن وببده
السواك وأما مسند
رسول الله صلى الله
عليه وسلم فرأيت ينظر
اليه وعرفت أنه يحب
السواك فقلت آخذه
لك فأشار برأسه أن
نعم فتناولته فاشتد
عليه فقلت أليته لك
فأشار برأسه أن نعم
فليته فأمره وكانت
بين يديه ركوة فيها ماء
فجعل يدخل يديه
في مسح بهما وجهه
ويقول لا اله الا الله ان
للموت سكرات ثم نصب
يده فجعل يقول اللهم
في الرفيق الاعلى حتى
قبض ومالت يده صلى
الله عليه وسلم عنها
رضي الله عنها قالت
لقد نالني صلى الله
عليه وسلم في مرضه
فجعل يشير اليانا أن
لا تلدونى فقلنا كراهية
المريض للدواء فلما
أفاق قال ألم أنحكم أن
تلدونى قلنا كراهية
المريض للدواء فقال
لا يبقى أحد في البيت

(فقال على أنا والله لأن سألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنعناها) بفتح العين (لا يعطيناها الناس بعده) أى وإن لم يمنعهنا بأن سكنت فيحتمل أن تصل اليها في الجلالة (وإني والله لأسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى لأطلبها منه وفي مرسل الشعبي فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العباس لعلي أبسط يدك أبايعك يبايعك الناس فلم يفعل وفي فوائداً في الطاهر الذهلي باسناد جلي قال علي باليتني أطعت عباساً باليتني أطعت عباساً (عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها كانت تقول إن من نعم الله تعالى علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي في بيتي وفي يوحى ورأسه بين سحري) بفتح السين وسكون الحاء المهملتين وبضم السين قال في المصباح السحر الرثة وقيل مالمصق بالخلقوم والمرى من أعلى البطن وقيل كل ما يعلق بالخلقوم من قلب وكبدورثة وفيه ثلاث لغات وزان فلس وسبب وقفل وكل ذى سحر مفتقر الى الطعام وجمع الاولى سحور مثل فلس وفلوس وجمع الثانية والثالثة اسحار اه (ونحري) بالحاء المهملة موضع القلادة من الصدر والجمع نحور مثل فلس وفلوس وتطلق النحور على الصدور كما في المصباح والمراد ان رأسه الشريف بين أعلى صدرها وتحت ذقنها كما يدل له رواية ورأسه بين حاقنتي وذافنتي والحاقتان بالحاء المهملة والقاف المكسورة والنون المخففة النقرة التي بين الترقوة وجبل العنق والذافنة بالذال المعجمة والقاف المكسورة طرف الخلقوم (وإن الله قد جمع بين ربي وربقه عند موته ودخل) وفي نسخة اسقاط الواو وهي أولى لان القصد به بيان سبب اجتماع ربيهما مع ربه (علي) بتشديد الياء (عبد الرحمن بن أبي بكر وببده سواك) وفي نسخة السواك وكان جريدة رطبة كما في بعض الروايات (وأما مسند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأيت ينظر اليه وعرفت أنه يحب السواك فقلت آخذه لك فأشار برأسه أن نعم فتناولته) أى السواك (فاشده عليه) الوجع (وقلت أليته لك فأشار برأسه أن نعم فليته) وفي رواية فقضته ثم مضغته وقضضته بكسر الصاد المعجمة أو بفتح الصاد المهملة (فأمره) بالفاء وفتح الميم وتشديد الراء أى على أسنانه فاستاك به وفي نسخة بأمره بالموحدة والميم الساكنة قال عياض وهو أولى (وكانت بين يديه ركوة) بفتح الراء من آدم (فيها ماء فجعل) صلى الله عليه وسلم (يدخل يديه) بالتثنية وفي نسخة بالافراد أى في الماء (في مسح بهما وجهه ويقول) وفي نسخة اسقاط الواو والجلالة الحالية (لا اله الا الله ان للموت سكرات) جمع سكرة وهي الشدة (ثم نصب) بفتح النون والصاد المهملة والموحدة (يده فجعل يقول في الرفيق الاعلى حتى قبض) بضم القاف وكسر الموحدة (ومالت يده) علامة على موته وعند أحمد عن عائشة أنها قالت لما خرجت نفسه لم أجدر بحاقت أطيب منها (وعنها رضي الله تعالى عنها أنها قالت لدنا) بدالين مهملتين أى جعلنا الدواء في أحد جانبي فيه بغير اختياره وكان الذي لدوه به العود الهندي والزيت لتوهمهم ان به ذات الجنب والدود نافع لها (في مرضه) أى في بعض أمراضه (فجعل) عليه الصلاة والسلام (يشير اليانا أن لا تلدونى) لان الله تعالى لم يجعل لذات الجنب عليه سبيلاً (فقلنا) هذا الامتناع (كراهية المريض للدواء) برفع كراهية خبر مبتدأ محذوف ويجوز النصب على انه مفعول له أى نهانا لكراهية الدواء (فلما أفاق قال ألم أنحكم ألا تلدونى قلنا كراهية المريض للدواء فقال) عليه الصلاة والسلام (لا يبقى أحد في البيت الا أنا أنظر) جملة الحالية أى لا يبقى أحد الا في حضوري وحال نظري اليهم قصاصاً لعلهم وعقوبة لهم لتركهم امتثال نهيه عن ذلك أما من باشر فظاهر وأما من لم يباشر فلا يكونهم تركوا نهيمهم عما نهاهم هو عنه (الا العباس فإنه لم يشهدكم) أى لم يحضركم حال اللد (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال لما نقل النبي صلى الله عليه وسلم) أى اشتد به المرض (جعل يتعشاه) السكر (فقال فاطمة) بنته (عليهما السلام واكرباه) بالف نذبة

الا لدوا أنا أنظر اليه الا العباس فإنه لم يشهدكم عن أنس رضي الله عنه قال لما نقل النبي صلى الله عليه وسلم جعل يتعشاه فقالت فاطمة واكرب أباه

والهاء الساكنة للوقوف في رواية وا كرب أباه والمراد بالكرب ما كان يجده عليه الصلاة والسلام من شدة الموت فقد كان صلى الله عليه وسلم فيما يصيب جسده الشريف من الآلام كالبحر ليتضاعف أجره ويؤيده الرواية الثانية قوله (فقال) عليه الصلاة والسلام (لها ليس على أهلك كرب بعد) هذا (اليوم) لأنه ذاهب إلى حضرة الكرامة ويناسب الأولى أيضا باعتبار كون المعنى وا كرب أباه من قيام الكرب بك وليس قولها المذكور من النياحة لأنه صلى الله عليه وسلم أقرها عليه وقد عاشت بعده ستة أشهر فما صحكت تلك المدة وروى عنها أنها قالت

أعبر آفاق السماء وكورت * شمس النهار وأظلم العصران
والارض من بعد النبي كئيبة * أسفا عليه كثيرة الرجفان
فلتبكك شرق البلاد وغربها * ولتبكك مضر وكل يمان

ولما دفن صلى الله عليه وسلم قالت * يا أنس طابت نفوسكم أن تحثوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم التراب وكان كل من قدم المدينة يومئذ من الناس إذا أشرف عليها يسمع لاهلها نحيبًا بالبكاء كضجيج الحجيج وحق ذلك لهم ولمن بعدهم (عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي وهو ابن ثلاث وستين) سنة هذا قول الجمهور وجزم به ابن المسيب ومجاهد والشعبي وقال أحمد هو المثبت عندنا وأكثر ما قيل في عمره صلى الله عليه وسلم أنه خمس وستون سنة كما أخرجه مسلم وغيره عن ابن عباس وجعل بينهما بان من قال خمس وستون جبر الكسر ولا يخفى ما فيه وقيل توفي وهو ابن ستين سنة والصحيح الأول لأنه أنزلت عليه النبوة وهو ابن أربعين فقرن بنبوته اسرافيل عليه الصلاة والسلام ثلاث سنين وهي مدة فترة الوحي فكان يعلمه الكلمة والشئ ولم ينزل عليه القرآن على لسانه فلم مضت ثلاث سنين قرن بنبوته جبريل عليه الصلاة والسلام فنزل عليه القرآن على لسانه عشرين سنة عشرة بمكة وعشرة بالمدينة فيكون عمره ثلاثا وستين وأما ما قيل أنه صلى الله عليه وسلم عاش إحدى وأثنتين وستين ولم يبلغ ثلاثا وستين فشاذا

(كتاب تفسير القرآن)

قيل التفسير والتأويل بمعنى وهو البيان وقيل التفسير بيان المراد باللفظ والتأويل بيان المراد بالمعنى وقال أبو العباس الأزدي النظر في القرآن من وجهين الأول من حيث هو منقول وهي جهة التفسير وطريقة الرواية والنقل والثاني من حيث هو معقول وهي جهة التأويل وطريقة الدراية والعقل قال الله تعالى إنا جعلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون فلا بد من معرفة اللسان العربي في فهم القرآن العربي فيعرف الطالب الكلمة وشرح لغتها وأعرابها ثم يتغلغل في معرفة المعاني ظاهرا وباطنا فيوفي لكل منها حقه وقال غيره التفسير علم يعرف به فهم كتاب الله تعالى المنزل وبيان معانيه واستخراج أحكامه وحكمه واستمداد ذلك من علوم النحو واللغة والتصريف وعلم البيان وأصول الفقه والقراءة ويحتاج إلى معرفة أسباب النزول والناسخ والمنسوخ وذكر القاضي أبو بكر بن العربي أن علوم القرآن خمسون علما وأربع مائة وسبعة آلاف علم وسبعون ألف علم على عدد كلم القرآن مضروبة في أربعة أذ لكل كلمة باطن وظاهر وحدود ومطلع دون اعتبار تراكيبه وما بينهما من الروابط لأن ذلك لا يحصى ولا يعلمه إلا الله تعالى (بسم الله) حذفت الألف بعد الباء تنبيهًا على شدة المناسبة والاتصال (الرحمن الرحيم) اسمان مشتقان من الرحمة لما صححه الترمذي من حديث عبد الرحمن بن عوف أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى أنا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمي الحديث وهذا يرد على ما زعمه بعضهم من أنه غير مشتق أقولهم وما الرحمن ولا حاجة إلى الجواب عنه بانهم جهلوا الصفة لا الموصوف ولذا لم يقولوا ومن الرحمن وهو فعلا من رجم كغضبان من غضب والرحيم فعيل كمر يض من مرض والرحمة في اللغة رقة في القلب وانعطاف تقتضي

فقال لها ليس على أهلك
كرب بعد اليوم ﴿عن
عائشة رضي الله عنها
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم توفي وهو ابن
ثلاث وستين

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(كتاب تفسير القرآن)

التفضل والاحسان ومنه الرحم لا يعطافها على ما فيها ويستعمل في حقه تعالى تجوزا عن انعامه أو عن ارادة الخير خلقه اذ المعنى الحقيقي يستحيل في حقه تعالى واختلف في اللفظين فقل هما مترادفان كندمان ونديم ورد بان امكان المخالفة بمنع الترادف ثم على الاختلاف قال راجح ان الرحمن أبلغ لان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى غالبا كما في قطع بالتشديد وقطع بالتخفيف وخرج بغالب نحو حذر فانه أبلغ من حاذر وقال بعضهم هذه القاعدة مشروطة بشروط ثلاثة الاول أن يكون ذلك في غير الصفات الجبلية فخرج نحو شره ونهم لان الصفات الجبلية لا تتفاوت والثاني أن يتحد اللفظان في النوع فخرج نحو حذر وحاذر والثالث أن يتحدا في الاشتقاق فخرج زمن وزمان اهـ ولانه يقال رحمن الدنيا والآخرة ورحيم الآخرة ونقل ابن جرير عن بعضهم انه يقال الرحمن بجميع الخلق والرحيم بالمؤمنين ولا يرد ما ورد في الدعاء المأثور رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما لان الرحمة المستفادة من الرحمن أعظم كيفما من الرحمة المستفادة من الرحيم ثم ان المراد بالا بلغة هنا الكثرة كما وكيفما لا المبالغة وهي أن تنسب للشيء أكثر مما له لان صفات الله تعالى متناهية في الكمال لا يمكن المبالغة فيها وأيضا فالمبالغة انما تكون في صفات تقبل الزيادة والنقص وصفات الله تعالى منزهة عن ذلك وتخصيص البسملة بهذه الاسماء ليعلم العارف ان المستحق لان يستعان به في جميع الامور هو المعبود الحقيقي الذي هو مولى النعم كلها عاجلها وآجلها جليلها وحقيقها فيتوجه بكلمته اليه ويشغل سره به ويقطع توجهه لغيره (عن أبي سعيد بن المعلى) واسمه رافع وقيل الحارث انه (قال كنت أصلي في المسجد فدعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم أجبه) وفي رواية فلم آتته حتى صليت ثم أتته (فقلت يا رسول الله انى كنت أصلي فقال ألم يقل الله استجبوا لله وللرسول استجبوا لله وللرسول) استدلل به على اجابته واجبة يعصى المرء بتركها وهل تبطل الصلاة أم لا صرح جماعة من أصحابنا الشافعية وغيرهم بعدم البطلان وانه حكم مختص به به صلى الله عليه وسلم فهو مثل خطاب المصلي له بقوله السلام عليك أيها النبي ومثله لا يبطل الصلاة وفيه بحث لاحتمال أن تكون اجابته واجبة سواء كانت المخاطبة في الصلاة أم لا أما كونه يخرج بالاجابة من الصلاة أو لا يخرج فليس في الحديث ما يستلزمه فيحتمل أن تجب الاجابة ولو خرج المجيب من الصلاة الى ذلك جنح بعض الشافعية لكن الراجح عندهم هو الاول (ثم قال لي) عليه الصلاة والسلام (أعلمنك سورة هي أعظم السور) وفي نسخة هي أعظم سورة (في القرآن) لعظم قدرها بالخاصية التي لم يشاركها فيها غيرهما من السور لا شتا لها على فوائد ومعان كثيرة مع وجازة ألفاظها واستدلل به على جواز تفضيل بعض القرآن على بعض وهو محكي عن أكثر العلماء كابن راهويه وابن العربي ومنع من ذلك الاشعري والباقلاني وجماعة لان المفضل ناقص عن درجة الافضل وأسماء الله تعالى وصفاته وكلامه لا نقص فيها وأجيب بان التفضيل انما هو بمعنى ان ثواب بعضه أعظم من بعض فالتفضيل انما هو من حيث المعاني لا من حيث الصفه وفي حديث أبي هريرة رضى الله تعالى عنه عند الحاكم أن أعلمك سورة لم ينزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في القرآن مثلها (قبل أن تخرج) بالتاء الفوقية (من المسجد ثم أخذ بيدي) بالافراد (فلما أراد أن يخرج) من المسجد (قلت له) وفي رواية يا رسول الله (ألم تقل لأعلمنك سورة هي أعظم السور) وفي نسخة هي أعظم سورة (في القرآن قال الحمد لله رب العالمين) خبر مبتدأ محذوف أي هي كما صرح به في بعض الروايات (هي السبع) لانها سبع آيات كسورة الماعون لثالث لهما (الثاني) لانها اثني على مرور الاوقات أي يتكرر فلا تنقطع وتدرس فلا تندرس وقيل لانها اثني في كل ركعة أي تعادأ ولانها اثني بها على الله تعالى واختصت بهذه الامة فلم تنزل على من قبلها فان قيل في الحديث السبع الثاني وفي القرآن سبعا من الثاني أجيب بانه لا اختلاف بين الصفتين اذا جعلنا من للبيان (والقرآن العظيم الذي أوتيته) عطف على السبع الثاني والمراد منه الفاتحة واليه أشار بقوله صلى الله عليه وسلم أعظم سورة في القرآن حيث نكر السورة

عن أبي سعيد بن المعلى قال كنت أصلي في المسجد فدعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم أجبه فقلت يا رسول الله انى كنت أصلي فقال ألم يقل الله استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم ثم قال لا أعلمنك سورة هي أعظم السور في القرآن قبل أن تخرج من المسجد ثم أخذ بيدي فلما أراد أن يخرج قلت ألم تقل لأعلمنك سورة هي أعظم سورة في القرآن قال الحمد لله رب العالمين هي السبع الثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته

وأفرد هاليدل على انك اذا تقصيت سورة سورة في القرآن وجدتها أعظم منها ويحتمل انه مبتدأ محذوف
الخبر والتقدير والقرآن العظيم ما بعد الفاتحة مثلاً فيكون وصف الفاتحة بقوله هي السبع المثاني ثم عطف
قوله والقرآن العظيم أي ما زاد على الفاتحة وذلك مراعاة لنظم الآية ويكون التقدير والقرآن العظيم
هو الذي أوتيته زيادة على الفاتحة وفيه دليل على أن الفاتحة سبع آيات لكن منهم من عد البسملة دون صراط
الدين أنعمت عليهم ومنهم من عكس قال الطيبي وعد البسملة أولى لأن أنعمت عليهم لا يناسب وزانه وزان
فواصل السورة ولحديث ابن عباس بسم الله الرحمن الرحيم الآية السابعة ونقل عن حسين بن علي الجعفي
انها ست آيات لانه لم يعد البسملة وعن عمر بن عبيد انها ثمان لانه عدوها وعد أنعمت عليهم (قوله عز وجل
فلا تجعلوا لله أنداد) جمع ندوه والمثل والنظير (وأنتم تعلمون) حال من ضمير فلا تجعلوا ومفعول
تعلمون متروك أي وحالكم انكم من ذوى العلم والنظر واصابة الرأي فلو تأملتكم أدنى تأمل اضطر عقلكم
الى اثبات موجد لكائنات منفرد بوجود الذات متعال عن مشابهة المخلوقات وله مفعول أي وأنتم تعلمون
ان الذي خلق ما ذكر أو أنتم تعلمون أن لاندله وعلى كلام التقديرين متعلق العلم محذوف اما حواله على
العقل والعلم به (عن عبد الله) ابن مسعود (رضي الله تعالى عنه) انه (قال سألت النبي صلى الله عليه
وسلم أي الذنب أعظم عند الله قال أن تجعل لله نداً أي مثلاً ونظيراً (وهو خلقك) وغيره لا يستطيع
خلق شيء فوجود الخلق يدل على الخالق واستقامة الخلق على توحيد له ولو كان المدبر اثنين لم تكن الاستقامة
ولذا قال موحداً جاهلية زيد بن عمرو بن نفيل

أربا واحداً أم ألفرب * أدين اذا تقسمت الامور

تركت اللات والعزى جميعاً * كذلك يفعل الرجل البصير

(قلت ان ذلك لعظيم ثم أي) بالتشديد والتنوين لانه اسم معرب غير مضاف وقيل من غير تنوين لانه
موقوف عليه في كلام السائل ينتظر الجواب منه عليه الصلاة والسلام والتنوين لا يوقف عليه اجماعاً قال
بعضهم وتنوينه مع وصله بما بعده خطأ بل ينبغي أن يوقف عليه وقف لطيفة ثم يؤتى بما بعده (قال أن
تقتل) وفي نسخة وأن تقتل بالواو (ولذلك) حال كونك (تخاف أن يطعم) أي يأكل أو يشرب
(معك قلت ثم أي قال ان تراني حليلاً جارك) بفتح الحاء المهملة وكسر اللام الاولى أي زوجته فانه زنا
وابطال لما أوصى الله تعالى به من حفظ حقوق الجيران وضمن الزنا معنى المرادة فعدها بنفسه أي تراودها
على الزنا (قوله عز وجل وظللنا عليكم الغمام) سخر الله تعالى لهم السحاب يظلمهم من الشمس حين كانوا
في التيه (وأنزّلنا عليكم المن والسوى * عن سعيد بن زيد) أحد العشرة (رضي الله تعالى عنه) انه
(قال قال رسول الله) وفي نسخة النبي (صلى الله عليه وسلم الكفاءة) بفتح الكاف وسكون الميم والهمزة
المفتوحة شيء ينبت بنفسه من غير استنبات وتكلف مؤنة أحر (من المن) لانها تحصل بلا كلفة كالمن
الذي يسقط بلا كلفة (وماؤها شفاء للعين) اذ اربى بها السكحل والتوتية وغيرهما مما يكتحل به
أما اذا اكتحل بها مفردة فلا لانتهاؤذي العين وقال النووي الصواب ان مجرد ماؤها شفاء للعين مطلقاً
وانما وصف الكفاءة بذلك لانها من الحلال الذي ليس في اكتسابه شبهة واعترض الخطابي وغيره بادخال
هذا هنا فانه ليس المراد انها نوع من المن المنزل على بني اسرائيل فان ذلك شيء كالترنجيبين وانما معناه انها
تنبت بنفسها من غير استنبات ولا مؤنة وأجيب بانه وقع في رواية ابن عيينة الكفاءة من المن الذي أنزل
على بني اسرائيل وظاهرها انها نوع منه فتكون المناسبة ظاهرة (قوله عز وجل واذا قلنا ادخلوا هذه
القرية) أي بيت المقدس (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال
قيل لبني اسرائيل لما خرجوا من التيه بعد أربعين سنة مع يوشع بن نون عليه الصلاة والسلام وفتح الله

* قوله عز وجل فلا
تجعلوا لله أنداداً وأنتم
تعلمون * عن عبد
الله رضي الله عنه قال
سألت النبي صلى الله
عليه وسلم أي الذنب
أعظم عند الله قال
أن تجعل لله نداً وهو
خلقك قلت ان ذلك
لعظيم قلت ثم أي قال
وأن تقتل ولدك تخاف
أن يطعم معك قلت ثم
أي قال أن تراني حليلاً
جارك * قوله عز وجل
وظللنا عليكم الغمام
وأنزّلنا عليكم المن
والسوى * عن سعيد
بن زيد رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم الكفاءة
من المن وماؤها شفاء
للعين * قوله عز وجل
واذا قلنا ادخلوا هذه
القرية * عن أبي هريرة
رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم
أنه قال قيل لبني اسرائيل

تعالى بيت المقدس عشية جمعة وقد حبست لهم الشمس قليلا حتى أمكن الفتح (أدخلوا الباب) أي باب
البلد (سجدا) شكر الله تعالى على ما أنعم به عليهم من الفتح والنصر ورد بلدهم اليهم وانقاذهم من التيه
وعن ابن عباس فيما رواه ابن جري سجدوا لركعها وعن بعضهم المراد به الخضوع لتعذر حمله على حقيقة
(وقولوا حطة) قيل أمروا أن يقولوها على هذه الكيفية بالرفع على الحكاية وهي في محل نصب بالقول
وانما منع النصب حركة الحكاية وقيل خبر مبتدأ محذوف أي مسئلتنا حطة قال الزمخشري والاصل النصب
بمعنى حط عنادنا حطة ورفعت لتعطي معنى الثبات وتكون الجملة في محل نصب بالقول وعن ابن عباس
فيما رواه ابن أبي حاتم ثم قال قيل لهم قولوا مغفرة (فدخلوا يزحفون) بفتح الحاء المهملة (على أستاذهم) بفتح
الهمزة وسكون المهملة أي أوراكمهم (فبدلوا) أي غيروا السجود بالزحف (وقالوا حطة) بالنون بدل
حطة وفي رواية حطة كما قيل لهم وزادوا على ذلك مستهزئين (حبة في شعرة) بفتح العين المهملة والراء وفي
رواية في شعيرة بز يادة تحتية بعد كسرة العين وحاصل الامر انهم أمروا أن يخضعوا لله تعالى عند الفتح
بالفعل والقول وان يعترفوا بذنوبهم يخالفوا غاية المخالفة ولذا قال الله تعالى في حقهم فأنزلنا على الذين ظاهروا
رجز من السماء بما كانوا يفسقون والمراد بالرجز الطاعون قيل انه مات به في ساعة أربعة وعشرون ألفا
(قوله عز وجل ما ننسخ) بفتح النون الاولى فالسين مضارع نسخ وضم ابن عامر النون وكسر السين
مضارع أنسخ (من آية أو ننسأها) بفتح النون الاولى وبالهزة وقرئ بضم النون الاولى من غير همز من
الترك والاولى من التأخير (نأت بخير منها أو مثلها) وما مفعول مقدم لننسخ وهي شرطية جازمة له
والتقدير أي شيء ننسخ من الآيات وقيل شرطية جازمة لننسخ واقعة موقع المصدر ومن آية هو المفعول به
والتقدير أي نسخ ننسخ آية وردبانه يلزم عليه خلو جملة الجزاء ومن ضمير يعود على اسم الشرط لان ما واقعة
على النسخ وضمير منها للآية وهو لا يجوز أما على الاول فن آية صفة لاسم الشرط ومن للتبعيض متعلقة
بمحذوف أي شيء حال كونه بعض آية والنسخ لغة الازالة أو النقل من غير ازالة ونسخ الآية بيان انتهاء
التعبد بقراءتها أو الحكم المستفاد منها أو بهما جميعا وانساؤها اذها بها عن القلوب فثالث نسخ القراءة وبقاء
الحكم الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجوهما والحكم فقط وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين والحكم
والقراءة عشر رضعات بحر من ويكون بلا بدل كالصدقة امام نجوا عليه الصلاة والسلام وبيد مماثل
كالقبلة وأخف كعدة الوفاة وأثقل كنسخ التخيير بين صوم شهر رمضان والفدية قال تعالى وعلى الذين
يطيقونه فدية (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما) انه (قال قال عمر رضي الله تعالى عنه أقرؤنا) لكتاب
الله تعالى (أبي) هو ابن كعب (وأقضانا) أي أعلمنا بالقضاء أي الحكم بين الناس (على) هو ابن أبي طالب
(وانالندع) أي نترك (من قول أبي وذلك) وفي نسخة وذلك بالفاء من غير لام (أن أيا يقول لأدع
شيئا سمعته) بضمير وفي نسخة سمعت بدونه (من رسول الله صلى الله عليه وسلم) فكان لا يقول بنسخ
شيء من القرآن لكونه لم يبلغه النسخ فرد عليه عمر بقوله (وقد قال الله تعالى ما ننسخ من آية أو ننسأها)
فانه يدل على ثبوت النسخ في البعض وفي نسخة أو ننسأها بضم أوله وكسر ثالثة وقدرى المصنف تبعالا صله
هذا الحديث موقوفا وأخرجه الترمذي عن أنس مرفوعا وعند البغوي مرفوعا أيضا أقضى أمتي على بن
أبي طالب رضي الله تعالى عنه (قوله عز وجل وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه) نزلت رد على النصارى لما قالوا
المسيح ابن الله وعلى اليهود لما قالوا عزير ابن الله ومشركي العرب لما قالوا الملائكة بنات الله (عن ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال قال الله عز وجل كذبني ابن آدم) بتشديد الدال
المججمة من التكذيب وهو نسبة لتكلم الى أن خبره خلاف الواقع والمراد البعض من بني آدم (ولم يكن
ذلك) التكذيب (له) وفي نسخة ولم يكن له ذلك بالتقديم والتأخير (وشقني) من الشتم وهو توصيف

أدخلوا الباب سجدا
وقولوا حطة فدخلوا
يزحفون على أستاذهم
فبدلوا وقالوا حطة
حبة في شعرة * قوله
عز وجل ما ننسخ من
آية أو ننسأها نأت بخير
منها أو مثلها * عن
ابن عباس رضي الله
عنهما قال قال عمر رضي
الله عنه أقرؤنا أبي
وأقضانا على وانا لندع
من قول أبي وذلك ان
أيا يقول لأدع شيئا
سمعت من رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقد
قال الله عز وجل ما ننسخ
من آية أو ننسأها * قوله
عز وجل وقالوا اتخذ
الله ولدا سبحانه * عن
ابن عباس رضي الله
عنهما عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال قال
الله عز وجل كذبني
ابن آدم ولم يكن له ذلك
وشقني

ولم يكن له ذلك فامات كذبه اي اي فزعم اني لا أقدر ان اعيدده كما كان واما شتمه اي اي فقوله لي ولد فسبحاني أن اتخذ صاحبة او ولدا * قوله عز وجل واتخذوا من مقام ابراهيم

(١٧٠)

مصلی

الشخص بما هو ازراء ونقص تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (ولم يكن ذلك) الشتم (له) وفي نسخة له ذاك كما تقدم (فامات كذبه اي اي فزعم اني لا أقدر ان اعيدده كما كان) وفي رواية وليس أول الخلق باهون على من اعادته (واما شتمه اي اي فقوله لي ولد) وانما كان شتما لما فيه من التنقيص لان الولد انما يكون عن والديه يحمله ثم يضغه ويستأثره ذلك سبق النكاح والناكح يستدعي باعثا له على ذلك والله تعالى منزّه عن ذلك (فسبحاني) أي تنزهت (أن اتخذ صاحبة أو ولدا) ان مصدرية أي من اتخذا الزوجة والولد لما كان الباري سبحانه وتعالى واجب الوجود اذ انه قديم موجود اقبل وجود الاشياء وكان كل موجود محدثا انتفت عنه الولدية ولما كان لا يشبهه أحد من خلقه ولا يجانسه حتى يكون له من جنسه صاحبة فيتوالد انتفت عنه الولدية ومن هذا قوله تعالى أني يكون له ولد ولم تكن له صاحبة (قوله عز وجل واتخذوا) بكسر الخاء بلفظ الامر فقيل عطف على اذكروا اذ قيل ان الخطاب هنا للنبي امرا ئيل أي اذكروا نعمتي واتخذوا (من مقام ابراهيم مصلی) وقرأ نافع وابن عامر واتخذوا ماضيا بلفظ الخبر قيل عطف على جعلنا أي واتخذ الناس من مقامه الموسوم به يعني الكعبة قبله يصاون اليها (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال عمر رضي الله تعالى عنه وافقت الله) وفي نسخة وافقت ربي (عز وجل في ثلاث) أي قضيا (أو وافقتني ربي في ثلاث) بالشك وذكر الثلاث لا يقتضي نفي غيرها فقد روى عنه موافقات بلغت خمسة عشر كقصة الاسارى (قلت يارسول الله لو اتخدت من مقام ابراهيم مصلی) بين يدي القبلة يقوم الامام عنده زاد البخاري في رواية فزلات واتخذوا من مقام ابراهيم مصلی (وقلت يارسول الله يدخل عليك) في حجرات أمهات المؤمنين (البر والفاجر) أي الفاسق وهو مقابل البر (فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب) وجواب لو محذوف في الموضعين أو هي للتمني فلا تقتقر الى جواب وعند ابن مالك هي لو المصدرية أغنت عن فعل التمني وفي رواية فانزل الله تعالى آية الحجاب (قال) عمر (و بلغني معاتبه النبي صلى الله عليه وسلم بعض نسائه) حفصة وعائشة (فدخلت عليهن فقلت) وفي نسخة قات (ان اتهمين أو ليبدلن الله رسوله خير امنكن حتى أتيت إحدى نسائه قالت يا عمر أما) بالتخفيف (في رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي نسخة اسقاط التصلية (ما يعظ نساءه حتى تعظهن أنت) القائلة هذا هي أم سلمة كما في رواية بلفظ فقالت أم سلمة عجباً لك يا ابن الخطاب دخلت في كل شيء حتى تبتغي ان تدخل بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وأزواجه وقال الخطيب أي زينب بنت جحش وتبعه النووي (فانزل الله تعالى عسى ربه ان طلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن مسلمات الآية * قوله عز وجل قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا الآية * عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال كان أهل الكتاب) أي اليهود يقرؤون التوراة بالعبرانية بكسر العين المهملة وسكون الموحدة (ويفسرونها بالعربية لاهل الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم) يعني اذا كان ما يخبرونكم به محتملا لان يكون في نفس الامر صدقا فتكذبوه أو كذبا فتصدقوه فتقعوا في الخرج (وقولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا الآية) وفي نسخة إلينا (قوله عز وجل وكذلك) أي وكما جعلناكم مهيدين الى الصراط المستقيم وجعلنا قبلكم أفضل القبل (جعلناكم أمة وسطا) أي خيارا أو عدولا وجعل بمعنى صير فيتعدي لاثنتين والضمير مفعول أول وأمة مفعول ثان ووسطا نعت وهو بالتحريك اسم لما بين الطرفين ويطلق على خيار الشيء وقيل كل ما صلح فيه لفظ بين يقال بالسكون والافعال تحريك تقول جلست وسط القوم بالتحريك وقيل المفتوح في الاصل مصدر والساكن ظرف (لتكونوا شهداء على الناس) يوم القيامة (الآية)

وجعل في ثلاث أو وافقتني ربي في ثلاث قلت يارسول الله لو اتخدت من مقام ابراهيم مصلی وقلت يارسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب فانزل الله آية الحجاب قال وبلغني معاتبه النبي صلى الله عليه وسلم بعض نسائه فدخلت عليهن فقلت ان اتهمين أو ليبدلن الله رسوله صلى الله عليه وسلم خيرا منكن حتى أتيت إحدى نسائه قالت يا عمر أما في رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يعظ نساءه حتى تعظهن أنت فانزل الله عز وجل عسى ربه ان طلقكن ان يبدله أزواجا خيرا منكن مسلمات الآية * قوله عز وجل قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا الآية * عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كان أهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لاهل الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا

أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا الآية * قوله عز وجل وكذلك جعلناكم وجعلنا قبلكم أفضل القبل (جعلناكم أمة وسطا) أي وكما جعلناكم مهيدين الى الصراط المستقيم

وهو

أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس الآية

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعي (١٧١) نوح يوم القيامة فيقول لبيك

وهو علة للجعل (عن أبي سعيد) سعد بن مالك بن سنان (الخدري رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعي نوح يوم القيامة فيقول لبيك وسعد بك يارب فيقول هل بلغت فيقول نعم فيقال لامته هل بلغكم فيقولون ما أتانا من نذير فيقول من يشهد لك فيقول محمد وأمته فيشهدون له (انه قد بلغ) وعند الترمذي فقال وما علمكم فيقولون أخبرنا نبينا ان الرسل قد بلغوا فصدقناه (ويكون الرسول عليكم شهيدا فذلك قوله) تعالى أي معنى قوله (وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس * قوله عز وجل فمن تمتع بالعمرة الى الحج) هكذا في النسخ التي بأيدينا ولم يذكر الحديث المناسب لها وهو عن عمران بن حصين رضي الله تعالى عنهما قال أنزلت آية المتعة أي التمتع في كتاب الله تعالى ففعلناها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينزل قرآن يحرمه ولم ينه عنها حتى مات قال رجل ما شاء وهو عمر وقيل عثمان أي منع المتعة والمناسب للحديث المذكور في قوله تعالى ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) أنها (قالت كانت قریش ومن دان دينها) وهم بنو صعصعة وثقيف وخزاعة فيما قاله الخطابي (يقفون بالمزدلفة) ولا يخرجون من الحرم اذا وقفوا ويقولون نحن أهل الله فلا نخرج من حرم الله (وكانوا يسمون الحس) بضم الحاء المهملة وبعد الميم الساكنة سين مهملة جمع أحسن وهو الشديد الصلب وسموا بذلك لتصلبهم فيما كانوا عليه (وكان سائر العرب) أي باقيهم (يقفون بعرفات فلما جاء الاسلام أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم) وفي نسخة اسقاط التصلية (أن يأتي عرفات ثم يقف بها ثم يفيض منها) بنصب الفعلين عطف على السابق وفي رواية فذلك قوله تعالى ثم أفيضوا أي ارجعوا الى مكة من حيث أفاض الناس أي من عرفة لا من مزدلفة والمراد بالناس سائر العرب غير قریش ومن دان دينهم وقيل المراد بهم ابراهيم وقيل آدم عليهما الصلاة والسلام وقرى الناس بالكسر أي النامى يريد آدم عليه الصلاة والسلام من قوله تعالى فنسي والمعنى أن الاضافة من عرفة شرع قديم فلا تغيروا (قوله عز وجل ومنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة الآية * عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم آتنا) وفي نسخة ربنا آتنا (في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار) قال ابن كثير جمعت هذه الآية كل خير في الدنيا وصرفت كل شر فان الحسنة في الدنيا تشمل كل مطلوب دنيوي من عافية ورزق عظيم واسع وعلم نافع وعمل صالح الى غير ذلك وأما الحسنة في الآخرة فاعلى ذلك دخول الجنة وتوابعه من الامن والفرج الاكبر في العرصات وتيسير الحساب وغير ذلك وأما النجاة من النار فهو يقتضي تيسير أسبابه في الدنيا من اجتناب المحارم والآثام وترك الشبهات (قوله عز وجل لا يسألون الناس الخافا) نصب على المصدرية بفعل مقدر أي يلحفون الخافا والجملة المقدره حال من فاعل يسألون أو مفعول من أجله أي لا يسألون للخاف أو مصدر في موضع الحال أي لا يسألون ملحفين والخاف واللاحح بمعنى وهو المبالغة في المسئلة ومقتضى الآية انهم يسألون غير ملحفين بناء على الغالب من ان النبي اذا دخل على كلام مقيد بقيد يكون مصبه ذلك القيد ويجوز أن يراد انهم لا يسألون ولا يلحفون فيكون منصبا على المقيد والقيد كقولهم فلان لا يرجي خيره أي لا خير عنده البتة فبرجي (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس المسكين) أي الكامل في المسكنة (الذي ترده التمرة والتمران ولا اللقمة ولا اللقمتان) عند دورانه على الناس للسؤال لانه قادر على تحصيل قوته وقذايته الزيادة عليه فتزول حاجته ويسقط اسم للمسكنة (انما المسكين الذي يتعفف) عن المسئلة فيحسبه الجاهل غنيا (اقرأوا) وفي نسخة واقرأوا بالواو (يعني قوله تعالى لا يسألون الناس الخافا) والقائل يعني هو شيخ البخاري سعيد بن أبي مريم المصري

وسعد بك يارب فيقول هل بلغت فيقول نعم فيقال لامته هل بلغكم فيقولون ما أتانا من نذير فيقول من يشهد لك فيقول محمد وأمته فيشهدون له (انه قد بلغ) وعند الترمذي فقال وما علمكم فيقولون أخبرنا نبينا ان الرسل قد بلغوا فصدقناه (ويكون الرسول عليكم شهيدا فذلك قوله) تعالى أي معنى قوله (وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس * قوله عز وجل فمن تمتع بالعمرة الى الحج) هكذا في النسخ التي بأيدينا ولم يذكر الحديث المناسب لها وهو عن عمران بن حصين رضي الله تعالى عنهما قال أنزلت آية المتعة أي التمتع في كتاب الله تعالى ففعلناها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينزل قرآن يحرمه ولم ينه عنها حتى مات قال رجل ما شاء وهو عمر وقيل عثمان أي منع المتعة والمناسب للحديث المذكور في قوله تعالى ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) أنها (قالت كانت قریش ومن دان دينها) وهم بنو صعصعة وثقيف وخزاعة فيما قاله الخطابي (يقفون بالمزدلفة) ولا يخرجون من الحرم اذا وقفوا ويقولون نحن أهل الله فلا نخرج من حرم الله (وكانوا يسمون الحس) بضم الحاء المهملة وبعد الميم الساكنة سين مهملة جمع أحسن وهو الشديد الصلب وسموا بذلك لتصلبهم فيما كانوا عليه (وكان سائر العرب) أي باقيهم (يقفون بعرفات فلما جاء الاسلام أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم) وفي نسخة اسقاط التصلية (أن يأتي عرفات ثم يقف بها ثم يفيض منها) بنصب الفعلين عطف على السابق وفي رواية فذلك قوله تعالى ثم أفيضوا أي ارجعوا الى مكة من حيث أفاض الناس أي من عرفة لا من مزدلفة والمراد بالناس سائر العرب غير قریش ومن دان دينهم وقيل المراد بهم ابراهيم وقيل آدم عليهما الصلاة والسلام وقرى الناس بالكسر أي النامى يريد آدم عليه الصلاة والسلام من قوله تعالى فنسي والمعنى أن الاضافة من عرفة شرع قديم فلا تغيروا (قوله عز وجل ومنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة الآية * عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم آتنا) وفي نسخة ربنا آتنا (في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار) قال ابن كثير جمعت هذه الآية كل خير في الدنيا وصرفت كل شر فان الحسنة في الدنيا تشمل كل مطلوب دنيوي من عافية ورزق عظيم واسع وعلم نافع وعمل صالح الى غير ذلك وأما الحسنة في الآخرة فاعلى ذلك دخول الجنة وتوابعه من الامن والفرج الاكبر في العرصات وتيسير الحساب وغير ذلك وأما النجاة من النار فهو يقتضي تيسير أسبابه في الدنيا من اجتناب المحارم والآثام وترك الشبهات (قوله عز وجل لا يسألون الناس الخافا) نصب على المصدرية بفعل مقدر أي يلحفون الخافا والجملة المقدره حال من فاعل يسألون أو مفعول من أجله أي لا يسألون للخاف أو مصدر في موضع الحال أي لا يسألون ملحفين والخاف واللاحح بمعنى وهو المبالغة في المسئلة ومقتضى الآية انهم يسألون غير ملحفين بناء على الغالب من ان النبي اذا دخل على كلام مقيد بقيد يكون مصبه ذلك القيد ويجوز أن يراد انهم لا يسألون ولا يلحفون فيكون منصبا على المقيد والقيد كقولهم فلان لا يرجي خيره أي لا خير عنده البتة فبرجي (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس المسكين) أي الكامل في المسكنة (الذي ترده التمرة والتمران ولا اللقمة ولا اللقمتان) عند دورانه على الناس للسؤال لانه قادر على تحصيل قوته وقذايته الزيادة عليه فتزول حاجته ويسقط اسم للمسكنة (انما المسكين الذي يتعفف) عن المسئلة فيحسبه الجاهل غنيا (اقرأوا) وفي نسخة واقرأوا بالواو (يعني قوله تعالى لا يسألون الناس الخافا) والقائل يعني هو شيخ البخاري سعيد بن أبي مريم المصري

أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذي ترده التمرة والتمران ولا اللقمة ولا اللقمتان انما المسكين الذي يتعفف واقرأوا ان شئتم يعني قوله تعالى لا يسألون الناس الخافا

كما وقع عند الاسماعيلي (قوله تعالى منه آيات محكمات) قال بعضهم المحكم ما وضع معناه فيدخل فيه النص والظاهر والمتشابه ما ترددت فيه الاحتمالات فيدخل فيه المجمل والمؤول وقال الزمخشري محكمات أحكمت عبارتها بأن حفظت من الاحتمالات والاشتباه أي أحكمت في الابانة فاذا سمعها السامع لم يحتاج الى تأويل وقسم الراغب المتشابه الى قسمين أحدهما ما يرجع الى ذاته والثاني الى أمر ما يعرض له والاول على ضروب ما يرجع الى جهة اللفظ مفردا اما الغرابته نحو وفا كهة وأبا أولشار كته الغير نحو اليد والعين أو مركبا اما للاختصار نحو واسئل القرية أو لا اطناب نحو ليس كئله شيء أو لا غلاق اللفظ نحو فان عثر على أنهما استحقا أمافا آخران يقومان مقامهما الآية وثانيهما ما يرجع الى المعنى اما من جهة دقته كوصاف الباري عز وجل وأوصاف القيامة واما من جهة ترك الترتيب ظاهر نحو ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات الى قوله لعذبنا الذين كفروا وثالثهما ما يرجع الى اللفظ والمعنى معا وأقسامه بحسب تركيب بعض وجوه اللفظ مع بعض وجوه المعنى نحو غرابة اللفظ مع دقة المعنى ستة أنواع لان وجوه اللفظ ثلاثة وجوه المعنى اثنان ومضروب الثلاثة في اثنين ستة والقسم الثاني من المتشابه وهو ما يرجع الى أمر ما يعرض له خمسة أنواع الاول من جهة الكمية كالعموم والخصوص الثاني من جهة الكيفية كالوجوب والندب الثالث من جهة الزمان كالناسخ والمنسوخ الرابع من جهة المكان كاللواضع والامور التي نزلت فيها نحو وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها وقوله انما النسيء زيادة في الكفر فانه يحتاج في معرفته الى معرفة عاداتهم في الجاهلية الخامس من جهة الاضافة وهي الشروط التي بها يصح الفعل أو يفسد كشروط العبادات والانكحة والبيوع وقد يقسم المتشابه والمحكم بحسب ذاتهما الى أربعة أقسام المحكم من جهة اللفظ والمعنى كقوله تعالى قل تعالوا أتتل ما حرم ربكم عليكم الى آخر الآيات الثاني متشابه من جهتهما معا كقوله تعالى فمن يرد الله أن يهديه الآية الثالث متشابه في اللفظ محكم في المعنى كقوله تعالى وجاء ربك الآية الرابع متشابه في المعنى محكم في اللفظ نحو الساعة والملائكة وانما كان فيه المتشابه لانه باعث على تعلم علم الاستدلال لان معرفة المتشابه متوقفة على معرفة علم الاستدلال فتكون حاملة على تعلمه فتتوجه الرغبات اليه ويتنافس فيه المحصون فكان كالشيء النافق بخلافه اذالم يوجد فيه المتشابه فلم يحتاج اليه كل الاحتياج فيتعطل ويضيع ويكون كالشيء الكاسد قاله الطيبي (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) أنها (قالت تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات الى قوله تعالى وما يذكركم الا اولوا الالباب قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمى الله فاحذروهم * قوله عز وجل ان الذين يشتركون به عهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا * عن ابن

* قوله عز وجل منه آيات محكمات الآية * عن عائشة رضي الله عنها قالت تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات الى قوله وما يذكركم الا اولوا الالباب قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمى الله فاحذروهم * قوله عز وجل ان الذين يشتركون به عهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا * عن ابن

عباس رضى الله تعالى عنهما انه اختصم اليه امرأتان) لم يعرف الحافظ ابن حجر اسمهما (كانتا نحرزان)
بفتح الفوقية وسكون المهملة وبعد الراء المكسورة زاي معجمة من خرز الخف ونحوه نحرز بضم الراء
وكسر ها قال في الصباح خرزت الجلد خرز من باب ضرب وقتل وهو كالخياطة في الثياب اه أى تخبطان
الجلد (في بيت فخرجت احدهما) أى احدى المرأتين من البيت وفي نسخة فخرجت بحجم مضمومة فراء
مكسورة فاء مهملة مبنيًا للمفعول (وقد أنفذ) بضم المهملة وسكون النون وبعد الفاء المكسورة ذال
معجمة والواو للحال وقد للتحقيق (باشفا) بكسر الهمزة وسكون الشين المعجمة وبالفاء منونا وروى بترك
التنوين مقصورا آلة الخرز للاسكان (في كفها فادعت على الأخرى) انها أنفذت الاشفا في كفها (فرفع)
بضم الراء مبنيًا للمفعول أمرهما (الى ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما (فقال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لو يعطى الناس بدعواهم) أى بمجرد اخبارهم عن لزوم حق لهم على آخرين عند جاكم (لذهب دماء
قوم وأموالهم) ولا يتمكن المدعى عليه من صون دمه وماله ووجه الملازمة في هذا القياس الشرطى ان
الدعوى بمجرد ما اذا قبلت فلا فرق فيها بين الدماء والاموال وغيرهما وبطلان اللازم ظاهر لانه ظلم قال
ابن عباس (ذكروها) أى خوفوا المرأة الاخرى المدعى عليها من اليمين الفاجرة وما فيها من الاستخفاف
بالله (واقروا عليها) قوله تعالى (ان الذين يشتركون به عهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا) الآية والموعود عليه حرمان
الثواب ووقوع العقاب من خمسة أوجه وعدم الخلاق أى النصيب فى الآخرة مشروط بعدم التوبة بالإجماع
وعندنا بعدم العفو أيضا لقوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وعدم الكلام
عبارة عن شدة السخط نعوذ بالله تعالى منه فلا يشكل بقوله تعالى لنساءلهم أجمعين وقيل لا يكلمهم كلاما
يسرهم ولعله أولى لانه تخصيص وهو خير من المجاز وعدم النظر مجاز عن عدم المبالاة والاهانة للغضب يقال
فلان غير منظور لفلان أى غير ملتفت اليه ومعنى عدم التزكية عدم التطهير من دنس المعاصي والآثام وعدم
الثناء عليهم والعذاب الأليم المؤلم ومن الجلة الاسمية يستفاد دوامه قاله بعض المحققين من المفسرين
(قد كروها) بفتح الكاف والجله ماضية وفي نسخة قد كرها بالافراد (فاعترفت) بأنها أنفذت الاشفا
فى كف صاحبها (فقال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم اليمين على المدعى عليه) أى اذا لم يكن بينه
لدفع ما ادعى به عليه وعند البيهقي باسناد جيد لو يعطى الناس بدعواهم لادعى قوم دماء قوم وأموالهم
ولكن البيئة على المدعى واليمين على من أنكر وقد يجعل اليمين فى جانب المدعى فى مواضع تستثنى لدليل
كالقسامة كما وقع التصريح باستثناءها فى حديث عمرو بن سعيد عن أبيه عن جده عند الدارقطني والبيهقي
(قوله عز وجل ان الناس قد جعوا لكم الآية عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما) انه (قال) فى قوله تعالى
(حسبنا الله ونعم الوكيل قالها ابراهيم) الخليل صلوات الله وسلامه عليه (حين ألقى فى النار وقالها محمد
صلى الله عليه وسلم حين قالوا) له عليه الصلاة والسلام (ان الناس) أباسفيان وأصحابه وقيل عروة بن
مسعود الثقفى فيكون من قبيل العام الذى أريد به الخصوص (قد جعوا لكم) يقصدون غزؤكم وكان
أبوسفيان نادى عند انصرافه من أحد أيامهم بعد ما موسم بدر القابل ان شئت فقال عليه الصلاة والسلام
ان شاء الله تعالى فلما كان العام القابل خرج فى أهل مكة حتى نزل من الظهر ان فانزل الله تعالى الرعب فى
قلبه وبداله ان يرجع فربه ركب من عبد القيس يريدون المدينة للبيرة فشرط لهم جل بعير من زيب ان
تبطوا المسلمين وقيل لقي نعيم بن مسعود وقد قدم معتمرا فسأله ذلك والترم له عشر من الابل تخرج نعيم
فوجد المسلمين يتجهزون فقال لهم ان أتوكم فى دياركم فلم يفلت منكم أحدا الا شريدا فتريدون أن
تخرجوا وقد جعوا لكم (فاخشوهم) ولا تخرجوا اليهم (فزادهم) أى القول (ايمانا) فلم يلتفتوا اليهم ولم
يضعفوا بل ثبت به يقينهم بالله تعالى وأخلصوا النية فى الجهاد وفى ذلك دليل على ان الايمان يزيد وينقص

عباس رضى الله عنهما
أنه اختصم اليه امرأتان
كانتا نحرزان فى بيت
فخرجت احدهما وقد
أنفذ باشفا فى كفها
فادعت على الأخرى
فرفع أمرهما الى ابن
عباس فقال ابن عباس
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لو يعطى
الناس بدعواهم لذهب
دماء قوم وأموالهم
ذكروها بالله واقروا
عليها ان الذين يشتركون
بعهد الله وأيمانهم ثمنا
قليلا قد كروها فاعترفت
فقال ابن عباس قال
النبي صلى الله عليه وسلم
اليمين على المدعى عليه
قوله عز وجل ان الناس
قد جعوا لكم الآية
عن ابن عباس رضى
الله عنهما قال حسبنا
الله ونعم الوكيل قالها
ابراهيم صلوات الله
عليه حين ألقى فى النار
وقالها محمد صلى الله عليه
وسلم حين قالوا ان الناس
قد جعوا لكم فاخشوهم
فزادهم ايمانا

وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل * قوله عز وجل ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا ﴿١٧٢﴾ عن أسامة بن زيد رضي الله

زيد ورائه يعود سعد ابن عباد في بني الحارث ابن الخزرج قبل وقعة بدر حتى مر بمجلس فيه عبد الله بن أبي ابن سؤل وذلك قبل أن يسلم عبد الله بن أبي فاذا في المجلس أخلاط من المسلمين والمشركون عبدة الأوثان واليهود والمسلمين وفي المجلس عبد الله بن رواحة فلما غشيت المجلس عجاجة الدابة خر عبد الله بن أبي أنفة بردائه ثم قال لا تغبروا علينا فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم ثم وقف فنزل فدعاهم إلى الله وقرأ عليهم القرآن فقال عبد الله بن أبي بن سؤل أيها المرء انه لا أحسن مما تقول ان كان حقاً فلا تؤذنا به عجا السنا ارجع إلى رحلك فن جاء فاقصص عليه فقال عبد الله بن رواحة بلى يا رسول الله فاغشنا به في مجالسنا فانا نحب ذلك فاستب المسلمون والمشركون واليهود حتى كادوا يتناورون فلم يزل النبي صلى الله

(وقالوا حسبنا الله) عطف على فزادهم والجملة بعد هذا القول نصبت به وحسب بمعنى اسم الفاعل أي محسبنا بمعنى كافينا (ونعم الوكيل) أي الموكل اليه والخصوص بالمسح محذوف أي الله (قوله عز وجل ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) يعني اليهود (ومن الذين أشركوا أذى كثيرا) باللسان والفعل من هجاء الرسول صلى الله عليه وسلم والطعن في الدين وأغراء الكفرة على المسلمين أخبره الله تعالى بذلك عند مقدمه المدينة قبل وقعة بدر مسليا له عما يناله من الأذى (عن أسامة بن زيد) اسم جده حارثة الكلب (رضي الله تعالى عنهما) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على حمار على قطيفة (بفتح القاف وكسر الطاء المهملة كساء غليظ) فداء فدا له مهمة مفتوحين صفتها منسوبة إلى فداك بلد مشهور على مرحلتين من المدينة (وأردف) بالواو وفي نسخة فاردف بالفاء (أسامة بن زيد ورائه) حال كونه (يعود سعد بن عباد) بضم العين المهملة وتخفيف الموحدة الانصاري أحد النقباء (في) منازل (بني الحارث بن الخزرج) وهو قوم سعد (قبل وقعة بدر) وفي نسخة وقية بكسر القاف بعدها تحتية ساكنة (حتى مر بمجلس فيه عبد الله بن أبي) بالتنوين (ابن سؤل) بالف ورفع ابن صفة لعبد الله لاصفة لابي لان سؤل أم عبد الله غير منصرف (وذلك قبل أن يسلم) أي يظهر الاسلام (عبد الله بن أبي) ولم يسلم قط (فاذا في المجلس أخلاط) بفتح الهمزة وسكون الخاء المعجمة أنواع (من المسلمين والمشركون عبدة الأوثان) بالجرب بدل من سابقه (واليهود والمسلمين) بذكر المسلمين أولا وآخرها سقطت الأخيرة من رواية مسلم (وفي المجلس عبد الله بن رواحة) بفتح الراء والواو المخففة والحاء المهملة ابن ثعلبة بن امرئ القيس الخزرجي الانصاري الشاعر أحد السابقين شهيد بدر واشتشهد بمؤته وكان ثالث الامراء بها في جادى الاولى سنة ثمان (فلما غشيت المجلس عجاجة الدابة) بفتح العين وجيمين مخففتين أي غبارها وعجاجة رفع فاعل (خر) بفتح الخاء المعجمة وتشديد الميم أي غطي (عبد الله بن أبي أنفة) ون نسخة وجهه (برداؤه ثم قال لا تغبروا) بالموحدة أي لا تغبروا الغبار (علينا فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم) ناولا المسلمين أو قال السلام على من اتبع الهدى (ثم وقف فنزل) عن الدابة (فدعاهم إلى الله) تعالى (وقرأ عليهم القرآن) أي شيأ منه (فقال) بالقاء وفي نسخة وقال بالواو (عبد الله بن أبي) بالتنوين (ابن سؤل) للنبي صلى الله عليه وسلم (أيها المرء انه) أي الشأن (لا أحسن) أي لا شيء أحسن (مما تقول) بفتح الهمزة والسين والنون أفعل تفضيل وهو اسم لا وخبرها شيء لقدر وفي نسخة لا أحسن مما تقول بضم الهمزة وكسر السين وضم النون وما عجم واحدة أي لا أفهمه ولا أقبله (ان كان حقاً) شرط قدم جزاؤه على بعض الاقوال (فلا تؤذنا) مجزوم وفي نسخة فلا تؤذينا بالياء قبل النون (به في مجلسنا) بالافراد وفي نسخة مجالسنا بالجمع (ارجع إلى رحلك) أي إلى منزلك (فن جاءك فاقصص عليه فقال عبد الله بن رواحة بلى يا رسول الله فاغشنا به في مجالسنا فانا نحب ذلك فاستب المسلمون والمشركون واليهود) عطف اليهود على المشركون وان كانوا كفارا تنبيه على زيادة شرهم (حتى كادوا يتناورون) بالثلثة أي قاربوا ان يشور ويثب بعضهم على بعض فيقتتلوا (فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يخفضهم) بالخاء والضاء المعجمتين أي يسكنهم (حتى سكنوا) بالنون من السكون (ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم دابته فسار حتى دخل على سعد بن عباد) فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا سعد ألم تسمع ما قال أبو حباب (بضم الخاء المهملة وتخفيف الموحدة الاولى) يريد عبد الله بن أبي قال كذا وكذا قال سعد بن

عليه وسلم يخفضهم حتى سكنوا ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم دابته فسار حتى

دخل على سعد بن عباد فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا سعد ألم تسمع ما قال أبو حباب يريد عبد الله بن أبي قال كذا وكذا

قال سعد بن

عبادة يارسول الله اعف عنه واصفح عنه فوالذي أنزل عليك الكتاب لقد جاء الله بالحق الذي أنزل عليك ولقد اصطلح أهل هذه البحيرة على أن يتوجوه فيعصبونه بالعصاة فلما أبى الله ذلك بالحق الذي أعطاك الله شرق (١٧٥) بذلك فذلك فعل به ما رأيت

فعفا عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يعفون عن المشركين وأهل الكتاب كما أمرهم الله تعالى ويصبرون على الأذى حتى أذن الله فيهم فلما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدر أفتل الله به صناديد كفار قريش قال ابن أبي ابن سائول ومن معه من المشركين وعبد الأوثان هذا أمر قد توجه فبايعوا الرسول صلى الله عليه وسلم على الإسلام فأسلموا * قوله عز وجل لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا * عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رجلا من المنافقين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج إلى الغزو تخلفوا عنه وفرحوا بمقعدهم خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتذروا إليه وحلفوا وأحبوا أن يحمدوا بما لم يفعلوا فنزلت هذه الآية فيهم

عبادة يارسول الله اعف عنه واصفح عنه فوالذي أنزل عليك الكتاب لقد جاء الله بالحق الذي أنزل (بتشديد الزاى) وفي نسخة أنزل بالهمزة (عليك ولقد) وفي نسخة لقد (اصطلح أهل هذه البحيرة) بضم الموحدة مصغرا أى البلدة والمراد المدينة النبوية وفي نسخة البحيرة بفتح الموحدة وسكون المهملة (على أن يتوجوه) بتاج الملك (فيعصبونه بالعصاة) أى فيعممونونه بعمامة الملوك وقال في الكواكب أى يجعلونه رئيسا لهم ويسيدونه عليهم وكان الرئيس معصيا لما يعصب برأيه من الأمر وقيل كان الرؤساء يعصبون رؤسهم بعصاة فيعرفون بها وفي بعض النسخ يعصبونه بغير فاء فيكون بدلا من قوله على أن يتوجوه ثم إن النون ثابتة في فيعصبونه في أكثر النسخ مخدوفة من قوله يتوجوه قال في المصابيح ففيه الجمع بين أعماله وانها لها في كلام واحد كما في قوله

ان تقرأن على أسماء ويحكى * منى السلام وأن لا تشعرا أحدا

وقد يقال لا حاجة الى ذلك بل التقدير فهم يعصبونه أو فاذا هم يعصبونه (فلما أبى الله ذلك بالحق الذي أعطاك الله شرق) بفتح الشين المعجمة وبعد الراء المكسورة قاف أى غص ابن أبى (بذلك) الحق الذي أعطاك الله وفي نسخة اسقاط لفظ الجلالة بعد أعطاك لدلالة الأولى (فذلك الحق) الذي أثبت به (فعل به ما رأيت) من فعله وقوله القبيح (فعفا عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه يعفون عن المشركين وأهل الكتاب كما أمرهم الله تعالى) تعالى (ويصبرون على الأذى) قال الله تعالى فأعفوا واصفحوا وقال تعالى وان تصبروا وتواظفوا فان ذلك من عزم الأمور قال بعضهم فكل من قام بحق أو أمر معروف أو نهى عن منكر فلا بد أن يؤذى فإله دواء لا الصبر في الله تعالى والاستعانة به والرجوع اليه (حتى أذن الله) تعالى له (فيهم) بالقتال فترك العفو عنهم أى بالنسبة للقتال والافسك عفا عن كثير من اليهود والمشركين باليمن والفداء وغير ذلك (فلما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدر أفتل الله به) على يده (صناديد كفار قريش) بالصاد المهملة أى ساداتهم (قال ابن أبى) بالتثنية (ابن سائول ومن معه من المشركين وعبد الأوثان) عطفهم على المشركين من عطف الخاص على العام لان إيمانهم كان أبعد وضلالهم أشد (هذا أمر قد توجه) أى ظهر وجهه (فبايعوا) بفتح التحتية بلفظ الماضى وقوله (رسول الله صلى الله عليه وسلم على الإسلام فأسلموا) مفعول ويحتمل أن يكون بكسر الياء بلفظ الأمر (قوله عز وجل لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا) أى بما فعلوا من التديس وقرئ تحسبن بالخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمفعول الأول الذين يفرحون والثاني بمفازة (عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه أن رجلا من المنافقين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الغزو وتخلفوا عنه وفرحوا بمقعدهم) (اعتذروا له) أى عن تخلفهم (وحلفوا وأحبوا أن يحمدوا بما لم يفعلوا فنزلت هذه الآية فيهم) فالآية ليست عاملة لان كل أحد يفرح بما يؤتى ويحب أن يحمد بما لم يفعل بل هي المنافقين وقيل في اليهود كما ذكره بقوله (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وقد قيل له) أى قال له رافع بن خديج بأمر مروان بن الحكم وكان يومئذ أميرا على المدينة من قبل معاوية ثم ولي الخلافة وكان رافع يوابا له فقال له اذهب الى ابن عباس فقل له (لئن كان كل امرئ يفرح بما أتى) بضم الهمزة وكسر الفوقية أى أعطى (وأحب أن يحمد بما لم يفعل معذبا) نصب خبر كان (لنعذب من أجمعون) بالواو لانتنا كلنا نفرح بما تؤتى ونحب أن نحمد بما لم نفعل وفي رواية أجمعين بالياء على الأصل (فقال ابن عباس) منكر اعلمهم السؤال عن ذلك

عن ابن عباس رضي الله عنهما وقد قيل له لئن كان كل امرئ يفرح بما أتى وأحب أن يحمد بما لم يفعل معذبا لنعذب من أجمعون فقال ابن عباس

وما لكم ولهنه انما دعا النبي صلى الله عليه وسلم فسألهم عن شيء فكتموه اياه وأخبروه بغيره فأروه أن قد

(١٧٦)

(ما لكم) بدون واو وفي نسخة وما لكم بالواو وكاف الخطاب وفي أخرى وما لهم بالهاء بدل الكاف (ولهنه) أي والسؤال عن هذه الآية (انما دعا النبي صلى الله عليه وسلم) أي انما سببها انه صلى الله عليه وسلم دعا (يهودا) بالتنوين وفي نسخة يهود بتركة (فسألهم عن شيء) قيل عن صفته عندهم بايضاح وتفصيل (فكتموه اياه وأخبره) بالافراد وفي نسخة فاخبروه بالجمع (بغيره) أي بصفته صلى الله عليه وسلم في الجملة (فأروه) بفتح الهمزة والراء (ان قد استحمدوا اليه) بفتح الفوقية مبنيًا للفاعل أي طلبوا أن يحمدهم قال في الاساس استحمد الله خلقه باحسانه اليهم وانعامه عليهم (بما) أي بسبب ما (أخبروه عنه) على الاجال (فيما سألهم) أي في جواب سؤاله لهم (وفرحوابما أوتوا) بضم الهمزة وسكون الواو وضم التاء الفوقية أي أعطوا وفي نسخة بما أوتوا بفتح الهمزة والفوقية من غير واو أي بما جاؤا به (من كتمانهم) بكسر الكاف أي للعلم وأحبوا أن يحمدوا بما لم يفعلوا من الوفاء باليثاق واطهار الحق والاخبار بالصدق (قوله عز وجل وان خفتم ألا تنسطوا) أي لا تعدلوا من أقسط ولا نافية أي وان خفتم عدم الاقسط أي العدل (في اليتامى) وقرئ تنسطوا بفتح التاء من قسط وهو بمعنى جار على المشهور في أن الرباعي بمعنى عدل والثلاثي جاروك أن الهمزة فيه للسلب فعني أقسط أزال القسط وهو الجور ولا على هذا زائدة ليس الا ولا يفسد المعنى كهي في ثلث لا يعلم وحكي الزجاج ان قسط الثلاثي يستعمل استعمال الرباعي وعلى هذا فتكون لا غير زائدة كهي في الاولى وجواب الشرط في وان خفتم فانكحوا أو فواحدة (عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها سألهما مرة) بن الزبير (عن) معنى (قول الله عز وجل وان خفتم أن لا تنسطوا في اليتامى فقالت) عائشة له (يا ابن أخي) اسماء وفي نسخة يا ابن أخي (هذه اليتيمة) التي مات أبوها (تكون في حجر وليها) بكسر الحاء أي تربيته ووليها هو القائم بأمورها (تشرکه) بفتح التاء والراء وفي نسخة بضم ثم كسر (في ماله) ويجبها ماله واجالها فيريد وليها أن يتزوجها بغيره (أي يعدل في صداقها فيعطيها مثل ما يعطيها غيره) هو معطوف على معمول بغير يعني يريد أن يتزوجها بغير أن يعطيها مثل ما يعطيها غيره أي ممن يرغب في نكاحها ويدل على ذلك قوله (فنهوا) بضم النون والهاء (عن أن ينكحوهن) وفي نسخة عن ذلك أي عن ترك الاقسط (الا أن يقسطوا هنن ويبلغواهن) بالوحدة وفي نسخة هن باللام (أعلى ستهن) أي طريقتهن (في الصداق) وعادتهن في ذلك (فامروا) بالقاء (أن ينكحوا ما طاب لهم) أي حل (لهم من النساء سواهن) أي سوى اليتامى من النساء واستعمل ما هنا في العاقل ذهابا إلى الصفة كانه قيل النوع الطيب من النساء أي الحلال أو المشتبه وهذا أولى لان النكاح المأمور به لا يكون الا في الحلال فوجب الحمل على شيء آخر وأجرى النساء لنعسان عقليهن مجرى غير العقلاء كقوله تعالى أو ما ملكت أيمانكم (قالت عائشة رضي الله تعالى عنها) لابن الزبير (وان الناس استفتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي طلبوا منه الفتيا في أمر النساء (بعد) نزول (هذه الآية) وهي وان خفتم الى قوله تعالى ورباع (فأنزل الله) تعالى (ويستفتونك في النساء الآية) وعند مسلم والنسائي فأنزل الله تعالى يستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا تؤتوهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكحوهن قد كر الله تعالى أنه يتلى عليكم في الكتاب الآية الاولى وهي قوله تعالى وان خفتم أن لا تنسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء (قالت عائشة وقول الله تعالى في آية أخرى وترغبون أن تنكحوهن) معناه (رغبة أحدكم عن يتيمة) بأن يردها (حتى تكون) أي اليتيمة (قليلة المال والجمال قالت) أي عائشة للفرق بين الرغبتين (فنهوا أن ينكحوا عن رغبوا في ماله) بفتح التحتية وفي نسخة بضمها واسقاط عن وذلك يدل على زيادتها (وجاله من يتامى النساء الا بالقسط) أي العدل (من أجل رغبتهن عنهن اذا كن قليلات المال والجمال) فينبغي أن يكون نكاح

استحمدوا اليه بما أخبروه عنه فيما سألهم وفرحوابما أوتوا من كتمانهم قوله تعالى وان خفتم أن لا تنسطوا في اليتامى عن عائشة رضي الله عنها انها سألهما عسرة عن قول الله عز وجل وان خفتم أن لا تنسطوا في اليتامى فقالت يا ابن أخي هي اليتيمة تكون في حجر وليها تشرکه في ماله ويجبها ماله واجالها فيريد وليها أن يتزوجها بغير أن يقسط في صداقها فيعطيها مثل ما يعطيها غيره فنهوا عن أن ينكحوهن الا أن يقسطوا هنن ويبلغوا هنن أعلى ستهن في الصداق فامروا أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن قالت عائشة وان الناس استفتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية فأنزل الله عز وجل ويستفتونك في النساء الآية قالت عائشة وقول الله عز وجل في آية أخرى وترغبون أن تنكحوهن رغبة أحدكم عن يتيمة حين تكون قليلة المال والجمال قالت فنهوا أن ينكحوا عن رغبوا في ماله واجاله من يتامى النساء الا بالقسط من أجل رغبتهن عنهن اذا كن قليلات المال والجمال

قوله عز وجل يوصيكم الله في أولادكم ﴿١٧٧﴾ عن جابر رضي الله عنه قال عاذني النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر

رضي الله عنه في بني سلمة ماشيين فوجدني النبي صلى الله عليه وسلم لأعقل فدعا بماء فتوضأ منه ثم رش على فأفقت فقلت له ما تأمرني أن أصنع في مالي يا رسول الله فنزلت يوصيكم الله في أولادكم قوله تعالى إن الله لا يظلم مثقال ذرة الآية ﴿١٧٧﴾ عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال أتى ناس النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول هل نرى ربنا يوم القيامة فذكر حديث الرؤية وقد تقدم بكأله ثم قال إذا كان يوم القيامة أذن مؤذن تتبع كل أمة ما كانت تعبد فلا يبقى من كان يعبد غير الله من الأصنام والأنصاب الا يتساقطون في النار حتى إذا لم يبق الا من كان يعبد الله من بر أو فاجر وغبرات أهل الكتاب فيدعي اليهود فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد عزيراً ابن الله فيقال لهم كذبتُم ما اتخذ الله من صاحبة ولولاه فإذا تبغون قالوا عطشنا ربنا

الفتية الجميلة ونكاح الفقيرة الذميمة على السواء في العدل (قوله عز وجل يوصيكم الله) أي يأمركم ويفرض لكم (في) شأن ميراث (أولادكم) بالعدل فإن أهل الجاهلية كانوا يجعلون جميع الميراث للذكور دون الإناث فأمر الله تعالى بالتسوية بينهم في أصل الميراث وفاوت بين الصنفين فجعل للذكور مثل حظ الانثيين وذلك لاحتياج الرجل إلى مؤنة النفقة والكلفة واستنبط بعضهم من الآية أن الله تعالى أرحم بخلقهم من الوالد لولده حتى وصى الوالد بن بأولادهم (عن جابر) هو ابن عبد الله الأنصاري (رضي الله تعالى عنه) وعن أبيه أنه (قال عاذني النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر) الصديق رضي الله تعالى عنه من مرض (في بني سلمة) بكسر اللام قوم جابر بطن من الخزرج حال كونهما (ماشيين في وجدني النبي صلى الله عليه وسلم لأعقل) أي لا أفهم أي شيئاً كما في بعض الروايات من شدة المرض (فدعا بماء فتوضأ منه ثم رش على) أي نفس الماء الذي توضأ به (فأفقت) من الانغماء (فقلت ما تأمرني أن أصنع في مالي يا رسول الله) وفي رواية شعبة عن محمد بن المنكدر عند البخاري في الطهارة فقلت يا رسول الله لمن الميراث انما يرثي كلاله (فنزلت يوصيكم الله في أولادكم) كذا ابن جريج واعترض بان الذي نزل في جابر يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله كما رواه شعبة والثوري عن ابن المنكدر ويؤيده ما في بعض طرقه من قول جابر انما يرثي كلاله والكلالة من لولده ولوالده ولم يكن لجابر جينئذ والد ولولده وتفسير الكلاله بالمال المورث أو الميت أو الارث غير مناسب هنا كما لا يخفى وأما يوصيكم الله في أولادكم انما نزلت في قصة بنتي سعد ابن الربيع قبل قصة جابر لان سعد اقبل يوم أحد وخلف ابنتين وأمهما وأخاه فاخذ المال الاخر فنزلت قال بعضهم ولا مانع أن تنزل في الامرين معا ولا يخفى ما فيه من البعد (قوله عز وجل ان الله لا يظلم مثقال) أي لا ينقص من ثواب عملكم زنة (ذرة) وهي في الأصل أصغر النمل التي لا وزن لها وقيل ما يرفعه الريح من التراب وقيل كل جزء من أجزاء الهباء في الكوة ذرة ويقال زتهار بع ورقة نخالة وورقة النخالة زنة ربع خردلة وزنة الخردلة ربع سمسمه ويقال لا وزن لها (الآية عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الخدري رضي الله تعالى عنه) أنه (قال أي ناس) وفي نسخة أناس بضم الهمزة (النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة فذكر حديث الرؤية وقد تقدم بكأله) وهو أنه صلى الله عليه وسلم قال نعم هل تضارون في رؤية الشمس بالظهيرة ضوء ليس فيها سحاب قالوا لا قال وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ضوء ليس فيه سحاب قالوا لا قال النبي صلى الله عليه وسلم ما تضارون في رؤية الله عز وجل يوم القيامة الا كما تضارون في رؤية أحدهما (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (إذا كان يوم القيامة أذن مؤذن) أي نادى مناد (يتبع) بسكون المثناة الفوقية وفي نسخة بتشديد يدها وفي أخرى فتتبع بزيادة فاء مع سكون الفوقية والرفع في كل ما يجوز الجزم بتقديره للام (كل أمة ما كانت تعبد فلا يبقى من كان يعبد غير الله تعالى من الأصنام) جمع ضم ما عبد من دون الله تعالى (والأنصاب) جمع نصب سحارة كانت تعبد من دون الله قال في المصباح والنصب بضمين حجر نصب وعبد من دون الله تعالى وجهه أنصاب اه (الا يتساقطون في النار حتى إذا لم يبق الا من كان يعبد الله بر) هو مطيع لربه قال في القاموس وبر الرجل يبرأ وزان علم يعلم علما فهو بر وأيضاً أي صادق أو تقي وهو خلاف الفاجر وجمع الاول ابرار وجمع الثاني بررة مثل كافر وكفرة (أوفاجر) منهمك في المعاصي والفجور (وغبرات أهل الكتاب) بضم الغين المعجمة وتشديد الموحدة المفتوحة بعدها راء بالرفع والجر مع الاضافة فيهما أو بالجر منونا أي بقايا أهل الكتاب يقال غير غبور من باب قعد بقي (فيدعي اليهود فيقال لهم ما) وفي نسخة من (كنتم تعبدون قالوا) كنا نعبد عزيراً ابن الله فيقال لهم كذبتُم في كونه ابن الله ويلزم منه نفي عبادة غير الله (ما اتخذ الله من صاحبة ولولاه فإذا تبغون) أي تطلبون (فقالوا عطشنا ربنا)

النار ثم يدعى النصارى
فيقال لهم ما كنتم
تعبدون قالوا كنا نعبد
المسيح ابن الله فيقال
لهم كذبتم ما اتخذ الله من
صاحبة ولا ولد فيقال
لهم ماذا تبغون فكذلك
مثل الاول حتى اذا لم يبق
الا من كان يعبد الله
من بر أو فاجر أتاهم
رب العالمين في أدنى
صورة من التي رآوه
فيها فيقال ماذا تنظرون
تتبع كل أمة ما كانت
تعبد قالوا فارقنا الناس
في الدنيا على أفقر ما كنا
اليهم ولم نصاحبهم ونحن
نتنظر ربنا الذي كنا
نعبد فيقول أنار بكم
فيقولون لا نشرك بالله
شيأ من اثنين أو ثلاثة قوله
عز وجل فكيف اذا
جئنا من كل أمة بشهيد
عن عبد الله ابن
مسعود رضي الله عنه
قال قال لي النبي صلى الله
عليه وسلم اقرأ على قلت
اقرأ عليك وعليك
أنزل قال فاني أحب أن
أسمعه من غيري فقرأت
عليه سورة النساء حتى
بلغت فكيف اذا جئنا
من كل أمة بشهيد وجئنا
بك على هؤلاء شهيدا
قال أمسك فاذا عيناه
تذرفان قوله عز وجل

ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم

٧ صوابه ضرب اه مصححه

للتعظيم

باسقاط أداة النداء (فاسقنا فيشار) اليهم (ألا تردون فيحشرون الى النار كأنها سراب) بالسين
المهملة هو الذي تراه في نصف النهار في الارض القفر والقفار المستوى في الحر الشديد لا معاش مثل الماء
يحسبه الظمان ماء (يحطم) بكسر الطاء أى يكسر يقال حطم الشيء حطما من باب تعب ٧ فهو حطم
اذا تكسر (بعضها بعضا) لشدة اتقادها وتلاطم أمواج طيها (فيساقطون في النار ثم يدعى النصارى
فيقال لهم من كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد المسيح ابن الله فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا
ولد فيقال لهم ماذا تبغون فكذلك مثل الاول) أى فقالوا عطشنا ربنا الى آخره (حتى اذا لم يبق
الا من كان يعبد الله من بر أو فاجر أتاهم رب العالمين) أى ظهر لهم واشهدهم رؤيته من غير تكيف
ولا حركة وانتقال في أدنى صورة) أى أقرب صفة (من التي رآوه) أى عرفوه (فيها) بانه لا يشبه
شيأ من المحدثات (فيقال) وفي نسخة فقال (ماذا تنتظرون تتبع كل أمة ما كانت تعبد قالوا فارقنا الناس
الذين زاغوا عن الطاعة (في الدنيا على أفقر) أى أحوج (ما كنا اليهم) في معاشنا ومصالح
دنينا (ولم نصاحبهم) بل قاطعناهم (ونحن نتنظر ربنا الذي كنا نعبد) في الدنيا (فيقول أنار بكم
فيقولون) زاد مسلم في روايته نعوذ بالله منك (لا نشرك بالله شيأ من اثنين أو ثلاثة) وانما قالوا ذلك لانه
سبحانه وتعالى تجلى لهم بصفة لم يعرفوها وقال الخطابي قيل انما حجبهم عن تحقيق الرؤية في هذه الكرة من
أجل من معهم من المنافقين الذين لا يستحقون الرؤية وهم عن ربهم محجوبون فاذا تميزوا عنهم رفعت
الحجب فيقولون عندما يرونها أنت ربنا (قوله عز وجل فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد) استفهام
توبيخ أى فكيف حال هؤلاء الكفار أو صنيعهم اذا جئنا من كل أمة بشهيد ندينهم يشهد على كفرهم
كقوله تعالى وكنت عليهم شهيدا فكيف في موضع رفع خبر مبتدأ محذوف والعامل في اذا هو هذا المقدر
أو في محل نصب بفعل محذوف أى فكيف يكونون أو يصنعون ويجرى فيها الوجهان النصيب على التشبيه
بالحال كما هو مذهب سيبويه وعلى التشبيه بالظرف كما هو مذهب الاخفش وهو العامل في اذا أيضا ومن
كل أمة متعلق بجئنا والمعنى انه يؤتى بنبي كل أمة يشهد عليها ولها (عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى
عنه قال قال لي النبي صلى الله عليه وسلم اقرأ على) زاد في رواية القرآن وهو يصدق بالبعث (قلت اقرأ
عليك وعليك أنزل قال فاني أحب أن أسمعه غيري) قال ابن بطال يحتمل أن يكون أحب ان يسمعه
من غيره ليكون عرض القرآن سنة أو ليتدبره ويفهمه وذلك ان المستمع أقوى على التدبر ونفسه
أخلى وأنشط لذلك من القارى لا شغاله بالقراءة وأحكامها وهذا بخلاف قراءته عليه الصلاة والسلام على
أبي بن كعب فانه أراد ان يعلمه كيف أداء القراءة ومخارج الحروف (فقرأت عليه سورة النساء حتى بلغت
فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا) أى تشهد على صدق هؤلاء الشهداء
لحصول علمك بعقائدهم لدلالة كتابك وشرعك على قواعدهم (قال) عليه الصلاة والسلام
(أمسك) وفي رواية كف أو أمسك على الشك (فاذا عيناه تذرفان) بالذال المعجمة وكسر الراء
خبر المبتدأ وهو عيناه واذا المفاجأة أى يطلقان دمعهما قال في المصباح ذرفت العين ذرفا من باب ضرب
دمعت وذرفت الدمع سال وذرفت العين الدمع اه وبكاؤه عليه الصلاة والسلام على المقربين أو لعظم
ما تضمنته الآية من هول المطلاع وشدة الامرا وهو بكاء فرح لا بكاء جزع لانه تعالى جعل أمة شهداء على
سائر الامم كما قال الشاعر

طفع السرور على حتى انه * من عظم ما قد سرني أبكاني

(قوله عز وجل ان الذين توفاهم الملائكة) أى ما لك الموت وأعوانه عليهم الصلاة والسلام وهم ستة ثلاثة
لقبض أرواح المؤمنين وثلاثة للكفار والمراد ملك الموت وحده عليه الصلاة والسلام وذكر بلفظ الجمع

للتعظيم والفعل اما ما مضى وذكره لا سند له الى الجمع أو مستقبل وأصله تتوفاهم خذفت منه احدى التاءين وهو حينئذ من باب حكاية الحال الماضية (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان ناسا من المسلمين) منهم عمرو بن أمية بن خلف والعاص بن منبه بن الحجاج والحارث بن زمعة وأبو قيس بن الفاكه وأبو قيس ابن الوليد بن المغيرة والوليد بن عتبة بن ربيعة والعلاء بن أمية بن خلف (كانوا مع المشركين يكثر سوادهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي نسخة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية انهم خرجوا الى بدر فلما رأوا قلة المسلمين دخلهم شك وقالوا غر هؤلاء دينهم فقتلوا يسير (يأتى السهم يرمى) وفي نسخة فيرمى (به) وفي أخرى يرمى بالمدال بدل الراء (فيصيب أحدهم) نصب على المفعولية (فيقتله) فأنزل الله تعالى ان الذين توفاهم الملائكة بقبض أرواحهم حال كونهم (ظالمى أنفسهم) بخروجهم مع المشركين وتكثير سوادهم حتى قتلوا معهم وعند الطبراني عن ابن عباس قال كان قوم من أهل مكة أسلموا وكانوا يخفون الاسلام فاخرجهم المشركون معهم يوم بدر فأصيب بعضهم فقال المسلمون هؤلاء كانوا مسلمين فأكرهوا فاستغفروا لهم فنزلت فكتبوا بها الى من بقى من المسلمين وانه لا عنذر لهم فخرجوا فلحقهم المشركون فقتلواهم فرجعوا فنزلت ومن الناس من يقول آمنا بالله الآية فكتب اليهم بذلك فخرجوا فلحقوهم فنجوا من نجا وقتل من قتل وعن سمره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جاء مع المشرك أو سكن معه فانه مثله ويؤخذ من الآية ان من أكثر سواد أهل الضلال من المسلمين فهو مذموم وان كان لا يريد موافقتهم لانهم لا يقاتلون في سبيل الله (قوله عز وجل انا وأوحينا اليك كما أوحينا) نصب بمصدر محذوف أى ايماء مثل ايماءنا وعلى انه حال من ذلك المصدر المحذوف وما يحتمل المصدرية والموصولة (الى نوح الى قوله ويونس وهارون وسليمان) أى لك أسوة بالانبياء السابقين فتأس بهم لان شأن وحيك كشأن وحيهم وبدأ بنوح عليه الصلاة والسلام لانه أول نبي قامى الشدق من الامة وعطف عليه النبيين من بعده وخص منهم ابراهيم الى داود عليهما الصلاة والسلام تشريفا لهم وترك ذكر موسى معهم لكونه ابرز بعد على وجه يدل على مزيد شرفه وهو تخصيصه بالتكليم (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال من قال أنا خير) يعنى نفسه أو النبي صلى الله عليه وسلم (من يونس بن متى) بفتح الميم والمثناة الفوقية المشددة مقصورا اسم أبيه وقيل اسم أمه (فقد كذب) وفي رواية ما ينبغي لاحد ان يقول أنا خير من يونس بن متى أى ليس لاحد ان يفضل نفسه على يونس أو ليس لاحد ان يفضلنى عليه وهذا منه صلى الله عليه وسلم على طريق التواضع فلا يعارض بحديث أناسيد ولد آدم الصادر منه صلى الله عليه وسلم على طريق التحدث بالنعمة والاعلام للامة برفع منزلته ليعتقدهوه وقال بالاول قبل ان يعلم الثانى أو قاله زجر عن توهم حظ مرتبة يونس لقوله تعالى ولا تكن كصاحب الحوت فقال سد اللذرية وهذا هو السبب في تخصيص يونس بالذكر من بين سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام (قوله عز وجل يا أيها الرسول بلغ ما أنزل) أى جميع ما أنزل (اليك من ربك) الى كافة الناس مجاهر ابع غير مراقب احدا ولا خائب مكرها (الآية) قال مجاهد في رواه ابن أبي حاتم انزلت يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك قال يارب كيف اصنع وأنا وحيدى يجتمعون على فنزلت وان لم تفعل فابلغت رسالته لا يقال ان فيه اتحاد الشرط والجزاء لان التقدير ان لم تبلغ فما بلغت لاننا نقول ان معناه وان لم تبلغ كل ما أنزل اليك بأن أهملت منه شيئا تكون في حكم من لم يبلغ شيئا مما أنزل الله لان ترك ابلاغ البعض محيط للباقي اذ ليس بعنه أولى من بعض وقال ابن الحاجب الشرط والجزاء اذا اتحدا كان المراد بالجزاء المبالغة فوضع قوله فابلغت رسالته موضع أمر عظيم أى فان لم تفعل فقد ارتكبت أمر عظيم اوقيل يكفي التغير لفظا وان اتحدا معنى وقدر المضاف وهو قوله جميع

عن ابن عباس رضى الله عنهما أن ناسا من المسلمين كانوا مع المشركين يكثر سوادهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتى السهم فيرمى به فيصيب أحدهم فيقتله فأنزل الله عز وجل ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قوله تعالى انا وأوحينا اليك كما أوحينا الى نوح الى قوله ويونس وهارون وسليمان

عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال أنا خير من يونس بن متى فقد كذب قوله عز وجل يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك الآية

ما أنزل لانه صلوات الله وسلامه عليه كان مبلغا فعلى هذا فائدة الامر بالمبالغة والكمال يعنى ربما آتاك الوحي
بناتكره ان تبلغه خوفا من قومك فبلغ الكل ولا تخف وان لم تبلغ الكل تكون في حكم من لم يبلغ شيئا
خلاف الشيعة القائلين انه قد كتم شيئا على سبيل التقية وعن بعض الصوفية ما يتعلق به مصالح العباد وامن
باطلاعهم عليه فهو منزعه عن كتمانها وأما ما خص به من الغيب ولم يتعلق به مصالح أمته فله بل عليه كتمانها
(عن عائشة رضي الله تعالى عنها) انها (قالت من حدثك ان محمدا صلى الله عليه وسلم كتم شيئا مما أنزل)
بضم الهمزة مبنيًا للفعول وفي نسخة مما أنزل الله (عليه فقد كذب) كيف يكتم والحال ان (الله
تعالى يقول يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك الآية) وفي الصحيحين عنها انها قالت لو كان محمد
صلى الله عليه وسلم كتم شيئا لكتم هذه الآية وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق
أن تخشاه وقد شهدت له أمته ببلاغ الرسالة وأداء الأمانة واستنطقهم بذلك في أعظم المحافل في خطبته يوم
حجة الوداع وقد كان هناك من أصحابه نحو أربعين ألفا كما ثبت في حديث مسلم (قوله عز وجل لا تحرموا
طيبات ما أحل الله لكم) أي ما طاب ولذمنه وقد كان صلى الله عليه وسلم يأكل الدجاج ويحب الخاوي
والعسل وحكى عن الحسن انه قال لبعض الأولياء لما منع نفسه أكل الدجاج والفالودج أتري لعب النحل
بلباب البربخا ص السم يعبه مسلم ولما نقل له عن بعضهم انه لا يأكل الفالودج ويقول لا أؤدى شكره
قال أيشرب الماء البارد قيل نعم قال انه جاهل ان نعمة الله فيه أكثر من الفالودج اه نعم من ترك لذات
الدنيا وشهواتها وانقطع الى الله تعالى متفرغا لمبادته من غير ضرر نفس ولا تقويت حق كان فعله لذلك
فضيلة لا تمنع منها بل هي مأمور بها (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله تعالى عنه) انه (قال
كنا نغزمع النبي صلى الله عليه وسلم وليس معنا نساء فقلنا ألا نخنص) بالخاء المعجمة والصاد المهملة
أي ألا نستدعي من يفعل بنا الخصاص أو نعالج ذلك بانفسنا والخصاء الشق على الاثنين واتزاعهما (فنهانا عن
ذلك) محرم لما فيه من تغيير خلق الله تعالى وقطع النسل وكفر النعمة لان خلق الشخص رجلا من
النعمة العظيمة وقد يفضي ذلك بفعله الى الهلاك (فرخص لنا بعد ذلك أن تزوج المرأة بالثوب) أي
الى أجل وهو نكاح المتعة وليس قوله بالثوب قيد افيجوز بغيره مما يتراضيان عليه (ثم قرأ) ابن مسعود
رضي الله تعالى عنه (يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم) قال النووي في استشهاده ابن
مسعود بالآية انه كان يعتقد اباحة المتعة كابن عباس ولعله لم يكن حينئذ بلغه الناسخ ثم بلغه فرجع بعد
(قوله عز وجل انما الحرام والميسر والانصاب والازلام الآية) والحرام ما خسر العقل أي ستره وغطاء سواء
كان من عنب أو تمر أو غيرها والميسر قمار العرب بالاقلام والانصاب الاصنام المنصوبة للعبادة وقيل
حجارة كانوا ينصبونها ويذبحون عندها فتنصب عليها ماء الدباء والازلام القداح أي السهام جمع زلم
بفتحين وكانت سبعة مستوية موضوعة في جوف الكعبة عندها عظم أصنامهم مكتوب على واحد
منها أمرني ربي وعلى الأخرى نهاني ربي وعلى آخر واحد منكم وعلى الآخر من غيركم وعلى آخر ملصق وعلى
آخر العقل والسابع غفل أي ليس عليه شيء وكانوا يستقسمون أي يطلبون بها بيان قسمهم من الامر
الذي يريدونه كسفر أو نكاح أو تجارة أو ما اختلفوا فيه من نسب أو أمر قتل أو جل عقل وهو الدية أو
غير ذلك من الامور العظيمة فان أجالوها أي أداروها على نسب وخرج منكم كان وسطا فيهم وان خرج
من غيركم كان حليفا فيهم وان خرج ملصقا كان على حاله وان اختلفوا في العقل فمن خرج عليه قدحه
يحملة وان خرج الغفل الذي لا علامة عليه أجالوا ثانيا حتى يخرج المكتوب عليه وقد نهاهم الله تعالى عن
ذلك وخرمه وسماه فسقا (عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه) انه (قال ما كان لنا خير غير
فضيخكم) بفتح الفاء وكسر الصاد وبالخاء المعجمتين شراب يتخذ من البسرو حده من غير ان تمسه النار

عن عائشة رضي الله
عنها قالت من حدثك
أن محمدا صلى الله عليه
وسلم كتم شيئا مما أنزل
عليه فقد كذب والله
يقول يا أيها الرسول
بلغ ما أنزل اليك من
ربك الآية * قوله عز
وجل يا أيها الذين آمنوا
لا تحرموا طيبات ما أحل
الله لكم * عن عبد الله
رضي الله عنه قال كنا
نغزومع النبي صلى الله
عليه وسلم وليس معنا
نساء فقلنا ألا نخنص
فنهانا عن ذلك فرخص
لنا بعد ذلك أن تزوج
المرأة بالثوب ثم قرأ
يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا
طيبات ما أحل الله لكم
* قوله عز وجل انما
الحرام والميسر والانصاب
والازلام الآية * عن
أنس بن مالك رضي الله
عنه قال ما كان لنا خير
غير فضيخكم

ذاك قال حرمت الخمر
قالوا أهرق هذه القلال
يا أنس قال فاسألوها عن
ولا راجعوا بها بعد خبر
الرجل * قوله عز وجل
لا نسألوها عن أشياء إن
تبدلكم نسؤكم * عن
أنس رضي الله عنه قال
خطب رسول الله صلى
الله عليه وسلم خطبة
مأسمعت مثلها قط قال
لو تعلمون ما أعلم لضحكتم
قليلا ولبكيتم كثيرا
قال فغطى أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم
وجوههم لهم خنين
فقال رجل من أبي قال
فلان فنزلت هذه الآية
عن ابن عباس رضي
الله عنهما قال كان ناس
يسألون رسول الله صلى
الله عليه وسلم استهزاء
فيقول الرجل من أبي
ويقول الرجل تفضل
ناقته أين ناقتي فانزل
الله عز وجل فيهم هذه
الآية يا أيها الذين آمنوا
لا نسألوها عن أشياء إن
تبدلكم نسؤكم حتى
فرغ من الآية كلها
* قوله عز وجل قل هو
القادر على أن يبعث
عليكم عذابا من فوقكم
الآية * عن جابر رضي
الله عنه قال لما نزلت
هذه الآية قل هو القادر

والفضيخ الكسر لان البسر يشدخ أي يكسر ويترك في وعاء حتى يغلي (هذا الذي تسمونه الفضيخ)
والحصر المذكور لعله بالنسبة لما كان عند أنس أو لما اطلع عليه فلا ينافي انه كان بالمدينة خمر من غير الفضيخ
كما في حديث ابن عمرو وغيره (فاني لقائم أسقى أباطلحة) زيد بن سهل زوج أم أنس (وفلانا وفلانا) وقع
من تسمية من كان مع أبي طلحة عند مسلم أبو دجاجة وسهيل بن بيضاء وأبو عبيدة وأبي بن كعب ومعاذ
ابن جبل وأبو أيوب (اذ جاء رجل) لم يسم (فقال وهل بلغكم الخبر قالوا وما ذاك قال حرمت الخمر) أي
حرمها الله تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم (قالوا أهرق) بهمزة مفتوحة فهاء ساكنة فراء
مكسورة أمر من هراق والجمع بين الهاء والهمزة مع أن الهاء بدل من الهمزة جائز كما في الصحاح وغيره
وصرح به سيبويه وفي نسخة هرق بفتح الهاء وكسر الراء من غير همز وفي أخرى أرق بهمزة مفتوحة فراء
مكسورة من غيرها (هذه القلال يا أنس) بكسر القاف أي الجرار التي لا يقل أحدها الا القوي من
الرجال (قال) أي أنس (فاسألوها ولا راجعوا بها بعد خبر الرجل) ففيه قبول خبر الواحد (قوله عز وجل
لا نسألوها) الرسول (عن أشياء إن تبدلكم) أي تظهر لكم (نسؤكم) ومعنى حين ينزل القرآن ما دام النبي
صلى الله عليه وسلم في الحياة فانه قديم مؤمر بسبب سؤالكم بتكاليف نسؤكم وتعرضوا لشديد العقاب
بالتقصير في أدائها (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال خطب النبي صلى الله عليه وسلم خطبة ما سمعت
مثلها قط) وعند مسلم قد بلغه عن أصحابه شيء فخطب بسبب ذلك (فقال لو تعلمون ما أعلم) من عظمة الله
تعالى وشدة عقابه لاهل الجرائم وأحوال القيامة (لضحكتكم قليلا ولبكيتكم كثيرا فغطى أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم وجوههم) حال كونهم (لهم خنين) بفتح الحاء المهملة وكسر النون أي صوت مرتفع
بالبكاء من الصدور وهو دون الاتعاب وفي نسخة خنين بالخاء المعجمة وهو صوت مرتفع من الاثاب بالبكاء مع
غنة (فقال رجل) هو عبد الله بن حذافة أو قيس بن حذافة أو خارجة بن حذافة وكان يطعم في نسبه (من
أبي قال) عليه الصلاة والسلام (فلان) أي حذافة (فنزلت هذه الآية) لا نسألوها عن أشياء الآية وعند ابن
جرير عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم سأله حتى أحفوه بالمسئلة فصعد المنبر فقال لا نسألوها اليوم عن
شيء الا يئسنا لكم فاشفق الصحابة أن يكون بين يدي أمر قد حضر قال فجعلت لا ألتفت يمينا ولا شمالا الا
وجدت كلالا فأرأسه في ثوبه يبكي فانشأ رجل كان يلاحى فيدعي لغير أبيه فقال يا بني الله من أبي قال أبوك
حذافة ثم قام عمر فقال رضينا بالله ربنا وبالإسلام ديننا وبمحمد رسولا عاندا بالله من شر الفتن الحديث (عن
ابن عباس رضي الله تعالى عنهما) أنه (قال كان قوم يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم استهزاء فيقول
الرجل) له عليه الصلاة والسلام (من أبي ويقول الرجل تفضل ناقته أين ناقتي فانزل الله عز وجل فيهم هذه
الآية يا أيها الذين آمنوا لا نسألوها عن أشياء إن تبدلكم نسؤكم حتى فرغ من الآية كلها) وقيل نزلت في شأن
الحج فعن علي رضي الله تعالى عنه لما نزلت والله على الناس حج البيت قالوا يا رسول الله أفى كل عام فسكت فقالوا
يا رسول الله أفى كل عام قال لا ولو قلت نعم لوجبت فانزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا نسألوها عن أشياء
إن تبدلكم نسؤكم رواه الترمذي وقال حديث غريب (قوله عز وجل قل هو القادر على أن يبعث عليكم
عذابا من فوقكم) كما فعل بقوم نوح ولوط وأصحاب الفيل (الآية) أي أو من تحت أرجلكم كما أغرق
فرعون وخسف بقارون وعند ابن مردويه من حديث أبي بن كعب عذابا من فوقكم قال الرجم أو من
تحت أرجلكم الخسف وقيل من فوقكم كأبركم وحكامكم أو من تحت أرجلكم سفلكم وعبيدكم وقيل
المراد بالفوق حبس المطر وبالثبت منع الثمرات (عن جابر) الانصاري (رضي الله تعالى عنه) أنه
(قال لما نزلت هذه الآية قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أعوذ بوجهك) أي بذاتك زاد الامام عيسى الكريم (أو من تحت أرجلكم قال) عليه الصلاة والسلام

على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعوذ بوجهك أو من تحت أرجلكم قال

(أعوذ بوجهك) زاد الاسماعيل الكريم أيضا (أولبسكم) يخلطكم في ملاحم القتال حال كونكم (شيعا) أى فرقا أى لا تكونون شيعة واحدة يعنى يخلط أمركم خلط اضطراب لاخلط اتفاق (ويذيق بعضكم بأس بعض) أى يقاتل بعضكم بعضا وقال مجاهد يعنى أهواء متفرقة وهو ما كان فيهم من الفتن والاختلاف وقال بعضهم هو ما فيه الناس الآن من الاختلاف والأهواء وسفك السماء (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أهون) لان الفتن بين المخالفين وعذابهم أهون من عذاب الله تعالى فابتليت هذه الامة بالفتن ليكفر بها عنهم (أو) قال (هذا أيسر) شك من الراوى وعند ابن مردويه من حديث ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوت الله أن يرفع عن أمتي أر بعاف رفع عنهم اثنتين وأبى أن يرفع عنهم اثنتين دعوت الله أن يرفع عنهم الرجم من السماء والخسف من الارض وأن لا يلبسهم شيئا وأن لا يذيق بعضهم بأس بعض فرفع عنهم الخسف والرجم وأبى أن يرفع عنهم الاخيرين فيستفاد منه أن الخسف والرجم لا يقعان في هذه الامة لكن روى أحمد من حديث أبي بن كعب في هذه الآية قال هن أربع وكلهن واقع لا محالة فضت اثنتان بعد وفاة نبيهم بخمس وعشرين سنة ألبسوا شيئا وذاق بعضهم بأس بعض وبقيت اثنتان واقعتان لا محالة الخسف والرجم وعنده أيضا باسناد صحيح لا تقوم الساعة حتى يخسف بقبايل الحديث ذكره في فتح الباري وعند ابن أبي خيثمة رفعه من حديث ربيعة الجرشي يكون في أمتي الخسف والقذف والمسح حديث ابن مردويه مخالف لذلك والحديث جابر المذكور ويمكن الجمع بينهما بان حديث جابر وغيره مقيدين بزمان وجود الصحابة وبعد ذلك يجوز وقوع ذلك وبان الذي لا يقع هذه الامة هو الخسف العام والرجم العام أما الخاص فيقع (قوله عز وجل أولئك) أى الانبياء المذكورون (الذين هدى الله فبهداهم اقتده) الهاء للسكت فلا تثبت الا في الوقف ومن أثبت في الوصل أجرى الوصل مجرى الوقف وأشبعها بعضهم على أنها ضمير المصدر أى اقتد اقتداء ويستفاد من الآية أن نبينا صلى الله عليه وسلم أفضل من سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام لان الله تعالى أمره بالاقتداء بهداهم ولا بد من امثاله لذلك الامر فوجب أن يجتمع فيه جميع خصائصهم وأخلاقهم المتفرقة والمراد الاقتداء بهم في مكارم الاخلاق والصفات الجيدة المشهورة عن كل واحد منهم وكذا في أصول أديانهم دون فروعها والا لم يكن ديننا نسخا وكان يجب حفظ كتبهم ومراجعتها عند الحاجة واللازم باطل (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه سئل أى سورة (ص سجدة قال نعم) وهي سجدة تلاوة عند أبي حنيفة وشكر عند الشافعي فحسن في غير الصلاة (ثم تلا) أى قرأ (وهبنا له الى قوله تعالى فبهداهم اقتده ثم قال) أى ابن عباس (نبيكم صلى الله عليه وسلم ممن أمر أن يقتدى بهم) أى وقد سجد هاداود فسجد لها رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتداء به واستدل بهذا على ان شرع من قبلنا شرع لنا وهي مسألة مشهورة في الاصول (قوله عز وجل ولا تقربوا الفواحش) الكبائر أو الزنا (ما ظهر منها وما بطن) في محل نصب بدل اشتمال من الفواحش أى لا تقربوا ظاهرها وباطنها وهو الزنا سرا وجهرا أو عمل الجوارح وعمل القلب وهو النية أو عموم الآثام (عن عبد الله) أى ابن مسعود (رضي الله تعالى عنه) انه (قال لا أحد أغبر من الله) برفع أغبر خبر لا العاملة عمل ان أفعل تفضيل من الغيرة بفتح الغين وهي الانفة والحجة في حق المخلوق وفي حق الخالق غضبه ومنعه أن يأتي المؤمن ما حرمه عليه (ولذلك) أى ولا جل غيرته (حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا شئ أحب اليه المدح من الله) بالرفع والنصب في أحب وهو أفعل تفضيل بمعنى المفعول والمدح فاعله أى ان المدح أى الثناء بالصفات الجميلة على الممدوح محبوب لله تعالى أكثر من غيره بمعنى انه يحب أن يمدح (ولذلك) أى لشدة محبته لمدح غيره له (مدح نفسه) أى أثني عليها في كتابه بالصفات الجميلة كقوله تعالى ان الله غفور رحيم سميع عليم الى غير ذلك ويؤخذ من ذلك جواز قولك مدحت

أعوذ بوجهك أو يلبسكم شيئا ويذيق بعضكم بأس بعض قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أهون أو هذا أيسر قوله عز وجل أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه سئل أى ص سجدة فقال نعم ثم تلا ووهبنا له الى قوله فبهداهم اقتده ثم قال نبيكم صلى الله عليه وسلم ممن أمر أن يقتدى بهم قوله تعالى ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن عن عبد الله رضى الله عنه قال لا أحد أغبر من الله ولذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا شئ أحب اليه المدح من الله ولذلك مدح نفسه

الله تعالى قال بعضهم وليس صريحا لاحتمال أن يكون المعنى ان الله يحب أن يمدح غيره ترغيبا للعبد في الازدياد مما يقتضي المدح قال في المصابيح والظاهر الجواز وحبه تعالى لمدح غيره له معناه انه يشيب عليه لينتفع المكلف لا لينتفع بالمدح تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (قوله عز وجل خذ العفو) أي الفضل وما أتى به من غير كلفة (وأمر بالعرف) أي المعروف وهو المستحسن من الافعال (الآية) أي وأعرض عن الجاهلين كابي جهل وأصحابه وكان هذا قبل الامر بالجهاد (عن ابن الزبير) عبد الله (رضي الله تعالى عنهما) انه (قال أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يأخذ العفو) أي يتلبس بالسهل (من أخلاق الناس) بان يتساهل ولا يطلب ماشق عليهم مأخوذ من العفو الذي هو ضد الجهل وقال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة خذ العفو الخ هذه أخلاق أمر الله تعالى بها نبيه صلى الله عليه وسلم ودله عليها فامر أن يأخذ الفضل من أخلاقهم بسهولة من غير تشديد ويدخل فيه ترك التشديد فيما يتعلق بالحقوق المالية وكان هذا قبل وجوب الزكاة وروى ابن جرير وغيره انه لما نزل خذ العفو الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا يا جبريل قال ان الله تعالى أمرك أن تعفو عن ظلمك وتعطي من حرمك وتصل من قطعك أي لان وصل القاطع عفو عنه واعطاء من حرم أمر بالمعروف والعفو عن الظالم اعراض عن الجاهل فالآية مشتملة على مكارم الاخلاق فيما يتعلق بمعاملة الناس ولذا قال جعفر الصادق ليس في القرآن آية أجمع لمكارم الاخلاق منها قال بعض الكبراء الناس رجلان محسن فخدما عفالك من احسانه ولا تكلفه فوق طاقتة ومسيء فخره بالمعروف فان تمادى على ضلاله واستعصى عليك واستمر في جهله فأعرض عنه فلعل ذلك يردده كما قال تعالى ادفع بالتي هي أحسن (قوله عز وجل وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) أي الى أن لا يوجد فيهم شرك قط أو الى أن لا يفتنوكم في دينكم (عن ابن عمر) عبد الله (رضي الله تعالى عنهما) انه قيل له لما امتنع من القتال في الحروب الواقعة بين المسلمين كصفين والجل ومحاصرة ابن الزبير (كيف ترى في قتال الفتنة) المذكور في قوله تعالى وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة أي فإيمنعك من القتال مع ان الله تعالى أمر به في تلك الآية (قال) أي ابن عمر رد عليهم (وهل تدرون ما الفتنة) التي أمر الله تعالى بالقتال حتى تذهب (كان محمد صلى الله عليه وسلم يقاتل المشركين وكان الدخول عليهم فتنة) لان الاسلام كان قليلا فكان الرجل يفن في دينه اما أن يقتلوه واما أن يوثقوه فلما كثرا لاسلام لم تكن فتنة (وليس) القتال معه (بقتالكم) وفي نسخة كقتالكم (على الملك) بضم الميم بل كان قتالا لاعلاء الدين لان المشركين كانوا يقتنون المسلمين اما بالقتل واما بالحبس (قوله عز وجل وآخرون اعترفوا بذنوبهم) عطف على قوله منافقون أي وعن حولكم قوم آخرون غير المذكورين (الآية) أي خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا التخلف عن الجهاد واطهار النسم عسى الله أن يتوب عليهم وعسى من الله تعالى واجب قال ابن كثير وهذه الآية وان كانت في أناس معينين الا انها عامة في كل المذنبين المخطفين وقال مجاهد نزلت في أبي لبابة لما قال لبني قريظة انه الذبح وأشار بيده الى حلقه وقال ابن عباس في أبي لبابة وجاعة من أصحابه تخلفوا عن غزوة تبوك فلما رجع صلى الله عليه وسلم من غزوته ربطوا أنفسهم بسوارى المسجد وحلفوا لا يحلهم الا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أنزل الله تعالى الآية أطلقهم صلى الله عليه وسلم وعفا عنهم (عن سمرة بن جندب رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لنا) في حكاية منامه الطويل (أتاني الليلة آتيان) بهمة ممدودة ففوقية مكسورة فتحية أي ملكان (فاتبعتاني) من النوم (فاتبيا) وأنا معهما وفي نسخة فاتبينا (الى مدينة مبنية ببلن ذهب ولبن فضة) بكتسر الموحدة من لبن (فتلقانا رجال شطرنج) أي نصف (من خلقهم كاحسن ما أنت راء وشر كاقبح ما أنت راء قال لهم اذهبوا ففعلوا في ذلك النهر فوففوا فيه ثم رجعوا الينا فذهب

* قوله تعالى خذ العفو
وأمر بالعرف الآية
عن ابن الزبير رضي
الله عنهما قال أمر الله
نبيه صلى الله عليه وسلم
أن يأخذ العفو من
أخلاق الناس * قوله
تعالى وقاتلوهم حتى
لا تكون فتنة * عن
ابن عمر رضي الله عنهما
أنه قيل له كيف ترى
في قتال الفتنة فقال
وهل تدري ما الفتنة
كان محمد صلى الله عليه
وسلم يقاتل المشركين
وكان الدخول عليهم
فتنة وليس كقتالكم
على الملك * قوله تعالى
وآخرون اعترفوا
بذنوبهم الآية * عن
سمرة بن جندب رضي
الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
لنا أتاني الليلة آتيان
فاتبعتاني فاتبيا الى
مدينة مبنية ببلن ذهب
ولبن فضة فتلقانا رجال
شطرنج من خلقهم
كاحسن ما أنت راء
وشر كاقبح ما أنت
راء قال لهم اذهبوا ففعلوا
في ذلك النهر فوففوا فيه
ثم رجعوا الينا فذهب

منهم حسن وشر منهم قبيح فانهم خلطوا أعمالا صالحا وآخر ساء تجاوز الله عنهم * قوله تعالى وكان عرشه على الماء * عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل أنفق أنفق عليك وقال يد الله ملائكة لا يغيبها نفقة سحاء الليل والنهار وقال أرايتم ما أنفق منذ خلق السماء والأرض فانه لم يغض ما في يده وكان عرشه على الماء وبيده الميزان يخفض ويرفع * قوله تعالى وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى الآيات

ذلك السوء عنهم فصاروا في أحسن صورة قالوا (١٨٤) أي الملكان (لي هذه جنة عدن وهذا منزل قالوا أما القوم الذين كانوا شطرون منهم حسن وشر منهم قبيح) قيل الصواب حسنا وقبيحا وأجيب بان كان تامة وشر مبتدأ وحسن خبره والجملة حال بدون الواو وهو فصيح كقوله تعالى اهبطوا بعضكم لبعض عداوة قاله الكرماني وغيره (فانهم خلطوا أعمالا صالحا وآخر ساء تجاوز الله تعالى عنهم * قوله عز وجل وكان عرشه على الماء) قبل خلق السموات والأرض وعن ابن عباس وكان الماء على متن الريح (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال قال الله عز وجل أنفق أنفق عليك) بفتح الهمزة في الأولى وضمها في الثانية وجزم الأولى بالأمر والثاني بالجواب (وقال يد الله ملائكة) كناية عن خزانته التي لا تنفذ بالعطاء (لا يغيبها) بفتح التحتية وكسر الغين وبالضاد المعجمتين بينهما تحتية سا كناية أي لا ينقصها (نفقة سحاء) بسين وحاء مهملتين ممدودا يقال سح يسح فهو ساح وهي سحاء وهي فعلاء لا أفعل لها كهؤلاء يروى سحا بالتنوين على المصدر يقال سح الماء سحاما من باب قتل سال من فوق إلى أسفل أي دائمة الصب والهلل بالعطاء (والليل والنهار) منصوبان على الظرفية ووصفها بالامتلاء لكثرة منافعها فجعلها كالعين الثرة التي لا يغيبها الاستقاء ولا ينقصها الامتياح أي النزع قاله ابن الأثير ولفظ يده حكمه حكم التشابهات تأويلا وتفويضا (وقال أرايتم) أي أخبروني (ما أنفق) أي الذي أنفق (منذ) بالنون وفي نسخة منذ (خلق السموات والأرض فانه لم يغض) بفتح التحتية وكسر الغين وبالضاد المعجمتين أي لم ينقص (ما في يده وكان عرشه على الماء وبيده الميزان) كناية عن العدل بين الخلق (يخفض ويرفع) من باب مراعاة النظير أي يخفض من يشاء ويرفع من يشاء ويوسع الرزق على من يشاء ويقتره على من يشاء (قوله عز وجل وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى) وكذلك خبر مقدم وأخذ مبتدأ مؤخر والتقدير ومثل ذلك الأخذ أخبر بك الأم السابقة وإذا ظرف تنازع فيه المصدر والفعل (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ليملئ اللام للتأكيدي على أي يملئ (للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته) ضم أوله أي لم يخلصه أبد الكثرة ظلمه بالشرك فان كان مؤمنا لم يخلصه مدة طويلة بقدر جانيته (ثم قرأ) صلى الله عليه وسلم (وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة ان أخذه أليم شديد) أي وجيع صعب على المأخوذ وفيه تحذير عظيم عن الظلم كفرا كان أو غيره لغيره أو لنفسه ولكل أهل قرية ظالمة (قوله عز وجل الامن استرق السمع الآية) الاستثناء منقطع أي لكن من استرق السمع أو متصل والمعنى انهم لم تحفظ منه ومحل الاستثناء على الوجهين نصب ويجوز أن يكون في محل جر بدلا من كل شيطان أو رفع بالابتداء وخبره الجملة من قوله فاتبعه فيكون منقطعاً واستراقهم اختلاسهم سرا (عن ابن هريرة رضي الله تعالى عنه يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم) لم يقل سمع بدل يبلغ لاحتمال الواسطة أو نسي كيفية التحمل انه (قال اذا قضى الامر) بالبناء للفعول والامر بالرفع نائب فاعل وفي نسخة اذا قضى الله الامر أي حكم بامر من الامور (في السماء ضربت الملائكة باجنحتها خضعانا) بضم الخاء وسكون الضاد المعجمتين مصدر بمعنى خاضعين أي منقادين طائعين لقوله تعالى (كأنه سلسلة) وفي نسخة كالسلسلة أي القول المذكور يشبه صوت وقع السلسلة (على صفوان) وهي الحجر الاملس وفي نسخة كأنها الصفوان وفي حديث ابن مسعود مرفوعا عند ابن مردويه اذا تكلم الله تعالى بالوحي يسمع أهل السموات صلصلة كصلاة السلسلة على الصفوان فيفزعون ويرون انه أمر الساعة (فاذا فزع) أي أزيل الخوف (عن قلوبهم قالوا) أي الملائكة (ماذا قال ربكم قالوا) أي المقررون من الملائكة كجبريل وميكائيل جيبين (لاني قال) أي سأل (الحق) أي

أى قال الله تعالى القول الحق (وهو العلى الكبير) وفي حديث النواس بن سمعان عند الطبراني مرفوعا
 اذا تكلم الله تعالى بالوحي أخذت السماء رجفة شديدة من خوف الله تعالى فاذا سمع بذلك أهل السماء صعقوا
 وخروا سجدا فيكون أولهم يرفع رأسه جبريل عليه الصلاة والسلام فيكلمه الله تعالى من وحيه بما أراد
 فينتهى به على الملائكة كلما أمر بسماء سأل أهلها ماذا قال ربنا قال الحق فينتهى به حيث أمر (فيسمعها)
 أى تلك الكلمة وهي القول الذى قاله الله تعالى (مسترق السمع) بالافراد وفي نسخة مسترقوا السمع
 بالجمع وحذف النون للاضافة (ومسترقوا السمع) بالجمع وفي نسخة بالافراد وهو مبتدأ خبره (هكذا
 واحد فوق آخر فما أدرك الشهاب) وهي الشعلة تظهر للناس على شكل العمود (المستمع قبل أن
 يرمى بها) أى بالكلمة (الى صاحبه) وفي نسخة يرمى بالبناء للجهول (فيحرقه ويرمى بالميدركه) أى
 الشهاب (حتى يرمى بها) وفي نسخة يرمى بضم الياء وفتح الميم مبنيا للفعول (الى الذى يليه الى الذى هو
 أسفل) بالرفع (منه) وفي نسخة أسفل بالنصب على الظرفية وقوله الى الذى هو أسفل بدل من سابقه
 (حتى يلقوها الى الارض) وفي رواية حتى تنهى الى الارض (فتلقى) بضم التاء مبنيا للفعول أى
 الكلمة (على فم الساحر) وهو المنجم (فيكذب معها) أى مع تلك الكلمة الملقاة (مائة كذبة)
 بفتح الكاف وسكون المعجمة (فيصدق) بفتح التحتية وسكون الصاد زى نسخة فيصدق مبنيا
 للفعول أى الساحر في كذباته (فيقولون) أى السامعون منه (ألم يخبرنا) أى الساحر وفي نسخة
 يخبرونا أى السحرة فيكون لفظ المفرد في الاول للجنس (يوم كذا وكذا يكون كذا وكذا) كناية عن
 الخرافات التى أخبر بها الساحر من حوادث الزمان (فوجدناه) أى الخبر الذى أخبر به (حقا للكلمة)
 أى لاجل الكلمة (التي سمعت من السماء * قوله عز وجل ومنكم من يرد الى أرذل العمر) أى أردته
 وهو تسعون سنة أو ثمانون أو خمس وتسعون أو خمس وثمانون أو خمس وسبعون وروى ابن مردويه من
 حديث أنس انه مائة سنة (عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
 يدعو أعوذ بك من البخل) أى فى حقوق المال (و) من (الكسل) وهو التناقل عما لا ينبغي
 التناقل عنه ويكون لعدم انبعاث النفس للخير مع ظهور الاستطاعة (و) من (أرذل العمر) أى
 أخسه وهو الهرم الذى يشابه الطفولية فى نقصان القوة والعقل وانما استعاض منه لانه من الادواء التى لا دواء
 لها وروى ابن أبي سالم من طريق السدى قال أرذل العمر هو الخرف والحاصل ان كبار السن ربما يورث
 نقص العقل وتخبط الرأى وغير ذلك مما يسوء به الحال (و) أعوذ بك من (عذاب القبر) الاضافة
 هنا من اضافة الظروف الى ظرفه فهي على تقدير فى أى من العذاب فى القبر والاحاديث الصحيحة فى اثباته
 متظاهرة لا يمان به واجب (و) من (فتنة الدجال) فى حديث أبى أمامة عند أبى داود وابن ماجه خطبنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه انه لم يكن فتنة فى الارض منذ ذرأ الله ذرية آدم أعظم
 من فتنة الدجال (و) من (فتنة المحيا والممات) أى زمان الحياة والموت وهو من أقول التزع وهلم جرا
 وأصل الفتنة الامتحان والاختبار واستعملت فى الشرع فى اختبار كشف ما يكره يقال فتنت الذهب اذا
 أدخلته النار لاختبر جودته وفتنة الحيا ما يعرض للانسان فى مدة حياته من الافتتان بالدنيا وشهواتها
 وأعظمها والعباد بالله تعالى أمر الخاتمة عند الموت وفتنة الممات ما يقع فى القبر كسؤال الملكين عليهما الصلاة
 والسلام والمراد التعوذ من شر سوء الهما والافاضل السؤال واقع لا محالة فلا يدعى برفعه فيكون عذاب القبر
 مسببا عن ذلك والسبب غير المنسب وقيل المراد الفتنة قبيل الموت وأضيفت اليه لقربه منه وكان صلى الله
 عليه وسلم يتعوذ من المنكرات دفعاً عن أمته وتشرى فإلهم ليبين لهم صفة المهمل من الادعية جزاء الله تعالى
 عنهم ما هو أهله (قوله عز وجل ذرية من حملنا مع نوح) بنصب ذرية على الاختصاص أو على البدل

وهو العلى الكبير
 فيسمعها مسترقوا السمع
 ومسترقوا السمع هكذا
 واحد فوق آخر فما
 أدرك الشهاب المستمع
 قبل أن يرمى بها الى
 صاحبه فيحرقه ويرمى
 لم يدركه حتى يرمى بها
 الى الذى يليه الى الذى
 هو أسفل منه حتى
 يلقوها الى الارض فتلقى
 على فم الساحر فيكذب
 معها مائة كذبة فيصدق
 فيقولون ألم يخبرنا يوم
 كذا وكذا يكون كذا
 وكذا فوجدناه حقاً
 للكلمة التى سمعت من
 السماء * قوله تعالى ومنكم
 من يرد الى أرذل العمر
 * عن أنس بن مالك
 رضى الله عنه أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 كان يدعو وأعوذ بك
 من البخل والكسل
 وأرذل العمر وعذاب
 القبر وفتنة الدجال
 وفتنة المحيا والممات
 * قوله تعالى ذرية من
 حملنا مع نوح

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بلحم فرفع اليه الذراع وكانت تعجبه فنهس منها نهسة ثم قال أناسيد الناس يوم القيامة وهل تدرون مم ذلك يجمع الله الاولين والآخرين في صعيد واحد يسمعهم الداعي وينفذهم البصر وتدنو الشمس فيبلغ الناس من الغم والكرب مالا يطيقون ولا يحتملون فيقول الناس ألا ترون ما قد بلغكم ألا تنظرون من يشفع لكم إلى ربكم فيقول بعض الناس لبعض عليكم بآدم فيأتون آدم عليه السلام فيقولون له أنت أبو البشر خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأمر الملائكة فسجدوا لك أشفع لنا إلى ربك ألا ترى إلى مانحن فيه ألا ترى إلى ما قد بلغنا فيقول آدم إن ربى قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وأنه قد نهاني عن الشجرة فعصيته نفسي نفسي نفسي اذهبوا إلى غيري

من وكلا أي لا تتخذوا من دوني وكلا ذرية من جلتا مع نوح (انه) أي نوحا (كان عبدا شكورا) سمي بذلك لانه كان يحمد الله تعالى على طعامه وشرابه ولباسه وشأنه كله قاله ابن كثير وصحح ابن حبان من حديث سلمان كان نوح عليه الصلاة والسلام اذا طعم أو لبس حمد الله تعالى فسمى عبدا شكورا وفيه تهيب على الشكر على النعم لاسيما نعمة الاسلام ومحمد عليه أفضل الصلاة والسلام (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال أتى) بضم الهمزة مبنيًا للفعول (النبي) وفي نسخة رسول الله (صلى الله عليه وسلم باحتم فرفع اليه الذراع) قيل الصواب فرفعت لان الذراع مؤنث ورد بانه يجوز فيه التذكير على قلة كما في المختار والمصباح وغيرهما من كتب اللغة (وكانت تعجبه) لزيادة لذتها (فنهس) منها (نهسة) بالشين المعجمة فيهما أي باضراسه أو بجميع أسنانه وفي نسخة بالسين المهملة فيهما أي أخذ منه باطراف أسنانه (ثم قال) اعلامالامته بقدره عند الله ليزداد إيمانهم به (أناسيد الناس) آدم وجميع ولده (يوم القيامة) وتخصيصه بالقيامة يلزم منه ثبوت سيادته في الدنيا بطريق الاولى ونهيه عن التفضيل على طريق التواضع (وهل تدرون أمم) وفي نسخة بم (ذلك) وفي نسخة ذاك بالف بدل اللام أي السبب في كونى سيد الناس يوم القيامة (يجمع الله الناس) وفي نسخة يجمع الناس بضم النون التحتية مبنيًا للفعول (الاولين والآخرين في صعيد واحد) أي أرض واسعة مستوية (يسمعهم الداعي) بضم الياء من الاسماع (وينفذهم البصر) بفتح الياء وسكون النون وبالدال المعجمة أي يحيط بهم لا يخفى عليه منهم شيء لاستواء الارض وعدم الحجاب (وتدنو الشمس) وفي الزهد لابن المبارك ومصنف ابن أبي شيبة واللفظ له بسند جيد عن سلمان قال تعطي الشمس يوم القيامة حر عشر سنين ثم تدنو من جاجم الناس حتى تكون قاب قوسين أو أدنى فيعرفون حتى يرشح العرق في الارض قائم ثم يرتفع حتى يغمر الرجل زادا بن المبارك في روايته ولا يضر حرها يومئذ مؤمنا ولا مؤمنة (فيبلغ الناس من الغم والكرب مالا يطيقون ولا يحتملون فيقول الناس ألا ترون ما قد بلغكم ألا تنظرون من يشفع لكم إلى ربكم) بفتح الهمزة وتخفيف لامها في الموضعين وهي للعرض والتخفيض (فيقول بعض الناس لبعض عليكم بآدم فيأتون آدم عليه السلام فيقولون له أنت أبو البشر خلقك الله بيده) أي قدرته (ونفخ فيك من روحه) قال الكرماني الاضافة الى الله تعالى لتعظيم المضاف وتشريفه (وأمر الملائكة فسجدوا لك) زاد في رواية وأمسكك جنته وعلمك أسماء كل شيء أي أسماء السميات كلها (أشفع لنا إلى ربك) حتى يريحنا من مكاننا هذا (ألا ترى إلى مانحن فيه) وفي نسخة اسقاط الى (ألا ترى ما بلغنا) وفي نسخة الى ما قد بلغنا بتخفيف لام ألا ترى في الموضعين وتحريك غين بلغنا (فيقول إن ربى غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله) والمراد من الغضب كما قاله الكرماني لازمه وهي ارادة ايصال العذاب وقال النووي المراد بغضب الله ما يظهر من انتقامه فيمن عصاه وما يشاهده أهل الجمع من الاحوال التي لم تكن ولا يكون مثلها اه أي لان الغضب الذي هو توران دم القلب لارادة الانتقام مستحيل على الله تعالى (وانه قد نهاني) وفي نسخة انه نهاني (عن الشجرة) أي عن أكلها (فعصيته) وأكلتها (نفسى نفسي نفسي) كررها ثلاثا أي هي التي تستحق ان يشفع لها والمبتدأ والخبر اذا كانا متحدين فالمراد بعض لوازمه أو نفسي مبتدأ والخبر محذوف (اذهبوا إلى غيري اذهبوا إلى نوح) بيان لقوله اذهبوا إلى غيري (فيأتون نوحا فيقولون يا نوح انك أنت أول الرسل إلى أهل الارض) استشككت هذه الولاية بان آدم عليه الصلاة والسلام نبى مرسل على الصحيح وكذا شيث وادريس وهم قبل نوح وأجيب بان المراد أنت أول الرسل إلى أهل الارض المبعوثين بالانذار واهلاك قومهم وآدم عليه الصلاة والسلام كانت رسالته بمنزلة التربية والارشاد للولاد وكذا من بعده وأجيب أيضا بان الولاية مقيدة بأهل الارض وآدم ومن ذكر معه لم يرسلوا إلى أهل الارض

كلهم بخلاف نوح عليه الصلاة والسلام لكن يشكك على هذا حديث جابر وكان النبي يبعث الى قومه خاصة وبعث الى الناس عامة فانه يقتضي ان عموم البعثة من خصوصيات نبينا عليه الصلاة والسلام واجيب بان عموم بعثة نوح انما حصل بسبب الحادث الذي وقع وهو انحصار الخلق في الموجودين بعدهلاك سائر الناس بالطوفان فلم يكن ذلك في أصل بعثته وأما الاستدلال على عموم بعثته بدعائه على جميع من في الارض فاهلكوا بالغرق الا أهل السفينة لانه لو لم يكن مبعوثا اليهم لما اهلكوا لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقد ثبت أنه أول الرسل فرد ديانته يجوز أن يكون غيره أرسل اليهم في أثناء مدة نوح وانهم لم يؤمنوا فدعا على من لم يؤمن من قومه فاستجيب له لكن لم ينقل انه جاء نبي في زمن نوح عليه الصلاة والسلام غيره (وقد سماك الله عبدا شكورا) أي في القرآن في سورة بني اسرائيل (اشفع لنا الى ربك لا ترى الى مانحن فيه فيقول ان ربي عز وجل قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وانه قد كانت) وفي نسخة قد كان (لى دعوة دعوتها على قومي) وهي التي أغرق بها أهل الارض يعني ان له دعوة واحدة محقة الاجابة وقد استوفاهما بدعائه على أهل الارض نخشى أن يطلب فلا يجاب وفي رواية عن أنس ويذكر خطيئته التي أصاب سؤل الله به بغير علم أي المحكى عنه في قوله تعالى فلا تسألن ما ليس لك به علم أي من أن المراد بالاهل من آمن وعمل صالحا وان ابنك عمل غير صالح وجمع بينهما باحتمال أن يكون اعتذر بامر من أحدهما انه استوفى دعوته المستجابة وثانيهما سؤل الله به بغير علم حيث قال ان ابني من أهلى نخشى أن تكون شفاعته لاهل الموقف من ذلك (نفسى نفسى نفسى) ثلاثا أي هي التي تستحق أن يشفع لها (اذهبوا الى غيرى اذهبوا الى ابراهيم) زاد في رواية أنس خليل الرحمن (فيأتون ابراهيم فيقولون يا ابراهيم أنت نبي الله وخليله من أهل الارض) لا ينفي وصف نبينا صلى الله عليه وسلم بمقام الخلة الثابت له على وجه أعلام ابراهيم (اشفع لنا الى ربك لا ترى الى مانحن فيه) من الكرب (فيقول لهم ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله واني قد كنت كذبت ثلاث كذبات بفتحات وهي قوله انى سقيم وبل فعله كبيرهم وقوله اسارة هي أختي والحق انها معارض لكن لما كان صورتها صورة كذب سماها به وأشفق منها استقصارا لنفسه عن مقام الشفاعة مع وقوعها لان من كان بالله أعرف وأقرب منزلة كان أعظم خطرا وأشد خشية قاله البيضاوى (نفسى نفسى نفسى) ثلاثا (اذهبوا الى غيرى اذهبوا الى موسى فيأتون موسى فيقولون يا موسى أنت رسول الله فضلك الله برسالاته) وفي نسخة برسالته بالافراد (وبكلامه على الناس) عام مخصوص على ما لا يخفى فقد ثبت أنه تعالى كلم نبينا صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج ولا يلزم من قيام وصف التكليم بموسى كونه خاصا به بل هو وصف غلب عليه كالحجة لنبينا صلى الله عليه وسلم وان كان شارك الخليل في الخلة على وجه أكمل منه (اشفع لنا الى ربك ألا بتخفيف اللام وفي نسخة أما عيسى مخففة بدل اللام (ترى مانحن فيه) من الكرب (فيقول ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله واني قد قتلت نفسا لم أؤمر بقتلها) بضم الهمزة وسكون الواو ير يد قتله القبطى المذكور في آية القصص وانما استعظمه واعتذر به لكونه لم يؤمر بقتل الكفار ولانه كان مأمونا فيهم فلم يكن له اغتياله ولا يقدح في عصمته لكونه خطأ وعده من عمل الشيطان في الآية وسماه ظلما واستغفر منه على عاداتهم في استعظام محقرات فرطت منهم (نفسى نفسى نفسى) ثلاثا (اذهبوا الى غيرى اذهبوا الى عيسى) وفي رواية زيادة ابن مريم (فيأتون عيسى فيقولون يا عيسى أنت رسول الله وكلمته ألقاها الى مريم) أي أوصلها اليها وجعلها فيها (وروح منه) أي وذو روح صدر منه لا بتوسط ما يجري مجرى الاصل والمادة له وقيل لانه كان يحيى الاموات والقلوب (وكلمت الناس في المهد) مصدر سمي به ما يهد للصبي من مضجعه وفي نسخة وكلمت الناس في المهد صبيا أي طفلا (اشفع لنا الى

لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وانه قد كانت لى دعوة دعوتها على قومي نفسى نفسى نفسى اذهبوا الى غيرى اذهبوا الى ابراهيم فيأتون ابراهيم فيقولون يا ابراهيم أنت نبي الله وخليله من أهل الارض اشفع لنا الى ربك ألا ترى الى ما نحن فيه فيقول لهم ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله واني قد كنت كذبت ثلاث كذبات نفسى نفسى نفسى اذهبوا الى غيرى اذهبوا الى موسى فيأتون موسى أنت رسول الله فضلك الله برسالاته وبكلامه على الناس اشفع لنا الى ربك ألا ترى الى ما نحن فيه فيقول ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله واني قد قتلت نفسا لم أؤمر بقتلها نفسى نفسى اذهبوا الى غيرى اذهبوا الى عيسى فيأتون عيسى

فيقولون يا عيسى أنت رسول الله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه وكلمت الناس في المهد صبيا اشفع لنا الى

ربك ألا ترى إلى ما نحن فيه فيقول عيسى إن ربى قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله قط ولن يغضب بعده مثله ولم يذكر ذنباً نفسى
نفسى اذهبوا إلى غيرى (١٨٨) اذهبوا إلى محمد صلى الله عليه وسلم فيأتون محمد صلى الله عليه وسلم فيقولون يا محمد

ربك) حتى يرجع إلى ما نحن فيه (ألا ترى إلى ما نحن فيه) من الكرب (فيقول إن ربى قد غضب
اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله قط) وفي نسخة اسقاطها (ولن يغضب بعده مثله ولم يذكر ذنباً) وفي رواية
أحمد والنسائي من حديث ابن عباس أنى اتخذت الهام من دون الله وفي رواية ثابت عن سعيد بن منصور نحوه
وزادوا أن يغفر لي اليوم حسبي (نفسى نفسى نفسى) ثلاثاً (اذهبوا إلى غيرى اذهبوا إلى محمد صلى الله
عليه وسلم) وفي رواية إلى عبد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر (فيأتون محمد فيقولون يا محمد أنت رسول
الله وخاتم الأنبياء وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك) عن سهو وتأويل (وما تأخر) بمعنى أنه معصوم
منه أو أنه مغفور له غير مؤاخذ بذنب لو وقع ويستفاد من قول عيسى في حق نبيناه هذا من قول موسى أنى
قتلت نفساً مع أن الله تعالى قد غفر له بنص القرآن التفرقة بين من وقع منه شيء ومن لم يقع منه شيء أصلاً فان
موسى مع وقوع المغفرة له لم يرتفع شفاعته من المؤاخذه بذلك أو رأى في نفسه تقصيراً عن مقام الشفاعة
لوجود ما صدر منه بخلاف نبينا صلى الله عليه وسلم في ذلك كله ومن ثم احتج عيسى بأنه صاحب الشفاعة
لأنه غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر بمعنى أن الله أخبره بأنه لا يؤاخذ بذنب ولو وقع منه قاله في الفتح وقال
القاضي عياض ويحتمل أنهم علموا أن صاحبها محمد صلى الله عليه وسلم معينا وتكون حالة كل واحد منهم
على الآخر على تدريج الشفاعة في ذلك إليه صلى الله عليه وسلم اظهاراً لشرفه في ذلك المقام العظيم (اشفع لنا
إلى ربك ألا ترى إلى ما نحن فيه) من الكرب (فأنطلق فأتى تحت العرش فأقع ساجداً لربى) وفي رواية
عن أنس فأنطلق حتى أستاذن على ربى فيؤذن فإذا رأيت ربى وقعت ساجداً فإيدعنى ما شاء وعندى عوانة
من حديث أبى بكر الصديق قسرجة (ثم يفتح الله على من محامده وحسن الشفاء عليه شيئاً لم يفتح على
أحد قبلى) وفي حديث أبى بن كعب عند أبى يعلى رفعه يعرفنى الله نفسه فأسجد له سجدة يرضى بها عنى ثم
امتدحه بمدحة يرضى بها عنى (ثم يقال يا محمد ارفع رأسك وسل تعطه) بسكون الهاء (واشفع تشفع)
بضم التاء مبنياً للمفعول أى تقبل شفاعتك (فارفع رأسى فاقول أمتى يارب أمتى يارب) ثلاث
مرات وفي رواية مرتين (فيقال يا محمد أدخل من أمتك من لا حساب عليهم من الباب الايمن من أبواب
الجنة) وهم سبعون ألفاً وهم أول من يدخلها (وهم) أيضاً (شركاء الناس فيما سوى ذلك من الابواب
ثم قال) عليه الصلاة والسلام (والذى نفسى بيده ان ما بين المصراعين) بكسر الميم وهما جانبى الباب (من
مصاريع الجنة كما بين مكة وحير) بكسر الحاء المهملة وفتح التاجية بينهما ميم ساكنة آخره راء أى صنعاء
لأنها بلد حير (أو كما بين مكة وبصرى) بضم الموحدة مدينة بالشام بينها وبين دمشق ثلاث مراحل
والشك من الراوى (قوله عز وجل عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً) يحمد فيه الاولون والآخرون
والمشهور انه مقام الشفاعة للناس ليرحمهم الله تعالى من كرب ذلك اليوم وشدة (عن ابن عمر رضى الله
تعالى عنهما) انه (قال ان الناس يصيرون يوم القيامة جثاً) بضم الجيم وفتح المثناة المخففة منونا
مقصوراً جمع جثوة كخطوة وخطأ أى جماعات (كل أمة تتبع نبيها يقولون يا فلان اشفع) أى لنا (يا فلان
اشفع) مرتين وفي نسخة اسقاط الثانية (حتى تنتهى الشفاعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم) زاد في
رواية فيشفع ليقضى بين الخلق (فذلك) أى مقام الشفاعة (يوم يبعثه الله المقام المحمود) وقيل المقام
المحمود غير ذلك (قوله عز وجل ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه
(قال نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم محتف) وفي نسخة محتق بإثبات التاجية (بمكة) يعنى في أول الاسلام

أنت رسول الله وخاتم
الانبياء وقد غفر الله
لك ما تقدم من ذنبك
وما تأخر اشفع لنا
إلى ربك ألا ترى إلى
ما نحن فيه فأنطلق
فأتى تحت العرش فأقع
ساجداً لربى عز وجل
ثم يفتح الله على من
محامده وحسن الشفاء
عليه شيئاً لم يفتح على
أحد قبلى ثم يقال يا محمد
ارفع رأسك سل تعطه
واشفع تشفع فارفع
رأسى فاقول أمتى يارب
أمتى يارب أمتى يارب
فيقال يا محمد أدخل من
أمتك من لا حساب
عليهم من الباب الايمن
من أبواب الجنة وهم
شركاء الناس فيما سوى
ذلك من الابواب ثم قال
والذى نفسى بيده ان
ما بين المصراعين من
مصاريع الجنة كما بين
مكة وحير أو كما بين
مكة وبصرى * قوله تعالى
عسى أن يبعثك ربك
مقاماً محموداً * عن
ابن عمر رضى الله عنهما
قال ان الناس يصيرون
يوم القيامة جثاً كل أمة
تتبع نبيها يقولون

يا فلان اشفع يا فلان اشفع حتى تنتهى الشفاعة إلى النبي صلى الله عليه

وسلم فذلك يوم يبعثه الله المقام المحمود * قوله تعالى ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها * عن ابن عباس رضى الله عنهما قال نزلت ورسول
الله صلى الله عليه وسلم محتف بمكة

كان

فكان اذا صلى باصحابه

رفع صوته بالقرآن

فاذا سمعه المشركون

سبوا القرآن ومن أنزله

ومن جاء به فقال الله عز

وجل لنبيه صلى الله عليه

وسلم ولا تجهر بصلاتك

أى بقرائك فكيف يسمع

المشركون فيسبوا القرآن

ولا تخافت بها عن

أصحابك فلا تسمعهم

وابتغ بين ذلك سبيلا

بقوله تعالى أولئك الذين

كفروا بآيات ربهم

ولقائه الآية عن أبي

هريرة رضى الله عنه عن

رسول الله صلى الله عليه

وسلم أنه قال يؤتى بالرجل

العظيم السمين يوم

القيامة لا يزن عند الله

جناح بعوضة وقال

اقرأ ان شئتم فلا نقيم

لهم يوم القيامة وزنا بقوله

تعالى وأنذرهم يوم

الحسرة الآية عن

أبي سعيد الخدري

رضي الله عنه قال قال

رسول الله صلى الله عليه

وسلم يؤتى بالموت كهيئة

كبش أملح فينادى

مناد يا أهل الجنة

فيشرئبون وينظرون

فيقول هل تعرفون

هذا فيقولون نعم هذا

الموت وكلهم قد رآه ثم

ينادى يا أهل النار

فيشرئبون وينظرون

فيقول هل تعرفون

هذا فيقولون نعم هذا

الموت وكلهم قد رآه ثم

ينادى يا أهل الجنة

(كان اذا صلى باصحابه رفع صوته بالقرآن فاذا سمعه) وفي نسخة سمع (المشركون سبوا القرآن ومن أنزله ومن جاء به فقال الله عز وجل لنبيه) محمد (صلى الله عليه وسلم ولا تجهر بصلاتك أى بقرائك) أى بقرأة صلاتك فهو على حذف المضاف (فيسمع المشركون فيسبوا القرآن) وفي رواية عن سعيد بن جبير فقالوا له أى المشركون لا تجهر فتؤذى آهتنا فنهجوا الهك (ولا تخافت) أى لا تخفض صوتك (بها عن أصحابك فلا تسمعهم) وإنما حذف المضاف لعدم الالباس اذ الجهر والمخافتة صفتان تتعاقبان على الصوت لا على الصلاة التى هى أقوال وأفعال (وابتغ بين ذلك) الجهر والمخافتة (سبيلا) أى وسطا وقيل المراد بالصلاة الدعاء من اطلاق اسم الكل على الجزء فعند ابن مردويه من حديث أبى هريرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى عند البيت رفع صوته بالدعاء فنزلت (قوله عز وجل أولئك) اشارة للاخسرين أعمالا السابق ذكرهم (الذين كفروا بآيات ربهم) بالقرآن أو به والانجيل أو بمعجزات الرسول عليه الصلاة والسلام (ولقائه) بالبعث أو بالنظر الى وجهه الكريم أو لقاء جزائه ففيه حذف وقد كذب اليهود بالقرآن والانجيل والنصارى بالقرآن وقرش بقاء الله والبعث (خبطت أعمالهم) بطلت لكفرهم وتكذيبهم فلا ثواب لهم عليها (الآية) أى فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا وهذا هو المراد لما سيورده من الحديث (عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال يؤتى بالرجل العظيم) أى فى الطول أو فى الجاه (السمين) وابن مردويه عن أبى هريرة لطويل عظيم الاكول الشروب (يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة) وفي رواية فيوزن بحبة فلا يزنها (وقال) أى النبي صلى الله عليه وسلم وأبو هريرة اقرؤا فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا) أى لا نجعل لهم مقادرا أو اعتبارا أو لنضع لهم ميزانا نوزن به أعمالهم لان الميزان انما ينصب للذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا أو لا نقيم لأعمالهم وزنا لحقارتها واستبدال به على ان الكفار لا يحاسبون لانه انما يحاسب من له حسنات وسيئات والكافر ليس له فى الآخرة حسنات فتوزن والراجح انهم يحاسبون والمراد بقوله تعالى فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا ناعفا فلا ينفى ان أعمالهم توزن (قوله عز وجل وأنذرهم يوم الحسرة) هو من أسماء يوم القيامة كما قاله ابن عباس وغيره (الآية) عن أبى سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بالموت) الذى هو عرض من الاعراض جسما (كهيئة كبش أملح) بالحاء المهملة فيه بياض وسواد لكن سواده أقل (فينادى مناد) لم يسم (يا أهل الجنة فيشرئبون) بفتح التحتية وسكون الشين المججمة وفتح الراء وبعدها همزة المكسورة موحدة مشددة فواو ساكنة فنون آخره أى يمدون أعناقهم ويرفعون رؤسهم (وينظرون) وعند ابن حبان وغيره فيطلعون خائفين أن يخرجوا من مكانهم الذى هم فيه (فيقول هل تعرفون هذا فيقولون نعم) هذا الموت (وكلهم قد رآه) أى وعرفه بما يلقى الله فى قلوبهم انه الموت (ثم ينادى) أى المنادى (يا أهل النار فيشرئبون وينظرون) وعند ابن حبان وغيره فيطلعون فرحين مسرورين مستبشرين أن يخرجوا من مكانهم الذى هم فيه (فيقول هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت وكلهم قد رآه فيذبح) وفي رواية جىء بالموت حتى يجعل بين الجنة والنار وعند ابن ماجه فيذبح على الصراط وعند الترمذى فيضجع فيذبح ذبحا على السور الذى بين أهل الجنة والنار والذابح له جبريل عليه الصلاة والسلام كما نقله الحافظ ابن حجر عن بعض المفسرين وتقل فى التذكرة أن الذابح له يحيى بن زكريا عليهما الصلاة والسلام بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم وقال قوم المذبح متولى الموت وكلهم يعرفه أى لانه الذى تولى قبض أرواحهم فى الدنيا والحكمة فى يحيى الموت فى صورة الكبش دون غيره اشارة الى حصول الفداء لهم به كما فدى ولد الخليل بالكبش وفى الاملح اشارة الى صفتى أهل الجنة والنار (ثم يقول) ذلك المنادى (يا أهل الجنة خلود) أبدا لا بد من

فيقول تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت وكلهم قد رآه فيذبح ثم يقول يا أهل الجنة خلود

خاود فلاموت ثم قرأ
 وأنذرهم يوم الحسرة
 اذ قضى الامر وهم في
 غفلة وهؤلاء في غفلة
 أهل الدنيا وهم
 لا يؤمنون بقوله تعالى
 والذين يرمون أزواجهم
 ولم يكن لهم شهود
 الا أنفسهم عن سهل
 ابن سعد رضى الله عنه
 أن عويمرا أتى عاصم
 ابن عدي وكان سيد
 بني عجلان فقال كيف
 تقولون في رجل وجد
 مع امرأته رجلا أيقنله
 فتقتلونه أم كيف يصنع
 سل لي رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عن ذلك
 فأثنى عاصم النبي صلى
 الله عليه وسلم فقال
 يا رسول الله فكره
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم المسائل وعابها
 فسأله عويمر فقال ان
 رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كره المسائل
 وعابها قال عويمر والله
 لا أنهي حتى أسأل
 رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عن ذلك
 فجاء عويمر فقال يا رسول
 الله رجل وجد مع
 امرأته رجلا أيقنله
 فتقتلونه أم كيف يصنع
 فقال رسول الله صلى

(فلاموت ويا أهل النار خاود) ابد الآبدين (فلاموت) وخاود امام صدر أي أتم خاود وأخبر بالمصدر
 مبالغة كرجل عدل أوجع أي أتم خاود راد في رواية فيزداد أهل الجنة فرحا الى فرحهم ويزداد أهل
 النار حزنا الى حزنهم وعند الترمذي فلوان أحدا مات فرح مات أهل الجنة ولوان أحدا مات حزنا لمات
 أهل النار (ثم قرأ) النبي صلى الله عليه وسلم أو أبو سعيد (وأنذرهم يوم الحسرة) الخطاب للنبي صلى
 الله عليه وسلم أي أنذر جميع الناس (اذ قضى الامر) أي فصل بين أهل الجنة والنار ودخل كل الى مآصار
 اليه مخلا فيه (وهم في غفلة) أي (وهؤلاء في غفلة) أي (أهل الدنيا) أي ان الضمير راجع لأهل
 الدنيا اذا لاخرة ليست دار غفلة (وهم لا يؤمنون) نفى منهم الايمان على سبيل الدوام مع الاستمرار في
 الازمنة الماضية والآتية على سبيل التأكيد والمبالغة (قوله عز وجل والذين يرمون) أي يقذفون
 (أزواجهم ولم يكن لهم شهود) على ذلك (الا أنفسهم * عن سهل بن سعد) الساعدي الانصاري
 (رضي الله تعالى عنه أن عويمرا) بضم العين المهملة وفتح الواو وتصغير عا مر ابن الحارث بن زيد بن الجدي
 ابن عجلان وفي رواية عويمر بن أشقر وفي أخرى ابن أبيض قال الخافض فلعل أباه كان يلقب أشقرا أو
 أبيض وفي الصحابة عويمر بن أشقر آخر وهو ما زنى أخرج له ابن ماجه (أثنى عاصم بن عدي)
 العجلاني (وكان سيد بني عجلان) بفتح العين وسكون الجيم وهو ابن عم والد عويمر (فقال) له
 (كيف تقول في رجل وجد مع امرأته رجلا أيقنله) بهمزة الاستفهام الاستخباري أي أيقنل الرجل
 (فتقتلونه) قصاصا لقوله تعالى النفس بالنفس وعند مسلم من حديث ابن عمر فقال رأيت ان وجد مع
 امرأته رجلا فان تكلم به تكلم بامر عظيم وان سكت سكت على مثل ذلك وعنده أيضا من حديث أبي
 مسعود ان تكلم بجلده تموه وان قتل قتلتموه وان سكت سكت على غيظ وفي رواية عن ابن عباس لما نزل
 والذين يرمون المحصنات الآية قال عاصم بن عدي ان دخل رجل منايته فرأى رجلا على بطن امرأته فان
 جاء بأربعة رجال يشهدون بذلك فقد قضى الرجل حاجته وذهب وان قتله قتل به وان قال وجدت فلانا
 معها ضرب وان سكت سكت على غيظ (أم كيف يصنع) أم يحتمل ان تكون متصلة يعني ان رأى الرجل
 هذا المنكر الشنيع والامر الفظيع وثارت عليه الحمية أيقنله فتقتلونه أم يصبر على ذلك الشنآن والعار
 ويحتمل ان تكون منقطعة فسأل أولا عن القتل مع القصاص ثم اضرب عنه الى سؤاله عن شيء آخر لان
 أم المنقطعة متضمنة لبل والهمزة قبل تضرب عن الكلام السابق والهمزة تستأنف كلاما آخر والمعنى
 كيف يصنع أي يصبر على العار ويحدث الله تعالى له أمرا آخر فلذا قال (سل لي) يا عاصم (رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن ذلك) فأثنى عاصم النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله حذف المقول لدلالة
 السابق عليه أي كيف تقول في رجل وجد مع امرأته رجلا أيقنله فتقتلونه أم كيف يصنع (فكره
 رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل) المذكورة لما فيها من البشاعة والاشاعة على المسلمين والمسلمات
 ونسليط العدو في الدين على الخوض في اعراضهم (وعابها) حتى كبر على عاصم ما سمع من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فلما رجع عاصم الى أهله (فسأله عويمر) فقال يا عاصم ماذا قال لك رسول الله صلى
 الله عليه وسلم (فقال) عاصم لم تأتني بخبر (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كره المسائل وعابها) ثبت
 لفظ وعابها هنا وسقط من الاولى في بعض النسخ (قال عويمر والله لا أنهي حتى أسأل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عن ذلك فجاء عويمر) الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال يا رسول الله رجل وجد مع
 امرأته رجلا) يزني بها وهو شريك بن سمحاء (أيقنله فتقتلونه أم كيف يصنع فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قد أنزل الله القرآن فيك وفي صاحبك) وهي زوجته خولة بنت قيس على المشهور وقيل بنت
 عاصم المذكور وعنده ابن مردويه ان عاصم بن عدي لما نزل والذين يرمون المحصنات قال يا رسول الله

أين لأحدنا أربعة شهداء فابتلى به في بنت أخيه (فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالملاعنة) بضم الميم قال في المقرب لعنه لعنا ولا عنه لعانا وتلاعنا والعن بعضهم بعضا وهو لغة الطرد والابعاد وشرعا كلمات معاوية جعلت حجة للضطر إلى قذف من لطخ فراشه وألحق العار به أو إلى نفى ولد قال النووي إنما سمي لعانا لا كلا من الزوجين يبعد عن صاحبه (بما سمي الله في كتابه) أي في هذه الآية بأن يقول الزوج أربع مرات أشهد بالله أني لمن الصادقين فيما ربيت به هذه من الزنا ويشير إليها في الحضور ويميزها في الغيبة ويأتي بدل ضمائر الغيبة بضمائر المتكلم فيقول لعنة الله على أن كنت الخ وإن كان ولد يتفيه ذكره في الكلمات الخمس لينتفي عنه فيقول أن الولد الذي ولدته أو هذا الولد من زنا أو ليس مني (فلاعنها) أي لا عن زوجته خولة بعد قذفها وأنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وسألهما فأنكرت وأصرت في السنة الأخيرة من زمانه صلى الله عليه وسلم وعند ابن حبان أنها في شعبان سنة تسع وقيل سنة عشر وعند الدارقطني أنها كانت منصرف النبي صلى الله عليه وسلم من تبوك وعند مسلم أنها كانت ليلة الجمعة (ثم قال) عويمر ظن أنه إن اللعان لا يحرمها عليه (إن حبستها) في عصمتي ولم أطلقها (ظلمتها) لأن نفسي لا تسمح بالتمتع بها (فطلقها) وفي رواية ثلاثا فذهب الشافعي وسحقون من المالكية أن الفرقة تقع بفراغ الزوج من اللعان لأن المرأة إنما شرع لدفع الخلع عنها فقط وقال مالك بعد فراغ المرأة وهي فرقة فسخ لا فرقة طلاق وقال أبو حنيفة لا تقع حتى يوقعها الحاكم لظاهر ما وقع في أحاديث اللعان وتكون فرقة طلاق وعن أحمد روايتان وقيل لا تقع إلا بإيقاع الزوج أخذًا من ظاهر الحديث أن الزوج هو الذي يطلق ابتداء وقد علمت تأويله وقد ورد أنه عليه الصلاة والسلام بعد أن قال هي طالق ثلاثا لا سبيل لك عليها أي لا ملك لك عليها فلا يقع طلاق (فكانت) أي الفرقة بينهما (سنة لمن كان بعدهما في المتلاعنين) فلا يجتمعان بعد الملاعة في الدنيا ولا في الآخرة وفي رواية فكانت سنة أن يفرق بين المتلاعنين وكانت حاملا فأنكر حملها وعند الدارقطني لا عن بين عويمر المجلاني وامرأته فأنكر حملها الذي في بطنها وقال هو لا بن سمحاء (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظروا فإن جاءت به) أي بالولد لدلالة السياق (أسحهم) بفتح الهمزة وسكون السين وفتح الحاء المهملة آخره ميم أي أسود (أدعج العينين) بالعين المهملة والجمجمة والجدع أي شديد سواد الحدقة (عظيم الألتين) بفتح الهمزة أي الجوز (خدج الساقين) بفتح الخاء المعجمة والدال المهملة واللام المشددة آخره جيم أي عظيمهما (فلا حسب عويمر إلا قصدق عليها وإن جاءت به أحيمر) بضم الهمزة وفتح الحاء المهملة مصغرا جرم ممنوع من الصرف للوصف والوزن فقول بعضهم أن الصواب صرف أحيمر ليس بصواب (كانه وسرة) بفتح الواو والحاء المهملة والراء دوية تترامى على الطعام واللحم فتفسده وهي من أنواع الوزغ شبه بها جرثها وقصرها (فلا حسب عويمر إلا قذفها) بفتح الكاف والهمزة والياء على النعت الذي نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي نسخة الذي نعت به رسول الله صلى الله عليه وسلم (من تصديق عويمر) وفي رواية فجاءت به على المكروه من ذلك (فكان) أي الولد (بعد ينسب إلى أمه) لأنه صلى الله عليه وسلم ألحقه بها التحقق كونه منها فاعتبر بالشبه من غير حكم به لاجل ما هو أقوى من الشبه وهو الفراش كما فعل في وليدة زمعة وإنما يحكم بالشبه وهو حكم القافة إذا استوت العلائق كسيد بن وطئ في طهر (قوله عز وجل ويدرأ عنها) أي عن المقدوفة (العذاب) أي الحد (أن تشهد أربع شهادات بالله الآية) * عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن هلال بن أمية بضم الهمزة وفتح الميم وتشديد التحتية الواقفي بكسر القاف والفاء الانصاري أحد الثلاثة المخلفين عن غزوة تبوك وتيب عليهم (قذف امرأته) خولة بنت عاصم كإرواه ابن منده وكانت حاملا (عند النبي صلى الله عليه وسلم بشريك بن سمحاء) بفتح الخاء والسين المهملتين وسكون الميم بمدودا اسم أمه وفي

فأمرهم رسول الله صلى
الله عليه وسلم بالملاعنة
بما سمى الله في كتابه
فلاعنهاهم قال يا رسول
الله إن حسبنا فقد
ظلمتها فطلقها فكانت
سنة لمن كان بعدهما في
المتلاعنين قال يا رسول
الله صلى الله عليه وسلم
أنظروا فإن جاءت به
أسحم أدعج العينين
عظيم الألتين خدج
الساقين فلا أحسب
عويمرا الا قد صدق
عليها وإن جاءت به
أحيمر كأنه وحره فلا
أحسب عويمرا الا قد
كذب عليها فجاءت به
على النعت الذي نعت
رسول الله صلى الله
عليه وسلم من تصديق
عويمر فكان بعد
ينسب الى أمه * قوله
تعالى ويدرأ عنها العذاب
أن تشهد أربع شهادات
بالله الآية * عن ابن
عباس رضي الله عنهما
أن هلال بن أمية قنف
امرأته عند النبي صلى
الله عليه وسلم بشريك
ابن سحماء

البينة أوحد في ظهرك
قال فقال يا رسول الله
إذا رأى أحدنا على
امرأته رجلا ينطلق
يلتمس البينة فجعل النبي
صلى الله عليه وسلم
يقول البينة والاحد في
ظهرك فقال هلال
والذي بعثك بالحق اني
لصادق ولينزلن الله
ما يبري ظهري من
الحد فنزل جبريل
وأُنزل عليه والذين
يرمون أزواجهم حتى
يلغ ان كان من الصادقين
فانصرف النبي صلى
الله عليه وسلم فارسل
اليها فجاء هلال فشهد
والنبي صلى الله عليه
وسلم يقول ان الله يعلم
ان احدا لكاذب
فهل منك كاذب ثم
قامت فشهدت فلما
كانت عند الخامسة
وقفوها وقالوا انها
موجبة قال ابن عباس
فتلكأت ونكصت
حتى ظننا انها ترجع ثم
قالت لا أفصح قومي
سائر اليوم فضت فقال
النبي صلى الله عليه وسلم
أبصروها فان جاءت
به أكل العينين سابغ
الايتين خدج الساقين
فهو لشريك بن سحماء
جاءت به كذلك فقال

تفسير مقاتل انها كانت حبشية وقيل يمانية واسم أبيه عبدة بن معتب أو مغيث ولا يمتنع ان يهتم شريك بن
سمحاء بهذه المرأة وامرأة عويمر معا (فقال النبي صلى الله عليه وسلم البينة) بالنصب بتقدير أحضر البينة
(والاحد) وفي نسخة أوحد بالرفع أي أتخضر البينة أو يقع حد (في ظهرك) أي على ظهرك كقوله
تعالى لا صلبنكم في جذوع النخل (قال) ابن عباس (فقال) هلال بن أمية يا رسول الله (اذا رأى أحدنا
على امرأته رجلا ينطلق يلتمس البينة) أي طلبها (فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول البينة والاحد
في ظهرك فقال هلال والذي بعثك بالحق اني لصادق ولينزلن) بفتح اللام وضم التحتية وسكون النون
(الله ما يبري ظهري من الحد) في موضع نصب بقوله ولينزلن الله (فنزل جبريل) عليه الصلاة والسلام
(وأُنزل عليه) صلى الله عليه وسلم (والذين يرمون أزواجهم حتى بلغ الصادقين) أي فقرأ حتى بلغ ان كان
من الصادقين فيأمرها بالزوج به (فارسل صلى الله عليه وسلم) اليهما أي الى هلال وزوجته خولة بنت عاصم
(فجاء هلال فشهد) أربع شهادات انه لمن الصادقين فيأمرها به والخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من
الكاذبين في الرمي (والنبي صلى الله عليه وسلم يقول الله يعلم ان احدا كاذب) لا يقال ان احدا لا يستعمل
الا في النفي كما قاله النحاة لا نأقول ما قاله النحاة انما هو في احدا في العموم نحو ما في الدار من احدا وما احدا
بمعنى واحد فلا خلاف في استعمالها في الاثبات نحو قل هو الله احدى ونحو لشهادة احدى ونحو احدى كاذب
(فهل منك كاذب) تعريض لهما بالتوبة بلفظ الاستفهام لابهام الكاذب منهما فلذلك لم يقل لهما توبوا
ولا لاحدهما بعينه تب ولا قال ليحب الكاذب منك كما وفي رواية عن ابن عباس فقال هلال والله اني لصادق
(ثم قامت) أي الزوجة (فشهدت) أي أربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين فيأمراني به من الزنا (فلما
كانت عند) المرة (الخامسة وقفوها) بتشديد القاف وفي نسخة وقفوها بتخفيفها (وقالوا انها موجبة)
للعذاب الا ليم ان كانت كاذبة (قال ابن عباس فتلكأت) بهمزة مفتوحة بعد الكاف المشددة بوزن
تفعلت أي توقفت وتباطأت عن ذلك (ونكصت) أي رجعت عن استمرارها في اللعان (حتى ظننا
انها ترجع) عن مقالنها في تكذيب الزوج ودعوى البراءة عمارها به (ثم قالت لا أفصح) بضم الهمزة
وكسر المعجمة (قومي سائر اليوم) أي جميع الايام أي أيام الدهر أو فيما بقي من الايام بالاعراض عن اللعان
والرجوع الى تصديق الزوج فالمراد باليوم الجنس ولذا أجراه مجرى العام (فضت) أي تمام اللعان
(فقال النبي صلى الله عليه وسلم أبصروها) بفتح الهمزة وسكون الموحدة وكسر المهملة (فان جاءت به)
أي بالولد (أكل العينين) أي شديدا سواد جفونهما خلقة من غيرا كتحال (سابغ الايتين) أي
عظيمهما (خدج الساقين) بفتح الخاء المعجمة والدال المهملة وبعد اللام المشددة جيم أي عظيمهما
(فهو لشريك بن سمحاء جاءته به كذلك) فقال النبي صلى الله عليه وسلم لولا ما مضى من كتاب الله في آية
اللعان (لكان لي ولها شأن) في اقامة الحد عليها وفي ذكر الشأن وتنكيره تهويل عظيم لما كان
يفعل بها أي لفعلت بها التضاعف ذنبها ما يكون عبرة للناظرين وقد ذكره للسامعين قال الكرمانى فان قلت
الحديث الاول يدل على ان عويمر هو الملاعن والآية نزلت فيه والولد شابهه وهذا يدل على انه هلال بن
أمية وأجاب بان النووي قال اختلفوا في نزول آية اللعان هل هو بسبب عويمر أم بسبب هلال والا كثرون
انها نزلت في هلال وأما قوله عليه الصلاة والسلام لعويمر ان الله قد أنزل فيك وفي صاحبك قرأنا فقالوا
معناه الاشارة الى ان ما نزل في قصة هلال حكم عام لجميع الناس ويحتمل انها نزلت فيهما جميعا ولعلمها سألنا في
وقتین متقاربين فنزلت الآية فيهما وسبق هلال باللعان اه قال في الفتح ويؤيد تعدد القائل في قصة
هلال سعد بن عباد كما أخرجه أبو داود والطبراني والقائل في قصة عويمر عاصم بن عدي كما في حديث سهل
السابق ولا مانع ان تعدد القصص ويتحد النزول وجنح القرطبي الى تجويز نزول الآية مرتين وأنكر

قوله تعالى الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم الآية عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رجلا قال يا نبي الله

(١٩٣)

كيف يحشر الكافر على وجهه يوم القيامة قال أليس الذي أمشاه على الرجلين في الدنيا قادرا على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة؟ قوله تعالى الم غلبت الروم عن ابن مسعود رضي الله عنه وقد بلغه أن رجلا يحدث في كندة فقال يحى دخان يوم القيامة فيأخذ باسماع المنافقين وأبصارهم ويأخذ المؤمنين كهيئة الزكام وكان ابن مسعود حين بلغه متكئا فغضب فجلس فقال من علم فليقل ومن لم يعلم فليقل الله أعلم فان من العلم أن يقول لما لا يعلم لا أعلم فان الله قال لنبيه صلى الله عليه وسلم قل ما سألكم عليه من أجر وما أنا من المتكافين وان قريشا أبطوا عن الاسلام فدعا عليهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال اللهم أعني عليهم بسبع كسبع يوسف فاخذتهم سنة حتى هلكوا فيها وأكلوا الميتة والعظام ويرى الرجل ما بين السماء والارض كهيئة الدخان فجاءه أبوسفان فقال يا محمد جئت تأمرنا بصلاة

جماعة ذكر هلال فيمن لاعن والصحيح ثبوت ذلك وكيف يجزم بخطأ حديث ثابت في الصحيحين بمجرد دعوى لا دليل عليها انتهى والحاصل انهم اختلفوا في الذي وجد مع امرأته رجلا وتلاعنا وكان ذلك سببا في نزول الآية على قولين هلال بن أمية أو عويمر الجعاني قال الواقدي أظهرهما انه عويمر لكثرة الاحاديث واتفقوا على ان المرحى به شريك بن سمحاء (قوله عز وجل الذين يحشرون على وجوههم الآية) أي الى جهنم مقاول بين أي مسحوبين اليها والموصول خبر مبتدأ محذوف أي هم الذين أو نصب على التثنية أو رفع بالا ابتداء وخبره جملة أولئك شر مكانا أي منزلا ومصيرا من أهل الجنة وأضل سبيلا أي وأخطأ طريقا ووصف السبيل بالضلال من الاسناد المجازي للبالغة (عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه أن رجلا) لم يسم (قال يا نبي الله) كيف (يحشر الكافر على وجهه يوم القيامة) استفهام حذفته منه الاداة وعند الخاكم كيف يحشر أهل النار على وجوههم (قال أليس الذي أمشاه على الرجلين في الدنيا قادر) بالرفع وفي نسخة بالنصب (على أن يمشيه) بضم التحتية وسكون الميم (على وجهه يوم القيامة) وظاهره ان المراد مشيه على وجهه حقيقة فلذلك استغربه حتى سأله عن ذلك وانما حشر على وجهه معاقبة على تركه السجود في الدنيا اظهارا لهوانه وخساسته بحيث صار وجهه مكان يديه ورجليه في التوقى عن المؤذيات وفي حديث أبي هريرة المروي عند أحمد قالوا يا رسول الله وكيف يحشرون على وجوههم قال ان الذي أمشاهم على أرجلهم قادر على ان يمشيهم على وجوههم اما انها يتقون بوجوههم كل حذب وشوك (قوله عز وجل الم غلبت الروم عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه وقد بلغه أن رجلا) لم يعرف اسمه (يحدث في كندة) بكسر الكاف وسكون النون (فقال) ذلك الرجل في حديثه (يحى يوم القيامة دخان) بتخفيف المجمة (فيأخذ باسماع المنافقين وأبصارهم ويأخذ المؤمنين كهيئة الزكام) بنصب المؤمنين على المفعولية (وكان ابن مسعود) عبد الله (حين بلغه) ذلك التفسير عن الرجل (متكئا فغضب) من ذلك (جلس فقال من علم فليقل) ما يعلمه اذا سئل (ومن لم يعلم فليقل الله أعلم فان من العلم أن يقول لما لا يعلم لا أعلم الله أعلم) وفي نسخة الاقتصار على أحد اللفظين وفي أخرى لا أعلم لي به لان تمييز المعان من المجهول نوع من العلم وليس المراد ان عدم العلم يكون علما (فان الله تعالى) قال لنبيه صلى الله عليه وسلم قل ما سألكم عليه من أجر وما أنا من المتكافين والقول فيما لا يعلم قسم من التكاف وفيه تعريض الرجال القائلين يحى دخان الخ وانكار عليه ثم بين قصة الدخان فقال (وان قريشا) أي وانما سبب نزول الآية ان قريشا (أبطوا عن الاسلام) أي تأخروا عنه (فدعا عليهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال اللهم أعني عليهم) أي على اسلامهم (بسبع كسبع يوسف) الصديق عليه الصلاة والسلام التي أخبر الله تعالى عنها في التنزيل بقوله ثم ياتي من بعد ذلك سبع شداد (فاخذتهم سنة) بفتح السين أي حط وهو بمكة (حتى هلكوا فيها وأكلوا الميتة والعظام ويرى الرجل) أي صار بحيث يرى (ما بين السماء والارض كهيئة الدخان) من ضعف بصره بسبب الجوع (فجاءه) عليه الصلاة والسلام (أبوسفان) صخر بن حرب بمكة أو المدينة (فقال يا محمد جئت تأمر) وفي نسخة تأمرنا (بصلاة الرحم وان قومك) ذوى رحلك (قد هلكوا) من الجذب والجوع بدعائك عليهم (فادع الله تعالى لهم بان يكشف عنهم فان كشف آمنوا) (فقرأ) عليه الصلاة والسلام (فارتقب) أي انتظر (يوم تأتي السماء بدخان مبين) أي بين واضح يراه كل أحد (الى قوله) انكم (عائدون) أي الى الكفر أو الى العذاب قال ابن مسعود (أفكشف) بهمزة الاستفهام وضم الياء مبني للمفعول (عنهم العذاب الآخرة اذا جاء) أي بخلاف القحط فانه يكشف بدعائه صلى الله عليه وسلم كشافا قليلا (ثم عادوا الى كفرهم) عقب الكشف (فذلك قوله تعالى) أي سبب نزول قوله تعالى (يؤنبطش البطشة الكبرى يوم بدر) ظرف

(٢٥ - (فتح المبدى) - ثالث) الرحم وان قومك قد هلكوا فادع الله فقرأ فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين الى قوله عائدون أفكشف عنهم عذاب الآخرة اذا جاء ثم عادوا الى كفرهم فذلك قوله تعالى يوم نبطش البطشة الكبرى يوم بدر

يريد القتل فيه وهذا هو الذي قاله ابن مسعود ووافقه عليه جماعة كجهاهد وأبي العالية وإبراهيم النخعي والضحاك وعطية العوفي واختاره ابن جرير لكن أخرج ابن أبي حاتم عن الحارث عن علي بن أبي طالب قال لم تمض آية الدخان بعد تأخذ المؤمن كهية الزكام وينفخ الكافر حتى ينفذ وأخرج أيضا عن عبد الله بن أبي مليكة قال غدوت على ابن عباس ذات يوم فقال ما تمت الليلة حتى أصبحت قلت لم قال قالوا طلع الكوكب ذو النوبخت فخشيت أن يكون الدخان قد طرقت فامت حتى أصبحت قال الحافظ ابن كثير وإسناده صحيح إلى ابن عباس جبر الامة وترجمان القرآن ووافقه جماعة من الصحابة والتابعين مع الأحاديث المرفوعة من الصحاح والحسان ومما فيه دلالة واضحة قوله تعالى فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين أي بين واضح وعلى ما فسره ابن مسعود إنما هو خيال رأوه في أعينهم من شدة الجوع والجهد وكذا قوله تعالى يغشى الناس أي يعمهم ولو كان خيالا يحض مشركي مكة لما قيل يغشى الناس وقال آخرون لم يحض الدخان بعد بل هو من أمارات الساعة وفي حديث حذيفة بن أسيد الغفاري عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تروا عشر آيات طلوع الشمس من مغربها والدخان والدابة وخروج يأجوج ومأجوج وخروج عيسى والدجال وثلاثة خسوف خسف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب ونار تخرج من قعر عدن تحضر الناس تبيت معهم حيث باتوا وتقيل معهم حيث قالوا انفرد بإخراجه مسلم (و) قوله تعالى (لزاما) وهو الاسر وذلك (يوم بدر) أيضا قال ابن مسعود خمس قدمضين اللزام والروم أي غلبهم لفارس والبطشة والقمر والدخان (قوله عز وجل فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين) أي مما تقربه عيونهم ومافيا أخفى لهم موصولة ونفس نكرة في سياق النفي فتعم جميع الانفس أي لا يعلم الذي أخفاه الله لهم لأملاك مقرب ولأنبي مرسل قال بعضهم أخفوا أعمالهم فأخفى الله ثوابهم (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال قال الله عز وجل أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت) قال في شرح المشكاة ما هنا موصولة وموصوفة وعين وقعت في سياق النفي فأفاد الاستغراق والمعنى ما رأت العيون كاهن ولا عين واحدة منهم والاسلوب من باب قوله تعالى ما لا الظالمين من جيم ولا شيفيع يطاع فيحتمل نفي الرؤية والعين معا ونفي الرؤية فحسب أي لا رؤية ولا عين أو لا رؤية وعلى الاول الغرض منه نفي العين وإنما ضمت اليه الرؤية ليؤذن بان انتفاء الموصوف أمر محقق لا نزاع فيه وبلغ في تحقيقه الى أن صار كالشاهد على نفي الصفة وعكسه ومثله قوله (ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر) فهو من باب قوله تعالى يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم أي لا قلب ولا خطور أو لا خطور فعلى الاول ليس لهم قلب يخطر فجعل انتفاء الصفة دليلا على انتفاء الذات أي اذا لم يحصل ثمرة القلب وهو الاخطار فلا قلب لقوله تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد وخص البشر هنادون القرينتين السابقتين لانهم الذين ينتفعون بما أعد لهم ويهتقون لشأنه بياهم بخلاف الملائكة وفي حديث المغيرة بن شعبه عنده مسلم مرفوعا قال موسى عليه الصلاة والسلام يا رب ما أدنى أهل الجنة منزلة الحديث الى أن قال فأعلاهم منزلة قال الذين أردت غرس كرامتهم بيدي وختمت عليها فلما ترعين ولم تسمع أذن ولم يخطر على قلب بشر (ذخرا) بضم الدال وسكون الخاء المجهتين قال في المصباح ذخرتة ذخرا من باب تقع والاسم الذخر بالضم وذخيرة أيضا وجع الذخر اذ خار مثل قفل وأقفال وجميع الذخيرة ذخائر اه وقال في المصباح في فصل الدال المجهمة ذخرت الشيء أذخره ذخرا وكذلك ادخرته وهو افعلت فقول الحافظ ابن حجر بضم المهملة وسكون المجهمة سهو أو سبق فلم وقال الكرماني وذخر بالانصب متعلق بأعددت وقال في الفتح أي جعلت ذلك لهم مذخورا (ب) ما أطلعهم عليه بضم الهمزة وسكون الطاء كسر اللام وفي نسخة ما أطلعهم بفتح الهمزة واللام وزيادة هاء بعد العين وقوله بله بفتح الباء الموحدة وسكون اللام وفتح الهاء وروى من بله بزيادة من الجارة

ولزاما يوم بدر * قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ذخرا بله ما أطلعهم عليه

وجز بهها ويجوز فتحها فالفتح مع ترك من فقال الجوهرى وبه كلمة مبنية على الفتح مثل كيف ومعناها
دع وأنشد قول كعب بن مالك يصف السيوف

تذر الجاجم صاحبها هلماتها * به الا كف كأنهم تخلف

وقد روى بالوجه الثلاثة والمعنى على النصب دع الا كف فامر هاسهل وعلى الجر كترك الا كف منفصلة
وعلى الرفع فكيف الا كف التي يوصل اليها بسهولة وقال غيره به اسم من أسماء الأفعال بمعنى دع وترك
تقول به زيد او قد توضع موضع المصدر وتضاف فتقول به زيد أى ترك زيد وقوله ما أطلعتم عليه يحتمل
ان يكون منصوب المحل ومجروره على التقديرين والمعنى دع ما أطلعتم عليه من نعيم الجنة وعرفتموه من
لذاتها فانه سهل يسير في جنس ما دخرت له وأما الفتح مع اثبات من فقال الرضى اذا كانت به بمعنى كيف
جاز ان تدخله من قال أبو زيد ان فلانا لا يطيق حمل الفهرقن به ان يأتى الصخرة أى كيف ومن أين قال فى
المصباح وعليه تتخرج هذه الرواية فتكون بمعنى كيف التي يقصد بها الاستبعاد ومصدرية وهي مع
صلتها فى محل رفع على الابتداء والخبر من به والضمير المجرور بعلى عائد على الذخر أى كيف ومن أين
اطلاكم على ما دخرت له لعبادى الصالحين فانه أمر عظيم قلما تنسح عقول البشر لادراكه والاحاطة به
وأما الجر فوجه بان به بمعنى غير أى من غير ما أطلعتم عليه (ثم قرأ) عليه الصلاة والسلام (فلا تعلم نفس
ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون) جزاء مفعول له أى أخفى للجزاء فان اخفاه لعل شأنه
أو مصدر مؤكد لمعنى الجلة قبله أى ذخرا جزاء والحديث كالتفصيل لهذه الآية لانها نفت العلم وهو نفي طرق
حصوله (قوله عز وجل ترجى) تؤخر (من تشاء منهن) أى من الواهبات (وتؤوى) أى ونضم
(اليك من تشاء) منهن (الآية عن عائشة رضى الله تعالى عنها) انها (قالت كنت أغار على اللاتي
وهبن أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم) كذا روى بالغين المججمة من الغيرة وهي الحية والآنفة وفي
رواية كانت تعبر اللاتي وهبن أنفسهن بعين مهملة وتشديد التحتية (وأقول أتهب المرأة نفسها)
وظاهر قولها وهبن ان الواهبة أكثر من واحدة منهن خولة بنت حكيم وأم شريك وفاطمة بنت شريح
وزينب بنت خزيمة قال عامر الشعبي كن نساء وهبن أنفسهن له صلى الله عليه وسلم فدخل ببعضهن وأرجا
بعض منهن أم شريك وهذا شاهد بالمحفوظ انه لم يدخل باحد من الواهبات فى حديث سماك عن عكرمة
عن ابن عباس عند الطبرانى باسناد حسن لم يكن عند رسول صلى الله عليه وسلم امرأة وهبت نفسها له
والمراد انه لم يدخل بواحدة ممن وهبت نفسها له وان كان مباحا لانه راجع الى ارادته (فلما أنزل الله عز
وجل ترجى من تشاء منهن وتؤوى اليك من تشاء ومن ابتغيت من عزلت فلا جناح عليك قلت ما أرى) بضم
الهمزة أى ما أظن (ربك الا يسارع فى هوائك) أى الامو جددالك مرادك بلا تأخير وقيل المراد بالارجاء
والايواء القسم وعدمه لازواجه ان شئت تقسم لمن أو لبعضهن وتقدم من شئت وتؤخر من شئت
وتجامع من شئت وتترك من شئت كذا روى عن ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة وغيرهم ولذا قال بعض
العلماء من الشافعية وغيرهم لم يكن القسم واجبا عليه صلوات الله وسلامه عليه وانما كان يقسم اختيارا منه
لا على سبيل الوجوب لكن المشهور وجوبه عليه (وعنها رضى الله تعالى عنها) انها (قالت كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يستأن فى يوم المرأة منا) باضافة يوم الى المرأة أى يوم نوبتها اذا اراد ان يتوجه الى
الآخرى (بعد ان نزلت هذه الآية ترجى من تشاء منهن وتؤوى اليك من تشاء الآية فكنت أقول له ان
كان ذلك) أى أمر المقام عند المرأة والتوجه الى غيرها موكولا (الى قاتى لا أريد يا رسول الله أن أوثر
عليك) أى باقامتك عندي (أحدا) من النساء أو لا أوثر عليك أحدا من الرجال باقامتي عنده والحديث
الاول يقتضى ان الآية نزلت فى الواهبات والثانى يقتضى انها نزلت فى أزواجه عليه الصلاة والسلام كما تقدم

ثم قرأ فلا تعلم نفس
ما أخفى لهم من قرة
أعين جزاء بما كانوا
يعملون * قوله تعالى
ترجى من تشاء منهن
وتؤوى اليك من تشاء
الآية عن عائشة
رضى الله عنها قالت
كنت أغار على اللاتي
وهبن أنفسهن لرسول
الله صلى الله عليه وسلم
وأقول أتهب المرأة
نفسها فلما أنزل الله عز
وجل ترجى من تشاء
منهن وتؤوى اليك
من تشاء ومن ابتغيت
من عزلت فلا جناح
عليك قلت ما أرى
ربك الا يسارع فى هوائك
وعنها رضى الله عنها
قالت كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم
يستأذن فى يوم المرأة
من بعد أن نزلت هذه
الآية ترجى من تشاء
منهن وتؤوى اليك
من تشاء الآية فكنت
أقول له ان كان ذلك
الى قاتى لا أريد يا رسول
الله أن أوثر عليك أحدا

عن ابن عباس واختار ابن جرير أن الآية عامة في الواهبات واللاتي عنده وهو اختيار حسن جامع للحديث (قوله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الآية عن عائشة رضي الله تعالى عنها) قالت خرجت سودة بنت زمعة أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها (بعد ما ضرب) بضم الضاد المعجمة مبنيًا للفعول (الحجاب لحاجتها وكانت امرأة جسيمة لا تخفى على من يعرفها فرآها عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه) فقال يا سودة أما بفتح الهمزة وتخفيف الميم وبعدها ألف حرف استفتاح وفي نسخة أم بحذف الالف (والله ما تخفين علينا فانظري كيف تخرجين) ولعله قصد المبالغة في إخفاء أمهات المؤمنين بحيث لا تبدين أشخاصهن أصلا ولو كن مستترات (قالت فانكفات) بالهمزة أي انقلبت حال كوني (راجعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وانه) بالواو وفي نسخة فانه بالفاء (ليتعشى) أي يأكل العشاء (في يده) بدون واو وفي نسخة وفي يده بالواو (عرق) بفتح العين وسكون الراء ثم قاف العظم الذي عليه اللحم (فدخلت فقالت يا رسول الله اني خرجت لبعض حاجتي فقال لي عمر كذا وكذا قالت) أي عائشة (فاوحى الله اليه) وفي نسخة فاوحى اليه بضم الهمزة مبنيًا للفعول (ثم رفع عنه) ما كان فيه من الشدة بسبب نزول الوحي (وان العرق) بفتح العين وسكون الراء (في يده ما وضعه) والجملة حالية (فقال انه) أي الشأن (قد أذن) بضم الهمزة مبنيًا للفعول (لكن أن تخرجن لحاجتك) دفعا للخرج والمشقة عليكن وفيه تنبيه على ان المراد بالحجاب المطالب في آية الحجاب الستر حتى لا يبدو من جسدهن شيء لا حجب أشخاصهن في البيوت والمراد بالحاجة البراز كما تقدم في الوضوء فان قلت قال هنا انه كان بعد ما ضرب الحجاب وفي الوضوء انه قبل الحجاب قال الكرمانى لعله وقع مرتين ومراده ان خروج سودة للبراز وقول عمر لها ماذا كروقع مرتين لا وقوع الحجاب وقول الحافظ بن حجر عقب جواب الكرمانى قلت بل المراد بالحجاب الاول غير الحجاب الثاني فيه نظر اذ ليس في الحديث ما يدل لذلك ولم يقل أحد بتعداد الحجاب نعم يحتمل أن يكون مراده الحجاب الثاني بالنظر لارادة عمر رضي الله تعالى عنه أن يحتجبين في البيوت فلا يبدين أشخاصهن فوق الاذن لمن في الخروج لحاجتهن دفعا للمشقة كما صرح به هو في الفتح وليس المراد نزول الحجاب مرتين على نوعين وتقدم أن نزول آية الحجاب أحد الموافقات لعمر وهي خمسة عشر كما مر تسع لفظيات وأربع معنويات وثنتان في التوراة فاما اللفظيات فقام ابراهيم حيث قال يا رسول الله لو اتخذت من مقام ابراهيم مصلى فنزلت والحجاب وأسارى تبدر حيث شاوره صلى الله عليه وسلم فيهم فقال هؤلاء أئمة الكفر فاضرب أعناقهم فهو صلى الله عليه وسلم ما قاله الصديق من اطلاقهم وأخذ الفداء فنزلت ما كان لنبي أن تكون له أسرى وقوله لأمهات المؤمنين لتكففن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ليلبدن الله أزواجهن منكن فنزلت وقوله لما اعتزل عليه الصلاة والسلام نساءه في المشربة يا رسول الله ان كنت طلقت نساءك فالله عز وجل معك وجبريل وأنا وأبو بكر والمؤمنون فأنزل الله تعالى وان تظاهرا عليه فان الله هو مولاه الآية وأخذه بثوب النبي صلى الله عليه وسلم أي لما قام يصلي على عبد الله بن أبي ومنعه اياه من الصلاة عليه فأنزل الله تعالى ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولما نزل ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم قال عليه الصلاة والسلام فلا يزيدن على السبعين فاخذني الاستغفار لهم فقال عمر يا رسول الله لا يغفر الله لهم أبدا استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم فنزلت سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم ولما نزل قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين الى قوله تعالى أنشأناه خلقا آخر قال عمر تبارك الله أحسن الخالقين فنزلت ولما استشاره عليه الصلاة والسلام في عائشة حين قال لها أهل الافك ما قالوا فقال عمر يا رسول الله من زوجكها قال الله تعالى قال أفتظن أن ربك دلس عليك فيها سبحانك هذا بهتان عظيم فأنزل الله تعالى وأما المعنويات فان عمر قال لليهود أنشدكم بالله هل تجدون وصف محمد صلى الله

قوله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الآية عن عائشة رضي الله عنها قالت خرجت سودة بعد ما ضرب الحجاب لحاجتها وكانت امرأة جسيمة لا تخفى على من يعرفها فرآها عمر بن الخطاب فقال يا سودة أما والله ما تخفين علينا فانظري كيف تخرجين قالت فانكفات راجعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وانه ليتعشى وفي يده عرق فدخلت فقالت يا رسول الله اني خرجت لبعض حاجتي فقال لي عمر كذا وكذا قالت فاوحى الله اليه ثم رفع عنه وان العرق في يده ما وضعه فقال انه قد أذن لكن أن تخرجن لحاجتك

عليه وسلم في كتابكم قالوا نعم قال فما يمنعكم من اتباعه قالوا ان الله لم يبعث رسولا الا كان له من الملائكة
كفيل وان جبريل هو الذي يكفل محمدا وهو عدونا من الملائكة وميكائيل سامنا فلو كان هو الذي يأتيه
لاتبعناه قال عمر فاني أشهد ما كان ميكائيل ليعادي سلم جبريل وما كان جبريل ليسالم عدو ميكائيل فنزلت
قل من كان عدوا لجبريل الى قوله تعالى عدو للكافرين وكان عمر حريصا على تحريم الخمر فكان يقول اللهم
بين لنا في الخمر فأنها تذهب المال والعقل فنزل تحريمها في آيات كقوله تعالى انما الخمر والميسر الآية ودخل
عليه جماعة وقت الظهيرة وهو نائم وقد انكشف بعض جسده فسكره ذلك وقال اللهم حرم الدخول علينا في
وقت نومنا فنزل يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الآية ولما نزل قوله تعالى ثلثة من الاولين وقليل من الآخرين
حزن عمر وقال لم ينسج منا الا قليل فانزل الله تعالى ثلثة من الاولين وثلثة من الآخرين وأما ما وافقته لما في التوراة
فروى انه جاء رجل يهودي اليه فقال أرايت قوله تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات
والارض فأين النار فقال لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أجيبوه فلم يكن عندهم منها شيء فقال عمر أفرأيت
النهار اذا جاء أليس يملأ السموات والارض قال بلى قال فأين الليل قال حيث شاء الله عز وجل قال عمر فانار
حيث شاء الله عز وجل قال اليهودي والذي نفسك بيده يا أمير المؤمنين انها لي كتاب الله المنزل كما قلت
وروى أن كعب الاحبار قال يوما عند عمر بن الخطاب ويل للملك الارض من ملك السماء فقال عمر الامن
حاسب نفسه فقال كعب والذي نفس عمر بيده انها لتابعته في كتاب الله عز وجل فخر عمر ساجدا لله تعالى
(قوله عز وجل) يخاطب من أضمر نكاح عائشة بعده صلى الله عليه وسلم (ان تبدوا) أي تظهروا (شيئا)
من تزويج أمهات المؤمنين على ألسنتكم (أو تخفوه) في صدوركم (الآية عن عائشة رضي الله تعالى عنها
استأذن على) بتشديد الياء أي طلب الاذن في الدخول على (أفاح) بفتح الهمزة وسكون الفاء وبعد اللام
حاء مهملة (أخو أبي القعيس) بضم القاف وفتح العين المهملة وبعد التحتية الساكنة مهملة واسمه وائل
الاشعري (بعسا نزل الحجاب) آخر سنة خمس (فقلت لا آذن له) بالمد (حتى استأذن فيه رسول الله صلى
الله عليه وسلم فان أخاه أبا القعيس ليس هو) الذي (أرضعني ولكن أرضعني امرأة أبي القعيس فدخل
على صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان أفاح أخا أبي القعيس استأذن على) أي في الدخول على (فأبيت
أن آذن له) بالمد وفي نسخة اسقاط له (حتى استأذنك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي نسخة النبي
صلى الله عليه وسلم (وما منعك أن تأذنين) بالرفع بثبوت النون على اجمال ان الناصية جلا على ما أختها
وفي نسخة أن تأذني بحذف النون للناصب (لعمرك) وفي نسخة عمك بالنصب على المفعولية أو بالرفع
أي هو عمك (قلت يا رسول الله ان الرجل ليس هو أرضعني ولكن أرضعني امرأة أبي القعيس فقال)
عليه الصلاة والسلام (اثنني له فانه عمك تربت يمينك) كلمة تقولها العرب ولا يريدون حقيقتها
ومعناه في الأصل اصقت يمينك بالتراب والمراد لازم ذلك وهو الفقر أي افتقرت يمينك وقيل المعنى ضعف
عقلك اذا قلت هذا أو تربت يمينك ان لم تفعل فكانت عائشة بعد ذلك تقول حرما من الرضاة ما تحرمون
من النسب (قوله عز وجل ان الله وملائكته يصلون على النبي الآية) قيل ان يصلون خبرا عن الله
وملائكته وقيل خبر الثاني فقط وخبر الاول محذوف لتغاير معنى الصلاتين لكن فيه انه اذا اختلف مدلول
الخبرين لم يحذف أحدهما لدلالة الآخر عليه وان كانا تلفظ واحدا لا تقول زيد ضارب وعمرو أي
ضارب وتريد ضارب في الارض أي مسافر وعبر بالمضارع للدلالة على الدوام والاستمرار (عن كعب بن
عجرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قيل يا رسول الله) القائل كعب بن عجرة ووقع السؤال عن ذلك أيضا
لبشير بن سعد والد النعمان بن بشير كما في مسلم (اما السلام عليك فقد عرفناه) بما علمتنا أن تقول في
التحيات السلام عليك أيها النبي ورجة الله وبركاته وقد أمرنا الله بالصلاة والسلام عليك وعند الترمذي

قوله عز وجل ان
تبدوا شيئا أو تخفوه
الآية عن عائشة رضي
الله عنها قالت استأذن
على أفاح أخو أبي
القعيس بعد ما نزل
الحجاب فقلت لا آذن
له حتى استأذن فيه النبي
صلى الله عليه وسلم فان
أخاه أبا القعيس ليس
هو أرضعني ولكن
أرضعني امرأة أبي
القعيس فدخل على
النبي صلى الله عليه وسلم
فقلت له يا رسول الله ان
أفاح أخا أبي القعيس
استأذن على فأبيت ان
آذن له حتى استأذنك
فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم وما منعك
أن تأذنين عمك قلت
يا رسول الله ان الرجل
ليس هو أرضعني ولكن
أرضعني امرأة أبي
القعيس فقال اثنني له
فانه عمك تربت يمينك
قوله عز وجل ان الله
وملائكته يصلون على
النبي الآية عن كعب
ابن عجرة رضي الله عنه
قال قيل يا رسول الله أما
السلام عليك فقد
عرفناه

عن كعب بن عجرة قال لما نزلت ان الله وملائكته يصلون على النبي الآية قلنا يا رسول الله قد علمنا السلام (فكيف الصلاة) وفي نسخة عليك أي علمنا كيف اللفظ الذي به صلى عليك كما علمنا السلام فالمراد بعدم علمهم الصلاة عدم معرفة تأديتها بلفظ لائق به عليه الصلاة والسلام ولذا وقع بلفظ كيف التي يسأل بها عن الصفة وفي حديث ابن مسعود البدرى عند الامام أحمد وأبي داود والنسائي والحاكم انهم قالوا يا رسول الله أما السلام عليك فقد عرفناه فكيف صلى عليك اذا نحن صلينا عليك في صلاتنا وبه استدلل الشافعي على وجوب الصلاة في التشهد الاخير (قال) عليه الصلاة والسلام (قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد) والامر للوجوب وقال قولوا ولم يقل قل لان الامر يقع للكل وان كان السائل البعض (كما صليت على آل ابراهيم انك جيد) فعيل من الحمد بمعنى محمود وهو من محمد ذاته وصفاته أو المستحق لذلك (جيد) مبالغة بمعنى ما جدم من الحمد وهو الشرف (اللهم بارك) من البركة وهي الزيادة من الخير (على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم انك جيد مجيد) ولم يقل في الموضعين على ابراهيم بل قال كما صليت على آل ابراهيم وكما باركت على آل ابراهيم وفي رواية كما صليت على ابراهيم واعترض التشبيه المذكور بأنه يشترط أن يكون المشبه به أقوى من المشبه وأجيب بأن التشبيه ليس من باب الحاق الكامل بالاكمل بل من باب التيسير ونحوه أي كما تقدمت منك الصلاة على ابراهيم فنسأل منك الصلاة على محمد بطريق الاولى لان الذي ثبت للفاضل ثبت للافضل بطريق الاولى وقيل غير ذلك (عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه) انه (قال قلنا يا رسول الله هذا التسليم) بوزن التكليم قد عرفناه (فكيف صلى عليك قال قولوا اللهم صل على محمد عبدك ورسولك كما صليت على آل ابراهيم) وفي رواية كما صليت على ابراهيم (وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم) ذكر ابراهيم وأسقط آل ابراهيم وفي رواية وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم بأسقاط لفظ على في الموضعين وثابت ابراهيم وآله في كما باركت ولما اختلفت ألفاظ الحديث في الاثبات بهما معارف افراد أحدهما كان أولى المحامل أن يحمل على انه صلى الله عليه وسلم قال ذلك كله ويكون بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخر ويحتمل أن يكون من اقتصر على آل ابراهيم بدون ذكر ابراهيم رواه بالمعنى بناء على دخول ابراهيم في قوله آل ابراهيم لانه يطلق آل فلان على نفسه وعليه وعلى من يضاف اليه جميعا وفي رواية كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جيد مجيد وكذا في قوله كما باركت وبذلك يدفع قول ابن القيم ان الأحاديث كلها مصرحة بذكر محمد وآل محمد وبذلك آل ابراهيم فقط أو بذكر ابراهيم فقط ولم يجئ في حديث صحيح بلفظ ابراهيم وآل ابراهيم معا (قوله عز وجل لا تكونوا كالذين آذوا موسى) أي لا تؤذوا رسول الله كما آذى بنو اسرائيل موسى (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان موسى) عليه الصلاة والسلام (كان رجلا حيا) بفتح الحاء المهملة وكسر النحوية الاولى وتشديد الثانية أي كثير الحياء زاد في رواية سثير الا يرى من جسده شيء استحياء منه فاذا من آذاه من بني اسرائيل فقالوا ما يستمر موسى هذا الستر الابيع في جلده ما برص واما أدركه واما آفته وان الله تعالى أراد أن يبرئه مما قالوا فخلا يوما وحد فوضع ثيابه على حجر ثم اغتسل فلما فرغ أقبل الى ثيابه ليأخذها وان الحجر عدا بشوبه فأخذ موسى عصاه فطلب الحجر فجعل يقول ثوبي حجر ثوبي حجر حتى انتهى الى ملائمة بني اسرائيل فرأوه عرايانا أحسن ما خلق الله ورأوه مما يقولون وقام الحجر فاخذ ثوبه فلبسه وطفق بالحجر ضرب باعصاه فوالله ان بالحجر لندبا من أثر ضربه ثلاثا وأربعاً وخمسا (قوله عز وجل ان هو الا نذير لكم عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال) قال صعد النبي صلى الله عليه وسلم الصفا ذات يوم فقال يا صباحاه بسكون الهاء أو بضمها وهي كلمة يقولها المستغيث وأصلها اذا صاحوا للغارة لانهم كانوا أكثر ما كانوا يغيرون عند الصباح ويسمون يوم الغارة يوم الصباح

فكيف الصلاة قال
قولوا اللهم صل على محمد
وعلى آل محمد كما صليت
على آل ابراهيم انك
جيد مجيد اللهم بارك
على محمد وعلى آل محمد
كما باركت على آل ابراهيم
انك جيد مجيد عن
أبي سعيد الخدري
رضي الله عنه قال قلنا
يا رسول الله هذا التسليم
فكيف صلى عليك
قال قولوا اللهم صل على
محمد عبدك ورسولك
كما صليت على آل ابراهيم
وبارك على محمد وعلى
آل محمد كما باركت على
ابراهيم قوله عز وجل
لا تكونوا كالذين آذوا
موسى فبرأه الله عن
أبي هريرة رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان موسى
كان رجلا حيا قوله
تعالى ان هو الا نذير
لكم بين يدي عذاب
شديد عن ابن
عباس رضي الله عنهما
قال صعد النبي صلى الله
عليه وسلم الصفا ذات
يوم فقال يا صباحاه

فاجتمعت اليه قريش قالوا مالك قال رأيتم لو أخبرتمكم أن العدو يصبحكم أو يمسيكم (١٩٩) أما كنتم تصدقوني قالوا بلى

قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب تبالك ألهذا جعنا فأ نزل الله تعالى تبت يداي يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم الآية ﴿عن ابن عباس رضي الله عنهما أن ناسا من أهل الشرك كانوا قد قتلوا وأكثروا وزنوا وأكثروا فأتوا محمدا صلى الله عليه وسلم فقالوا ان الذي تقول وتدعوا اليه حسن لو تخبرنا أن لما عملنا كفارة فترزقنا الله لا يدعون مع الله الها آخر الآية ونزل قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ﴿قوله تعالى وما قدر الله حق قدره﴾ عن عبد الله رضي الله عنه قال جاء خبر من الأحبار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أنا نجد أن الله يجعل السموات على أصبع والارضين على أصبع والماء والثرى على أصبع وسائر الخلق على أصبع فيقول أنا الملك فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه

فكان القائل يا صباحاه يقول قد غشينا العدو وقيل ان المتقائلين كانوا اذا جاء الليل يرجعون عن القتال فاذا عاد النهار عادوه فكانه يريد بقوله يا صباحاه قد جاء وقت الصباح فتأهبوا للقتال (فاجتمعت اليه قريش فقالوا مالك فقال) وفي نسخة قال (أرأيتم) أي أخبروني (لو أخبرتمكم ان العدو يصبحكم أو يمسيكم) بالتخفيف (كنتم تصدقوني) وفي نسخة تصدقوني (قالوا بلى) تصدقك (قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد) يوم القيامة أي قدامه (فقال أبو لهب تبالك ألهذا جعنا فأ نزل الله تعالى تبت يداي يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم) بالمعاصي (الآية) أي لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا الكبار وغيرها فتغفر مع التوبة او بدونها خلافا لما تنزلت حيث ذهبوا الى انه يعفو عن الصغار قبل التوبة وعن الكبار بعدهم ورواه أصحابنا انه يعفو عن بعض الكبار مطلقا ويعذب ببعضها الا أنه لا علم لنا الآن بشئ من هذين البعدين بعينه وقال كثير منهم لا تقطع بعفو عن الكبار بل بتوبته بل يجوزاه (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان ناسا من أهل الشرك) سمي الواقدي منهم وحشي بن حرب قاتل حمزة (كانوا قد قتلوا وأكثروا) من القتل (وزنوا وأكثروا) من الزنا (فأتوا محمدا صلى الله عليه وسلم فقالوا ان الذي تقول وتدعوا اليه) من الاسلام وفي نسخة به (حسن) وفي نسخة لحسن (لو تخبرنا ان لما) أي الذي (عملنا كفارة فترزقنا الله لا يدعون مع الله الها آخر الآية ونزل قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله) وعند الامام أحمد رضي الله تعالى عنه من حديث ثوبان مرفوعا ما أحب ان لي الدنيا وما فيها بهذه الآية يا عبادي الذين أسرفوا الخ فقال رجل يا رسول الله فن أشرك فسكت النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال الا ومن أشرك ثلاث مرات وعنده أيضا عن أسماء بنت يزيد قالت سمعته صلى الله عليه وسلم يقول يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا ولا يبالي قال الحسن البصري رحمه الله تعالى انظروا الى هذا الكرم والجود قتلوا ولياءه وهم يدعونهم (١) الى التوبة والمغفرة ولما أسلم وحشي ابن حرب قالت الناس يا رسول الله انا أصبنا ما أصاب وحشي فقال هي للساميين عامة وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قد دعا الله سبحانه وتعالى الى توبته من قال أنا ربكم الاعلى وقال ما علمت لكم من اله غيري فمن آيس العباد من التوبة بعد هذا فقد جحد كتاب الله ولكن اذا تاب الله على العبد تاب (قوله عز وجل وما قدر الله حق قدره) أي ما عظموه حق عظمتهم حين أشركوا به غيره أو ما عرفوه حق معرفته (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) انه (قال جاء خبر) بفتح الحاء المهملة (من الاحبار) أي عالم من علماء اليهود قال الخافض ابن حجر لم أقف على اسمه (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أنا نجد) أي في التوراة (ان الله يجعل) وفي نسخة يمسك (السموات على أصبع والارضين على أصبع والشجر على أصبع والماء على أصبع) وفي نسخة اسقاط والماء على أصبع وفي نسخة أخرى والماء والثرى (وسائر الخلق على أصبع فيقول أنا الملك) أي المنفرد بالملك (فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه) بالجيم والذال للجمجمة أي أنيابه وهي الضواحك التي تبدو عند الضحك (تصديقا لقول الخبر) وفي رواية تعجبا لما قاله الخبر وتصديقا له (ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وما قدر الله حق قدره) وقراءته عليه الصلاة والسلام هذه الآية تدل على صحة قول الخبر لضحكه وهذه كغيره من التشابه كالوجه واليدين والقدم والرجل والجنب في قوله تعالى أن تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله واختلف أئمتنا في ذلك هل يؤول المشكل أم يفوض معناه المراد اليه تعالى مع استحالة ارادة ظاهره وانفقوا على ان جهلنا بتفصيله لا يقدح في اعتقادنا المراد منه والتفويض مذهب السلف وهو أسلم والتأويل مذهب الخلف وهو أعلم أي أحوج الى من يدعي علم فيؤول الاصبع هنا بالقدره اذا ارادة الجارحة مستحيلة وبهذا حتى بدت نواجذه تصديقا لقول الخبر ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وما قدر الله حق قدره (١) لعلمها وهو يدعونهم اه مصححه

يندفع قول بعضهم ان قوله تصديقا لقول الخبر مدرج من كلام الراوى لان نسبة الاصابع الى الله تعالى مستحيلة وانما صححه تعجبا من كذب اليهودى فظن الراوى انه تصديق وهذا مردود اذا كيف يسمع صلى الله عليه وسلم وصفه بما لا يرضاه فيضحك ولم ينكره أشد الانكار حاشاه الله من ذلك (قوله عز وجل والارض جميعا قبضته يوم القيامة) القبضة بفتح القاف المرة من القبض اطلقت بمعنى القبضة بالضم وهى المقدار المقبوض بالكف تسمية بالمصدر أو بتقدير ذات قبضة (عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقبض الله الارض ويطوى السموات) وفى نسخة السماء (يمينه) أى بقدرته والطفى يطلق على الادراج كطفى القرطاس كما قال تعالى يوم يطوى السماء كطفى السجل للكتاب على الافناء تقول العرب طويت فلانا بسيفى أى أفنيته (ثم يقول أنا الملك أين ملوك الارض) وسلم من حديث ابن عمر مرفوعا يطوى الله السموات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى ثم يقول أنا الملك أين الجبارون أين المتكبرون ثم يطوى الارض بشماله ثم يقول أنا الملك الحديث فاضاف طى السموات وقبضها الى اليمين وقبض الارض وطىها الى الشمال تنبيها وتحجيلا لما بين المقبوضين من التفاوت والتفاضل وأكد الارض فى الآية بالجميع لان المراد بها الارضون السبع أو جميع ابعاضها البادية والغابرة وخص ذلك يوم القيامة ليدل على انه كما ظهر كمال قدرته فى الابداع عند عمارة الدنيا يظهر كمال قدرته فى الاعداد عند خرابها (قوله عز وجل ونفخ فى الصور) النفخة الاولى وهو بسكون الواو القرن وقرأ الحسن بفتحها جمع صورة (فصعق من فى السموات ومن فى الارض) خرميتا أو مغشيا عليه (الآية) أى الامن شاء الله وهو جبريل وميكائيل واسرافيل فانهم يموتون بعد وقيل حلة العرش وقيل رضوان والخور والزانية وعلى هذا فالاستثناء متصل وقال الحسن البارى سبحانه وتعالى وعليه فهو منقطع لعدم دخوله فى قوله من فى السموات ومن فى الارض فانه سبحانه وتعالى لا يتجزأ ثم نفخ فيه أخرى أى نفخة أخرى فاذا هم قيام أى قائمون من قبورهم حال كونهم ينظرون البعث وأمر الله تعالى فيهم واختلف فى الصعقة ف قيل انها غير الموت كقوله تعالى فى موسى وخموسى صعقا فهولم يمت فهذه النفخة تورث الفزع الشديد وحينئذ فالمراد من نفخ الصعقة ونفخ الفزع واجدوه هو المذكور فى النمل فى قوله تعالى ونفخ فى الصور ففزع من فى السموات ومن فى الارض وعلى هذا فنفخ الصور مرتين فقط وقيل الصعقة الموت فالمراد بالفزع كيدودة الموت أى قرب منه من الفزع وشدة الصوت فالنفخ ثلاث مرات نفخة الفزع المذكورة فى النمل ونفخة الصعق ونفخة القيام (عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال بين النفختين) وفى نسخة ما بين النفختين نفخة الامانة ونفخة البعث (أربعون قالوا) أى أصحاب أبى هريرة ولم يعرف الحافظ ابن حجر اسم واحد منهم (يا أباهريرة أربعون يوما قال أبو هريرة (أبيت) بموحدة أى امتنعت عن تعيين ذلك (قالوا) وفى نسخة قال أى السائل (أربعون شهرا قال) أبو هريرة (أبيت) أى امتنعت عن تعيين ذلك (قالوا) وفى نسخة قال (أربعون سنة قال) أبو هريرة (أبيت) أى امتنعت عن تعيين ذلك وفى نسخة تقديم الاربعين سنة على الاربعين شهرا أى لا أدري الاربعين الفاصلة بين النفختين أيام أم سنون أم شهور وعند ابن مردويه من طريق يزيد بن أسلم عن أبى هريرة قال بين النفختين أربعون قالوا أربعون ماذا قال هكذا سمعت وعنده أيضا من وجه ضعيف عن ابن عباس قال بين النفختين أربعون سنة وعند ابن المبارك عن الحسن مرفوعا بين النفختين أربعون سنة يميت الله تعالى بها كل حي والآخرى يحيى الله تعالى بها كل ميت وقال الحليمى اتفقت الروايات على ان بين النفختين أربعين سنة وفى جامع ابن وهب أربعين جمعة وسنده منقطع (ويبلى) بفتح أوله أى يفنى (كل شئ من الانسان الا عجب ذنبه) بفتح العين

قوله عز وجل والارض
جميعا قبضته يوم القيامة
عن أبى هريرة رضى
الله عنه قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول يقبض الله
الارض ويطوى
السموات يمينه ثم يقول
أنا الملك أين ملوك
الارض قوله تعالى
ونفخ فى الصور فصعق
من فى السموات ومن
فى الارض الآية عن
أبى هريرة رضى الله
عنه أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال بين
النفختين أربعون قالوا
يا أباهريرة أربعون
يوما قال أبيت قال
أربعون سنة قال أبيت
قال أربعون شهرا قال
أبيت ويبلى كل شئ من
الانسان الا عجب ذنبه

المهمة وسكون الجيم بعد ما وحده ويقال عجم بالميم وهو عظم لطيف في أصل الصلب وهو رأس العصص
بين الاليتين وعند أبي داود والحاكم وابن أبي الدنيا من حديث أبي سعيد الخدري مر فوعا أنه مثل حبة
الخردل ولمسلم من طريق أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة كل ابن آدم يأكل التراب الا عجم الذنب
(فيه) أي بسببه أو منه (يركب الخلق) يعني أنه يكون علامة للملائكة على إعادة تلك الاجزاء بعينها لذلك
المخلوق ولمسلم من طريق همام عن أبي هريرة أن في الانسان عظما لا تأكله الارض أبدا فيه يركب يوم
القيامة قال أي عظم قال عجب الذنب وهو يرد على المزني في قوله ان الاهنا بمعنى الواد أي وعجب الذنب أيضا
يبلى وقوله يبلى كل شيء من الانسان عام يخص منه الانبياء عليهم الصلاة والسلام لان الارض لا تأكل
أجسادهم وقد أحق ابن عبد البر الشهداء والقرطبي المؤذن المحتسب (قوله عز وجل قل لأسألكم عليه)
أي على تبليغ الوحي (أجرا الا المودة في القربى) أي الا أن تودوني لقربا بيني وبينكم أو تودوا أهل قرايتي
والاستثناء منقطع اذ ليست المودة من جنس الاجر والمعنى لا أسألكم أجرا قط ولكن أسألكم المودة وفي
القربى حال منها أي الا المودة ثابتة في ذوى القربى متمكنة في أهلها أو في حق القرابة ومن أجلها فان قلت
لا نزاع انه لا يجوز طلب الاجر على تبليغ الوحي أجيب بأنه من تأكيده المدح بما يشبه الذم كقوله

ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم * من فلول من قراع الكتائب

يعني أنا لا أطلب منكم الا هذا وهذا ليس في الحقيقة أجرا لان حصول المودة بين المسلمين أمر واجب في
حق أشرف الخلق أولى فكأنه قال والمودة في القربى ليست أجرا فلا أجر البتة (عن ابن عباس رضي الله
تعالى عنهما) انه (قال) في تفسير قوله تعالى الا المودة في القربى (ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن
بطن من قريش الا كان له فيهم قرابة فقال الا أن تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة) فحمل الآية على ان
معناه أن تودوا النبي صلى الله عليه وسلم من أجل القرابة التي بينه وبينكم والخطاب خاص بقريش ورد
بذلك على سعيد بن جبير في قوله المراد قريش آل محمد صلى الله عليه وسلم فحمل الآية على أمر المخاطبين بأن
يؤادوا أقاربه صلى الله عليه وسلم فالخطاب عام لجميع المكلفين ويؤيد ما قاله ابن عباس ان السورة مكية
وأما حديثه عند أبي حاتم قال لما نزلت هذه الآية قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة في القربى قالوا يا رسول
الله من هؤلاء الذين أمر الله تعالى بمودتهم قال فاطمة وولداها عليهم السلام فقال ابن كثير اسناده ضعيف
فيه منهم لا يعرف والآية مكية ولم يكن اذ ذاك لفاطمة أولاد بالكلية فانها لم تزوج بعلي الا بعد بدر من السنة
الثانية من الهجرة فتفسير الآية بما فسر به خبر الامة وترجمان القرآن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
أحق وأولى ولا تنكر الوصاية بأهل البيت واحترامهم وكرامتهم اذ هم من الذرية الطاهرة التي هي أشرف
نبت وجسد على وجه الارض فخرنا وحسبنا ونسبنا ولا سيما اذا كانوا متبعين للسنة الصحيحة كما كان عليه
سلفهم كالعباس وبنوه وعلي وآل بيته وذريته رضي الله تعالى عنهم أجمعين ونفعنا بحديثهم (قوله عز وجل
ربنا اكشف عنا العذاب اننا مؤمنون) أي عذاب القحط والجهد أو عذاب الدخان الآتي قرب قيام
الساعة أو عذاب النار حين يدعون اليها في القيامة أو دخان يأخذ به المذنبين وأبصارهم ورجح الاول
بأن القحط لما اشتد على أهل مكة أتاه أبو سفيان فناشده الرحم ووعده ان يكشف عنهم آمنوا فلما كشف
عادوا ولو جلنا على الآخرين لم يبعح لانه لا يصح أن يقال لهم حينئذ اننا كشفوا العذاب قليلا انكم عائدون
(فيه) أي في هذا القول أي في تفسيره (حديث ابن مسعود المتقدم في سورة الروم) وهو ان قريشا
لما غلبوا على النبي صلى الله عليه وسلم بخروجهم عن طاعته واستعصوا عليه قال اللهم أغني عنهم بسبع
كسبع يوسف فأخذتهم سنة أكلوا فيها العظام والميتة من الجهد حتى جعل أحدهم يرى ما بينه وبين السماء
كهيئة الدخان بسبب الجوع (وزاد في هذه الرواية قالوا ربنا اكشف عنا العذاب اننا مؤمنون) وعادوا

فيه يركب الخلق كقوله
عز وجل الا المودة في
القربى ﴿١﴾ عن ابن
عباس رضي الله عنهما
قال ان النبي صلى الله
عليه وسلم لم يكن بطن
من قريش الا كان له
فيهم قرابة فقال الا أن
تصلوا ما بيني وبينكم
من القرابة * قوله
تعالى ربنا اكشف عنا
العذاب اننا مؤمنون
فيه حديث لابن مسعود
المتقدم في سورة الروم
وزاد في هذه الرواية قالوا
ربنا اكشف عنا
العذاب

فَقِيلَ لَهُ إِمَّا أَنْ كُشِفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ عَادُوا فَدَعَا رَبَّهُ فَكَشَفَ عَنْهُمْ فَعَادُوا فَانْتَقَمَ اللَّهُ مِنْهُمْ يَوْمَ بَدْرٍ * قَوْلُهُ تَعَالَى وَمَا يَهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ ﴿١﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يُؤْذِنِي ابْنُ آدَمَ يَسْبُ الدَّهْرَ وَأَنَا الدَّهْرُ بِيَدِي الْأَمْرَ أَقْلِبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ * قَوْلُهُ تَعَالَى فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمُ الْآيَةُ ﴿٢﴾ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَاحِكًا حَتَّى أَرَى مِنْهُ لَهَوَانَهُ أَرَى مِنْهُ لَهَوَانَهُ إِنْ كَانَ يَتَّبِعُكُمْ وَذَكَرْتُ بَاقِيَ الْحَدِيثِ وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي بَدْءِ الْخَلْقِ * قَوْلُهُ تَعَالَى وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ ﴿٣﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ فَلَمَّا فَرَغَ مِنْهُ قَامَتِ الرَّحِمُ فَأَخَذَتْ

بِالْإِيمَانِ أَنْ كُشِفَ عَنْهُمْ الْجُوعُ (فَقِيلَ لَهُ) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (أَنْ كُشِفَ عَنْهُمْ الْعَذَابُ عَادُوا) إِلَى كُفْرِهِمْ (فَدَعَا) عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (رَبَّهُ فَكَشَفَ عَنْهُمْ) ذَلِكَ (فَعَادُوا) إِلَى كُفْرِهِمْ (فَانْتَقَمَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُمْ يَوْمَ بَدْرٍ) فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنْتَقِمُونَ (قَوْلُهُ تَعَالَى وَمَا يَهْلِكُنَا) أَيْ وَمَا يَفْنِينَا (إِلَّا الدَّهْرُ) أَيْ الْأَمْرُ وَالزَّمَانُ وَطُولُ الْعُمُرِ وَاخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ فِي الْأَصْلِ مَدَّةُ بَقَاءِ الْعَالَمِ مِنْ دَهْرِهِ إِذَا غَلِبَهُ (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ) أَنَّهُ (قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يُؤْذِنِي ابْنُ آدَمَ) أَيْ يُخَاطِبُنِي مِنَ الْقَوْلِ بِمَا يَأْذِي بِهِ مَنْ يَجُوزُ فِي حَقِّهِ التَّأْذِي وَاللَّهُ سَبِّحَانَهُ وَتَعَالَى مَنْزَعُهُ عَنْ أَنْ يَصِيرَ فِي حَقِّهِ إِلَّا ذِي أَذْهِوَ مُحَالٌ عَلَيْهِ وَإِنَّمَا هَذَا مِنَ التَّوَسُّعِ فِي الْكَلَامِ وَالْمُرَادُ أَنْ مَنْ وَقَعَ ذَلِكَ مِنْهُ مَعْرُضٌ لِسُخْطِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (يَسْبُ الدَّهْرَ) أَيْ يَقُولُ إِذَا أَصَابَهُ مَكْرُوهٌ بِوَسَائِلِ الدَّهْرِ وَتَبَالَهُ (وَأَنَا الدَّهْرُ) بِالرَّفْعِ أَيْ خَالِقُ الدَّهْرِ (بِيَدِي الْأَمْرِ) الَّذِي يَنْسُبُونَهُ إِلَى الدَّهْرِ (أَقْلِبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ) وَرَوَى نَصَبُ الدَّهْرِ فِي قَوْلِهِ وَأَنَا الدَّهْرُ أَيْ أَقْلِبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ فِي الدَّهْرِ وَالرَّفْعُ أَوَّلَى لِأَنَّ تَقْدِيمَ الظَّرْفِ أَمَّا لِلْإِهْتِمَامِ أَوَّلًا لِاخْتِصَاصِ وَالْمَقَامِ لَيْسَ مَقْتَضِيًا لِوَاحِدٍ مِنْهُمَا وَقِيلَ الدَّهْرُ الثَّانِي غَيْرُ الْأَوَّلِ إِذْ هُوَ مُصَدَّرٌ بِمَعْنَى الْفَاعِلِ وَمَعْنَاهُ أَنَا الدَّهْرُ الْمَصْرُفُ الْمَقْدَرُ لِمَا يَحْدُثُ فَذَا سَبَّابُ ابْنِ آدَمَ الدَّهْرُ بِمَعْنَى الزَّمَانِ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ فَاعِلٌ هَذِهِ الْأُمُورِ عَادِسُهُ إِلَى لَانِي فَاعِلُهَا وَإِنَّمَا الدَّهْرُ زَمَانٌ جَعَلَتْهُ ظَرْفًا لِمَوَاقِعِ الْأُمُورِ قَالَ الشَّافِعِيُّ وَالْخَطَّابِيُّ وَغَيْرُهُمَا وَهَذَا مَذْهَبُ الدَّهْرِيَّةِ مِنَ الْكُفَّارِ وَمِنْ وَاقِفِهِمْ مِنْ مُشْرِكِي الْعَرَبِ الْمُنْكَرِينَ لِلْعَادَةِ وَالْفَلَسَفَةِ الدَّهْرِيَّةِ الدَّوْرِيَّةِ الْمُنْكَرِينَ لِلصَّانِعِ الْمُعْتَقِدِينَ أَنَّ فِي كُلِّ سِتَّةٍ وَثَلَاثِينَ أَلْفَ سَنَةٍ يَعُودُ كُلُّ شَيْءٍ إِلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ وَكَابَرُوا الْمَعْقُولَ وَكَذَّبُوا الْمُنْقُولَ قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ وَقَدْ غَلَطَ ابْنُ خَرْمٍ وَمَنْ نَحَاوَهُ مِنَ الظَّاهِرِيَّةِ فِي عَدَمِ الدَّهْرِ مِنَ الْأَسْمَاءِ الْحُسْنَى أَخَذَ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ (قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ فَلَمَّا رَأَوْهُ) أَيْ الْعَذَابَ (عَارِضًا) أَيْ سَحَابًا عَارِضٌ فِي أَفْقِ السَّمَاءِ أَوَ الضَّمِيرُ لِلْسَّحَابِ أَيْ فَلَمَّا رَأَوْا السَّحَابَ عَارِضًا (مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمُ الْآيَةُ) صِفَةُ لِعَارِضٍ أَيْ مَتَوَجِّهٍ أَوْدِيَّتِهِمْ وَالْإِضَافَةُ فِيهِ لِفُظَّةٍ فَلَمَّا صَحَّ أَنْ يَكُونَ نَعْتًا لِلْمَكْرَةِ (عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا) أَنَّهَا (قَالَتْ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَاحِكًا حَتَّى أَرَى مِنْهُ لَهَوَانَهُ) بِتَحْرِيكِ الْهَاءِ جَمْعُ لَهَاءٍ وَهِيَ اللَّحْمَةُ الْجَرَاءُ الْمُعْلَقَةُ فِي أَعْلَى الْخَنَكِ (إِنَّمَا كَانَ يَتَّبِعُكُمْ وَذَكَرْتُ بَاقِيَ الْحَدِيثِ) وَهَوَانُهُ كَانَ إِذَا رَأَى غِيَا أَوْ رِيحًا عَرَفَ فِي وَجْهِهِ الْكَرَاهِيَّةَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ النَّاسَ إِذَا رَأَوْا الْغَيْمَ فَرَحُوا بِهِ رَجَاءً أَنْ يَكُونَ فِيهِ الْمَطَرُ وَأَرَاكَ إِذَا رَأَيْتَهُ عَرَفَ فِي وَجْهِكَ الْكَرَاهِيَّةَ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ مَا يُؤْمِنُنِي أَنْ يَكُونَ فِيهِ عَذَابٌ عَذِبَ قَوْمٍ بِالرَّيْحِ وَقَدْ رَأَى قَوْمَ الْعَذَابِ فَقَالُوا هَذَا عَارِضٌ مَطَرُنَا (وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي بَدْءِ الْخَلْقِ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ) بِتَشْدِيدِ الطَّاءِ الْمَكْسُورَةِ عَلَى التَّكْثِيرِ وَقُرِئَ بِفَتْحِ الطَّاءِ وَبَسْكَوْنِ الْقَافِ وَفَتْحِ الطَّاءِ مُخَفَّفَةً مَضَارِعَ قَطْعٍ (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) أَنَّهُ (قَالَ خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ فَلَمَّا فَرَغَ مِنْهُ) أَيْ قَضَاهُ وَأَتَمَّهُ أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ بِمَا يَشْهَدُ بِأَنَّهُ مَجَازٌ مِنَ الْقَوْلِ فَانْهَبْ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَنْ يَشْغَلَهُ شَأْنٌ عَنْ شَأْنٍ (قَامَتِ الرَّحِمُ) أَيْ حَقِيقَةُ أَنْ تَجَسَّمَتْ أَوْ قَامَ مَلَكٌ فَتَكَلَّمَ عَلَى لِسَانِهَا (فَأَخَذَتْ) مَفْعُولُهُ مَحْذُوفٌ فِي أَكْثَرِ الرِّوَايَاتِ وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ السَّكَنِ فَأَخَذَتْ بِحَقِّ الرَّحْمَنِ بِفَتْحِ الْخَاءِ وَكُسْرِهَا وَفِي رِوَايَةِ بِحَقِّ الرَّحْمَنِ بِالتَّنْثِيَةِ وَالْحَقُّو الْآزَارُ وَالْخَصَرُ أَيْ مَوْضِعُ شِدَّةِ الْآزَارِ قَالَ فِي الْمَصْبَاحِ الْحَقُّو بِالْفَتْحِ مَوْضِعُ شِدَّةِ الْآزَارِ وَهُوَ الْخَاصِرَةُ ثُمَّ تَوَسَّعُوا فِيهِ حَتَّى سَمَوْا الْآزَارَ الَّذِي يَشْدُ عَلَى الْعَوْرَةِ حَقُّوَاهُ وَتَنْثِيَتُهُ لِلتَّأَكُّدِ لِأَنَّ الْأَخْذَ بِالْيَدَيْنِ آكِدٌ فِي الْأَسْتِجَارَةِ مِنَ الْأَخْذِ بِيَدٍ وَاحِدَةٍ قَالَ الْبَيْضاوِيُّ لَمَّا كَانَ مِنْ عَادَةِ الْمُسْتَجِيرِ أَنْ يَأْخُذَ بِذَيْلِ الْمُسْتَجَارِ بِهِ أَوْ بِطَرَفِ رِدَائِهِ وَآزَارِهِ وَرَبَّمَا أَخْذَ بِحَقِّو آزَارِهِ مِبَالِغَةً فِي الْأَسْتِجَارَةِ فَكَيْفَ يَشِيرُ إِلَى أَنْ الْمَطْلُوبُ أَنْ يَحْرُسَهُ وَيَذِيبَ عَنْهُ مَا يُوْذِيهِ كَمَا يَحْرُسُ مَا تَحْتَ آزَارِهِ وَيَذِيبُ عَنْهُ قَانَهُ لِأَصْقِي بِهِ لَا يَنْفَكُ عَنْهُ اسْتِعْرَافُ ذَلِكَ لِلرَّحْمَنِ

وقال الطيبي وهذا يدلني على الاستعارة التمثيلية التي الوجه فيها منتزع من أمور متوهمة للمشبه المعقول وذلك أنه شبه حالة الرحم وما هي عليه من الافتقار إلى الصلة والذب عنها من القطيعة بحال مستعجِر يأخذ بذيل المستعجِر به وحقوقه والجامع مطلق حال منتزعة من متعدد ثم أدخل الحال المشبه في جنس المشبه به واستعمل في الحال المشبه ما كان مستعملا في المشبه به من الالفاظ بدلائل قرائن الاحوال ويجوز أن تكون مكنية بأن يشبه الرحم بالإنسان مستعجِر بمن يحميه ويحرسه ويذهب عنه ما يؤذيه ثم أسند على سبيل الاستعارة التخيلية ما هو لازم للمشبه به من القيام ليكون قرينة مانعة عن ارادة الحقيقة ثم رشحت الاستعارة بأخذ الحق والقول وقوله بحق الرحمن استعارة أخرى مثلها والمراد تعظيم شأن الرحم وفضيلة واصلها وأثم قاطعها (قال) تعالى (مه) بفتح الميم وسكون الهاء اسم فعل أي اكف وزجر وقال ابن مالك هي هنا بالاستفهامية حذف ألفها ووقف عليها بهاء السكت والشائع أن لا يفعل ذلك بها الا وهي مجرورة ومن استعملها غير مجرورة كما هنا قول أبي ذؤيب الهذلي قدمت المدينة ولاهها ضجيج كضجيج الحجاج فقلت مه فقالوا قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فان كان المراد الزجر فواضح وان كان الاستفهام فالمراد منه الامر باظهار الحاجة دون الاستعلام فانه تعالى يعلم السر وأخفى (قالت هناد مقام العائد) بالذال المعجمة أي قيامي هذا قيام المستعجِر (بك من القطيعة) وعند أجد أنها تكلم بالسان طلق ذلك (قال) تعالى (أترضين) وفي نسخة ألا ترضين (أن أصل من وصلك) بأن أعطف عليه وأرجه لطفًا وفضلاً (وأقطع من قطعك) فلا أرجه (قالت بلي يارب) أي رضيت (قال فذاك) بكسر الكاف إشارة إلى قوله ألا ترضين الخ زاد الاسماعيل لك (قال أبو هريرة رضي الله تعالى عنه فافروا ان شئتم فهل عسيتم) أي فهل يتوقع منكم (ان توليتم) أحكام الناس فأمرتم عليهم وأعرضتم عن القرآن وفارقتم أحكامهم (أن تفسدوا في الارض) بالمعصية والبنى وسفك الدماء (وتقطعوا أرحامكم) تجاذبا للولاية أو رجوعا إلى ما كنتم عليه في الجاهلية من مقاتلة الاقارب والمعنى انهم لضعفهم في الدين وحرصهم على الدنيا أحقاء بأن يتوقع ذلك منهم ويقال لهم ذلك (وفي رواية عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرؤا ان شئتم فهل عسيتم) يعني ان قوله اقرؤا ان شئتم روى موقوفا على أبي هريرة في الرواية السابقة ومرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم في هذه قال الامام النووي رحمه الله تعالى لا خلاف ان صلة الرحم واجبة في الجلة وقطيعتها معصية والصلة درجات بعضها أرفع من بعض وأدناها صلته بالكلام ولو بالسلام ويختلف ذلك باختلاف القدرة والحاجة اه وفي حديث أبي بكر مرفوعا ما من ذنب أحرى أن يجعل الله عقوبته في الدنيا مع ما يدخر لصاحبه في الآخرة من البنى وقطيعة الرحم رواه أجد وعنده من حديث ثوبان مرفوعا من سره النساء في الاجل والزياة في الرزق فليصل رحمه (قوله عز وجل يوم نقول لجهنم هل امتلأت وتقول هل من مزيد) سؤال وجواب جيء بهما للتخييل والتصوير والمعنى انها من السعة بحيث يدخلها من يدخلها وفيها بعد فراغها وانها من شدة زفيرها وحدها وتشبهها بالعصاة كالمستكثر لهم والطالب لزيادتهم والمزيد مصدر بمعنى الزيادة أو اسم مفعول أي هل من شيء يزيدونه أحرقه والسؤال والجواب حيث قد قبل دخول جميع أهلها وقيل بعد دخولهم والمعنى انها مع اتساعها يطرح فيها الانس والجن فوجافوا حتى تمتلئ فيقال لها على سبيل التقرير هل امتلأت بمعنى قد امتلأت فتقول هل من مزيد أي لا مزيد على ذلك فلا استفهام بمعنى النفي أي قد امتلأت ولم يبق في موضع قدم لم يمتلئ لكن هذا لا يناسب معنى الحديث المذكور (عن أنس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ياق في النار) أهلها (وتقول) مستفهمة أي انها تصور بصورة القاتل أو يقول خربت (هل من مزيد) أي هل من زيادة فأزاد (حتى يضح) وفي رواية فيض الرب تبارك وتعالى قدمه عليها وعند مسلم حتى يضع رب العزة (قدمه) فيها أي

فقال مه قالت هذا
مقام العائد بك من
القطيعة قال ألا ترضين
أن أصل من وصلك
وأقطع من قطعك قالت
بلي يارب قال فذاك قال
أبو هريرة فافروا ان
شئتم فهل عسيتم ان
توليتم أن تفسدوا في
الارض وتقطعوا
أرحامكم وفي رواية
عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم
اقرؤا ان شئتم فهل
عسيتم وفي قوله تعالى
وتقول هل من مزيد
عن أنس رضي الله
عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال يلقى في
النار وتقول هل من
مزيد حتى يضع قدمه

الله عليه وسلم تحاجت الجنة والنار فقالت النار أوثرت بالمتكبرين والمتجبرين وقالت الجنة مالي لا يدخلني الاضعفاء الناس وسقطهم قال الله عز وجل للجنة أنت رجتي أرحم بك من أشاء من عبادي وقال للنار انما أنت عذابي أعذب بك من أشاء من عبادي ولكل واحدة منهما ملؤها فأما النار فلا تمتلي حتى يضع رجله فتقول قط قط قط فهناك تمتلي ويزوي بعضها الى بعض ولا يظلم الله عز وجل من خلقه أحدا وأما الجنة فان الله تعالى ينشئ لها خلقا قوله تعالى والطور وكتاب مسطور عن جبريل بن مطعم رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور فلما بلغ هذه الآية أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون أم خلقوا السموات والارض بل لا يوقنون أم عندهم خزائن ربك أم هم المسيطرون كاد قلبي أن يطير

(١) لا معنى لهذا السؤال وجوابه مع ان

بذلها تذليل من يوضع تحت الرجل والعرب تضرب الامثال بالاعضاء ولا تريد أعيانها كقوله للنادم سقط في يده أو المراد قدم بعض المخلوقين فيكون الضمير لمخلوق معلوم (فتقول) النار (قط) بكسر الطاء وسكونها فيه ما ويجوز التنوين مع الكسر والمعنى حسبي حسبي قد اكتفيت (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم تحاجت الجنة والنار) أي تخصمتا بلسان المقال أو الحال (فقال النار أوثرت) بضم الهمزة مبنيًا للمفعول بمعنى اختصمت (بالتكبرين والمتجبرين) مترادفان لغة فالثاني تأكيدًا للسابقة أو المتكبر المتعظم بما ليس فيه والمتجبر الممنوع الذي لا يوصل اليه أو الذي لا يكثر بأمر ضعفاء الناس وسقطهم (وقالت الجنة مالي لا يدخلني الاضعفاء الناس) الذين لا يلتفت اليهم لمسكنتهم ولتواضعهم لربهم عز وجل وذلتهم له (وسقطهم) بفتح حاءين المحتقرون بين الناس الساقطون من أعينهم (فقال الله عز وجل للجنة أنت رجتي) أي محل رجتي وفي نسخة أنت رجوة وسماها رجوة لان بها تظهر رجته تعالى كما قال (أرحم بك من أشاء من عبادي) والافرجته تعالى من صفاته التي لم يزل بها موصوفا (وقال للنار أنت عذابي) وفي نسخة أنت عذاب (أعذب بك من أشاء من عبادي ولكل واحدة منهما) وفي نسخة منكما (ملؤها فأما النار فلا تمتلي حتى يضع رجله) وفي مسلم حتى يضع الله رجله وأنكر ابن فورك لفظ رجله وقال انها غير ثابتة وقال ابن الجوزي هي تحريف من بعض الرواة ورد عليهم ما برواية الصحيحين بها وأولت بالجماعة كرجل من جراد أي يضع فيها جماعة وأضافهم اليه إضافة اختصاص وقال البغوي القدم والرجل في هذا الحديث من صفات الله تعالى المنزه عن التكيف والتشبيه فلا يمان بها فرض والامتناع عن الخوض فيها واجب فالمتدي من سلك فيها طريق التسليم والخائض فيها زائع والمنكر معطل والمكيف مشبه ليس كمثله شيء (فتقول) النار اذا وضع رجله فيها (قط قط) ثلاثا تنوينها مكسورة ومسكنة وفي نسخة مرتين فقط كالرواية السابقة (فهناك تمتلي ويزوي) بضم أوله وفتح ثالثة (بعضها الى بعض) أي يجتمع وتلتقي على من فيها ولا ينشئ الله تعالى لها خلقا (ولا يظلم الله عز وجل من خلقه أحدا) لم يعمل سوءا فلا ينشئ لها خلقا يعذبهم لانه ظلم وللمعتزلة ان يقولوا (١) ان نفي الظلم عنهم لم يذنب دليل على انه ان عذبهم كان ظالما وهو عين منه هبنا من وجوب الصلاح في حقه تعالى والجواب انه تعالى وان عذبهم لم يكن ظالما فانه لم يتصرف في ملك غيره والظلم هو التصرف في ملك الغير لكنه تعالى لم يفعل ذلك لكرمه واطقه مبالغة فنفي الظلم اثبات للكرم (وأما الجنة فان الله تعالى ينشئ لها خلقا) لم تعمل خيرا حتى تمتلي فالثواب ليس موقوفا على العمل وفي حديث أنس عند مسلم مرفوعا يبقى من الجنة ما شاء الله ثم ينشئ الله تعالى خلقا مما يشاء وفي رواية له ولا يزال في الجنة فضل حتى ينشئ الله تعالى لها خلقا فيسكنهم فضل الجنة (قوله عز وجل والطور) الطور الجبل بالسر يانية وهو طور سينين جبل بمدين سمع منه موسى عليه الصلاة والسلام كلام الله تعالى (وكتاب مسطور) أي مكتوب وهو القرآن أو ما كتبه الله تعالى في اللوح المحفوظ أو في قلوب أوليائه من المعارف والحكم (عن جبريل بن مطعم) القرشي النوفلي (رضي الله تعالى عنه) انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور فلما بلغ هذه الآية أم خلقوا من غير شيء) خلقهم فوجدوا من غير خالق (أم هم الخالقون) لانفسهم وذلك باطل (أم خلقوا السموات والارض بل لا يوقنون) بأنهم خلقوا أي هم معترفون بذلك وهي معنى قوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله أولايوقنون بأن الله خالق واحد (أم عندهم خزائن ربك) أي خزائن رزق ربك (أم هم المسيطرون) أي المتسلطون على الاشياء يدبرونها كيف شاؤوا (قال) جبريل فلما سمعتها (كاد قلبي أن يطير) مما تضمنته من بليغ الحجة وفيه وقوع خبر كاد مقرونا بان وهو قليل وقد كان جبريل بن مطعم قد علم على النبي صلى الله عليه وسلم بعد وقعة بدر في فداء الاسارى وكان اذذاك مشركا وكان

سماعه هذه الآية من هذه السورة من جملة ما حمله على الدخول في الاسلام بعد (قوله عز وجل أفرايتم
 اللات والعزى) اللات صنم لثقيف بالطائف أولقر يش بنخله والعزى سمرة لغطفان كانوا يعبدونها
 وقال ابن عباس كان اللات رجلا يلت سويق الحاج واسمه عمرو بن لحي وقيل صرمة بن غنم وكان يلت
 السمن والسويق عند صخرة ويطعمه الحاج فلعمامات عبدوا الحجر الذي كان عنده اجلال لذلك الرجل
 وسموه باسمه وأصله التشديد وخفف لكثرة الاستعمال (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه
 (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف بغير الله تعالى (فقال في حلقه) بفتح الحاء المهملة
 وكسر اللام (واللات والعزى) كيمين المشركين (فليقل) متداركالنفسه (لا اله الا الله) المبرأ
 من الشرك فانه قد ضاهى بحلقه بذلك الكفار حيث أشركهم بالله في التعظيم اذ الحلف يقتضي تعظيم
 المحلوف به وحقيقة العظمة مختصة بالله تعالى فلا يضاهى به مخلوقه قال ابن العربي من حلف بهما جادا فهو
 كافر ومن قالها جاهلا أو ذاهلا يقول كلمة التوحيد تكفر عنه وترد قلبه عن السهو الى الذكر ولسانه الى
 الحق وتنفي عنه ما جرى به من اللغو (ومن قال لصاحبه تعال) بفتح اللام (أقاصر) بالجزم جواب
 الامر أى ألعب معك القمار (فليصدق) أى بشئ كفى مسلم ليكفر عنه ما كتسبه من اثم دعائه صاحبه
 الى معصية القمار المحرم بالاتفاق وقرن القمار بذكر الحلف باللات والعزى لكونهما من فعل الجاهلية
 (قوله عز وجل بل الساعة موعدهم) أى موعدهم عذابهم (والساعة) أى عذابها (أدهى) أى أعظم
 بلية (وأمر) أى أشد مرارة من عذاب الدنيا فهو من المرارة لا من المرور (عن عائشة رضي الله تعالى
 عنها) انها (قالت لقد نزل) بفتح النون والزاي وفي نسخة أنزل بهمزة مضمومة (على محمد صلى الله
 عليه وسلم بمكة واني لجارية) أى حديثه السن (ألعب بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر) قوله
 تعالى ومن دونهما) أى الجنيتين المذكورتين في قوله تعالى ولمن خاف مقام رب جنتان (جنتان)
 لمن دونهم من أصحاب اليمين فالاولتان أفضل من اللتين بعد هما قيل بالعكس وقال الترمذي الحكيم المراد
 بالدون هذا القرب أى هما أدنى الى العرش وأقرب أى هما دونهما بقربهما من غير تفضيل (فبأى آلاء)
 الآلاء النعم جمع الى بالفتح وقد تكسر ويكتب بالياء أى فبأى نعمة من نعم (ربكم انكاذبان) الضمير
 للجن والانس والاستفهام للتقرير لما روى الحاكم عن جابر رضي الله تعالى عنه قال قرأ علينا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم سورة الرحمن حتى ختمها ثم قال ما لي أراكم سكوتنا للجن كانوا أحسن منكم ردا
 ما قرأت عليهم هذه الآية من مرة فبأى آلاء ربكم انكاذبان الا قالوا ولا بشئ من نعمك ربنا انكاذب فك
 الحمد وقيل المراد بالآلاء القدرة (عن عبد الله بن قيس) أبي موسى الاشعري (رضي الله تعالى عنه
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جنتان) مبتدا (من فضة) خبر لقوله (آيتهما) والجملة
 خبر المبتدا الاول ومتعلق من فضة مخذوف أى آيتهما كائنة من فضة (وما فيهما) عطف على آيتهما
 (وجنتان) مبتدا وقوله (من ذهب) خبر لقوله (آيتهما) والجملة خبر المبتدا الاول أيضا (وما
 فيهما) عطف على آيتهما ما قالى من ذهب للمقربين والتي من فضة لأصحاب اليمين (وما بين القوم
 وبين أن ينظروا الى ربهم الا رداء الكبر) أى رداء هو الكبر (على وجهه في جنة عدن)
 ظرف للقوم أو حال كانه قال كائنين في جنة عدن والمراد بالوجه الذات وقيل الرداء شئ من صفاته
 اللازمة لذاته المقدسة عما يشبه المخلوقات أى رداء نأتى عن الكبر والاول أولى ولادلالة في الحديث على
 أن رؤية الله عز وجل غير واقعة اذ لا يلزم من عدمها في جنة عدن أو في ذلك الوقت عدمها مطلقا أو رداء
 الكبرياء غير مانع منها ٧ (قوله عز وجل حور مقصورات في الخيام) جمع خيمة من درج مخوف أى
 محبوسات قصر طرفهن وأنفسهن على أزواجهن أو قاصرات على أزواجهن لا يبيغن غيرهن وهن أم

* قوله تعالى أفرايتم
 اللات والعزى * عن
 أبي هريرة رضي الله
 عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من
 حلف فقال في حلقه
 واللات والعزى فليقل
 لا اله الا الله ومن قال
 لصاحبه تعال أقاصر
 فليصدق * قوله تعالى
 بل الساعة موعدهم
 والساعة أدهى وأمر
 * عن عائشة رضي الله
 عنها قالت لقد أنزل على
 محمد صلى الله عليه وسلم
 بمكة واني لجارية ألعب
 بل الساعة موعدهم
 والساعة أدهى وأمر
 * قوله تعالى ومن
 دونها جنتان فبأى آلاء
 ربكم انكاذبان * عن
 عبد الله بن قيس رضي
 الله عنه أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال
 جنتان من فضة آيتهما
 وما فيهما وجنتان من
 ذهب آيتهما وما فيهما
 وما بين القوم وبين أن
 ينظروا الى ربهم الا
 رداء الكبر على وجهه
 في جنة عدن * قوله
 تعالى حور مقصورات
 في الخيام

٧ أى أن رداء الكبرياء
 بينهم وبينه مع كونه
 غير مانع من الرؤية

عن عبد الله بن قيس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن في الجنة خيمة من لؤلؤة مجوفة عرضها ستون ميلا في كل زاوية منها أهل ما يرون الآخريين يطوف عليهم المؤمنون وقد تقدم باقي الحديث آنفا * قوله تعالى لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء * عن بعثي رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزبير والمقداد قد كره حديث حاطب بن أبي بلتعة وقال في آخره فنزلت فيه يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء * قوله تعالى إذا جاءك المؤمنات يبأيعنك * عن أم عطية رضي الله عنها قالت يا بعثي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ علينا أن لا يشركن بالله شيئا ونهانا عن النياحة فقبضت امرأة يدها فقالت أسعدتني فلانة أريد أن أجزيها فما قال لها النبي صلى الله عليه وسلم شيئا فأنطلقت ورجعت فبأيعها

حسنه من الآدميات وقيل الآدميات أفضل بسبعين ألف ضعف (عن عبد الله بن قيس) أبي موسى الأشعري (رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن في الجنة خيمة من لؤلؤة مجوفة بفتح الواو مشددة أي ذات جوف واسع (عرضها ستون ميلا) والميل فرسخ والفرسخ أربعة آلاف خطوة (في كل زاوية منها أهل) للمؤمن (ما يرون الآخريين يطوف عليهم المؤمنون) قال الحافظ الهيماطي صوابه المؤمن بالافراد قال في الفتح وأجيب بجواز أن يكون من مقابلة الجمع بالجمع (وقد تقدم باقي الحديث آنفا) أي قريبا وهو قوله جنتان من فضة الخ قال الترمذي الحكيم في قوله تعالى حور مقصورات في الخيام بلغنا في الرواية أن سحابة من العرش أمطرت خلقن من قطرات الرحمة ثم ضرب على كل واحدة منهن خيمة على شاطئ الأنهار وسعتها أربعون ميلا وليس لها باب حتى إذا دخل ولي الله بالخيمة انصدعت عن باب لي علم ولي الله أن أبصار المخلوقين من الملائكة والخدم لم تأخذها (قوله عز وجل لا تتخذوا عدوي وعدوكم) أي كفار مكة (أولياء) في العون والنصرة ولما كان العدو بزنة المصدر صح وقوعه على الواحد وغيره وأضاف العدو لنفسه تغليظا في جزئهم (عن علي رضي الله تعالى عنه) أنه (قال بعثي رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزبير) بن العوام (والمقداد) بن الأسود (فذكر حديث حاطب بن أبي بلتعة) وهو مكاتبته لأهل مكة يخبرهم ببعض أمر النبي صلى الله عليه وسلم من تجهيزه للجيش الكثير لهم وأرسل الكتاب مع امرأة فارسل عليه الصلاة والسلام عليا ومن معه خلفها فاتوا به اليه فاحضر خاطبا وقال له ما هذا فاعتذر له بأنه لم يكن عن ارتداد ولكن فعله ليكون له يد عند أهل مكة فيحمون قرابته فقال صلى الله عليه وسلم أنه قد صدقكم فطلب عمران يضرب عنقه فنهعه النبي صلى الله عليه وسلم وقال أنه شهيد بدر وما يدريك لعل الله عز وجل اطع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم (وقال) الراوي (في آخره فنزلت فيه) أي في حاطب بن أبي بلتعة (يا أيها الذين آمنوا الآية) أي لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء (قوله عز وجل إذا جاءك المؤمنات) يوم الفتح (يبأيعنك * عن أم عطية) نسيبة بنت الحارث (رضي الله تعالى عنه) أنها قالت يا بعثي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ علينا أن لا يشركن بالله شيئا أي آية يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبأيعنك على أن لا يشركن بالله شيئا إلى قوله تعالى غفور رحيم (ونهانا عن النياحة) وهي رفع الصوت على الميت بالنديب وهي عند محاسنه كوا كهفاه واجلاه (فقبضت امرأة) هي أم عطية (يدها) عن المبايعة هذا يقتضي أنه وضع يده عليه الصلاة والسلام في أيديهم ويوافقهم ما جاء عن أم عطية عند ابن خزيمة وحبان والبخاري في قصة المبايعة فبيده من خارج البيت ومددنا أيدينا من داخل البيت فإنه يقتضي أن المبايعة كانت بأيديهم لكنه يخالف لقول عائشة رضي الله تعالى عنها والله ما مست يده يدا امرأة قط في المبايعة ما يبأيعنهن إلا بقوله للمرأة قد بأيعتك على ذلك وأجيب بأن المراد بقبض اليد التأخر عن القبول فلا يستلزم المصافحة وكذا ما لا يد لا يستلزم المصافحة فلهذا إشارة إلى وقوع المبايعة ثم يحتمل أنهم كن يأخذون بيده الكريمة مع وجود حائل ويشبهه ما رواه أبو داود في مراسيله عن الشعبي أنه صلى الله عليه وسلم حين بايع النساء أتى يبرد فطري فوضعه على يده وقال لا أصافح النساء (فقالت أسعدتني فلانة) أي عاونتني قال في المختار الإسعاد الاعانة والمساعدة المعاونة والمراد أنها قامت معي في نياحة لي على ميت لي ترأسني ولم يعلم اسم فلانة (أريد أن أجزيها) بفتح الهمزة وسكون الجيم وكسر الزاي المججمة بالإسعاد أي كافئها بذلك (فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم شيئا) بل سكت (فأنطلقت) من عنده (ورجعت) إليه صلى الله عليه وسلم (فبأيعها) وللنساء قال اذهبي فأسعديها قالت فذهبت فأسعدها ثم جئت فبأيعته وعند مسلم أن أم عطية قالت إلا آل فلان فانهم كانوا أسعدوني في الجاهلية فلا بد لي أن أسعدهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قوله تعالى وآخرين منهم لما يلحقوا بهم ﴿٢٠٧﴾ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كنا جالساً عند النبي صلى الله عليه وسلم

وسلم فأنزلت عليه سورة الجمعة وآخرين منهم لما يلحقوا بهم قيل من هم يا رسول الله فلم يراجع حتى سأل ثلاثاً وفيما سلمان الفارسي وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على سلمان ثم قال لو كان الإيمان عند الثريا لئلا رجال أورد رجل من هؤلاء قوله تعالى إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد أنك لرسول الله عن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال كنت في غزاة فسمعت عبد الله بن أبي بن سائل يقول لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا من حوله ولئن رجعنا من عنده إلى المدينة لئخرجن الأعز منها الأذل فذكرت ذلك لعمرى أولعمر فذكره للنبي صلى الله عليه وسلم فدعاني فحدثته فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عبد الله بن أبي وأصحابه فلفوا ما قالوا فكذبني رسول الله صلى الله عليه وسلم وصدقه فأصابني هم لم يصيبني مثله قط

الا آل فلان وحمله النووي على الترخيص لام عطية في آل فلان خاصة قال فلا تحل النياحة لغيرها ولا لها في غير آل فلان كما هو صريح الحديث والشارع أن يخص من العموم ما شاء بمن شاء اه وأورد عليه خولة بنت حكيم كافي حديث ابن عباس عند ابن مردويه وأم سلمة أسماء بنت زيد الانصارية كما عند الترمذي وعجوز كما عند أحمد والطبراني فانهم قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم عند المباينة نحو ما قالته أم عطية فلا خصوصية لها والظاهر أن النياحة كانت مباحة ثم كرهت كراهة تنزيه ثم تحريم فيكون الاذن لمن ذكر وقع لبيان الجواز مع الكراهة ثم لما تمت مباينة النساء وقع التحريم فورد جيفئذ الوعيد الشديد وفي حديث ابن مالك الاشعري رضي الله تعالى عنه عند أبي يعلى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الناشئة إذا لم تنقب قبل موتها تقام يوم القيامة عليهن بال من فطران ودرع من جوب (قوله عز وجل وآخرين منهم) بحرور عطف على الأميين أي وبعث آخرين من الأميين (لما) أي لم (يلحقوا بهم) صفة لآخرين أو آخرين منصوب عطف على الضمير المنصوب في يعلمهم أي ويعلم آخرين لم يلحقوا بهم وسيلحقون وكل من تعلم شريعة محمد صلى الله عليه وسلم إلى آخر الزمان فرسول الله صلى الله عليه وسلم معاه بالقوة لانه أصل ذلك الخير العظيم والفضل الجسيم (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال كنا جالساً عند النبي صلى الله عليه وسلم فأنزلت عليه سورة الجمعة) زاد مسلم فلما قرأ (آخرين منهم لما يلحقوا بهم) قيل من هم يا رسول الله فلم يراجع (أي السائل أي لم يعد عليه الجواب) حتى سأل ثلاثاً وفيما سلمان الفارسي وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على سلمان ثم قال لو كان الإيمان عند الثريا (أي النجم المعروف لئلا لرجال أورد رجل) شك من الراوي وفي رواية الجزم بالأول من غير شك (من هؤلاء) الفرس بقرينة سلمان وزاد أبو نعيم في آخره برقة قلوبهم ومن وجه آخر يتبعون سنتي ويكثرون الصلاة علي قال القرطبي وقد ظهر ذلك في العيان لانه ظهر فيهم الدين وكثر وكان وجود ذلك فيهم دليلاً من أدلة صدقه عليه الصلاة والسلام ووجد فيهم أبو حنيفة وغيره من الفرس رضي الله تعالى عنهم أجمعين قال ابن كثير وفي هذا الحديث دليل على عموم بعثته صلى الله عليه وسلم إلى جميع الناس لانه فسر قوله تعالى وآخرين منهم بفارس ولذا كتب كتبه إلى فارس والروم وغيرهم من الأمم يدعوهم إلى الله تعالى وإلى اتباع ما جاء به وعند ابن أبي حاتم عن سهل بن سعد الساعدي مرفوعاً أن في أصلاب أصلاب رجال ونساء من أمتي ٢ يدخلون الجنة بغير حساب ثم قرأ وآخرين منهم الآية (قوله عز وجل إذا جاءك المنافقون) شرط وجوابه نشهد أنك لرسول الله وقيل هو حال والجواب محذوف أي إذا جاءك قائلين كيت وكيت فلا تقبل منهم (عن زيد بن أرقم رضي الله تعالى عنه) انه (قال كنت في غزاة) هي غزوة تبوك على الراجح وقيل غزوة بني المصطلق (فسمعت عبد الله بن أبي بن سائل) رأس المنافقين وسأله اسم أمه غير منصرف (يقول لا تنفقوا على من عند رسول الله) من المهاجرين (حتى ينفضوا) أي يتفرقوا (من حوله) وسمعت يقول أيضاً (ولئن) وفي نسخة ولو (رجعنا من عنده إلى المدينة) وفي نسخة إلى المدينة من عنده (ليخرجن الأعز) يريد نفسه (منها الأذل) يريد الرسول عليه الصلاة والسلام وأصحابه قال زيد بن أرقم (فذكرت ذلك) الذي قاله عبد الله بن أبي (لعمرى) هو سعد بن عبادة كما عند الطبراني وابن مردويه وليس هو عمه حقيقة وإنما هو سيد قومه الخزرج وقال الكرماني لانه كان في حجره (أولعمر) بن الخطاب شك من الراوي وفي رواية عمي بدون شك (فذكره للنبي صلى الله عليه وسلم) فدعاني فحدثته بذلك (فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عبد الله بن أبي وأصحابه) فسأهم عن ذلك (فلفوا ما قالوا) ذلك (فكذبني رسول الله صلى الله عليه وسلم) بتشديد الدال المعجمة (وصدقه) بتشديد الميم أي صدق عبد الله بن أبي (فأصابني هم لم يصيبني مثله قط) أي في الزمن الماضي

(جلست في البيت) كتيباً خزيناً (فقال لي عمي ما أردت إلا أن كذبك) بتشديد الموحدة (رسول الله صلى الله عليه وسلم ومقتك) وعند النسائي ولا مني قومي (فأنزل الله عز وجل إذا جاءك المنافقون) وعند النسائي فنزلت هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا حتى بلغ لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجننا من هنا (فبعث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأها على) وفي نسخة فقرأ أي ما أنزل الله تعالى عليه من ذلك (فقال إن الله صدقك يا زيد) فيما قلته وقرأ الحسن لنخرجن بالنون ونصب الأعراس على المفعول والأذل على الحال أي لنخرجن الأعراس ذليلاً وضعف بأنه معرفة والحال لا تكون الأنكرة ومنهم من جوزها والجمهور جعلوا أَل من يدة على حد أرسلها العراك وأدخلوا الأول فالأول (وعنه في رواية) أنه (قال فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليستغفر لهم مما قالوا فلورا رؤسهم) عطفوها عراضاً واستكباراً عن استغفار الرسول عليه الصلاة والسلام لهم وقيل حركوها استهزاء بالنبي صلى الله عليه وسلم ولووا بالتشديد وقرئ بالتخفيف وسبب قول عبد الله بن أبي ذلك أن رجلاً من المهاجرين كسع رجلاً من الأنصار أي ضربه بيده على دبره فقال الأنصاري يا لانا صار وقال المهاجري يا للمهاجرين فسمع ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما بال دعوى الجاهلية قالوا يا رسول الله كسع رجل من المهاجرين رجلاً من الأنصار فقال دعوها أي اتركوا دعوى الجاهلية فإنها منقطة فسمع بذلك عبد الله بن أبي فقال ماذا قال عمر يا رسول الله دعني أضرب عنق هذا المنافق فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعه لا يتحدث الناس أن محمدًا يقتل أصحابه (وعنه رضي الله تعالى عنه) أنه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اغفر للأنصار ولا بناء الأنصار وشك الراوي في أبناء الأنصار) أي هل ذكروهم أم لا وهو ثابت عند مسلم من غير شك (قوله عز وجل لم تحرم ما أحل الله لك الآية) أي من شرب العسل أو مارية القبطية وهو الراجح كما في الفتح (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) أنها (قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب عسلاً عند (زينب بنت جحش ويكثر عندها فواطأت) بهمزة ساكنة وفي نسخة بإدائها على غير قياس وفي أخرى فتواطأت بزيادة فوقية قبل الواو مع الهمزة أيضاً أي توافقت (أنا وحفصة) أم المؤمنين بنت عمر (عن) وفي نسخة على (أيتنا) أي أي زوجة منا (دخل عليها) عليه الصلاة والسلام (فلتقل له أكلت مغفيرا) بحذف همزة الاستفهام ومغفيرا بفتح الميم وبعده الالفاء جفع مغفور بضم الميم وليس في كلامهم مفعول بالضم الا قليلا والمغفور صمغ حلو له رائحة كريهة ينضجه شجر يسمى العرفط بعين مهملة وفاء مضمومتين بينهما راء ساكنة آخره طاء مهملة وزاد في رواية فدخل على أحدهما فقالت له (أني أجد منك ريح مغفيرا) عليه الصلاة والسلام (لا) أي ما أكلت مغفيرا وكان يكره الرائحة الكريهة (ولكني كنت أشرب عسلاً عند زينب بنت جحش فلن أعود له وقد حلفت) على عدم شربه (لا تخبري بذلك أحدا) وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم شرب عند العسل حفصة بنت عمر واللذان تظاهرتا عائشة وسودة بنت زمعة وفي أخرى أن شربه كان عند سودة وإن عائشة وحفصة هما اللتان تظاهرتا على وفق ما هنا وإن اختلفا في صاحبة العسل فيحمل على التعدد وما في هذا الحديث أثبت لموافقة ابن عباس لما على أن المتظاهرتين حفصة وعائشة فلو كانت حفصة صاحبة العسل لم تقرر في المظاهرة بعائشة وفي كتاب الهبة عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن نساء النبي صلى الله عليه وسلم كن خزيين أنا وسودة وصفية وحفصة في خبز وزينب بنت جحش وأم سلمة والباقيات في خبز وهذا يرجع أن زينب صاحبة العسل ولذا غارت عائشة رضي الله تعالى عنها منها لدونها من غير خبزها (قوله عز وجل عتق) غليظ جاق (بعد ذلك زعيم) أي دعي ينسب إلى قوم ليس منهم مأخوذ من زمني الشاة وهما المتدليتان من أذنهما وحلقهما فاستعير للدعي لأنه كالمعلق بما ليس

ما أردت إلى أن كذبك رسول الله صلى الله عليه وسلم ومقتك عليه وسلم ومقتك فأنزل الله عز وجل إذا جاءك المنافقون فبعث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأها على فقال إن الله قد صدقك يا زيد وعنه في رواية قال فدعاهم النبي صلى الله عليه وسلم ليستغفر لهم فلورا رؤسهم وعنه رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اغفر للأنصار ولأبناء الأنصار وشك الراوي في أبناء الأنصار قوله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب عسلاً عند زينب بنت جحش ويكثر عندها فواطأت أنا وحفصة عن أيتنا دخل عليها فلتقل له أكلت مغفيرا أني أجد معك ريح مغفيرا قال لا ولكني كنت أشرب عسلاً عند زينب بنت جحش فلن أعود إليه وقد حلفت لا تخبري بذلك أحدا

وقد حلفت لا تخبري بذلك أحدا قوله تعالى عتق بعد ذلك زعيم

منه وقال ابن عباس هو رجل من قر يش قيل هو الوليد بن المغيرة وقيل الاسود بن عبد يغوث وقيل
 الاخضس بن شريق له زئمة في عنقه مثل زئمة الشاة يعرف بها وقيل كان للوليد بن المغيرة ستة أصابع في كل يد
 أصبع زائدة وعن سعيد بن جبيرة الزنيم الذي يعرف بالشاة كما تعرف الشاة بزئمتها والزنيم الملقب وقال الضحاك
 كانت له زئمة في أصل أذنه مثل زئمة الشاة (عن حارثة بن وهب الخزاعي رضي الله تعالى عنه) انه (قال سمعت
 النبي صلى الله عليه وسلم يقول ألا أخبركم بأهل الجنة كل ضعيف مستضعف بفتح العين أي يستضعفه
 الناس ويحتقرونه وكسرها أي متواضع خامل وعند أحمد الضعيف المستضعف ذوالظمرين لا يؤبه له
 (لو أقسم على الله لأبره) أي لو حلف بمينا طمعاني كرم الله عز وجل بأبراره لأبره أو لودعاه لاجابه (ألا أخبركم
 بأهل النار كل عتل) فظ غليظ أو شديد الخصومة أو الفاحش الاثيم أو الغليظ العنيف أو الجوح المنوع
 أو القصير البطين (جواز متكبر) بفتح الجيم والوار المشددة آخره طاء معجمة الكثير اللحم المختال في
 مشيه وقيل الفاخر وقيل الاكول والمراد كما قاله الكرماني وغيره ان أغلب أهل الجنة هؤلاء كما ان أغلب
 أهل النار القسم الآخر وليس المراد الاستيعاب في الطرفين (قوله عز وجل يوم يكشف عن ساق) هو
 عبارة عن شدة الأمر يوم القيامة للحساب والجزاء يقال كشفت الحرب عن ساق اذا اشتد الأمر فيها
 فهو كناية اذ لا كشف ولا ساق (ويدعون الى السجود هـ عن أبي سعيد) سعد بن مالك الانصاري
 الخدري (رضي الله تعالى عنه) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يوم يكشف ربنا
 عن ساقه) بالاضافة وفي حديث أبي موسى رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عن
 نور عظيم رواه أبو يعلى بسند فيه ضعف وعن قتادة في رواه عبد الرزاق عن شدة أمر وعن ابن عباس
 رضي الله تعالى عنهما عند الحاحكم قال هو يوم كرب وشدة وفي رواية عن ساق بالتنوين قال الاممائي
 هذه أصح لموافقتها لفظ القرآن والله يتعالى عن شبه المخلوقين (فيسجد له) تعالى (كل مؤمن ومؤمنة)
 متلذذين لا على سبيل التكليف (ويبقى كل من) وفي نسخة ويبقى من (كان يسجد في الدنيا)
 ليراه الناس (وسمعة) ليسمعوه (فيذهب يسجد) وفي نسخة ليسجد (فيعود ظهره طبقا واحدا) بفتح
 الطاء المهملة والموحدة أي لا يثنى للسجود ولا ينحني له قاله الهروي أي يصير فقارة واحدة كالصحيفة
 فلا يقدر على السجود (عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله تعالى عنه) في مقام نفسه بقوله تعالى في
 سورة والنازعات أيا من مرساها أي الساعة فيم أنت من ذكرها الى ربك منتهاها أي مستقرها أي ليس
 علمها اليك ولا الى أحد بل مرادها الى الله تعالى فهو الذي يعلم وقتها على التعيين (انه قال رأيت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال بأصبعيه) بالتثنية أي ضم بينهما (هكذا الوسطى والتي تلي الابهام) وهي
 المسبحة وأطلق القول وأراد به الفعل ثم قال في حال رفع أصبعيه (بعثت) بضم الموحدة مبنيًا للفعل
 أي أرسلت (أنا والساعة) يوم القيامة (كهاتين) الاصبعين والساعة نصب ففعل معه ويجوز
 الرفع عطفا على ضمير الرفع المتصل مع عدم الفاصل وهو قليل وعند ابن جرير وضم بين أصبعيه الوسطى
 والتي تلي الابهام وقال ماثلي ومثل الساعة الا كفرسي رهان قال القاضي عياض وقد حارل بعضهم
 في تأويله ان نسبة ما بين الاصبعين كنسبة ما بقي من الدنيا الى ما مضى وان جلتها سبعة آلاف سنة واستند
 الى أخبار لا تصح وذكر ما أخرجه أبو داود في تأخير مدة الامة نصف يوم وفسره بخمسمائة سنة فيؤخذ
 من ذلك ان الذي بقي نصف سبع وهو قريب ما بين السبابة والوسطى في الطول وقد ظهر عدم صحة ذلك
 لوقوع خلافه ومجازة هذا القدر فلو كان ذلك ثابتا لم يقع خلافه اهـ فالصواب الاعراض عن ذلك
 (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) في مقام تفسير قوله تعالى في سورة عبس بأيدي سفرة أي كتبة ينسخون
 من اللوح المحفوظ أو الوحي (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال مثل الذي يقرأ القرآن) بفتح

عن حارثة بن وهب
 الخزاعي قال سمعت
 النبي صلى الله عليه وسلم
 يقول ألا أخبركم بأهل
 الجنة كل ضعيف
 مستضعف لو أقسم على
 الله لأبره ألا أخبركم
 بأهل النار كل عتل
 جواظ متكبر وقوله
 تعالى يوم يكشف عن
 ساق ويدعون الى
 السجود هـ عن
 أبي سعيد رضي الله عنه
 قال سمعت النبي صلى
 الله عليه وسلم يقول
 يكشف ربنا عن ساقه
 فيسجد له كل مؤمن
 ومؤمنة ويبقى كل من
 كان يسجد في الدنيا
 رياء وسمعة فيذهب
 يسجد فيعود ظهره
 طبقا واحدا هـ عن
 سهل بن سعد رضي
 الله عنه قال رأيت
 رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال بأصبعيه
 هكذا بالوسطى والتي تلي
 الابهام بعثت أنا
 والساعة كهاتين هـ عن
 عائشة رضي الله عنها
 عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال مثل الذي يقرأ
 القرآن

وهو حافظ له مع السفرة
الكرام ومثل الذي
يقرأ وهو يتعاهده وهو
عليه شديد فله أجران
* قوله تعالى يوم يقوم
الناس لرب العالمين
عن ابن عمر رضي
الله عنهما أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال يقوم
الناس لرب العالمين
حتى يغيب أحدهم في
رشحه إلى أنصاف أذنيه
* قوله تعالى فسوف
يحاسب حسابا يسيرا
عن عائشة رضي الله
عنها قالت قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ليس
أحد يحاسب إلا هلك
و باقي الحديث تقدم في
كتاب العلم * قوله تعالى
لتركن طبقا عن طبق
عن ابن عباس رضي
الله عنهما قال لتركن
طبقا عن طبق حالا بعد
حال قال هذا نبيكم عليه
الصلاة والسلام عن
عبد الله بن زمعة رضي
الله عنه أنه

(١) لينظر ما معنى هذا
واعلمه اشتبه عليه
سوف بعسى اه

مصححه

الميم والمثلثة أي صفته (وهو ماهر به) أي حافظة لا يتوقف فيه ولا يشق عليه لجودة حفظه واتقانه
حال كونه (مع السفرة) جمع سافر ككاتب وكتبة وهم الرسل لأنهم يسفرون إلى الناس برسالات الله
(الكرام البررة) أي المطيعين فأمراد أن يكون رفيقا لللائكة السفرة لا تصاف بعضهم بحمل كتاب
الله أو أنه عامل بعملهم وسالك مسالكهم من كون أنهم يحفظونه ويؤدونه إلى المؤمنين ويكشفون لهم
ما يلبس عليهم (ومثل الذي) أي وصف الذي (يقرأ القرآن وهو يتعاهده وهو عليه شديد)
لضعف حفظه مثل من يحاول عبادة شاقة يقوم بأعبائها مع شدةها وضعو بها عليه (فله أجران) أجر القراءة
وأجر التعب وليس المراد أن أجره أكثر من أجر الماهر بل الأول أكثر ولذا كان مع السفرة ولمن رجع
ذلك أن يقول الأجر على قدر المشقة لكن لأن سلم أن الحافظ الماهر خال من مشقة لانه لا يصير كذلك
الابعد عنه كثير ومشقة شديدة غالبا الآن يقال المراد المشقة حال التلاوة وهي حاصلة للثاني دون الأول
والواو في قوله وهو في المواضع الثلاثة للحال وخبر المبتدا الذي هو مثل محذوف تقديره كونه في الأول ومثل
ما يحاول في الثاني كما تقرر (قوله تعالى يوم يقوم الناس) من قبورهم (لرب العالمين) أي لأجل أمره
وحسابه وجزائه (عن ابن عمر) عبد الله (رضي الله تعالى عنهما) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
يقوم الناس لرب العالمين يوم القيامة وتدنوا الشمس منهم مقدار ميل (حتى يغيب أحدهم في رشحه)
بفتح الراء وسكون المجمة وضبطه في الفتح والمصايح بفتح حين أي عرفه لانه يخرج من بدنه شيئا
فشيئا كما يرشح الاناء المتحلل الأجزاء وفي رواية حتى أن العرق يلجم أحدهم (إلى أنصاف أذنيه)
أضاف الجمع إلى المثني كراهة اجتماع تثنيتين كقوله تعالى فقد صغت قلو بكا وقال الكرماني انه ليس
مثله لأن لكل شخص أذنين بخلاف القاب بل هو من إضافة الجمع إلى الجمع حقيقة ومعنى انتهى ولا يخفى
ما فيه إذا لاذنان ليس لهما إلا نصفان يبلغهما العرق كما أن المرأتين لهما قلبان وحكي القاضي أبو بكر
ابن العربي أن كل أحد يقوم عرفه معه وهو خلاف المعتاد في الدنيا فان الجماعة إذا وقفوا في الأرض المعتدلة
أخذهم الماء أخذوا واحد لا يتفاوتون فيه وهذا من القدرة التي تخرق العادات والإيمان بهما من الواجبات
(قوله عز وجل فسوف يحاسب حسابا يسيرا) سوف من الله واجب (١) والحساب يسير هو عرض عمله عليه
كما يأتي (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) انها (قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس أحد
يحاسب إلا هلك وباقي الحديث تقدم في كتاب العلم) وهما قالت له ليس بقول الله عز وجل فأما من أوتي
كتابا يمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال عليه الصلاة والسلام ذلك العرض يعرضون أي تعرض
عليه أعماله فيعرف الطاعة والمعصية ثم يثاب على الطاعة ويتجاوز عن المعصية ومن نوقش الحساب
أي استقصى أمره في الحساب هلك أي بالعذاب في النار أو أن نفس عرض الذنوب والتوقيف على قبائح
ما سلف والتوبيخ عذاب (قوله عز وجل لتركن طبقا عن طبق) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
انه (قال) في قوله تعالى (لتركن) بضم الباء الموحدة أصله تركبون حذفت نون الرفع لتوالي
الامثال والواو لا لتقاء الساكنين وروى بفتح الباء الموحدة وهي قراءة ابن كثير والسكسائي خطأ بالواحد
والباقون بضمها خطأ بالجمع (طبقا عن طبق) أي (حالا بعد حال قال هذا نبيكم عليه الصلاة والسلام)
والمعنى يكون لك الظفر والغلبة على المشركين حتى يختم لك بجميل العاقبة فلا يحزنك تكذيبهم وتماديهم
في كفرهم وقيل سماء بعد سماء كما وقع في الأسراء والمعنى على الجمع لتركبن أيها الناس حالا بعد حال وأمر
بعد أمر وذلك في موقف القيامة أو الشدائد والاهوال الموت ثم البعث ثم العرض أو حال الإنسان حالا بعد
حال رضيع ثم فطيم ثم غلام ثم شاب ثم كهل ثم شيخ (عن عبد الله بن زمعة) بفتح الزاي وسكون الميم وفتح حها
وبالعين المهملة وأمه قرينة بضم القاف وقد تفتح أخت أم سلمة أم المؤمنين رضي الله تعالى عنهما (انه

سمع النبي صلى الله عليه وسلم بخطب وذ كر الناقة والذي عقرها فقال رسول الله (٢١١) صلى الله عليه وسلم اذ انبعث

أشقاها انبعث طارجل
عزيز عارم منيع في
رهطه مثل أبي زمعة
وذ كر النساء فقال
يعمد أحدكم يجلد
امرأته جلد العبد فلعنه
يضاجعها من آخر يومه
ثم وعظهم في ضحكهم
من الضرطة وقال
لم يضحك أحدكم مما
يفعل وفي رواية مثل
أبي زمعة عم الزبير بن
العوام * قوله تعالى
كلائن لم ينته * عن
ابن عباس رضي الله
عنهما قال قال أبو جهل
لئن رأيت محمدا يصلي
عند الكعبة لأطأن
على عنقه فبلغ النبي
صلى الله عليه وسلم
فقال لو فعله لأخذته
الملائكة * عن
أنس رضي الله عنه قال
لما عرج بالنبي صلى الله
عليه وسلم إلى السماء
قال أنيت على نهر
حافناه قباب اللؤلؤ
مخجوا فقلت ما هذا
يا جبريل قال هذا
الكوثر * عن عائشة
رضي الله عنها وقد
سئلت عن قوله تعالى
انا أعطيناك الكوثر
قالت نهر أعطيه نبيكم
صلى الله عليه وسلم
شاطئاه عليه درججوف

سمع النبي صلى الله عليه وسلم بخطب وذ كر الناقة والذي عقرها فقال رسول الله (٢١١) صلى الله عليه وسلم اذ انبعث
أشقاها انبعث طارجل
عزيز عارم منيع في
رهطه مثل أبي زمعة
وذ كر النساء فقال
يعمد أحدكم يجلد
امرأته جلد العبد فلعنه
يضاجعها من آخر يومه
ثم وعظهم في ضحكهم
من الضرطة وقال
لم يضحك أحدكم مما
يفعل وفي رواية مثل
أبي زمعة عم الزبير بن
العوام * قوله تعالى
كلائن لم ينته * عن
ابن عباس رضي الله
عنهما قال قال أبو جهل
لئن رأيت محمدا يصلي
عند الكعبة لأطأن
على عنقه فبلغ النبي
صلى الله عليه وسلم
فقال لو فعله لأخذته
الملائكة * عن
أنس رضي الله عنه قال
لما عرج بالنبي صلى الله
عليه وسلم إلى السماء
قال أنيت على نهر
حافناه قباب اللؤلؤ
مخجوا فقلت ما هذا
يا جبريل قال هذا
الكوثر * عن عائشة
رضي الله عنها وقد
سئلت عن قوله تعالى
انا أعطيناك الكوثر
قالت نهر أعطيه نبيكم
صلى الله عليه وسلم
شاطئاه عليه درججوف

آيته كعدد النجوم * عن أبي بن كعب رضي الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المعوذتين فقال

قيل لي) بلسان جبريل (فقلت) أي كما قال لي قال أبي (فتحن نقول كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) وعند الحافظ أبي يعلى عن علقمة قال كان عبد الله يحك المعوذتين من المصحف ويقول انما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتعوذ بهما ولم يكن عبد الله يقرأ بهما رواه عبد الله ابن الامام أحمد عن عبد الرحمن بن يزيد وزاد ويقول انهما ليستا من كتاب الله تعالى وهذا مشهور عند كثير من القراء والفقهاء ان ابن مسعود كان لا يكتبهما في مصحفه وحينئذ يقول النووي في شرح المذهب أجمع المسلمون على ان المعوذتين والفاتحة من القرآن وان من يجد شيئا منهما كفر وما نقل عن ابن مسعود باطل ليس بصحيح اه فيه نظر كما نبه عليه في الفتح اذ فيه طعن في الروايات الصحيحة بغير مستند وهو غير معقول وحينئذ فالمصير الى التأويل أولى وقد تأول القاضي أبو بكر الباقلاني ذلك بأن ابن مسعود لم ينسكركر آيتيهما وانما أنكر اثباتهما في المصحف فانه كان يرى ان لا يكتب فيه شيء الا ان كان النبي صلى الله عليه وسلم أذن في كتابته فيه وكأنه لم يبلغه الاذن في ذلك فليس فيه جحد لقرآنيتهما ولا يعارض ذلك قوله في الرواية السابقة ويقول انهما ليستا من كتاب الله تعالى لا مكان جل كتاب الله تعالى على المصحف ويحتمل أيضا انه لم يسمعهما من النبي صلى الله عليه وسلم ولم يتواترا عنده ثم لعلة قد رجع عن قوله ذلك الى قول الجماعة فقد أجمع الصحابة عليهما وأثبتوهما في المصاحف التي بعثوها الى سائر الآفاق والحاصل ان كونهما قرآنا مما اختلف فيه ثم ارتفع الخلاف ووقع الاجماع عليه فلما أنكر أحد اليوم قرآنيتهما كفر وفي مسلم من حديث أبي عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم تر آيات أنزلت هذه الليلة لم ير مثلهن قط قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس وعنده أيضا أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقرأ بالمعوذات في دبر كل صلاة رواه أبو داود والترمذي وعند النسائي عنه أيضا ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ بهما في صلاة الصبح وقدرى ذلك من طرق قد تفيد التواتر يطول ايرادها والله تعالى أعلم

﴿ كتاب فضائل القرآن ﴾

جمع فضيلة واختلف هل في القرآن شيء أفضل من شيء فذهب الاشعري والقاضي أبو بكر الى انه لا فضل لبعضه على بعض لان الفضل يشعر بنقص المفضول وكلام الله حقيقة واحدة لانقص فيه وقال قوم بالافضالية اظواهر الحديث كحديث أعظم سورة في القرآن ثم اختلفوا فقال قوم الفضل راجع الى عظم الاجر والثواب وقال آخرون بل لذات اللفظ وما تضمنه منه من المعنى فان ما تضمنته آية الكرسي وآخر سورة الحشر وسورة الاخلاص من الدلالة على وحدانيته تعالى وصفاته ليس موجودا مثلا في ثبت يذنا أبي هب فالتفضيل بالمعاني المحيية وكثرتها لا من حيث البلاغة ولا من حيث الصفة

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

وفي نسخة اسقاط البسملة (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من الانبياء نبي الا أعطى) من المجزات (ما) موصول مفعول ثان لا عطى أي الذي (مثله) مبتدأ خبره (آمن) بالمد (عليه) أي لاجله (البشر) والجملة صلة الموصول وعلى معنى اللام وعبر بها لتضمنها معنى الغلبة أي يؤمنون بذلك مغلو باعاليهم بحيث لا يستطيعون دفعه عن أنفسهم وقال الطيبي لفظ عليه حال أي مغلو باعليه في التعدي والمباراة أي ليس نبي الا قد أعطاه الله من المجزات الشيء الذي صفة انه اذا شوه هذا اضطر الشاهد الى الايمان به وتحريره ان كل نبي اختص بما ثبت دعواه من خارق العادات بحسب زمانه كقلب العصا حبالا لان الغلبة في زمن موسى عليه الصلاة والسلام السحر فأتاهم بما يوافق السحر فاضطرهم الى الايمان به وفي زمن عيسى عليه الصلاة والسلام الطب فجاء بما هو أعلى من الطب وهو احياء الموتى وفي زمان نبي خالصي الله عليه وسلم البلاغة وكان بها خايرهم فيما بينهم حتى

قيل لي فقلت فتحن

نقول كما قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم

﴿ كتاب فضائل

القرآن ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ عن أبي هريرة

رضي الله عنه قال قال

النبي صلى الله عليه وسلم

ما من الانبياء نبي الا

أعطى ما مثله آمن عليه

البشر

علقوا القصائد السبع بباب الكعبة تحديا لمعارضتها فجاء بالقرآن من جنس ما تابها وافيها بما عجز عنه البلغاء الكاملون في عصره انتهى ويحتمل أن يكون المعنى ان القرآن ليس له مثل لا صورة ولا حقيقة قال الله تعالى فأتوا بسورة من مثله بخلاف معجزات غيره فانها وان لم يكن لها مثل حقيقة يحتمل أن يكون لها مثل صورة (وانما الذي أوتيته) من المعجزات وفي نسخة أوتيت (وحى أوحاه الله الي) وهو القرآن وليست معجزاته صلى الله عليه وسلم منه حصرة في القرآن فالمراد انه أعظمها وأكثرها فائدة فانه يشتمل على الدعوة والحجة وينتفع به الي يوم القيامة ولذا رتب عليه قوله (فأرجو أن أكون أكثرهم تابعا) أي أمة (يوم القيامة) اذ باستمرار المعجزة ودوامها يتجدد الايمان ويتظاهر البرهان وهذا بخلاف معجزات سائر الرسل فانها انقرضت بانقراضهم وأما معجزة القرآن فانها لا تبديد ولا تنقطع وآياته تتجدد ولا تضمحل وخرقه العادة في أساليبها وبلاغتها واخباره بالمغيبات لا تنهاه فلا يمر عصر من الاغصان الا ويظهر فيه شيء مما أخبر به عليه الصلاة والسلام (عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه ان الله تعالى تابع على رسول الله صلى الله عليه وسلم الوحي) أي أنزله متتابعاً متواتراً (قبل وفاته) أي قربها (حتى توفاه) أي الزمن الذي وقعت فيه وفاته (أكثر ما كان الوحي) نزولاً عليه من غيره من الازمنة لانه في أول البعثة فتر فترة ثم كثرت لم ينزل بمكة من السور الطوال الا القليل ثم كان الزمن الاخير في الحياة النبوية أكثر نزولاً لان الوفود بعد فتح مكة كثروا وكثر سؤالهم عن الاحكام وقد ذكر ابن يونس في تاريخ مصر في ترجمة سعيد بن أبي مسريم مما حكاه في الفتح ان سبب تحديث أنس بذلك سؤال الزهري له هل فتر الوحي عن النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يموت قال لا بل أكثر ما كان وأجبه (عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه) انه (قال سمعت هشام بن حكيم) ابن خزام الاسدي (يقرأ سورة الفرقان) لا سورة الاحزاب اذ هو غلط (في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستمعت لقراءته فاذا هو يقرأ على حروف كثيرة لم يقرئها رسول الله صلى الله عليه وسلم فكدت أساوره) بهزمة مضمومة وسين مهملة مفتوحة أي أخذ برأسه أو أثب عليه وقال في المختار وسورة الغضب وثوبه وسورة الشراب وثوبه في الرأس اه وفي المصباح السورة الحدة وسار الشراب يسور سوراً وسورة اذا أخذ الرأس وسورة الجوع والخمر الحدة أيضاً ومنه المساورة وهي المواثبة وفي التهذيب والانسان يساور استانا اذا تناول رأسه ومعناه المغالبة اه (في الصلاة فتصبرت) أي تكلفت الصبر (حتى سلم) أي فرغ (من صلاته فليتبته) بفتح اللام وتشديد الموحدة الاولى وقال عياض التخفيف أعرف (بردائه) أي جعته عليه بلبته ثلاثين فقلت مني وهذا من عمر على عادته في الشدة بالامر بالمعروف (فقلت من أقرأك هذه السورة التي سمعتك تقرأ) بحذف الضمير أي تقرؤها (قال) وفي نسخة فقال أي هشام (أقرأنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال عمر رضي الله تعالى عنه (فقلت كذبت فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أقرأنيها على غير ما قرأتها) فيها فيه تكذيب الغير بغلبة الظن فانه انما فعل ذلك عن اجتهاد منه لظنه ان هشاماً خالف الصواب وساغ له ذلك لرسوخ قدمه في الاسلام وسابقته بخلاف هشام فانه من مسالمة الفتح نخشى أن لا يكون أتقن القراءة ولعل عمر لم يكن سمع حديث أنزل القرآن على سبعة أحرف قبل ذلك (فانطلقت به أقوده) أي أجره بردائه (الي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت) يا رسول الله (اني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان) وفي نسخة بسورة الفرقان بباء الجر (على حروف لم تقرئها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسله) بهزمة قطع أي أطلقه ثم قال عليه الصلاة والسلام (أقرأ يا هشام فقرأ عليه القراءة التي سمعته يقرأ بها) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك أنزلت ثم قال (عليه الصلاة والسلام) (أقرأ يا عمر فقرأت القراءة التي أقرأني بها) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ابن مالك رضي الله عنه أن الله تعالى تابع على رسول الله صلى الله عليه وسلم الوحي قبل وفاته حتى توفاه أكثر ما كان الوحي ثم توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال سمعت هشام بن حكيم يقرأ سورة الفرقان في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستمعت لقراءته فاذا هو يقرأ على حروف كثيرة لم يقرئها رسول الله صلى الله عليه وسلم فكدت أساوره في الصلاة فتصبرت حتى سلم فليتبته بردائه فقلت من أقرأك هذه السورة التي سمعتك تقرأ فقال أقرأنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت كذبت فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أقرأنيها على غير ما قرأتها فانطلقت به أقوده الي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت اني سمعت هذا يقرأ بسورة الفرقان على حروف لم يقرئها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان الله عليه وسلم أرسله أقرأ يا هشام فقرأ عليه القراءة التي سمعته يقرأ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك أنزلت ثم قال أقرأ يا عمر فقرأت القراءة التي أقرأني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

كذلك أنزلت) ولم يعلم تعيين الحرف التي اختلف فيها عمر وهشام من سورة الفرقان ثم قال عليه الصلاة والسلام تطيب بالقلب عمر ثلاثين كرتصويب الشيتين المختلفين (ان هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف) جمع حرف مثل فلس وأفلس أى لغات أى سبع لغات لسبع قبائل من العرب متفرقة في القرآن فبعضه بلغة نعيم وبعضه بلغة هوazin وبكر وكذلك سائر اللغات أو قراآت فعلى الاول يكون المعنى على أوجه من اللغات لان أحد معاني الحرف في اللغة الوجه قال الله تعالى ومن الناس من يعبد الله على حرف وعلى الثاني يكون من اطلاق الحرف على الكامة مجاز الكونه بعضها وقيل سبعة أنواع كل نوع منها جزء من أجزاء القرآن فبعضها أمر ونهي ووعد وعيد وقصص وحلال وحرام ومحكم ومتشابه وأمثال وقيل سبعة أوجه من الاختلاف لانه إما في الحركات بلا تغيير في المعنى والصورة نحو البخل وبحسب وجهين أو بتغيير في المعنى فقط نحو فتاق آدم من ربه كلمات وادكر بعداً مئة وأمة وإما في الحروف بتغيير المعنى لا الصورة نحو تبلو وتتلو وينجيك ببدنك أو عكس ذلك نحو بسطة وبصطة أو بتغييرهما نحو أشد منكم ومنهم ويأتل ويأتل وقامضوا الى ذكر الله وإما في التقديم والتأخير نحو فيقتلون ويقتلون وجاءت سكرة الموت بالحق أو في الزيادة والنقصان نحو أوصى ووصى والدكر والانتى بدل قوله تعالى وما خلق الذكور والانتى وإما نحو اختلاف الاظهار والادغام مما يعبر عنه بالاصول فليس من الاختلاف الذي يتنوع فيه اللفظ والمعنى لان هذه الصفات في أدائه لا تخرج عنه عن أن يكون لفظاً واحداً ولئن فرض فهو من الاول وقد اختلف في المراد بالاحرف على خمسة وثلاثين قولاً كما قاله ابن حبان قال المنذرى ان أكثرها غير مختار وقال بعضهم هو من المشكل الذي لا يدري معناه لان الحرف يأتي لمعان (فاقرؤا ما تيسر منه) أى من الاحرف المنزل بها فالمراد بالتيسر في الآية غير المراد به في الحديث لان الذي في الآية المراد به القلة والكثرة والذي في الحديث ما يستحضره القارىء من القراآت فالاول من الكمية والثاني من الكيفية وقد وقع لجماعة من الصحابة نظير ما وقع لعمر مع هشام منها لأبي بن كعب مع ابن مسعود في سورة النحل وعمر وبن العاص مع رجل في آية من القرآن رواه أحمد وابن مسعود مع رجل في سورة من آل حم رواه ابن حبان والحاكم وفي بعض الاحاديث أنزل القرآن على ثلاثين حرف ثم زيد الى سبعة توسعة على العباد وهل السبعة باقية الى الآن يقرأ بها أم كان ذلك ثم استقر الامر على بعضها والى الثاني ذهب اكثر كسفيان بن عيينة وابن وهب والطبري والطحاوي وهل استقر ذلك في الزمن النبوي أم بعده والاكثر على الاول لان ضرورة اختلاف اللغات ومشقة نطقهم بغير لغتهم اقتضت التوسعة عليهم في أول الامر فاذن لكل أن يقرأ على حرفه أى طريقة في اللغة الى أن انضبط الامر وتدرجت الالسن وتمكن الناس من الاقتصار على الطريقة الواحدة فعارض جبريل النبي صلى الله عليه وسلم القرآن مرتين في السنة الاخيرة واستقر على ما هو عليه الآن فنسخ الله تعالى تلك القراآت المأذون فيها بما أوجب من الاقتصار على هذه القراءة التي تلقاها الناس (عن فاطمة) بنت النبي صلى الله عليه وسلم (رضي الله تعالى عنها) انها (قالت أسرت الى النبي صلى الله عليه وسلم ان جبريل كان يعارضني) أى يدارسني وفي نسخة اسقاط كان (بالقراءة كل سنة) أى مرة (وانه) وفي نسخة واني (عارضني) هذا (العام مرتين ولا أراه) بضم الهمزة أى أظنه (الاحضراً جلي) والمعارضه مفاعلة من الجانبين لان كلاهما كان تارة يقرأ والاخر يسمع وكان ذلك في شهر رمضان فكان جبريل يلقاه كل ليلة منه حتى ينسخ منه أنزل عليه القرآن الى رمضان الذي توفي بعده ولا يقيد برمضان الهجرة وان كان صيام شهر رمضان انما فرض بعد الهجرة لانه كان يسمى به قبل فرض صومه والمراد بالقرآن في قوله كان يعارضني بالقرآن كل سنة بعضها أو معظمه لان أول رمضان البعثة لم يكن نزل من القرآن الا بعضه ثم كذلك كل رمضان بعده الى الأخير فكان نزل كماه الاما تأخر نزوله عن رمضان المذكور وكان في سنة عشر

كذلك أنزلت ان هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فاقرؤا ما تيسر منه عن فاطمة رضي الله عنها قالت أسرت الى النبي صلى الله عليه وسلم أن جبريل كان يعارضني بالقرآن كل سنة وانه عارضني العام مرتين ولا أراه الاحضراً جلي

الى أن توفي صلى الله عليه وسلم وعما نزل في تلك المدة اليوم أكملت لكم دينكم فانها نزلت يوم عرفة بالاتفاق ولما كان ما نزل في تلك الايام قليلا اغتفروا معارضته واختلف هل كانت العرصة الاخيرة بجميع الاحرف السبعة أو بحرف واحد منها وعلى الثاني فهل هو الحرف الذي جمع عليه عثمان الناس أو غيره فعند أحمد وغيره من طريق عبيدة السلماني ان الذي جمع عليه عثمان الناس يوافق العرصة الاخيرة ونحوه عند الحاكم من حديث سمرة واسناده حسن وسئل الشعبي عن قوله تعالى شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن أما كان ينزل عليه في سائر السنة فقال بلى ولكن جبريل عليه الصلاة والسلام كان يعارض مع النبي صلى الله عليه وسلم في رمضان ما أنزل الله فيحكم الله ما يشاء وينسخ ما يشاء فكان السري في عرضه مرتين في سنة الوفاة استقراره على ما كتب في المصحف العثماني والاقتصار عليه وترك ما عداه ويحتمل ان يكون رمضان في السنة الاولى من نزول القرآن لم يقع فيه مدارس لوقوع ابتداء النزول في رمضان ثم فتر الوحي ف وقعت المدارس في السنة الاخيرة في رمضان مرتين ليستوي عدد السنين والغرض (عن ابن مسعود) عبد الله (رضي الله تعالى عنه) انه (قال والله لقد أخذت من في) أي قم (رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعا) بكسر الموحدة ومكون المجهمة ما بين الثلاث الى التسع (وسبعين سورة) بالموحدة بعد السين وفي رواية وأخذت بقية القرآن عن أصحابه ولم يعلم تعيين السور المذكورة وانما قال ابن مسعود ذلك لما أمر بالمصاحف ان تغير وتكتب على المصحف العثماني وساء ذلك وقال أنا لا أترك ما أخذت من في رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه أحمد وغيره (وعنه رضي الله تعالى عنه أنه كان بحمص فقرأ سورة يوسف فقال رجل) لم يعرف اسمه وقيل هونيك بن سنان (ما هكذا أنزلت فقال) أي ابن مسعود (قرأت) كذا (على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أحسنت ووجد) ابن مسعود (منه) أي من الرجل (رجح الخرف فقال) له (أتجمع أن تكذب بكتاب الله) بأن تقول ما هكذا أنزلت (ونشرب الخرف فضر به الحد) أي رفعه الى من له الولاية فضر به وأسند الضرب اليه مجازا لكونه كان سببا فيه والمنقول عنه انه كان يرى وجوب الحد بمجرد وجود الرائحة أو ان الرجل اعترف بشربه بما لا عذر لسكر روى عن علي انه أنكر على ابن مسعود جلده الرجل المذكور وهو يدل على انه لم يعترف بذلك ولم يشهد عليه وانما أنكر الرجل كيفية الانزال جهلا منه لأصل النزول والا لسكر اذا لاجع قائم على ان من سجد سرقا فجمع عليه فهو كافر (عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه أن رجلا) هو أبو سعيد الخدري كما عند أحمد (سمع رجلا) قيل هو قتادة بن النعمان لانه أخوه لأمه وكما تتجاورين وجزم بذلك ابن عبد البر فكانه أبهم نفسه وأخاه (يقرأ قل هو الله أحد) كلها حال كونه (يردها فلما أصبح) أبو سعيد (جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك) الذي سمعه من الرجل له عليه الصلاة والسلام (وكان الرجل) الذي جاء وذكر (يتقاهما) بتشديد اللام أي يعتقد أنها قليلة في العمل لانها ناقصة وعند الدارقطني ان لي جارا يقوم بالليل فيأقرأ الا بقل هو الله أحد (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انها لتعدل ثلث القرآن) باعتبار معانيه لانه أحكام وأخبار وتوحيد وقد اشتملت هي على الثالث فكانت ثلثا بهذا الاعتبار واعترض بانه يلزم منه ان يكون آية الكرسي وآخر الحشر كل منهما يعدل ثلث القرآن ولم يرد ذلك وأجيب كما قال أبو العباس القرطبي بانها اشتملت على اسمين من أسماء الله تعالى متضمنين جميع أوصاف الكمال لم يوجد في غيرها من السور وهما الاحد الصمد لانها يدلان على أحدية الذات المقدسة الموصوف بجميع أوصاف الكمال وبيان ذلك ان الاحد يشعر بوجوده الخاص لا يشاركه فيه غيره والصمد يشعر بجميع أوصاف الكمال لانه الذي انتهى سؤده فكان مرجع الطلب منه واليه ولا يتم ذلك على وجه التحقيق الا لمن حاز جميع فضائل الكمال وذلك لا يصلح الا لله تعالى فلما اشتملت هذه السورة على معرفة الذات

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال والله لقد أخذت من في رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعا وسبعين سورة وعنه رضي الله عنه أنه كان بحمص فقرأ سورة يوسف فقال رجل ما هكذا أنزلت قال قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أحسنت ووجد منه رجح الخرف فقال أتجمع أن تكذب بكتاب الله ونشرب الخرف فضر به الحد عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رجلا سمع رجلا يقرأ قل هو الله أحد يرددها فلما أصبح جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له وكان الرجل يتقاهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انها لتعدل ثلث القرآن

المقدسة كانت بالنسبة الى تمام المعرفة بصفات الذات وصفات الفعل ثلثا وقال قوم أى تعدل ثلث القرآن في الثواب فيكون من قرأها ثلاث مرات كان كمن قرأ ختمه كاملة واعترض بان من قرأ القرآن فله بكل حرف عشر حسنات وذلك غير موجود فيمن قرأ هذه السورة وأجيب بأنه لا مانع ان يحصل ثواب على العمل القليل كما يحصل على العمل الكثير بل أكثر منه كما في القصص في بعض صور مع الاتمام وكما قالوا ان ثواب رمضان اذا كان ناقصا يوما كثوابه كاملا وان كان يحصل على ثواب ذلك اليوم في الكامل وقيام ليلته ثواب لا يوجد في الناقص وكذلك ما هنا فان ثواب من قرأ تلك السورة كثواب من قرأ القرآن وان كان يحصل على قراءة حروف القرآن كلها ثواب لا يوجد فيمن قرأ السورة المذكورة وقيل المراد ان من اتصف بما تضمنته من الاخلاص والتوحيد كان كمن قرأ ثلث القرآن (وعنه رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لا صحابه (أي يجزأ أحدكم) بكسر الجيم من عجز يجز كضرب يضرب اذا ضعف والهمزة للاستفهام الاستخباري أى أضعف أحدكم (أن يقرأ) أى عن أن يقرأ (ثلث القرآن) وفي نسخة ثلث القرآن بحذف الباء (في ليلة) وفي نسخة في ليلته (فشق ذلك عليهم وقالوا) أي ناطيق ذلك يا رسول الله فقال (عليه الصلاة والسلام) (الله الواحد الصمد ثلث القرآن) وفي رواية فقال يقرأ قل هو الله أحد فهي ثلث القرآن فكان ما هنا رواية بالمعنى كما قال في الفتح ويحتمل ان يكون بعض رواته كان يقرؤها كذلك كما جاء ان عمر كان يقرأ الله أحد الله الصمد بغير قل في أولها أو سمى السورة بهذا الاسم لاشتمالها على الصفتين المذكورتين هذا وقد أخرج الترمذي عن ابن عباس وأنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زلزلت تعدل نصف القرآن وقل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وقل يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن وروى بسند ضعيف عن أنس الكافرون والنصر كل منهما يعدل ربع القرآن واذلزلت تعدل ربع القرآن واية الكرسي تعدل ربع القرآن والحكمة في ذلك كما قال البيضاوي ان المقصود الاعظم بالذات من القرآن بيان المبدأ والمعاد واذلزلت مقصورة على ذكر المعاد مستقلة ببيان أحواله فتعادل نصفه وأما ما جاء انهار به فلا يشمل على تقرير التوحيد والنبوات وبيان أحكام المعاش وأحوال المعاد وهذه السورة مشتملة على القسم الاخير وأما الكافرون فمحتوية على القسم الاول منها لان البراءة من الشرك اثبات للتوحيد فيكون كل واحد منها كأنه ربع فان قلت هلا جلاوا المعادلة على التسوية في الثواب على المقدار المنصوص عليه أجيب بأنه منعهم من ذلك لزوم فضل اذلزلت على سورة الاخلاص قال التور بشي نحن وان سلكنها هذا المسلك بما بلغ علمنا فنعتقد ونعترف ان بيان ذلك على الحقيقة انما يتلحق من قبل النبي صلى الله عليه وسلم فانه هو الذي ينتهي اليه في معرفة حقائق الاشياء والكشف عن خفيات العلوم فالقول الذي نحن بصدده ونحوم حوله على مقدار فهمنا وان سلم من الزلل والخلل لا يتعدى عن ضرب من الاحتمال (عن عائشة رضى الله تعالى عنها) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أوى الى فراشه للنوم وأخذ مضجعه (كل ليلة جمع كفيه ثم نفث) أى أخرج الریح من فمه مع شيء من ريقه (فيهما فقرأ) يقتضى تقديم النفث على القراءة مع انه ينبغي ان يكون بعدها لتصل بركة القرآن واسم الله تعالى الى بشرة القارئ أو المقرؤه وأجيب بأنه على حد قوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذأنى أردت قراءته والمعنى جمع كفيه ثم عزم على النفث فيهما فقرأ فيهما أو اعمل في تقديم النفث على القراءة مخالفة للسحرة والبطلة وفي نسخة يقرأ بلا عطف وهي ظاهرة (فيهما قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس ثم يمسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما أى يبدأ بالمسح بيديه (على رأسه ووجهه وما أقبل من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات) وقوله يبدأ بيان لجملة قوله يمسخ بهما ما استطاع لكن قوله ما استطاع من جسده وقوله يبدأ يقتضيان أن

وَعنه رضى الله عنه
قال قال النبي صلى الله
عليه وسلم لا صحابه
أي يجزأ أحدكم أن يقرأ
ثلث القرآن في ليلة
فشق ذلك عليهم وقالوا
أي ناطيق ذلك يا رسول
الله فقال الله الواحد
الصمد ثلث القرآن
عن عائشة رضى الله
عنها أن النبي صلى الله
عليه وسلم كان اذا أوى
الى فراشه كل ليلة
جمع كفيه ثم نفث
فيهما فقرأ فيهما قل هو
الله أحد وقل أعوذ
برب الفلق وقل أعوذ
برب الناس ثم يمسخ
بهما ما استطاع من
جسده يبدأ بهما على
رأسه ووجهه وما أقبل
من جسده يفعل ذلك
ثلاث مرات

يقدر يبدأ بهما على رأسه ووجهه وما أقبل من جسده ثم ينتهي الى ما أدبر من جسده وفي رواية عن عائشة
 انه صلى الله عليه وسلم كان اذا اشتكى أى مرض يقرأ على نفسه بالمعوذات وينفث فلما اشتد وجعه كنت
 أقرأ عليه وأمسح بيده رجاء بركتها (عن أسيد) بضم الهمزة (بن حضير) بضم الحاء المهملة والضاد
 الموحدة فيهما بصيغة التصغير (رضي الله تعالى عنه بينما) بالميم (هو) أى أسيد (يقرأ من الليل) أى فيه
 (سورة البقرة) وفي رواية سورة الكهف فيحتمل التعدد (وفرسه مربوطة) وفي نسخة مربوط بالتذكير
 وهو القياس (عنده اذ جالت الفرس) بالجيم أى اضطربت اضطراباً شديداً (فسكت) عن القراءة
 (فسكنت) أى الفرس عن الاضطراب (فقرأ جالت) أى الفرس كما عرج بها في بعض النسخ (فسكت)
 فسكنت ثم قرأ جالت الفرس فانصرف) أسيد (وكان ابنه يحيى) في ذلك الوقت (قريباً منه) أى من
 الفرس (فأشفق) أى خاف أسيد (أن تصيبه) أى تصيب ابنه يحيى (فلما اجتريه) بالجيم وتشديد
 الراء أى اجتريه أسيد ابنه يحيى من المكان الذي هو فيه حتى لا يصيبه الفرس (رفع رأسه الى السماء حتى يراها
 فلما أصبح) أسيد (حدث النبي صلى الله عليه وسلم) بذلك (فقال) له عليه الصلاة والسلام (اقرأ يا ابن حضير
 اقرأ يا ابن حضير) مرتين وليس أمراً بالقراءة حالة التحديث بل المعنى كان ينبغي لك ان تستمر على قراءة تلك
 وتغنم ما حصل لك من نزول السكينة والملائكة وتستكثر من القراءة التي هي سبب بقائها قاله النووي قال
 الطيبري يريد ان اقرأ لفظه أمر وطلب للقراءة في الحال ومعناه تحضيض وطلب الاستزادة في الزمان الماضي
 أى هلا زدت وكأنه صلى الله عليه وسلم استحضرت تلك الحالة العجيبة الشأن فامر به تحريضاً عليها والدليل على
 ان المراد من الامر الاستزادة وطلب دوام القراءة والتهني عن قطعها قوله (قال) أسيد (أشفقت) أى
 خفت (يا رسول الله) ان دمت على القراءة (أن تطأ) الفرس ابني (يحيى وكان منها) أى من الفرس
 (قريباً فرفعت رأسي الى السماء فاذا مثل الظلة) بضم الظاء المهملة وتشديد اللام قال ابن بطال هي
 السحابة كانت فيها الملائكة ومعها السكينة فانها تنزل أبدام الملائكة (فيها) أى الظلة (أمثال
 المصابيح) وفي رواية أمثال السرج (خرجت) بالخاء والجيم أى الظلة قال بعضهم الصواب عرجت بالعين
 (حتى لا أراها) ويدل لذلك رواية عرجت الى السماء حتى يراها (قال) عليه الصلاة والسلام (وتدري
 ماذا قال لا قال تلك الملائكة دنت) أى قربت (لصوتك) وكان أسيد حسن الصوت وفي رواية اقرأ
 أسيد فقد أوتيت من مزامير آل داود فقيه اشارة الى الباعث على استماع الملائكة لقراءته (ولو قرأت) أى
 دمت على قراءتك (لأصبحت الناس تنظر اليها) أى الى الملائكة (لاتتواري) أى لاتستر (منهم)
 وفي رواية لرأيت الاعاجيب (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا حسد
 جائز وهو الغبطة في شئ (الافى) خصلتين (اثنتين رجل) أى خصلة رجل (علمه الله القرآن فهو يتلوه
 آناء الليل وآناء النهار) أى ساعاتهما (فسمعه جاره فقال ليتني أوتيت مثل ما أوتي فلان) من القرآن
 (فعملت) فيه (مثل ما يعمل) من تلاوته آناء الليل وآناء النهار (ورجل) أى وخصلة رجل (آناء
 الله ما لا فهو يهلكه) بضم الياء وكسر اللام وفيه مبالغة لانه يدل على انه لا يبقى من المال يقية ولما أوهم
 الاسراف والتبذير بكلمة بقوله (في الحق) أى الخير كما قيل لا سرف في الخير (فقال رجل ليتني أوتيت مثل
 ما أوتي فلان) من المال (فعملت) فيه (مثل ما يعمل) من اهلا كه في الحق والمراد بالحسد الغبطة
 كما تقرر وقيل ان فيه تخصيصاً بالاحقة نوع من الحسد وان كانت جلته محظورة وانما رخص فيه لما يتضمن
 مصلحة في الدين قال أبو تمام * وما حاسد في المسكرات بحاسد * وكارخص في الكذب لتضمن
 فائدة هي فوق آفة الكذب وقال في شرح المشكاة أثبت الحسد لارادة المبالغة في تحصيل النعمتين
 الخطرتين يعني ولو حصلتا بهذا الطريق المذموم فينبغي ان يتحرى ويجتهد في تحصيلهما فكيف بالطريق

فسكت فسكنت فقرأ
 جالت الفرس فسكت
 وسكنت الفرس ثم قرأ
 جالت الفرس فانصرف
 وكان ابنه يحيى قريباً
 منها فأشفق أن تصيبه
 فلما اجتريه رفع رأسه
 الى السماء حتى يراها
 فلما أصبح حدث النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال
 له اقرأ يا ابن حضير اقرأ
 يا ابن حضير قال فاشفت
 يا رسول الله أن تطأ
 يحيى وكان منها قريباً
 فرفعت رأسي فانصرف
 اليه فرفعت رأسي الى
 السماء فاذا مثل الظلة
 فيها أمثال المصابيح
 خرجت حتى لا أراها
 قال وتدرون ماذا
 قالت لا قال تلك الملائكة
 دنت لصوتك ولو قرأت
 لأصبحت ينظر الناس
 اليها لا تتواري منهم
 عن أبي هريرة
 رضي الله عنه أن
 رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال لا حسد
 الا في اثنتين رجل علمه
 الله القرآن فهو يتلوه
 آناء الليل وآناء النهار
 فسمعه جاره فقال ليتني
 أوتيت مثل ما أوتي فلان
 فعملت مثل ما يعمل
 ورجل آناه الله ما لا فهو
 يهلكه في الحق فقال
 رجل ليتني أوتيت مثل ما أوتي فلان فعملت مثل ما يعمل

المحمود لاسيما وكل واحدة من الخصلتين بلغت غاية لا مد فوقها ولو اجتمعتا في امرى بلغ من العيا كل مكان اه (عن عثمان بن عفان) (رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال خيركم من تعلم القرآن وعلمه) مخلصا فيهما وأول التنويع لا للشك وفي نسخة وعلمه بالواو (وعنه رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أفضلكم من تعلم القرآن وعلمه) وفي نسخة وعلمه بالواو وهي أظهر في المعنى لأن أو تقتضي اثبات الأفضلية المذكورة لمن فعل أحدا الأمرين فيلزم أن من تعلم القرآن ولولم يعلمه غيره أن يكون خيرا ممن عمل بما فيه مثلاً وان لم يتعلمه ولا ريب أن الجامع بين تعلم القرآن وتعليمه مكمل لنفسه ولغيره جامع بين النفع القاصر والنفع المتعدي لا يقال ان من لازم هذا أفضلية المقرئ على الفقيه لأن المخاطبين بذلك كانوا فقهاء النفوس بذلك اذا كانوا يدرون معاني القرآن بالسليقة أكثر من دراية من بعدهم بالا كتساب فان قلت يلزم أن يكون المقرئ أفضل ممن هو أعظم عناء في الاسلام بالمجاهدة والرباط والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أجيب بان ذلك دائر على النفع المتعدي فمن كان حصوله عنده أكثر كان أفضل فاعل من مضرة في الحديث بعدان وفي الحديث الحث على تعليم القرآن وقد سئل الثوري عن الجهاد واقراء القرآن فرجح الثاني واحتج بهذا الحديث قاله في الفتح (عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما مثل صاحب القرآن (أي الذي ألف تلاوته مع القرآن) كمثل صاحب الابل المعقلة) معها والمعقلة بضم الميم وسكون العين المهمة أو بتشديد القاف مع فتح العين أي المشدودة بالعقال وهو الحبل الذي يند في رقبة البعير (ان عاهد عليها) أي حافظ عليها وراقبها (أمسكها) أي استمرامسا كهها (وان أطلقها) من عقاها (ذهبت) أي انفطت والحصر في قوله انما هو حصر مخصوص بالنسبة الى الحفظ والنسيان بالتلاوة والترك وشبه درس القرآن واستمرار تلاوته بر بط البعير الذي يخشى منه أن يشرذم فادام التعاهد موجودا لحفظ موجود كما ان البعير مادام مشدودا بالعقال فهو محفوظ وخص الابل بالذكرك لانها أشد الحيوان الأهلى نفورا (عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بئسما لأحدهم) مانكرة موصوفة مفسرة لفاعل بئس أي بئس شيئا وقوله (أن يقول) مخصوص بالذم أي بئس شيئا كائنا للرجل قوله (نسيت) بفتح النون وكسر السين مخففة (آية كيت وكيت) كلمتان يعبر بهما عن الجمل الكثيرة والحديث الطويل وسبب الذم ما في ذلك من الاشعار بعدم الاعتناء بالقرآن اذ لا يقع النسيان الا بترك التعاهد وكثرة الغفلة فلو تعاهد بتلاوته والقيام به في الصلاة لدام حفظه وتذكره فكانه اذا قال نسيت الآية الفلانية شهد على نفسه بالتفريط فيكون متعلق الذم ترك الاستدكار لانه يورث النسيان (بل نسي) بضم النون وتشديد السين مكسورة في جميع الروايات في البخاري وأكثر الروايات في غيره وبل اضرب عن القول بنسبة النسيان الى النفس المسبب عن عدم التعاهد الى القول بالانساء الذي لا صنع فيه فاذا نسبته الى نفسه أوهم انه انفراد بفعله فالذي ينبغى أن تقول أن نسيت أو نسيت مبنيًا للفعول فيهما أي ان الله تعالى هو الذي أنساني فتنسب الافعال الى خالقها لما فيه من الاقرار بالعبودية والاستسلام لقدرة الربوبية نعم يجوز نسبة الافعال الى مكتسبها بدليل الكتاب والسنة كما لا يخفى وقيل معنى نسي عوقب بالنسيان لتفريطه في تعاذه واستدكاره وقيل ان فاعل نسيت النبي صلى الله عليه وسلم كانه قال لا يقل أحد عنى انى نسيت آية كذا فان الله تعالى هو الذي أنساني لذلك الحكمة نسخته ورفع تلاوته وليس في ذلك صنيع وضبطه بعض رواة مسلم مخففة ومعناه ان الرجل تركه غير ملتفت اليه فهو كقوله تعالى نسوا الله فنسيهم أي تركهم في العذاب أو من الرجة (واستذكروا القرآن) السين والتاء للبالغة والطلب أي اطلبوا من أنفسكم هذا كثرته والمحافظة على قراءته والواو في قوله واستذكروا عطفًا من حيث المعنى على قوله بئسما لأحدهم أي لا تقصروا في معاہدته

عن عثمان رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خيركم من تعلم القرآن وعلمه وعن رضي الله عنه في رواية قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان أفضلكم من تعلم القرآن وعلمه عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما مثل صاحب القرآن كمثل صاحب الابل المعقلة ان عاهد عليها أمسكها وان أطلقها ذهبت عن عبد الله رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم بئسما لأحدهم أن يقول نسيت آية كيت وكيت بل نسي واستذكروا القرآن

واستند كاره (فانه أشد تفصيا) بفتح الفاء وكسر الصاد المشددة وتخفيف التحتية بعدها منصوب على التمييز أى تفلتا (من صدور الرجال من النعم) وهى الابل لا واحد له من لفظه لأن شأن الابل طلب التفلت ما أمكنها فنى لم يتعاهد بها صاحبها بربطها تفلت فكذلك حافظ القرآن بل هو أشد وانما كان ذلك لأن القرآن ليس من كلام البشر بل من كلام خالق القوى والقدر وليس بينه وبين البشر مناسبة قريبة لانه حادث وهو قديم لكن الله سبحانه وتعالى بفيضه العليم وكرمه القديم من عليهم ومنحهم هذه النعمة فينبغى أن يتعاهده بالحفظ والمواظبة ما أمكن فقد يسره الله تعالى للذكر والافلاطاة البشرية تهجز قواها عن حفظه وحمله قال الله تعالى ولقد يسرنا القرآن للذكر الرحن علم القرآن لو أنزلنا هذا القرآن على جبل الآية (عن أبى موسى) عبد الله بن قيس الاشعري (رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال تعاهدا القرآن) بالحفظ والترداد (فوالذى نفسى بيده هو) أى القرآن (أشد تفصيا) وفى حديث عقبة بن عامر بلفظ أشد تفلتا (من الابل من عقلها) وفى نسخة فى عقلها وهى بمعنى من أومع والعقل بضم العين والقاف وتسكن جمع عقل مثل كتاب وكتب يقال عقلت البعير أعقله عقلا وهوان بنتى وظيفه مع مع ذراعه فيشد هما جيعا فى وسط الذراع بحبل وذلك الحبل هو العقل (عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه انه سئل) أى سأله قتادة بن دعامة (كيف كانت قراءة النبي صلى الله عليه وسلم قال كانت مدا) بالتنوين بغير همز أى ذات مد أى بمد الحرف الذى يستحق المد (ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله) أى اللام التى قبل هاء الجلالة الشريفة (ويعمد الرحمن) أى باليم التى قبل النون (ويعمد الرحيم) أى بالخاء المد الطبيعى الذى لا يمكن النطق بالحرف الا به من غير زيادة عليه لا كما يفعل بعضهم من الزيادة عليه نعم اذا كان بعد حرف المد همز متصل بكلمة أو سكون لازم كاولئك والحاقة وجب اصطلاحا زيادة المد أو منفصل عنها أو سكون عارض كيا أيها الوقف على الرحيم جاز ومباحث مقادير المد للهزم للقراء مذكورة فى الدواوين المؤلفة فى ذكر قراءتهم (عن أبى موسى) عبد الله بن قيس الاشعري (رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له يا أبا موسى لقد أوتيت من مار من من امير آل داود) أى صوتا حسنا بالقراءة كصوت داود نفسه بها فآل مقحمة لانه لم يذكروا أحدا من آل داود أعطى من حسن الصوت ما أعطى داود والمزامير جمع من مار بكسر الميم الآلة المعروفة أطلق اسمها على الصوت للشابهة وقد كان داود عليه الصلاة والسلام فيمارواه ابن عباس يقرأ الزبور بسبعين لحنا ويقرأ قراءة يطرب منها المحموم واذا أراد ان يبكي نفسه لم تبق دابة فى بر ولا بحر الا أنصت له واستمعت وبكت وعند مسلم انه صلى الله عليه وسلم قال لا يلى موسى لورا يبنى وأنا اسمع قراءة تلك البارحة زاد ابو يعلى فقال أما انى لو علمت بمكانك لخبرته لك تحبيرا أى حسنته وزينته بصوتى تزينا وهذا يدل على ان أبا موسى كان يستطيع أن يتواشجى من المزامير عند المبالغة فى التحبير لانه قد تلا مثلها وما بلغ حد استطاعته (عن عبد الله بن عمرو) بفتح العين وسكون الميم (رضى الله تعالى عنهما) انه (قال انكحنى ابى) عمرو بن العاص (امراة) هى ام محمد بنت حجة بن جزء الزبدي كما عند ابن سعد (ذات حسب) أى شرف بالآباء وعند احمد انها من قريش ولعله كان المشير عليه بتزويجها والا فقد كان عبد الله رجلا كاملا أوقام عنه بالصداق (فكان يتعاهد كنته) بفتح الكاف والنون المشددة أى زوجة ابنه قال فى المختار كن الشئ ستره وصانه عن الشمس وبابه ردوا كنه فى نفسه أسره وقال ابو زيد كنهوا كنه بمعنى ستره فى الكن وفى النفس جميعا والكنة بالفتح امرأة الابن وجعها كائن اه (فيسأ لها عن) شأن (بعلمها) وهو ابنه (فتقول) فى الجواب (نعم الرجل من رجل لم يطلأنا فراسا) أى لم يضاعفنا حتى يطلأنا فراسا (ولم يفتش) بقاء مفتوحة ففوقية مكسورة وروى يفتش بالغين المعجمة الساكنة بعد فتح (لنا كنفا) بفتح الكاف والنون بعدها فاء أى جانبا قال فى المصباح الكنف

فانه أشد تفصيا من
صدور الرجال من النعم
عن أبى موسى
رضى الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
تعاهدوا القرآن
فوالذى نفسى بيده
هو أشد تفصيا من
الابل فى عقلها عن
أنس بن مالك رضى
الله عنه أنه سئل كيف
كانت قراءة النبي صلى
الله عليه وسلم فقال
كانت مدا ثم قرأ بسم
الله الرحمن الرحيم بمد
بسم الله ويمد بالرحمن
ويمد بالرحيم عن
أبى موسى رضى الله
عنه أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال له يا أبا
موسى لقد أوتيت
من مار من من امير آل
داود عن عبد الله
ابن عمرو رضى الله
عنه قال أنكحنى أبى
امراة ذات حسب
فكان يتعاهد كنته
فيسأ لها عن بعلمها
فتقول نعم الرجل من
رجل لم يطلأنا فراسا ولم
يفتش لنا كنفا

مذاً تيناه فاما طال ذلك
عليه ذكرك ذلك للنبي
صلى الله عليه وسلم فقال
ألقني به فلقيته بعد
فقال كيف تصوم فقلت
كل يوم قال فكيف
تختم قلت كل ليلة قال
صم من كل شهر ثلاثة
واقرا القرآن في كل
شهر قلت أطيق أكثر
من ذلك قال صم ثلاثة
أيام في الجمعة قلت أطيق
أكثر من هذا قال أفطر
يومين وصم يوما قلت
أطيع أكثر من ذلك
قال صم أفضل الصوم
صوم داود صيام يوم
وافطار يوم واقرا في
كل سبع ليال مرة
فليتني قبلت رخصة
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وذلك أني كبرت
وضعت فكان يقرأ
على بعض أهله السبع
من القرآن بالنهار
والذي يقرؤه يعرضه
من النهار ليكون أخف
عليه بالليل وإذا أراد
أن يتقوى أفطر أياما
وأحصى وصام مثلهن
كراهية أن يترك شيئا
فارق النبي صلى الله
عليه وسلم عليه عن
أبي سعيد الخدري
رضي الله عنه قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم سمعت يقول
يخرج فيكم قوم

بفتحين الجانب والجمع أكناف مثل سبب وأسباب (مذ) وفي نسخة منذ (أتيناه) وكنت بذلك عن
تركه لجماعها اذ عادة الرجل ادخال يده في دواخل ثوب زوجته أو الكنف الكنيف قال في المصباح
والكنيف السائر وقيل للرحاض كنيف لانه يسترقاض الحاجة والجمع كنف مثل بر يدو برد اه أي انه
لم يطعم عندنا حتى يحتاج الى موضع قضاء الحاجة ففيه وصفها له بقيام الليل وصوم النهار مع الاشارة الى عدم
مضاجعتها وعدم أكله عندها وعند أحمد فاقبل على يامني فقال أنكحتك امرأة من قریش فعصلتها
(فاما طال ذلك عليه) أي على عمرو وخاف أن يلحق ابنه أتم بتضييع حق الزوجة (ذكر) ذلك (لنبي
صلى الله عليه وسلم فقال) صلى الله عليه وسلم لعمرو (القني) بفتح القاف وكسر ها (به) أي بابنك عبد الله
قال عبد الله (فلقيته) بكسر القاف عليه الصلاة والسلام (بعد) بالبناء على الضم أي بعد ذلك (قال) وفي
نسخة فقال (كيف تصوم فقلت) وفي نسخة قال أي عبد الله أصوم (كل يوم قال) عليه الصلاة والسلام
(صم في كل شهر ثلاثة) من الايام (واقرا القرآن) أي اختمه (في كل شهر) ختمه قال عبد الله (قلت)
يا رسول الله (أطيع أكثر من ذلك قال) عليه الصلاة والسلام (صم ثلاثة في كل جمعة قال) عبد الله (قلت)
يا رسول الله (أطيع أكثر من هذا) وفي نسخة أكثر من ذلك (قال) عليه الصلاة والسلام (افطر يومين
وصم يوما قلت أطيق أكثر من ذلك) استشكله الداودي بان صوم ثلاثة أيام من الجمعة أكثر من فطر يومين
وصوم يوم وهو أنما يريد تدريجه من الصيام القليل الى الصيام الكثير وأجاب الحافظ ابن حجر باحتقال
ان يكون وقع من الراوي فيه تقديم وتأخير (قال صم أفضل الصوم صوم داود) نبي الله عليه الصلاة
والسلام (صيام يوم) نصب بتقدير كان أو رفع بتقدير هو (وافطار يوم) عطف عليه بالوجهين (واقرا)
كل القرآن (في كل سبع ليال مرة) وفي رواية اقرا في كل ثلاث من الليالي أو في كل خمس من الليالي أو في
سبع وفي رواية أخرى قال فافقرأ في كل شهر قال اني أجندني أقوى من ذلك قال فافقرأ في كل ثلاثة وفي مسند
الدارمي قلت يا رسول الله في كم أختم القرآن قال اختمه في شهر قلت اني أطيق قال اختمه في خمس وعشرين
قلت اني أطيق قال اختمه في عشرين قلت اني أطيق قال اختمه في خمس عشرة قلت اني أطيق قال اختمه في
عشر قلت اني أطيق قال اختمه في خمس قلت اني أطيق قال لا وعند أبي داود والترمذي عن عبد الله بن عمرو
مرفوعا لا يفقه من قرأ القرآن في سبع ولا قرأه في أقل من ثلاث وفي رواية فافقرأه في سبع ولا تزد على ذلك
وليس النهي للتحريم كما ان الامر في جميع ما مر ليس للوجوب خلافا لبعض الظاهرية حيث قال بحرمة
قراءته في أقل من ثلاث وأكثر العلماء كما قاله النووي على عدم التقدير في ذلك وانما هو بحسب النشاط في
القراءة فمن كان يظهر له تدقيق الفكر في اللطائف والمعارف فليقتصر على قدر يحصل معه كمال فهم ما يقرأه
ومن اشتغل بشئ من مهمات المسلمين كنشر العلم وفصل الخصومات فليقتصر على قدر لا يمنعه من ذلك ولا
يخل بما هو متصد له وان لم يكن من هؤلاء فليستكثر ما أمكنه من غير خروج الى حد اللال والهزيمة وقد
كان بعضهم يختم ختمه في اليوم واليلة وبعضهم ثلاثا وقد كان ابن الكاتب الصوفي يختم أربعا بالليل وأربعا
بالنهار قال عبد الله (فليتني قبلة رخصة رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك اني كبرت) بكسر الواو وحده قال في
المصباح كبر أي أسن وبابه طرب اه (وضعت) قال الراوي (فكان يقرأ على بعض أهله) أي من تيسر
منهم (السبع من القرآن بالنهار) بضم السين وسكون الواو (والذي يقرؤه) أي يريد أن يقرأه
بالليل (يعرضه من النهار ليكون أخف عليه بالليل وإذا أراد أن يتقوى على الصيام أفطر أياما وأحصى) عدد
أيام الافطار (وصام) أياما (مثلهن من كراهية أن يترك شيئا فارق النبي صلى الله عليه وسلم عليه) بنصب
كراهية على التعليل أي لاجل كراهية أن يترك شيئا وان مصدرية (عن أبي سعيد) الخدري (رضي الله
تعالى عنه) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يخرج فيكم قوم) وفي حديث على

ابن أبي طالب سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يأتي في آخر الزمان قوم حدثاء أي صغار الاسنان سفهاء الاحلام أي ضعفاء العقول (تحقرون صلاتكم) بكسر القاف (مع صلاتهم وصيامكم مع صيامهم وعملكم مع عملهم) من عطف الخاص على العام (ويقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم) جمع حنجرة وهي الحلقوم رأس الغلصمة حتى تراه ناتئاً من خارج الحلق أي لا تفقهه قلوبهم ولا ينتفعون بما يتلون منه ولا تصعد تلاوته في جملة الكلام الطيب الى الله تعالى وفي رواية لا يجاوز ايمانهم حناجرهم أي ان الايمان لم يرسخ في قلوبهم لان ما وقف عند الحلقوم فلم يتجاوز له يصل الى القلب وفي حديث حذيفة لا يجاوز تراقيهم ولا تعبهم قلوبهم (يمرقون) أي يخرجون (من الدين) أي الاسلام وبه يتمسك من يكفر الخوارج أو المراد طاعة الامام فلا حجة لتكفيرهم قال الخطابي أجمع علماء المسلمين على أن الخوارج على ضلالتهم فرقة من فرق المسلمين وأجازوا ما حكمهم وأكل ذبايحهم وقبول شهادتهم وسئل على رضي الله تعالى عنه أ كفارهم فقال من الكفر فروا فليل منافقون هم فقال ان المنافقين لا يذكرون الله الا قليلا وهو لا يذكرون الله بكثرة وأصلا قليل من هم قال قوم أصابهم فتنة فعموا ووصوا اه (كما يمرق السهم من الرمية) بفتح الراء وكسر الميم وتشديد التحيه فعيلة بمعنى مفعولة أي الصيد المرمى يريد أن دخوله في الاسلام ثم خروجه منه ولم يتمسكوا منه بشئ كالسهم الذي يدخل في الرمية ثم يخرج منها ولم يعلق به شئ منها فشبّه مروقهم من الدين وعدم انتفاعهم به بمروق السهم الذي يصيب الصيد فيدخل فيه ويخرج منه والحال انه لسرعة خروجه من شدة قوة الرامي لا يعلق به شئ من جسد الصيد (ينظر) الرامي (في النصل) الذي هو حديد السهم هل يرى فيه شيئا من أثر الصيد مما أوثقوه (فلا يرى فيه شيئا وينظر في القدح) بكسر القاف السهم قبل أن يراش ويركب سهمه أو ما بين الريش والنصل هل يرى فيه أثرا (فلا يرى) فيه (شيئا وينظر في الريش) الذي على السهم (فلا يرى فيه شيئا ويتمارى) بفتح الفوقية والتحيه والراء أي يشك الرامي في (الفوق) وهو مدخل الوتر لان رأسه مشقوق فيدخل فيه الوتر أي يشك هل فيه شئ من أثر الصيد يعني نفد السهم المرمى بحيث لم يتعلق به شئ ولم يظهر أثره فيه فكذلك قراءتهم لا يحصل لهم منها فائدة (عن أبي موسى) الاشعري (رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال المؤمن الذي يقرأ القرآن ويعمل به كالآترجة) بادغام النون في الجيم وهو بضم الهمزة وسكون الفوقية وضم الراء وفتح الجيم المشددة ويزاد قبلها نون ساكنة وتحذف الهمزة مع الوجهين فهي أربعة ومع التخفيف ثمانية (طعمها طيب وريحها طيب) ومنظرها حسن وملبسها لين فاقع لونها تسر الناظرين تتشوف اليها النفس قبل التناول وتفيد أكلاها بعد الالتذاذ طيب نكهة ودباغ معدة وقوة هضم ويستخرج من حبها دهن له منافع وحماضها يسكن غلظة النساء ويجلو اللون والكلف وكسرها في الثياب يمنع السوسن ويتداوى به وهو مفرح بالخاصية وقيل ان الجن لا تقرب البيت الذي فيه الا ترج فناسب ان يمثل به القرآن الذي لا يقرب به الشيطان وغلاف قلبه أبيض فيناسب قلب المؤمن وقال المظهرى فالمؤمن الذي يقرأ القرآن هكذا من حيث ان الايمان في قلبه ثابت طيب الباطن ومن حيث انه يقرأ القرآن ويستريح الناس لصوته ويثابون بالاستماع اليه ويتعلمون منه مثل الاترجة تستريح الناس بريحها (والمؤمن الذي لا يقرأ القرآن ويعمل به كالتمر) بالمشناة الفوقية وسكون الميم ويعمل عطف على لا يقرأ لا على يقرأ (طعمها طيب ولا ریح لها ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن كالريحانة) كالريحانة ریحها طيب وطعمها مر ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن كالحنظلة طعمها مر وخبث (ولاریح لها) وفي رواية وريحها مر واستشكل بان المرارة من أوصاف الطعم لا الريح وأجيب بان ريحها لما كان كالونها استعير له وصف المرارة وان المقصود منهما واحد وهو بيان عدم النفع له ولا غيره وقد بين بعضهم معنى التشبيه المذكور فقال ان كلام الله تعالى له تأثير في باطن العبد وظاهره والعباد

تحقرون صلاتكم مع
صلاتهم وصيامكم مع
صيامهم وعملكم مع
عملهم ويقرؤون القرآن
لا يجاوز حناجرهم
يمرقون من الدين كما
يمرق السهم من الرمية
ينظر في النصل فلا يرى
شيئا وينظر في القدح
فلا يرى شيئا وينظر في
الريش فلا يرى شيئا
و يتمارى في الفوق

عن أبي موسى
رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
المؤمن الذي يقرأ
القرآن ويعمل به
كالآترجة طعمها طيب
وريحها طيب والمؤمن
الذي لا يقرأ القرآن
ويعمل به كالتمر طعمها
طيب ولا ریح لها ومثل
المنافق الذي يقرأ
القرآن كالريحانة ریحها
طيب وطعمها مر
ومثل المنافق الذي
لا يقرأ القرآن كالحنظلة
طعمها مر وخبث
وريحها مر

متفاوتون في ذلك فمنهم من له النصيب الاوفر من ذلك التأثير وهو المؤمن القارىء ومن لا نصيب له البتة وهو المنافق الحقيقي ومنهم من تأثر ظاهره دون باطنه وهو المرتضى أو بالعكس وهو المؤمن الذي لا يقرؤه وفي الحديث فضيلة قارىء القرآن وان المقصود من التلاوة العمل كما دل عليه زيادة ويعمل به وقد أخرج الترمذى عن أبي سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الرب عز وجل من شغله القرآن عن ذكرى ومسئلتى أعطيته أفضل مما أعطى السائلين وفصل كلام الله تعالى على سائر الكلام كفضل الله على خلقه أى من شغله القرآن عن الذكر والمسئلة الذين ليسا في القرآن كالدعوات وقيل المعنى لا يظن القارىء انه اذا لم يطلب من الله تعالى حوائج لا يعطيها له اكمل الاعطاء فانه من كان لله كان الله تعالى له (عن جندب ابن عبد الله رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال اقرؤا القرآن ما اتلفت أى ما اجتمعت) (عليه قلوبكم فاذا اختلفتم) فى فهم معانيه (فقوموا) أى تفرقوا (عنه) لثلاث ابدى بكم الاختلاف الى الشروحه القاضى عياض على الزمن النبوى خوف نزول ما يسوء وقال فى شرح المشكاة يعنى اقرؤه على نشاط منكم وخواطركم مجموعة فاذا حصل لكم ملال وتفرق قلوب فاتركوه فانه أعظم من أن يقرأه أحد من غير حضور القلب يقال قام بالامر اذا جدي فيه وداوم عليه وقام عن الامر اذا تركه وتجاوز به ويحتمل كفاى الفتح ان يكون المعنى اقرؤا القرآن والزموا الائتلاف على ما دل عليه وقاد اليه واذا وقع الاختلاف أى عرض عارض شبهة يقتضى المنازعة الداعية الى الافتراق فاتركوا القراءة وتمسكوا بالمحكم الموجب للدلالة وأعرضوا عن التشابه المؤدى الى الفرقة قال وهو كقوله صلى الله عليه وسلم فاذا رأيتهم الذين يتبعون التشابه منه فاحذروهم وقال ابن الجوزى كان اختلاف الصحابة رضى الله تعالى عنهم يقع فى القراآت واللغات فامروا بالقيام عند الاختلاف لثلاث بحد أحدهم ما يقرؤه الآخر فيكون جاحدا لما أنزله الله تعالى

﴿ كتاب النكاح ﴾

هو لغة الضم والتداخل وقال المطرزي والازهرى هو الوطء حقيقة والعقد مجاز لانه سبب الوطء وقال بعضهم أصله لزوم شئ لشيء مستعلياء عليه ويكون فى المسوسات وفى المعانى يقال أنكح المطر الارض ونكح النعاس عينه ونكحت القمح فى الارض اذا حترتها وبذرت فيها وقال أبو على الفارسي اذا قالت العرب نكح فلان فلانة أو بنت فلان أو أخته أرادوا تزويجها وعقد عليها واذا قالوا نكح امرأته أو زوجته لم يريدوا الا المجامعة لان بذكر المرأة أو الزوجة يستغنى عن العقد واختلف أصحابنا فى حقيقة على ثلاثة أوجه حكاهما القاضى حسين فى تعليقه أصحها انه حقيقة فى العقد مجاز فى الوطء لكثرة وزوده فى الكتاب والسنة للعقد حتى قيل انه لم يرد فى القرآن الا له ولا يرد مثل قوله تعالى حتى تنكح زوجا غيره لان شرط الوطء فى التحليل انما ثبت بالسنة وقال ابن فارس لم يرد فى القرآن الا للعقد الا قوله تعالى وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح فان المراد به الحلم والثانى انه حقيقة فى الوطء مجاز فى العقد وهو مذهب الحنفية والثالث انه حقيقة فىهما بالاشتراك ويتعين المقصود بالقرينة كما مر عن أبي على وذكر ابن القطاع للنكاح أكثر من ألف اسم وفوائده كثيرة منها أنه سبب الوجود النوع الانسانى ومنها قضاء الوطر بنيل اللذة والتمتع بالنعمة وهذه هى الفائدة التى فى الجنة اذ لا تناسل فيها ومنها غرض البصر وكف النفس عن الحرام الى غير ذلك

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

وفى نسخة تقديمها على الكتاب (عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه) انه (قال جاء ثلاثة رهط) اسم جمع لا واحد له من لفظه والثلاثة على بن أبى طالب وعبد الله بن عمرو بن العاص وعثمان بن مظعون كما فى مرسل سعيد بن المسيب عند عبد الرزاق (الى بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يسألون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم فلما أخبروا) بضم الهمزة وكسر الواو مبنيا للفعول أى بعبادته (كانهم تقالوها) بتشديد

عن جندب بن عبد الله رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اقرؤا القرآن ما اتلفت عليه قلوبكم فاذا اختلفتم فقوموا عنه ﴿ كتاب النكاح ﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال جاء ثلاثة رهط الى بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يسألون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم فلما أخبروا كانهم تقالوها

اللام المضمومة أي عبدها قليلة (فقالوا أين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم قد غفر الله له) وفي رواية قد غفر له بضم الغين (ما تقدم من ذنبه وما تأخر فقال) وفي نسخة قال (أحدهم أما) بفتح الهمزة وتشديد الميم للتفصيل (أنا فاني) وفي نسخة فانا (أصلي الليل أبدا) قيد الليل لا لقوله أصلي (وقال آخر أنا أصوم الدهر ولا أفطر) بالنهار سوى العيدين وأيام التشريق ولذا لم يقيده بالتأيد (وقال آخر وأنا اعتزل النساء فلا أتزوج أبدا فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم) وفي نسخة اسقاط إليهم (فقال) لهم (أتم الذين قلتم كذا وكذا أما) بفتح الهمزة وتخفيف الميم حرف تنبيه (والله اني لأخشاكم لله وأتقاكم له) قال في الفتح فيه إشارة إلى رد ما بنوا عليه أمرهم من أن المغفور له لا يحتاج إلى مزيد في العبادة بخلاف غيره فاعلمهم بأنه مع كونه لم يبالغ في التشديد في العبادة أخشى لله وأتقى من الذين يشددون وإنما كان كذلك لأن المشدد لا يأمن الملل بخلاف المقتصد فإنه أمكن لاستمراره وخير العمل ما دام عليه صاحبه اهـ فالنبي صلى الله عليه وسلم وان أعطى قوة الخلق في العبادات لكن قصده التشريع وتعليم أئمة الطريق التي لا يمل بها صاحبها وقال ابن المنير ان هؤلاء بنوا على أن الخوف الباعث على العبادة ينحصر في خوف العقوبة فلما علموا أنه صلى الله عليه وسلم مغفور له ظنوا أن لا خوف وجاؤا قلة العبادة على ذلك فرد عليه الصلاة والسلام عليهم ذلك وبين أن خوف الاجلال أعظم (ولكني) وفي نسخة لكني وهو استدراك على محذوف دل عليه السياق تقديره أنا وان تميزت عنكم بذلك لكن أنا واتم بالنسبة إلى العبودية سواء وأنا (أصوم وأفطر وأرقد وأتزوج النساء فمن رغب) أي أعرض (عن سنتي) أي طريقتي (فليس مني) أي اذا كان غير معتقدها كرها لها والسنة مفرد مضاف يعي على الأرجح فيشمل الشهادتين وسائر أركان الاسلام فيكون المعرض عن ذلك مرتدا وكذا ان كان الاعراض تنطعا يفضي إلى اعتقاد أرجحية عمله وأما ان كان ذلك بضرب من التأويل كالورع لقيام شبهة في ذلك الوقت أو عجز عن القيام بذلك أو المقصود صحيح فيعذر صاحبه وفيه الترغيب في النكاح وقد اختلف هل هو من العبادات أو المباحات فقال الحنفية هو سنة مؤكدة على الاصح وقال الشافعية من المباحات قال القمولى في شرح الوسيط نص الامام على أن النكاح من الشهوات لا من القربات واليه أشار الشافعي في الام حيث قال قال الله تعالى زين للناس حب الشهوات من النساء وقال عليه الصلاة والسلام حبب إلى من دنياكم الطيب والنساء وابتغاء النسل به أمر مظهر ثم لا يدري أصالح أم طالح اهـ وقال النووي ان قصده طاعة كاتباع السنة أو تحصيل ولد صالح أو عفة فرجه أو عينه فهو من أعمال الآخرة يثاب عليه وهو للتأني أي المحتاج إليه ولو خصيا القادر على مؤنه أفضل من التخلي للعبادة بتحسينا للدين ولما فيه من ابقاء النسل والعاجز عن مؤنه يصوم والقادر غير التائق ان تخلى للعبادة فهو أفضل من النكاح والا قلنكاح أفضل له من تركه لثلاث نفعي به البطالة إلى الفواحش (عن سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه) انه (قال رد النبي صلى الله عليه وسلم على عثمان بن مظعون) بالطاء المعجمة الساكنة (التبتل) بموحدة بين فوقيتين ثانيتهما مشددة وهو الانقطاع عن النساء وترك التزوج للعبادة أي رد عليه اعتقاد مشروعية التبتل كانه لما رآه عبادة وليس كذلك رده عليه لان كل ما يفعله العبد تقر بالي الله تعالى بقصد أن يتوصل به إلى رضا الله تعالى ورسوله وليس من الشرع فهو مردود فرد صلى الله عليه وسلم ما كان من ذلك خارجا عن شرعه وسنته ولم يأذن له (ولو أذن) صلى الله عليه وسلم (له) أي لابن مظعون في ترك النكاح (لاختصينا) اختصا بكسر الخاء المعجمة والمد الشق على الاثنين واتزاعهما افتعال من خصيته سللت خصيته فهو خصي بفتح أوله ومخص أي لفعلنا فعل من يختصي بان يفعل ما يزيل الشهوة وليس المراد اخراج الخصيتين لانه حرام أو هو على ظاهره وكان قبل النهي عن الاختصاص قال في الفتح ويؤيده توارد استئذان جماعة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك كابي هريرة وابن مسعود وغيرهما قال في شرح

فقالوا وأين نحن من
النبي صلى الله عليه وسلم
قد غفر الله له ما تقدم
من ذنبه وما تأخر فقال
أحدهم أما أنا فاني أصلي
الليل أبدا وقال آخر أنا
أصوم الدهر ولا أفطر
وقال آخر أنا أعـتـزل
النساء فلا أتزوج أبدا
فجاء رسول الله صلى الله
عليه وسلم إليهم فقال أتم
الذين قلتم كذا وكذا
أما والله اني لأخشاكم
لله وأتقاكم له لكني أصوم
وأفطر وأصلي وأرقد
وأتزوج النساء فمن رغب
عن سنتي فليس مني
عن سعد بن أبي
وقاص رضي الله عنه
قال رد النبي صلى الله
عليه وسلم على عثمان بن
مظعون التبتل ولو اذن
له لاختصينا

ما أتزوج به النساء فسكت
عني ثم قلت مثل ذلك
فسكت عني ثم قلت مثل
ذلك فسكت عني ثم قلت
مثل ذلك فقال النبي
صلى الله عليه وسلم يا أبا
هريرة جف القلم بما
أنت لاق فاخص على
ذلك أوذر عن عائشة
رضي الله عنها قالت قلت
يا رسول الله أرايت لو
نزلت وادي وفيه شجرة
قدأكل منها ووجدت
شجرة لم يؤكل منها في
أيها كنت ترتع بعيرك
قال في الذي لم يرتع منها
تعني أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم لم يتزوج
بكر غيرها وعنها
رضي الله عنها أن النبي
صلى الله عليه وسلم
خطبها إلى أبي بكر فقال
له أبو بكر رضي الله عنه
إنما أنا أخوك فقال
أنت أخي في دين الله
وكتابه وهي لي حلال
وعنها رضي الله عنها
أن أبا حذيفة بن عتبة
ابن ربيعة بن عبد شمس
وكان ممن شهد بدر مع
النبي صلى الله عليه وسلم
قبنى سالما وأنكحه
بنت أخيه هند بنت
الوليد بن عتبة بن ربيعة
وهو مولى لامرأة من
الانصار

المشكاة وكان من حق الظاهر أن يقال لو أذن لتبتلنا فعدل إلى قوله اختصنا ارادة للمبالغة أي لو أذن لنا
بالغنا في التبتل حتى يفضى بنا الأمر إلى الاختصاص ولم يرد حقيقة الاختصاص لانه غير جائز قال في الفتح وإنما
كان التعبير بالخصاء أبلغ من التعبير بالتبتل لان وجود الآلة يقتضي وجود استمرار الشهوة ووجود الشهوة
ينافي المراد من التبتل فيتعين الاختصاص طريقا إلى تحصيل المطالب وغايته ان فيه ألباء عظيم في العاجل يغتفر في
جنب ما يندفع به في الآجل فهو كقطع الأصبع اذا وقعت في اليد المتأكله صيانة لبقية اليد وليس الهلاك بالخصاء
محققا بل هو أمر نادر (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قلت يا رسول الله اني رجل شاب
وأنا) وفي نسخة واني (أخاف على نفسي العنت) بفتح العين المهملة والنون أي الزنا وأصله المشقة سمي
به الزنا لانه سببها (ولا أجدا أتزوج به النساء) زاد في بعض الروايات فاذن لي أن أختص (فسكت)
صلى الله عليه وسلم (عني ثم قلت مثل ذلك فسكت عني ثم قلت مثل ذلك فقال) صلى الله عليه وسلم (يا أبا
هريرة جف القلم بما أنت لاق) أي نفد المقدور بما كتب عليك في اللوح المحفوظ كالزنا فبقى القلم الذي
كتب به جافا لا مداد فيه لفرغ ما كتب به (فاخص) بكسر الصاد المهملة المخففة أمر من الاختصاص
(على ذلك) أي فاخص حال استعلانك على العلم بأن كل شيء بقضاء الله تعالى وقدره أي حال كونك عالما
ومعتقدا ان الاختصاص مكتوب عليك ٧ فالجار والمجرور متعلق بمحذوف (أوذر) أي اترك وفي رواية
فاقتصر بالراء بعد الصاد ومعناه كما في شرح المشكاة اقتصر على الذي أمرتك به من عدم الاختصاص أو تركه
وافعل ما ذكرت من الاختصاص وعلى الروايتين فليس الأمر فيه لطلب الفعل بل هو للتهديد كقوله تعالى وقل
الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) انها (قالت قلت
يا رسول الله أرايت) أي اخبرني (لنزلت وادي وفيه شجرة قدأكل كل منها) بضم الهمزة وكسر الكاف
(ووجدت شجرة لم يؤكل منها) بالافراد في الاولى والجمع في الثانية وفي نسخة شجرة بالافراد فيهما وفي أخرى
شجرة بالجمع فيهما قال في الفتح وهو الاصول لقولها (في أيها) أي في أي الشجر (كنت ترتع بعيرك) بضم
أوله وكسر ثائه ولو أرادت الموضعين لقالت في أيهما (قال) صلى الله عليه وسلم ارتع (في) الشجر (الذي لم يرتع
منها) بضم التحتية وفتح الفوقية والراء بينهما ساكنة وفي نسخة قال فالذي لم يرتع منها ارتع فيها وزاد
أبو نعيم فأنها به بكسر الهاء وفتح التحتية وسكون الهاء الثانية وهي للسكت (يعني) بالتحكية وفي نسخة
بالفوقية أي تعني عائشة بذلك المثل (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يتزوج بكر غيرها) فينبغي تمييزها
عن غيرها قال في الفتح وهذا فيه غاية بلاغة عائشة وحسن تأنيها في الأمور (وعنها رضي الله تعالى عنها أن
النبي صلى الله عليه وسلم خطبها) فانها هي خطبتها (إلى أبي بكر) أو أي بمعنى من والاول كقوله أحمد
إليك الله أي أنهى إليك حمده (فقال) له (أبو بكر رضي الله تعالى عنه إنما أنا أخوك) حصر مخصوص
بالنسبة إلى تحريم نكاح بنت الاخ (قال) وفي نسخة فقال (صلى الله عليه وسلم) له (أنت أخي في دين الله
وكتابه) إشارة إلى نحو قوله تعالى إنما المؤمنون أخوة (وهي) أي عائشة (لي حلال) أي نكاحها لان
الأخوة المانعة من ذلك أخوة النسب والرضاع لا أخوة الدين (وعنها رضي الله تعالى عنها أن أبا حذيفة)
مهشم على المشهور خال معاوية بن أبي سفيان (ابن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس) القرشي العبد شمي
(وكان ممن شهد بدر) والمشهد كلها (مع النبي صلى الله عليه وسلم بنى سالما) أي ابن معقل بفتح الميم
وسكون العين وكسر القاف من أهل فارس المهاجري الانصاري (وأنكحه) أي زوجه (بنت أخيه)
بفتح الهمزة وكسر الخاء المعجمة (هند) غير مصروفة العامية والتأنيث وفي نسخة هند بالصرف خلفته
بسكون وسطه (بنت الوليد بن عتبة بن ربيعة وهو) أي سالم (مولى لامرأة من الانصار) اسمها
ثبيثة بضم المثناة وفتح الموحدة وسكون التحتية وفتح الفوقية بنت يعار بفتح التحتية والعين المهملة

المخففة وبعد الافراء ابن عبيد الانصارية زوجة ابى حذيفة المذكور (كما بنى النبي صلى الله عليه وسلم زيدا) أى اتخذه ابنا (وكان من بنى رجلا فى الجاهلية دعاه الناس اليه) فيقولون فلان بن فلان الذى تبناه (وورث من ميراثه) كما يرث ابنته من النسب (حتى أنزل الله تعالى ادعوههم لأبائهم) أى الذين ولدوهم (فجاءت سهلة) بفتح السين المهملة وسكون الهاء (بنت سهيل بن عمرو) بضم السين وفتح الهاء وسكون التحتية وعمرو بفتح العين (القرشى وهى امرأة أبى حذيفة بن عتبة) ضرة معتقة سالم الانصارية (الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله انا كنا نرى بفتح النون أى نعتقد) سالما ولدا (بالتبني) وقد أنزل الله تعالى فيه (وفى أمثاله) ما قد علمت (من قوله تعالى ادعوههم لأبائهم) (فذكر) الراوى (الحديث) وتماه كما عند أبى داود والبرقانى فكيف ترى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارضعوه فارضعوه فارضعوه خمس رضعات فكان بمنزلة ولدها من الرضاة فبذلك كانت عائشة تأمر بنات أخيها وأختها ان يرضعن من أحبت عائشة أن يراها ويدخل عليها وان كان كبيراً خمس رضعات ثم يدخل عليها وأبت أم سلمة وسائر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ان يدخلن عليهن بتلك الرضاة أحدا من الناس حتى يرضع فى المهد وقلن لعائشة والله ما ندرى لعلها رخصة من رسول الله صلى الله عليه وسلم لسالم دون الناس وعند مسلم جاءت سهلة بنت سهيل ابن عمرو فقالت يا رسول الله ان سالما قد بلغ ما يبلغ الرجال وانه يدخل علينا وأنى أظن ان فى نفس أبى حذيفة شيئا من ذلك فقال ارضعوه تحرر مى عليه فرجعت اليه فقالت انى قد أَرْضَعْتَهُ فذهب الذى فى نفس أبى حذيفة وهذا مختص بسهلة وسالم أو منسوخ والجمهور على خلافه (وعنها رضى الله تعالى) انها (قالت دخل النبي صلى الله عليه وسلم على ضباعة) بضم الضاد المعجمة وفتح الموحدة المخففة (بنت الزبير) عبد المطلب الهاشمية ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم (فقال لها لك أردت الحج فقالت والله ما) وفى نسخة لا (أجدنى) أى ما أجد نفسى (الاوجة) واتحاد الفاعل والمفعول مع كونهما ضميرين لشيء واحد من خواص أفعال القلوب وقوله وجعة بفتح الواو وكسر الجيم أى ذات مرض (فقال) صلى الله عليه وسلم (حجبى واشترطى) انك حيث عجزت عن الاتيان بالمناسك وانحبست عنها بحبس قوة المرض تحلت (وقولى اللهم محلى) بفتح الميم وكسر الحاء وفتحهما أى مكان تحلى من الاحرام (حيث حبستنى) بفتح الحاء أى العلة أو بسكون السين أى أنت يا الله أى حيث حبستنى فيه عن النسك بعللة المرض وسبقت مباحث ذلك فى الحج (وكانت) أى ضباعة (تحت المقداد بن الاسود) هو ابن عمرو بن ثعلبة بن مالك الكندى ونسب الى الاسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف بن زهرة لكونه تبناه فكان من حلفاء قريش وتزوج ضباعة وهى هاشمية ففیه ان النسب لا يعتبر فى الكفاءة والالما جازله ان يتزوجها لانها فوقه فى النسب وأجيب باحتمال انها وأولياءها أسقطوا حقهم من الكفاءة (عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال تنكح المرأة) بضم التاء وفتح الكاف مبنيًا للمفعول والمرأة رفع به (لاربع) من الخصال أى ان العادة جارية بان الناس يرغبون فى نكاح المرأة لواحدة من هذه الخصال (لماها) بدل من السابق باعادة العامل لانها اذا كانت ذات مال قد تستغنى بما لها عن مطالبة بما يحتاج اليه غيرها من النساء وقد يحصل له منها ولد فيعود اليه ما لها بالارث وليس له الاستمتاع بما لها من غير رضاها ولا الحجر عليها فيه خلافا لبعضهم (و) تنكح المرأة أيضا (لحسبها) بفتح السين والحاء المهملتين ثم موحدة أى شرفها وحسب فى الاصل الشرف بالآباء وبالأقارب مأخوذ من الحساب لانهم كانوا اذا تفاخروا بعدوا منا قبهم أو ما كثر آبائهم وقومهم وحسبوها فيحكم لمن زاد عدده على غيره وأما ما رواه الترمذى والحاكم الحسب المال والكرم التقوى فالمراد منه ان المال حسب من لا حسب له وروى الحاكم حديث نعيم بن النطفة في كره نكاح بنت الزنا وبنت الفاسق قال الاذرعى

كما بنى النبي صلى الله عليه وسلم زيدا (وكان من بنى رجلا فى الجاهلية دعاه الناس اليه) فيقولون فلان بن فلان الذى تبناه (وورث من ميراثه) كما يرث ابنته من النسب (حتى أنزل الله تعالى ادعوههم لأبائهم) أى الذين ولدوهم (فجاءت سهلة) بفتح السين المهملة وسكون الهاء (بنت سهيل بن عمرو) بضم السين وفتح الهاء وسكون التحتية وعمرو بفتح العين (القرشى وهى امرأة أبى حذيفة بن عتبة) ضرة معتقة سالم الانصارية (الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله انا كنا نرى بفتح النون أى نعتقد) سالما ولدا (بالتبني) وقد أنزل الله تعالى فيه (وفى أمثاله) ما قد علمت (من قوله تعالى ادعوههم لأبائهم) (فذكر) الراوى (الحديث) وتماه كما عند أبى داود والبرقانى فكيف ترى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارضعوه فارضعوه فارضعوه خمس رضعات فكان بمنزلة ولدها من الرضاة فبذلك كانت عائشة تأمر بنات أخيها وأختها ان يرضعن من أحبت عائشة أن يراها ويدخل عليها وان كان كبيراً خمس رضعات ثم يدخل عليها وأبت أم سلمة وسائر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ان يدخلن عليهن بتلك الرضاة أحدا من الناس حتى يرضع فى المهد وقلن لعائشة والله ما ندرى لعلها رخصة من رسول الله صلى الله عليه وسلم لسالم دون الناس وعند مسلم جاءت سهلة بنت سهيل ابن عمرو فقالت يا رسول الله ان سالما قد بلغ ما يبلغ الرجال وانه يدخل علينا وأنى أظن ان فى نفس أبى حذيفة شيئا من ذلك فقال ارضعوه تحرر مى عليه فرجعت اليه فقالت انى قد أَرْضَعْتَهُ فذهب الذى فى نفس أبى حذيفة وهذا مختص بسهلة وسالم أو منسوخ والجمهور على خلافه (وعنها رضى الله تعالى) انها (قالت دخل النبي صلى الله عليه وسلم على ضباعة) بضم الضاد المعجمة وفتح الموحدة المخففة (بنت الزبير) عبد المطلب الهاشمية ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم (فقال لها لك أردت الحج فقالت والله ما) وفى نسخة لا (أجدنى) أى ما أجد نفسى (الاوجة) واتحاد الفاعل والمفعول مع كونهما ضميرين لشيء واحد من خواص أفعال القلوب وقوله وجعة بفتح الواو وكسر الجيم أى ذات مرض (فقال) صلى الله عليه وسلم (حجبى واشترطى) انك حيث عجزت عن الاتيان بالمناسك وانحبست عنها بحبس قوة المرض تحلت (وقولى اللهم محلى) بفتح الميم وكسر الحاء وفتحهما أى مكان تحلى من الاحرام (حيث حبستنى) بفتح الحاء أى العلة أو بسكون السين أى أنت يا الله أى حيث حبستنى فيه عن النسك بعللة المرض وسبقت مباحث ذلك فى الحج (وكانت) أى ضباعة (تحت المقداد بن الاسود) هو ابن عمرو بن ثعلبة بن مالك الكندى ونسب الى الاسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف بن زهرة لكونه تبناه فكان من حلفاء قريش وتزوج ضباعة وهى هاشمية ففیه ان النسب لا يعتبر فى الكفاءة والالما جازله ان يتزوجها لانها فوقه فى النسب وأجيب باحتمال انها وأولياءها أسقطوا حقهم من الكفاءة (عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال تنكح المرأة) بضم التاء وفتح الكاف مبنيًا للمفعول والمرأة رفع به (لاربع) من الخصال أى ان العادة جارية بان الناس يرغبون فى نكاح المرأة لواحدة من هذه الخصال (لماها) بدل من السابق باعادة العامل لانها اذا كانت ذات مال قد تستغنى بما لها عن مطالبة بما يحتاج اليه غيرها من النساء وقد يحصل له منها ولد فيعود اليه ما لها بالارث وليس له الاستمتاع بما لها من غير رضاها ولا الحجر عليها فيه خلافا لبعضهم (و) تنكح المرأة أيضا (لحسبها) بفتح السين والحاء المهملتين ثم موحدة أى شرفها وحسب فى الاصل الشرف بالآباء وبالأقارب مأخوذ من الحساب لانهم كانوا اذا تفاخروا بعدوا منا قبهم أو ما كثر آبائهم وقومهم وحسبوها فيحكم لمن زاد عدده على غيره وأما ما رواه الترمذى والحاكم الحسب المال والكرم التقوى فالمراد منه ان المال حسب من لا حسب له وروى الحاكم حديث نعيم بن النطفة في كره نكاح بنت الزنا وبنت الفاسق قال الاذرعى

ويشبه ان يلحق بهما اللقيطة ومن لا يعرف أبوها (و) تنكح أيضا لاجل (جاهلها) لان الجمال مطلوب في كل شيء لاسيما في المرأة التي تكون قرينة وضجيجة وعند الحاكم حديث خير النساء من تسرا اذا نظرت وتطيع اذا أمرت قال الماوردي لكنهم كرهوا ذات الجمال الباهر فانها تزهو بجمالها (و) تنكح (لدينها) باعادة اللام وفي مسلم باعادتها في الاربع لافادة ان كلا منهما مستقل في الغرض وحذفت هنا في قوله وجاهلها فقط (فاظفر بذات الدين) ولمسلم من حديث جابر فعليك بذات الدين لان اللائق بذوى المروآت وأرباب الديانات ان يكون الدين مطمح نظرهم في كل شيء لاسيما فيما يدوم أمره ويعظم خطره فلذا اختاره صلى الله عليه وسلم بآكد وجهه وأبلغه حيث عبر بالظفر الذي هو غاية البغية ومنتهى الاختيار وبالطلب الدال على تضمن المطلوب لنعمة عظيمة وفائدة جلييلة والفاء واقعة في جواب شرط مقدر أى اذا تحققت ما فصلت لك تفصيلا ينفاظفرا أيها المسترشد بذات الدين فانها تنكسبك منافع الدارين وروى ابن ماجه حديث ابن عمر مرفوعا لا تزوجوا النساء الحسنهن فعسى حسنهن ان يردين أى يهلكن ولا تزوجوهن لاموالهن فعسى أموالهن ان تطغيهن ولكن تزوجوهن على الدين ولامة سوداء ذات دين أفضل (تربت يدك) أى افتقرنا ان خالفت ما أمرتك به يقال ترب الرجل أى افتقر ومعناه فى الاصل لصقت يده بالتراب ويلزمه الفقر وهى كلمة جارية على الاستتم لا يريدون بها حقيقة الدعاء بل الحث على ذات الدين فيوافق قوله تعالى وأنكحوا الايامى منكم والصالحين من عبادكم اذا صالح هو صاحب الدين والمراد الهى عن مراعاة الجمال وغيره مجردا عن الدين فلا ينافى استحباب ذلك فى المرأة بدليل أمره صلى الله عليه وسلم من يريد الزوج بالنظر الى المخطوبة وهو لا يفيد معرفة الدين وانما يعرف به الجمال أو القبح ويستحب فيها أيضا ان لا تكون بالغة الحاجة كان لا يعفه الا غيرها أو مصلحة كزوجته صلى الله عليه وسلم عائشة وان تكون عاقلة في المهمات ويتجه ان يراد بالعقل هنا العقل العرفى وهو زيادة على مناط التكليف اهـ والاولى ان يراد به الاعم من ذلك وأن لا تكون ذات قرابة قريبة لضعف الشهوة فيها فيجىء الولد نحيفا ولا يرد تزوجه صلى الله عليه وسلم زينا مع انها بنت عمته لان ذلك لبيان الجواز ولا تزوج على فاطمة لانها بعيدة في الجملة اذ هى بنت ابن عمه لا بنت عمه وأن لا تكون ذات ولد لغيره المصلحة كما تزوج صلى الله عليه وسلم أم سلمة ومعهما ولد أبى سلمة لمصلحة وأن لا يكون لها مطلق يرغب في نكاحها وأن لا تكون شقراء فقد أمر الشافعى الربيع ان يراد الغلام الا شقرا الذى اشتراه وقال مالقيت من أشقر خيرا (عن سهل) بن سعد الساعدي الانصارى (رضى الله تعالى عنه) انه (قال من رجل غنى) لم يقف الحافظ ابن حجر على اسمه (على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال) للحاضرين من أصحابه (ما تقولون فى هذا قالوا حرى) بفتح الحاء وكسر الراء وتشديد التحتية أى حقيق (ان خطب) امرأة (ان ينكح) بضم أوله وفتح ثالثة مبني للفعل (وان شفيع) فى أحد (أن يشفع) بضم أوله وتشديد الفاء المفتوحة أى ان تقبل شفيعته (وان قال أن يستمع) أى قوله (ثم سكت) رسول الله صلى الله عليه وسلم (فر رجل) آخر قيل انه جعيل بن سراقه (من فقراء المسلمين فقال) صلى الله عليه وسلم (ما تقولون فى هذا) الفقير المار (قالوا) هو (حرى) أى حقيق (ان خطب أن لا ينكح وان شفيع أن لا يشفع وان قال أن لا يستمع) لقوله لفقره وكان صالحا دميما قبيحا (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا) الفقير (خير من ملء الارض مثل هذا) الغنى واطلاقه التفضيل على الغنى المذكور لا يلزم منه تفضيل كل فقير على غنى كما لا يخفى نعم فيه تفضيله مطلقا فى الدين وقوله ملء بالهمز ومثل بالنصب والجر (عن اسامة بن زيد) رضى الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما تركت بعدى فتنة أضرب على الرجال من النساء

وجاهلها ولد فيها فاظفر
بذات الدين تربت يدك
عن سهل رضى الله
عنه قال من رجل غنى
على النبي صلى الله عليه
وسلم فقال ما تقولون فى
هذا قالوا حرى ان خطب
أن ينكح وان شفيع
أن يشفع وان قال أن
يستمع قال ثم سكت
فر رجل من فقراء
المسلمين فقال ما تقولون
فى هذا قالوا حرى ان
خطب أن لا ينكح
وان شفيع أن لا يشفع وان
قال أن لا يستمع فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم هذا خير من ملء
الارض مثل هذا
عن اسامة بن زيد
رضى الله عنهما أن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال ما تركت بعدى فتنة
أضرب على الرجال من
النساء

الاعيان التي ذكرها شهوات حين أوقع الشهوات أولا مبهماً بينها بالمد كورات فعلم ان الاعيان هي عين
الشهوات فكأنه قيل زين حب الشهوات التي هي النساء فجرد من النساء شئ يسمى شهوات وهي نفس
الشهوات كأنه قيل هذه الاشياء خلقت للشهوات وللاستمتاع بها لا غير لكن المقام يقتضي النهم ولفظ
الشهوة عند العارفين مسترذول والاستمتاع بالشهوة نصيب البهائم وبدأ بالنساء قبل بقية الانواع اشارة الى
انهم الاصل في ذلك وتحقيق لكون الفتنة بهم أشد لان الرجل يحب الولد لاجل المرأة وكذا يحب الولد
الذي أمه في عصمته ويرجحه على الولد الذي فارق أمه بطلاق أو وفاة غالباً وقد قال مجاهد في قوله تعالى ان من
أزواجكم وأولادكم عدوا لكم قال تحمل الرجل على قطعية الرحم أو معصية ربه فلا يستطيع مع حبه الا الطاعة
وقال بعض الحكماء النساء شركاكن وأشر ما فيهن عدم الاستغناء عنهن ومع أنهن ناقصات عقل ودين
يحملن الرجل على تعاطي ما فيه نقص العقل والدين كمشغله عن طلب أمور الدين وحله على التهاك على طلب
الدنيا وذلك أشد الفساد (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما) انه (قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم)
القائل هو علي بن أبي طالب كما في مسلم (ألا تزوج) بالتأين وفي نسخة بحذف احدهما (ابنة جزة) عمك
زاد سعيد بن منصور فانها من أحسن فتاة في قريش (قال) عليه الصلاة والسلام (انها ابنة أخي من الرضاة)
ولعل علياً لم يكن علم ان جزة رضيع النبي صلى الله عليه وسلم أو جوز الخصوصية (عن عائشة رضي الله تعالى
عنها انها سمعت رجلاً) لم يقف الحافظ ابن حجر على اسمه (يستأذن في بيت حفصة) أم المؤمنين
(فقلت) عائشة (فقلت يا رسول الله هذا رجل يستأذن في بيتك) على حفصة فقال النبي صلى الله
عليه وسلم (أراه) بضم الهمزة أي أظنه وروى بفتحها (فلاناً لم حفصة) أي عن عم حفصة أو اللام
للتعليل أي قال لا جل عم حفصة (من الرضاة قالت عائشة) كان السياق يقتضي ان يقول قلت لكنه
من باب الالتفات (لو كان فلان حيا لعمها) أي لم عائشة (من الرضاة دخل على) قال الحافظ ابن
حجر لم أقف على اسمه أيضاً ورواهم من فسر به بالفتح أخي أبي القعيس (فقال) صلى الله عليه وسلم (نعم)
كان له ان يدخل عليك (الرضاة) المعتبرة (تحرم ما تحرم الولادة) فتحرم النكاح ابتداءً ودواماً
وتنتشر الحرمة من الرضيع الى أولاده فقط فيحرم عليها هو وفروع من النسب والرضاع دون آبائه
وأمهاته وأخوته وأخواته فلا يبيح ان ينكح المرضعة اذ لا مانع من نكاح أم الابن وان ينكح بنتها ولا ممانع ان
تنكح صاحب اللبن أما الحرمة من المرضعة وصاحب اللبن فتنتشر الى الجميع فتحرم عليه هي وأصولها
وفروعها من النسب والرضاع وأخوتها وأخواتها كذلك لانها صارت أمه كما صار صاحب اللبن أباه
فيحرم على الرضيع هو وأصوله وفروع من النسب والرضاة وأخوته وأخواته كذلك اذ هم أعمامه
وعماته وتنزيلهم منزلة أمهات في جواز النظر وعدم نقض الطهارة باللمس والخلوة والمسافرة دون سائر
أحكام النسب كاليراث والنفقة والعق بالملك وسقوط القصاص دون الشهادة (عن أم حبيبة) رملة
(بنت أبي سفيان) صخر بن حرب (رضي الله تعالى عنهما) انها (قالت قلت يا رسول الله انكح)
بكسر الهمزة والكاف أمر من نكح ينكح أي تزوج (أختي) عزة وقيل درة وقيل حنسة (بنت)
وفي نسخة ابنة (أبي سفيان فقال) عليه الصلاة والسلام (أو تحبين ذلك) الهمزة للاستفهام والواو
عاطفة على ما قبلها عند سيديويه وهو انكح أختي وعلى مقدر عند الزمخشري وموافقيه أي أنكحها
وتحبين ذلك وهو استفهام تعجب من كونها تطلب ان يتزوج غيرها مع ما طبع عليه النساء من الغيرة
(فقلت نعم) حرف جواب يؤتى به لتقرير ما قبله نفيًا وإثباتًا (لست لك بمخلية) بضم الميم وسكون
الخاء المعجمة وكسر اللام والباء زائدة أي لست خالية من ضرة غيري وقال ابن الاثير أي لم أجده خالياً من
الزواج غيبي وليس من قوليهم امرأة مخلية اذا خلت من الزوج (وأحب) يفتح الهمزة والمهملة

عن ابن عباس
رضي الله عنهما قال قيل
للنبي صلى الله عليه وسلم
ألا تزوج ابنة جزة قال
انها ابنة أخي من الرضاة
عن عائشة رضي الله
عنها انها سمعت صوت
رجل يستأذن في بيت
حفصة قالت فقلت يا رسول
الله هذا رجل يستأذن
في بيتك فقال النبي صلى
الله عليه وسلم أراه فلانا
لم حفصة من الرضاة
قالت عائشة لو كان فلان
حيا لعمها من الرضاة
دخل على فقال نعم
الرضاة تحرم ما تحرم
الولادة عن أم حبيبة
بنت أبي سفيان رضي
الله عنهما قالت قلت
يا رسول الله انكح أختي
بنت أبي سفيان فقال
أو تحبين ذلك فقلت
نعم لست لك بمخلية
وأحب

(من شاركني) بألف بعد الشين (في خير أختي) أحب مبتدأ وهو أفعول تفضيل مضاف الى من ومن
 نكرة موصوفة أي وأحب شخص شاركني أو موصولة أي وأحب المشاركين في خير جملة شاركني
 صفة أو صلة وفي خير يتعلق بشاركني وأخت الخبر ويجوز أن يكون أختي المبتدأ وأحب خبر مقدم لان
 أختي معرفة بالاضافة وأفعول لا يتعرف بها على المشهور قيل والمراد بالخبر صحبة النبي صلى الله عليه وسلم
 المتضمنة لسعادة الدارين الساترة لما له يعرض من الغيرة التي جرت بها العادة بين الزوجات ويحتمل أن
 المراد بالخبر ذاته صلى الله عليه وسلم كما يدل عليه رواية وأحب من شركني فيك أختي (فقال النبي صلى
 الله عليه وسلم ان ذلك) بكسر الكاف خطاب للوث (لا يحل لي) لان فيه الجمع بين الاختين
 (قلت فانا نحدث) بضم النون وفتح الدال والحاء (انك تريدان تنكح بنت أبي سلمة) درة بضم
 الدال المهملة وتشديد الراء (قال) عليه الصلاة والسلام (بنت أم سلمة) مفعول بفعل مقدر أي
 أ أنكح بنت أم سلمة أو أنعني ١ بنت أم سلمة (قلت نعم) وعدل عن قوله أبي سلمة الى قوله أم سلمة توطئة
 لقوله (فقال لو أنهم لم تكن ربيتي في حجرى) بفتح الحاء وقد تكسر واسم كان ضمير بنت أم سلمة ور بييتي
 خبرها ور بييتي فعيلة بمعنى مفعولة لان زوج الامير بها أي يصلحها يقال ربي زيد الامرر باذا ساسه
 وقام بتدبيره قال القاضي عياض الر بييتي مشتقة من الرب وهو الاصلاح لانه ير بها ويقوم بارمورها واصلاح
 حالها ومن قال انه مشتق من التريسة فراده الاشتقاق الكبير لا الصغير لعدم الاتفاق في الحروف الاصول
 فان آخر رباء موحدة وآخر بي ياء مثناة تحتية وجواب لقوله (ما حلت لي) يعني لو كان بها مانع
 واحد يكفي في التحريم فكيف وبها مانعان كونها ربيية وأختا ٢ من الرضاع كما سيأتى وقوله في حجرى
 تأكيدي راعى فيه لفظ الآية ولا مفهوما له عند الجمهور بل خرج مخرج الغالب وقد تمسك بظاهره داود
 الظاهري فاحل الر بييتة البعيدة التي لم تكن في الحجر (انها لابنة أختي من الرضاعة) اللام في قوله لابنة
 هي الداخلة في خبر ان (أرضعتني وأباسمة) معطوف على المفعول أو مفعول معه (ثوية) بضم
 المثناة وفتح الواو وبعد التحتية الساكنة موحدة مولاة لا بي لطلب واختلاف في اسلامها والجملة مفسرة
 لا محل لها من الاعراب ولا يجوز ان تكون بدلا من خبر ان ولا خبرا بعد خبر لعدم الضمير (فلا تعرضن
 على) بتشديد الياء (بناتكن ولا أخواتكن) لانهية وتعرضن بفتح الفوقية وسكون العين
 والضاد المعجمة بينهما راء مكسورة وآخره نون خفيفة وهو فعل مضارع والنون الخفيفة نون جماعة
 النسوة والفعل معها مبني على السكون قال القرطبي وجاء بلفظ الجمع وان كانت القصصة لاثنين
 وهما أم حبيبة وأم سلمة ردعا وزجرا ان تعود واحدة منهما أو غيرهما الى مثل ذلك وقيل الخطاب
 لام حبيبة وحدها فيكون بكسر الضاد وتشديد النون ويحتمل ان يضبط تعرض بضم الضاد والخطاب
 لجماعة الذكور تغليباً لهم على الاناث الحاضرات وأصله تعرضون فاستثقل اجتماع ثلاث نونات
 خذفت نون الرفع فالتقى ساكنان خذفت الواو لاعتلاها وبقي النون المشددة لصحتها وهي نون
 التوكيد والفعل معها معرب لعدم مباشرة النون (عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان النبي صلى الله
 عليه وسلم دخل) حجرتها (وعندها رجل) قال في الفتح لم أقف على اسمه وأظنه ابن الأبي القيس
 وغلط من قال انه عبد الله بن يزيد رضيع عائشة لان عبد الله هذا تابعي باتفاق الأئمة وكانت أمه التي
 أرضعت عائشة عاشت بعد النبي صلى الله عليه وسلم فلذا قيل له رضيع عائشة (فكانه) صلى الله
 عليه وسلم (تغير وجهه كأنه كره ذلك) ولمسلم فاشتد عليه ذلك ورأيت الغضب في وجهه (فقلت)
 عائشة (انه) أي الرجل (أختي) من الرضاعة (فقال) عليه الصلاة والسلام (انظرن) أي
 اعرفن وتأملن (من أخوانكن) ومن استفهامية مفعول به وفي نسخة ما أخوانكن ايقاعا لما موقع

من شاركني في خير
 أختي فقال النبي صلى
 الله عليه وسلم ان ذلك
 لا يحل لي قلت فانا نحدث
 أنك تريد أن تنكح
 بنت أبي سلمة قال بنت
 أم سلمة قلت نعم فقال
 لو أنهم لم تكن ربيتي
 في حجرى ما حلت لي
 انها لابنة أختي من
 الرضاعة أرضعتني وأبا
 سلمة ثوية فلا تعرضن
 على بناتكن ولا
 أخواتكن ١ عن
 عائشة رضى الله عنها
 أن النبي صلى الله عليه
 وسلم دخل عليها وعندها
 رجل فكانه تغير وجهه
 كأنه كره ذلك فقالت
 انه أختي فقال انظرن
 من أخوانكن

(١) حقها أو تعنين

اه مصححه

(٢) صوابه ابنة اخ

من الرضاعة اه مصححه

من الاول أوجه والاخوان جمع أخ لكنه أكثر ما يستعمل لغة في الاصدقاء بخلاف غيرهم ممن هو بالولادة
فيقال فيهم اخوة وكذا الرضاعة كما في هذا الحديث (فإنما الرضاعة من المجاعة) تعليل للحث على إتمام
النظر والتفكير فإن الرضاعة تجعل الرضيع محرما كالنفس ولا يثبت ذلك إلا بآبائات اللحم وتقوية العظم فلا
يكفي مصة ولا مصتان بل أن تكون الرضاعة من المجاعة فيشبع الولد بذلك ويكون ذلك في الصغر ومعدته
ضعيفة يكفيه اللبن ويشبعه ولا يحتاج إلى طعام آخر وذلك قبل تمام الحولين لأنه بعدهما لا يشبعه إلا اللحم
والخبز ونحوهما ولذا ذهب الشافعي والجمهور إلى أن الرضاعة لا تكون إلا ما كان في الحولين ولا ترمي وحسنه لا رضاع إلا ما فتق الأمعاء
عباس عند الدارقطني مرفوعا لا رضاع إلا ما كان في الحولين ولا ترمي وحسنه لا رضاع إلا ما فتق الأمعاء
وكان قبل الحولين وعن أبي حنيفة أن الرضاعة لا تكون إلا ما كان في الحولين ونصف وعند زفر بثلاثة وعن مالك زيادة أيام بعد
الحولين وعنه زيادة شهر وشهرين وفي رواية بثلاثة أشهر وأما حديث سهيلة السابق أنها قالت يا رسول الله
أنا كنت أرى سألما ولدا وقد أنزل الله تعالى ما قد علمت فإذا تأمرني فقال أرضعيه خمس رضعات يحرم بهن
عليك ففعلت فكانت تراه ابنا مع أنه بعد البلوغ فأجاب عنه الشافعي وغيره بأنه مخصوص بسالم وقيل منسوخ
قال القاضي ولعل سهيلة حلبت لبنها فشر به من غير أن يمص ثديها ولا التقت بشرتاها قال النووي وهو
حسن ويحتمل أنه عفي عن مسه للحاجة كما خص بالرضاعة مع الكبر اهـ وظاهر قوله صلى الله عليه وسلم
أرضعيه يقتضي ذلك لا الحلب وقد نقل التاج ابن السبكي أن والده قال لامرأة أرادت أن تحج مع كبير
أجنبي أرضعته تحريمي عليه وفيه دلالة على أنه كان يرى مذهب عائشة فإنها كانت تأمر بنات أخوتها
وأخواتها أن يرضعن من أحبت عائشة أن يراها ويدخل عليها وإن كان كبيراً خمس رضعات ثم يدخل عليها
وقد علم مما تقرر أن التحريم لا يثبت برضعة خلافاً لما لاك وأبي حنيفة ومشهور مذهب أحمد وورد عن عائشة
عشر رضعات أخرجه مالك في الموطأ وغيرها أيضاً سبع أخرجه ابن أبي خيثمة بأسناد صحيح وعنها أيضاً في مسلم
كان فيما أنزل في القرآن عشر رضعات معلومات ثم نسخت بخمس رضعات محررات ثم توفي رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهن مما يقرأ إلى هذا ذهب إمامنا الشافعي رحمه الله تعالى (عن جابر) إلا نصارى (رضى الله تعالى
عنه) أنه (قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن تنكح المرأة) أي عن نكاح المرأة (على عمتها أو) على (خالها)
أي أخت الأب وأخت الأم وفي معناهما أخت الجد ولومن جهة الأم وأخت أبيه وإن علا وأخت الجدة وأما
وإن علت ولومن قبل الأب والضابط أنه يحرم الجمع بين كل امرأتين بينهما قرابة لو كانت أحدهما ذكراً
لحرمت المناكحة بينهما والمعنى في ذلك ما فيه من قطيعة الرحم مع المنافسة القوية بين الصرتين ولا يحرم الجمع
بين المرأة و بنت خالتها أو بنت خالتها ولا بين المرأة و بنت عمها أو بنت عمها لأنه لو قدرت أحدهما ذكراً لم تحرم الأخرى
عليه وهذا الحديث مخصص لقوله تعالى وأحل لكم ما وراء ذلكم (عن) عبد الله (بن عمر رضي الله تعالى
عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى) نهى تحريم (عن نكاح الشغار) بمجمعتين الأولى مكسورة
وأخره راء مصدر شاعر يشاعر شغاراً ومشاعرة وهو أن يزوجه الرجل ابنته على أن يزوجه الآخر ابنته مثلاً
ليس بينهما صداق بل بضع كل منهما صداق الأخرى فيقول زوجتك بنتي على أن تزوجني بنتك وبضع كل
صداق الأخرى وكذا الوسمي مع البضع صداقاً بان قال وبضع كل وألف صداق الأخرى سمي شغاراً من قولهم
شغار البلد عن السلطان إذا خلا عنه تخلوه عن المهر أو عن بعض الشرائط وقيل من قولهم شغار الكلب رجلاه
ليبول كأن كلام الولين يقول للآخر لا ترفع رجلك ابنتي حتى أرفع رجلك ابنتك وفي التشبيه هذه الهيئة
القبیحة تقبيح للشغار وتغليظ على فاعله والمعنى في البطلان التثريب في البضع حيث جعل مورد النكاح
امراً وصداقاً للأخرى فاشبه تزويج واحدة من اثنين وقيل التعليق فكانه يقول لا ينعقد لك نكاح بنتي
حتى ينعقد لي نكاح بنتك فإن لم يقل وبضع كل صداق الأخرى صح النكاح إذ ليس فيه الاشرط عقد في عقد

فإنما الرضاعة من
المجاعة ۞ عن جابر
رضي الله عنه قال نهى
رسول الله صلى الله
عليه وسلم أن تنكح
المرأة على عمتها أو خالتها
۞ عن ابن عمر رضي
الله عنهما أن النبي صلى
الله عليه وسلم نهى
عن الشغار

عن جابر بن عبد الله وسامة بن الأكوع رضي الله عنهم قال كنا في جيش فأتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انه قد أذن لكم أن تستمتعوا فاستمتعوا

عن سهل بن سعد رضي الله عنه أن امرأة عرضت نفسها على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له رجل يا رسول الله زوجنيها فقال ما عندك قال ما عندي شيء قال اذهب فالتمس ولو خاتما من حديد فذهب ثم رجع فقال لا والله ما وجدت شيئا ولا خاتما من حديد ولكن هذا ازارى ولها نصفه قال سهل وماله رداء فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما تصنع بازارك ان لبسته لم يكن عليها منه شيء وان لبسته لم يكن عليك منه شيء فجلس الرجل حتى اذا طال مجلسه قام فراه النبي صلى الله عليه وسلم فدعاه أودعي له فقال له ماذا معك من القرآن قال معي سورة كذا وسورة كذا وسورة كذا فقال كذا السور يعددها فقال النبي صلى الله عليه وسلم أمكنها

وهو لا يفسد النكاح ووجب مهر المثل ولو قال وبضع بنتي صدق ببتك صح الثاني فقط وقال الحنفية يصح نكاح الشغار ويجب لكل منهما مهر المثل لان النكاح لا يبطل بالشروط الفاسدة وههنا شرط فيه مالا يصلح مهر افيبطل شرطه ويصح عقده كما لو سمي خرا وقال الحنابلة ان سمي المهر في الشغار صح وان سمي لاحدا هما ولم يسم للاخرى صح نكاح من سمي لها (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (وسامة بن الأكوع رضي الله تعالى عنهم) انهما (قالا كنا في جيش) بالجيم المفتوحة والتحتية الساكنة بعدها معجمة فاتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي نسخة رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بلال على ما قيل (فقال انه قد أذن لكم) بضم الهمزة (ان تستمتعوا) زاد شعبة عند مسلم يعني متعة النساء هي النكاح الى أجل (فاستمتعوا) بفتح المثناة الفوقية بلفظ الماضي وكسرها بلفظ الامر وهذا منسوخ وقد وقع الاجماع على تحريمها الا الروافض وسئل جعفر بن محمد عن المتعة فقال هي الزنا بعينه واختلف هل يحد ناكح المتعة أم لا ومنه ذهب الشافعية سقوط الحد ولو علم فساد له شبهة اختلاف العلماء ولو قال نكحتهم متعة ولم يزد عليها فباطل يسقط بالوطء فيه الحد ويلزم المهر ويثبت النسب والعدة وأما نكاح المحلل فان شرط في العقد انه يحللها للذي طلقها ثلاثا واذا وطئها لا نكاح بينهما أو انه اذا حلها طلقها لا يصح لانه عقد شرط قطعه دون غايته فيبطل كنكاح المتعة وان عقد النكاح ليحلها لكنه لم يشترط في صلب العقد صح النكاح تخلوه عن المفسد (عن سهل بن سعد) الساعدي الانصاري (رضي الله تعالى عنه أن امرأة) قال في المقدمة يقال أنها خلوة بنت حكيم وقيل أم شريك ولا يثبت شيء من ذلك (عرضت نفسها على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له رجل) لم يسم (يا رسول الله زوجنيها) زاد في رواية ان لم يكن لك بها حاجة (قال صلى الله عليه وسلم) وفي نسخة فقال (ما عندك) وفي رواية وهل عندك شيء أي تصدقها اياه (قال) الرجل (ما عندي شيء) أصدقها اياه (قال) عليه الصلاة والسلام (اذهب) الى أهلك كما في رواية فالتمس (زاد في رواية شيئا واستدل بها على جواز كل ما يتول في الصداق من غير تحديد ولفظ شيء وان كان يطلق على غير المال لكنه مخصوص بدليل آخر وذلك انه عوض كالثمن في البيع فاعتبر فيه ما يعتبر في الثمن مما دل الشرع على اعتباره فيه والالتماس افتعال من اللبس فهو استعارة والمراد الطلب والتحصيل لاحقيقة اللبس (ولو) كان الملتبس (خاتما من حديد) فانه جائز وفيه دلالة على جواز التختيم بالحديد وفيه خلاف فقيل يكره لانه من لباس أهل النار والاصح عند الشافعية لا يكره (فذهب) الى أهله (ثم رجع فقال والله ما وجدت شيئا ولا خاتما من حديد ولكن هذا ازارى لي نصفه ولها نصفه) صداقا (قال سهل) رضي الله تعالى عنه (وماله رداء فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما تصنع بازارك ان لبسته) وفي نسخة ان لبست بحذاف الضمير المنصوب (لم يكن عليها منه شيء) وفي نسخة لم يكن عليها من شيء (وان لبسته) هي (لم يكن عليك منه شيء فجلس الرجل حتى اذا طال مجلسه) بفتح اللام وكسرها أي جلوسه (قام لينذهب فراه النبي صلى الله عليه وسلم موليا فدعاه أودعي له) أي دعاه بنفسه أو امر من دعاه له والشك من الراوي (فقال له ماذا معك من القرآن) أي ما تحفظ منه (قال معي سورة كذا وسورة كذا وسورة كذا) ثلاث مرات وفي رواية مرتين (لسور يعددها) عين النسائي في روايته وكذا أبو داود من حديث عطاء عن أبي هريرة البقرة والتي تليها وفي الدارقطني عن ابن مسعود البقرة وسورا من المفصل وفي فوائد تمام الرازي عن أبي أمامة انها سبع سور من المفصل وقيل كان معه إحدى وعشرون آية من البقرة وآل عمران رواه أبو داود (فقال النبي صلى الله عليه وسلم أمكنها) من التمكن وفي نسخة أمكنها كما من التملك وفي رواية زوجتكها وهي رواية الاكثر وصوبها الدارقطني وجمع النووي بينهما باحتمال أن يكون جرى لفظ التزويج أولا ثم لفظ التمكن أو التملك ثانيا لانه ملك عصمتها بالتزويج

ويمكن به منها والباء في قوله (بإمامك من القرآن) للمعاوضة والمقابلة على تقدير مضاف أي زوجتك إياها بتعليمك إياها ما معك من القرآن ويؤيده أن في مسلم انطلق فقد تزوجتكها فعلمها ما معك من القرآن وفي حديث أبي هريرة عند البيهقي قال ما تحفظ من القرآن قال سورة البقرة والتي تليها قال فقم فعلمها عشرين آية وهي امرأتك وفي تعليمها القرآن منفعة تعود إليها وهو عمل من أعمال البدن التي لها أجره فينقصد النكاح بذلك وهو مذهب الشافعية وقال الحنفية يصح النكاح ويرجع لمهر المثل قالوا لأن المسمى ليس بمال والشارع إنما شرع ابتغاء النكاح بالمال بقوله إن تبتغوا بأموالكم وتعليم القرآن ليس بمال فيجب مهر المثل وليس في زوجتكها بما معك من القرآن أنه جعله مهر الاحتمال أن تكون الباء للسببية أي بسبب ما معك من القرآن المقتضى لا كراميك ومن البيان أو للتبويض (وفي رواية عنه) أنه (قال جاءت امرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله جئت لأهب إليك نفسي) أي تزوجني بلامهر وقد عد هذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم أو التقدير أهب أمر نفسي لك فاللام لام التملك استعملت هنا في تملك المنافع (فنظر إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم) بقصد الخطبة وهو جائز وسن أن يكون قبلها لأنه لو كان بعدها لما أعرض عنها فيؤذيها (فصعد النظر) بتشديد العين أي رفعه (وصوبه) بتشديد الواو أي خفضه (ثم طأ طأ رأسه فلما رأت المرأة أنه لم يقض فيها شيئا جلست فقام رجل من أصحابه فقال وذكر الحديث) المتقدم (وقال في آخره أتقرؤهن) أي السور (عن ظهر قلبك) أي من حفظك (قال نعم قال أذهب فقد ملكتكها بما معك من القرآن) وفي رواية لا كثيرين زوجتكها بدل ملكتكها وقال في المصابيح الباء للسببية فيكون هذا نكاح تفويض اه والتفويض ضربان تفويض مهربان تقول المرأة لولي زوجتيه بما شاء أو بما شئت وتفويض بضع وهو أن تقول زوجتيه بلامهر فيزوجها نافيًا للمهر أو ساكتا عنه فيجب لها مهر المثل بالفرض أو بالوطء لأنه لا يباح بالاباحة ما فيه من حق الله أو بموت أحدهما قبل الوطء والفرض لأنه كالوطء في تقرير المسمى فكذلك في إيجاب مهر المثل في التفويض ولأن بروع بنت واشق نكحت بلامهر فمات زوجها قبل أن يفرض لها فقضى لها رسول الله صلى الله عليه وسلم بمهر نسائها وبالميراث رواه أبو داود وقال الترمذي حسن صحيح وقال المالكية تستحق المفوضة الصداق بالوطء لا بالعقد ولا بالموت أو الطلاق سواء مات هو أو هي وهو المشهور إلا أن يفرض وترضى فيتشطر المفروض بالطلاق قبل الدخول قال ابن عبد السلام وهو ظاهر أن فرض صداق المثل أو دونه ورضيت به وقال الحنابلة بالعقد وتزوج النبي صلى الله عليه وسلم لها بطريق الولاية العامة لفقد وليها الخاص وفي حديث الترمذي وغيره السلطان ولي من لا ولي له ويؤخذ مما مر أن الصداق لا يتقدر بقدر بل يكفي فيه أدنى مقبول كخاتم الحديد وهو مذهب الشافعية والحنابلة وعند الحنفية أقله عشرة دراهم والمالكية ربع دينار فيستحب عند الشافعية والحنابلة أن لا ينقص عن عشرة دراهم خروجًا من خلاف أبي حنيفة وإن لا يزيد على خمسمائة درهم كاصدقة بناته صلى الله عليه وسلم وزوجاته وأما صداق أم حبيبة أو بعمائة دينار فكان من النجاشي إكرامًا له صلى الله عليه وسلم (عن معقل بن يسار) بالسین المهملة المخففة المزني (رضي الله تعالى عنه) أنه (قال زوجت أختي) اسمها جميلة بضم الجيم وفتح الميم بنت يسار بن عبد الله المزني وقيل اسمها ليلى وقيل فاطمة فيكون لها اسمان ولقب أولقبان واسم (من رجل) اسمه أبو البداح بفتح الموحدة والبدال المهملة المشددة وبعد الالف جاء مهملة ابن عاصم بن عدي القضاعي حليف الانصار كما في أحكام القرآن لاسماعيل القاضي واستشكله الذهبي بأن أبو البداح تابعي على الصواب قال في الفتح فيحتل أن يكون آخر فقد جزم بعض المتأخرين بأنه أبو البداح بن عاصم (فطلقها حتى إذا انقضت عدتها) منه (جاء بخطبها) من أخيها فقلت له زوجتكها وأكرمتك) بذلك (فطلقها ثم جئت بخطبها لا والله لا تعود إليك أبدا وكان رجلا

بإمامك من القرآن
* وفي رواية عنه رضي
الله عنه أن امرأة جاءت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقالت يا رسول
الله جئت لأهب لك
نفسى فنظر إليها رسول
الله صلى الله عليه
عليه وسلم فصعد النظر
إليها وصوبه ثم طأ طأ
رأسه وذكر الحديث
وقال في آخره أتقرؤهن
عن ظهر قلبك قال نعم
قال أذهب فقد ملكتكها
بإمامك من القرآن
* عن معقل بن يسار
رضي الله عنه قال
زوجت أختي من
رجل فطلقها حتى إذا
انقضت عدتها جاء
يخطبها فقلت له زوجتك
وفرشتك وأكرمتك
فطلقها ثم جئت بخطبها
لا والله لا تعود إليك
أبدا وكان رجلا

لاباس به) أى جيداً (وكانت المرأة) جميلة (تريد أن ترجع إليه فانزل الله عز وجل هذه الآية فلا
 تعضوهن الآية) وهو ظاهر فى ان العضل يتعلق بالاولياء (فقلت الآن أفعل يارسول الله قال فزوجها
 اياه) بعقد جديد وفى رواية للثعلبى فأتى أومن بالله فأنكحها اياه وكفر عن يمينه وهذا الحديث من أقوى
 الادلة وأصرحها على اعتبار الولي والا لما كان لعضله معنى ولانها لو كان لها أن تزوج نفسها لم تحتج الى أخيها
 ومن كان أمره اليه لا يقال ان غيرد منه قال ابن المنذر لا أعرف من أحد من الصحابة خلاف ذلك فلا تعقد
 امرأة فكاحال نفسها ولا غيرها بولاية ولا وكالة اذ لا يليق بحاسن العادات دخولها فيه لما قصد منها من الخياء
 وعدم ذكره أصلاً وفى حديث ابن ماجه المرفوع لا تزوج المرأة المرأة ولا المرأة نفسها فلو وطئ فى نكاح بلاولى
 بان زوجت نفسها ولم يحكم حاكم بصحته ولا ببطلانه لزمه مهر المثل دون المسمى لفساد النكاح وحديث
 النزمذى وغيره أى امرأة نكحت بغير اذن وليها فنكاحها باطل ثلاثاً فان دخل بها فلها المهر بما استحل
 من فرجها الحديث ويسقط عنه الحد لشبهة اختلاف العلماء فى صحته نعم يعزرمعتقد تحريمه لارتكابه معصية
 لاحد فيها ولا كفارة وقال أبو حنيفة لو زوجت نفسها وهى حرة عاقلة بالغة أو وكات غيرها أو وتوكت به جاز بلا
 ولي وعند محمد ينعقد موقوفاً على اجازة الولي سواء كان الزوج كفواً لها أو لم يكن ونقل عن أبي يوسف انه قال
 ان كان الزوج كفواً لها جازوا لا فلا (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 لا تنكح الأيم) بضم الفوقية وفتح الكاف مبنيًا للمفعول وبالرفع على ان لا نافية خبر بمعنى النهى أو الجزم مع
 كسر الحاء لا لبقاء الساكنين على انها ناهية والاولى أبلغ والأيم بتشديد التحتية المكسورة فى الاصل التى
 لا زوج لها بكر ا كانت أو ثيباً مطلقاً كانت أو متوفى عنها والمراد بها هنا التى زالت بكارتها باى وجه كان سواء
 زالت بنكاح صحيح أو شبهة أو فاسد أو زناً أو أصبح أو غير ذلك لانها جعلت مقابلة للبكر (حتى تستؤمر)
 بضم الفوقية وفتح الميم أى يطلب أمرها (ولا تنكح البكر حتى تستأذن) أى يطلب اذنها وفرق بينهما بان
 الامر لا بد فيه من لفظ والاذن يكون بلفظ وغيره (قالوا يارسول الله وكيف اذنها) أى البكر (قال ان
 تسكت) لانها قد تستحي ان تفصح واختلف فيما اذا سكنت وظهر منها قرينة السخط كالبكاء أو الرضا
 كالتبسم فعند المالكية ان ظهر منها قرينة الكراهة لم تزوج وعند الشافعية لا يؤثر ذلك الا ان وقع مع البكاء
 صياح ونحوه (عن عائشة رضى الله تعالى عنها) انها (قالت يارسول الله ان البكر تستحي) بياءين وفى نسخة
 بياء واحدة أى عن الافصاح بالنكاح (قال) عليه الصلاة والسلام (رضاها صحتها) أى سكوتها وظاهر
 الحديث انه ليس للولي تزويج موليته من غير استئذان ومراجعة واطلاع على انها راضية بصريح الاذن أو
 سكوت من البكر وللعلماء فى هذا المقام تفصيل واختلاف فاتفقوا على انه لا يجوز تزويج الثيب البالغة العاقلة
 الا باذنها والبكر الصغيرة بزوجها أبوها اتفاقاً أيضاً وأما الثيب غير البالغة فاختلف فيها فقال مالك وأبو حنيفة
 بزوجها أبوها كما تزوج البكر وقال امامنا الشافعى وأبو يوسف ومحمد رضى الله تعالى عنهم لا يزوجه الا اذا
 زالت البكارة بالوطء لا بغيره لان ازالة البكارة تزيل الخياء الذى فى البكر وأما البكر البالغة فيزوجها أبوها
 وكذا غيره من الاولياء واختلف فى استئذنها والحديث يدل على ان لا اجبار عليها للاب اذا امتنعت وهو
 مذهب الحنفية وقال مالك والشافعى وأحمد يزوجه الكن بشروط معروفة عند الشافعى لمفهوم حديث
 الثيب أحق بنفسها من وليها فانه يقتضى ان ولي البكر أحق بها منها وأحق الشافعى الجسد بالاب وقال أبو
 حنيفة فى الثيب الصغيرة يزوجه كل ولي فاذا بلغت ثبت لها الخيار وعن مالك يلتحق بالاب فى ذلك وصى
 الاب دون بقية الاولياء لانه أقامه مقامه وقال الحنابلة وللأب اجبار بناته الا بكار مطلقاً وثبت لها دون تسع
 سنين الخيار لامن لها تسع فأكثر (عن خنساء) بفتح الخاء المعجمة وبعد النون الساكنة سين مهملة
 ممدودة (بنت خدام) بكسر الخاء وتخفيف اللام المعجمتين وفى الفتح وبالدال المهملة (الانصارية)

لاباس به وكانت المرأة
 تريد أن ترجع اليه
 فانزل الله عز وجل هذه
 الآية فلا تعضوهن
 فقلت الآن أفعل يارسول
 الله قال فزوجها اياه
 عن أبي هريرة
 رضى الله عنه أن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال
 لا تنكح الأيم حتى
 تستأمر ولا تنكح
 البكر حتى تستأذن
 قالوا يارسول الله وكيف
 اذنها قال أن تسكت
 عن عائشة رضى
 الله عنها قالت قلت
 يارسول الله ان البكر
 تستحي قال رضاها
 صحتها عن خنساء
 بنت خدام الانصارية

الاولسية (رضي الله تعالى عنها أن أباهاز زوجها وهي ثيب) وكان زوجها الاول اسمه أنيس بن قتادة وقيل أسيرومات بيدرو قيل قتل عنها يوم أحد فأنكحها أبوها رجلا (فكرهت ذلك) ولم يقف الحافظ ابن حجر على اسم الزوج الثاني نعم قال الواقدي أنه من بني مزينة وعند ابن اسحق أنه من بني عمرو بن عوف (فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد الاسماعيلى انها قالت انما أريد أن أتزوج عم ولدى وعند عبد الرزاق ان أبى أنكحني وان عم ولدى أحب الى (فرد) عليه الصلاة والسلام (نكاحه) وأما ما رواه النسائي عن جابر ان رجلا تزوج ابنته وهي بكر من غير أمرها فأنت النبي صلى الله عليه وسلم ففرق بينهما فحمله البيهقي على انه كان زوجها من غير كفؤ أما اذا زوجها بكفؤ فانه ينفذ ولو طلبت هي كفؤا غيره لانها مجبرة فليس لها اختيار الا زواج وهو أكل نظر امنها بخلاف غير المجبرة فانه لا يزوجه الا لمن عينته لان اذنها شرط في أصل تزويجها فاعتبر تعيينها (عن ابن عمر) ابن الخطاب (رضي الله تعالى عنهما) انه (قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم) نهى تحريم (ان يخطب الرجل على خطبة أخيه) المسلم وكذا الذي اذا صرح له بالاجابة (حتى يترك الخطيب قبله) أي قبل التزويج والذي خطب قبله (أو يأذن) أي الخطيب الاول سواء كان الخطيب الاول مسلمانا وكافرا محترما وذكرا لاخ جري على الغالب ولانه أسرع امتثالا والمعنى في ذلك ما فيه من الايذاء والتقاطع وفي معنى الترك والاذن ما لو طال الزمان بعد اجابته بحيث يعد معرضا أو غاب زمنا يحصل به الضرر أو رجوعا عن اجابته والمعتبر في التحريم اجابته ان كانت غير مجبرة أو اجابة الولي المجبر ان كانت مجبرة أو اجابتهما معان كان الخطيب غير كفء أو اجابة السيد أو السلطان في الامة غير المسكوبة كتابة صحيحة بالنسبة للسيد (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لا يحل لامرأة تسأل طلاق أختها) في النسب أو الرضاع أو الدين أو في البشرية لتدخل الكافرة أو المراد الضرورة ولفظ لا يحل ظاهر في التحريم لكن حل على ما ذالم يكن هناك سبب يجوز كربة في المرأة لا يسوغ معها الاستمرار في العصمة وقصدت النصيحة المحضة الى غير ذلك من المقاصد الصحيحة وحله على الذنب مع التصريح بالتحريم بعيد وفي مستخرج أبي نعيم لا يصلح لامرأة أن تشترط طلاق أختها وظاهره ان المراد الاجنبية فتكون الاخوة في الدين ويؤيده ما في حديث أبي هريرة عند ابن حبان لا تسأل المرأة طلاق أختها فان المسلمة أخت المسلمة (لتستفرغ صحفتها) أي نجعلها فارغة لتفوز بحظها من النفقة والمعروف والمعاشرة وهذه استعارة تصريحية تمثيلية شبه النصيب والبخت بالصحفة وحظوظها وتمتعها بما يوضع في الصحفة من الاطعمة اللذيذة وشبه الافتراق المسبب عن الطلاق باستفراغ الصحفة عن تلك الاطعمة ثم أدخل المشبه في جنس المشبه به واستعمل في المشبه ما كان مستعملا في المشبه به من الالفاظ وفي حديث أبي هريرة عند البيهقي لا تسأل المرأة طلاق أختها لتستفرغ اناء أختها ولتسكح أي ولتزوج الزوج المذكور من غير ان تشترط طلاق التي قبلها (فانما لها) أي للمرأة التي تسأل الطلاق لاختها (ما قدر لها) في الازل وقد اختلف في حكم ذلك فقال الحنابلة ان شرط لها طلاق ضررها صح وقيل لا وهو الاظهر واختاره جماعة وكذا حكم بيع أمته وعلى القول بالصحة فان لم يف فلها الفسخ وقال الشافعي يصح ولها مهر المثل وفيها أولم يوف (عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها زفت) بالزاي المفتوحة والفاء المشددة المفتوحة أيضا (امرأة) كانت يقيمة في حجرها كحلي الاوسط للطبراني وعند ابن ماجه قرابة لها وعند أبي الشيخ بنت أخيها وذات قرابة منها وفي أسد الغابة ما يدل على ان اسمها الفارعة بنت أسد بن زرارة (الى رجل من الانصار) في أسد الغابة ان اسمه نبيط بن جابر الانصاري (فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة ما كان) على حذف همزة الاستفهام أي أما كان (معكم هو) وفي رواية فها لا بعثتم معها جارية تضرب بالدف وتغني قلت ماذا تقول قال تقول

رضي الله عنها أن أباهاز زوجها وهي ثيب
فكرهت ذلك فأنت رسول الله صلى الله عليه
وسلم فرد ذلك كاحه عن ابن عمر رضي الله عنهما
قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يبيع
بعضكم على بيع بعض ولا يخطب الرجل على
خطبة أخيه حتى يترك
الخطيب قبله أو يأذن
له الخطيب عن أبي هريرة رضي الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحل
لامرأة تسأل طلاق
أختها لتستفرغ صحفتها
فانما لها ما قدر لها عن عائشة رضي الله عنها أنها
زفت امرأة الى رجل
من الانصار فقال نبي
الله صلى الله عليه وسلم
يا عائشة ما كان معكم هو

فان الانصار يعجبهم
 الله ﷺ عن ابن عباس
 رضى الله عنها قال قال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أما لو أن أحدهم
 يقول حين يأتي أهله
 بسم الله اللهم جنبني
 الشيطان وجنب
 الشيطان مارزقتنا ثم
 قدر بينهما في ذلك
 أوقضى بينهما ما ولد لم
 يضره شيطان أبدا

ﷺ عن أنس رضى الله
 عنه قال ما أولم النبي صلى
 الله عليه وسلم على شيء
 من نسائه ما أولم على
 زينب أولم بشاة

٧ (قوله بمكة) عبارة
 القسطلاني وهذا
 الحديث مرسل لان
 صفية ليست بصحابة
 أو صحابة لكنهم لم يحضر
 القصة لانها كانت بمكة
 طفلة أولم تولد وتزوج
 المرأة كان بالمدينة اه

أتيناكم أتيناكم * خيانا وحياكم ولولا الخنطة السمرا * ماسمنت فتاياكم
 وفي أخرى لولا الذهب الاجر * ما حلت بواديكم ولولا الخنطة السمرا * ماسمنت عذارىكم
 (فان الانصار يعجبهم الله) وفي حديث ابن عباس عند ابن ماجه قوم فيهم غزل وعند أحد من حديث
 عبد الله بن الزبير وصحبه ابن حبان والحاكم أعلنوا النكاح زاد الترمذي وابن ماجه من حديث عائشة
 واضر بواعليه بالدف وسنده ضعيف ولا جد والتزمى والنسائي من حديث محمد بن حاطب فصل ما بين
 الحلال والحرام الضرب بالدف (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما) انه (قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أما) بفتح الهمزة وتخفيف الميم استفتاحية (لو أن أحدهم يقول حين يأتي أهله) أى يجامع
 امرأته أو سريره وفي رواية لو أن أحدكم إذا أراد أن يأتي أهله يقول (بسم الله اللهم جنبني الشيطان) بالافراد
 (وجنب الشيطان مارزقتنا) بالجمع وأطلق ما على من يعقل لانها بمعنى شئ كقوله تعالى والله أعلم بما وضعت
 ولو هذه يجوز أن تكون للتمنى فلا جواب لها مثل فلأن لنا كرة والمعنى انه صلى الله عليه وسلم تمنى لهم
 ذلك الخبر يفعلونه لتحصل لهم السعادة ويحتمل أن تكون شرطية لجوابها محذوف أى لسم من الشيطان
 أو نحو ذلك ويدل عليه قوله (ثم قدر بينهما في ذلك) الاثبات (ولم يضره الشيطان أبدا) أى باضلاله
 واغوائه بل يكون من جلة العباد الذين قال الله تعالى فيهم ان عبادى ليس لك عليهم سلطان وفي مرسل
 الحسن عند عبد الرزاق إذا أتى الرجل أهله فليقل بسم الله اللهم بارك لنا فيما رزقتنا ولا تجعل للشيطان نصيبا
 فيما رزقتنا وكان يرجى ان حلت ان يكون ولدا صالحا وهذا يدل على ان المراد لا يضره في دينه ولا يقال
 انه يبعده انتفاء العصمة لان اختصاص من خص بالعصمة بطريق الوجوب لا بطريق الجواز فلا مانع ان
 يوجد من لا يصدر منه معصية عمدا وان لم يكن ذلك واجباله (عن أنس رضى الله تعالى عنه) انه
 (قال ما أولم النبي صلى الله عليه وسلم على أحد من نسائه قدر ما أولم على زينب أولم عليها بشاة) أى انه أولم
 عليها أكثر مما أولم على نسائه شكر النعمة الله تعالى اذ زوجه اياها بالوحى كما قاله الكرماني أو رقع اتفاقا
 لا قصدا كما قاله ابن بطال أولي بين الجواز أى جواز التفاوت بين النساء في الوليمة (عن صفية بنت شيبة)
 ابن عثمان بن أبى طلحة اختلف في صحبتها (رضى الله تعالى عنها) انها (قالت) نقلا عن عائشة لان القصة
 كانت بمكة (٧) وهى صغيرة (أولم النبي صلى الله عليه وسلم على بعض نسائه) وهى أم سلمة (بمدين من
 شعير) وهما نصف صاع لان المدر بع صاع روى الواقدي انه صلى الله عليه وسلم لما تزوجها أدخلها بيت
 زينب بنت خزيمة فاذا جرة فيها شئ من شعير فأخذته فطحنته ثم عصده في البرمة وأخذت شيئا من اهالة
 فأدمته فكان ذلك طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى انه صلى الله عليه وسلم أولم على صفية بتمر
 وسمن وأقط وما قيل ان ذلك كان على أم سلمة فهو وهم من بعض الرواة فالوليمة وهى الطعام المتخذ للعرس
 أو غيره مستحبة على الاصح وقيل واجبة لقوله صلى الله عليه وسلم لعبد الرحمن بن عوف أولم ولانه صلى الله
 عليه وسلم لم يتركها في سفر ولا حضر وقيل فرض على الكفاية اذا فعلها واحد أو اثنان في الناحية أو القبيلة
 وشاع وظهر سقط الفرض عن الباقي (عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما) أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال اذا دعى أحدكم الى الوليمة فليأتها قال في الفتح فليأت مكانها والتقدير اذا دعى الى مكان الوليمة
 فليأتها ولا يضر إعادة الضمير مؤنثا والامر للايجاب والمراد وليمة العرس لانها المعهودة عندهم ويؤيده
 ما فى مسلم أيضا اذا دعى أحدكم الى وليمة عرس فليجب ويكون فرض عين ان لم يرض صاحبها بعذر المدعو
 وفي غيرها مستحبة لكن فى سنن أبى داود اذا دعى أحدكم أخاه فليجب عرسا كان أو غيره وقضيته وجوب
 الاجابة فى سائر الولائم وبه أجاب جمهور العراقيين كما قاله الزركشى واختاره السبكي وغيره ويؤيد عدم
 وجوبها فى غير العرس ان عثمان بن العاص دعى الى ختان فلم يجب وقال لم يكن يدعى له على عهد رسول الله

صلى الله عليه وسلم رواه أحمد في مسنده وقد جزم المالكية والحنفية والحنابلة وجهور الشافعية بعدم الوجوب في غير وليمة العرس وإنما تجب الاجابة أو تستحب بشروط منها أن يكون الداعي مسالماً فلو كان كافراً لم تجب اجابته لا تتفاء طلب المودة معه ولأنه يستقدر طعامه لاحتمال نجاسته وفساد تصرفه ومنها أن لا يخص بالدعوة الاغنياء ولا غيرهم بل يعم عشيرته أو جيرانه أو أهل حرفته وان كانوا كلهم أغنياء الحديث شر الطعام طعام الوليمة يدعى لها الاغنياء ويترك الفقراء وليس المراد أن يعم جميع الناس لتعذره وأن لا يطلبه طمعاً في جاهه أو خوفاً منه لو لم يحضر بل للتودد وان يعين المدعو بنفسه أو نائبه لان نادى في الناس كأن فتح الباب وقال ليحضر من أراد أو قال لغيره ادع من شئت وان يدعوه في اليوم الاول فلو أول ثلاثة أيام فأكثر لم تجب الاجابة أو تسن الا في اليوم الاول فلو لم يمكنه استيعاب الناس في اليوم الاول لكثرتهم أو لصغر منزله أو غيرهما قال الاذري فذلك في الحقيقة كوليمة واحدة دعى الناس اليها فواجبوا جافي يوم واحد ويشترط أيضاً أن لا يكون هناك منكر كفرش الحرير وصور الحيوان المرفوعة وأن لا يحضر هناك من يؤذى المدعو أو تقبح مجالسته كالارذال وذكر النووي ان الولائم ثمانية الاعذار بعين مهملة وذال معجمة للختان والعقيقة للولادة في اليوم السابع والخرس بضم الخاء المعجمة وسكون الراء ثم سين مهملة لسلامة المرأة من الطلق وقيل هو طعام الولادة والنقبة لقدم المسافر من النقع وهو الغبار والوكيرة للسكن المتجدد مأخوذة من الوكر وهو المأوى والمستقر والوضيمة بضاد معجمة لما يتخذ عند المصيبة والمأدبة بضم الدال ويجوز فتحها لما يتخذ بلا سبب ومنها الخذاق بكسر الخاء المهملة وفتح الدال المعجمة وبعد الالف قاف الطعام الذي يعمل عند ختم القرآن والعتيرة بفتح العين المهملة وكسر الفوقية وهي شاة تذبح في أول رجب وتعقب بأنها في معنى الاضحية فلا معنى لذكرها مع الولائم (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) أي من كان يؤمن بالمبدأ والمعاد إيماناً كاملاً (فلا يؤذ جاره) بوجه من وجوه الايذاء وأقرب جاره المالك كان الكاتبان عليهما الصلاة والسلام فلا يؤذيهما بالمعاصي (واستوصوا) أي أوصيكم (بالنساء خيراً) فاقبلوا وصيتي فيهن والسين والتاء ليستا للطلب وقيل للطلب مبالغة أي اطلبوا الوصية من أنفسكم في حقهن بخير كما في قوله تعالى وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا ويجوز أن يكون من الخطاب العام أي ليستوص بعضكم من بعض في حق النساء (فانهن خلقن من ضلع) بكسر الضاد المعجمة وفتح اللام وسكونها والفتح أفصح أي خلقن من ضلع معوج فلا يتهيأ الانتفاع بهن الا بمداراتهن والصبر على اعوجاجهن والضع استعير للعوج أي خلقن خلقاً فيه اعوجاج فكأنهن خلقن من أصل معوج وقيل أراد به ان أول النساء حواء خلقت من ضلع آدم عليه الصلاة والسلام (وان أعوج شيء في الضلع أعلاه) ذكره تاج كيد المعنى الكسر أو ليبين انها خلقت من أعوج أجزاء الضلع كأنه قال خلقن من أعلى الضلع وهو اعوجاجه ويحتمل كما قال في الفتح أن يكون ضرب ذلك لا على المرأة لان أعلاها رأسها وفيه لسانها وهو الذي يحصل منه الاذى وإنما جاز بناء فعل التفضيل من العوج وهو من العيوب ولا يبنى منها ذلك قال الكرماني لانه أفعل الصفة أو انه شاذ والامتناع عند الالتباس بالصفة حيث تميز عنه بالقرينة جاز البناء منه (فإذا ذهبت تقيمه) أي الضلع (كسرتة وان تركته) ولم تقيمه (لم يزل أعوج) فيه التندب الى مداراة النساء وسياستهن والصبر على عوجهن واحتمال ضعف عقولهن وان من رام تفويهن رام مستحيلاً وفاته الانتفاع بهن مع انه لا غنى للانسان عن امرأة يسكن اليها ويستعين بها على معاشه وعند مسلم عن أبي الزناد ان المرأة خلقت من ضلع لن تستقيم لك على طريقة وفي صحيح ابن حبان عن سمرة بن جندب مرفوعاً ان المرأة خلقت من ضلع فان أقمها كسرتة فادارها تعش بها وكأنه قال الاستمتاع بها لا يتم الا بالصبر عليها (فاستوصوا) أي أوصيكم (بالنساء

عن أبي هريرة
رضي الله عنه عن
رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال من كان
يؤمن بالله واليوم الآخر
فلا يؤذ جاره واستوصوا
بالنساء خيراً فانهم
خلقن من ضلع وان
أعوج شيء في الضلع
أعلاه فان ذهبت تقيمه
كسرتة وان تركته لم
يزل أعوج فاستوصوا
بالنساء

خيرا) فاقبلوا وصيتي واعملوا بها قال الغزالي والمرأة على زوجها أن يعاشرها بالمعروف وأن يحسن خلقه معها قال وليس حسن الخلق معها كلف الاذى عنها بل احتمال الاذى منها والحلم عن طيشها وغضبها اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فقد كان أزواجه يراجعنه الكلام وتهجره احداهن الى الليل قال وأعلى من ذلك أن الرجل يزيد على احتمال الاذى بالملاعبة فهي التي تطيب قلوب النساء فقد كان صلى الله عليه وسلم يمزح معهن وينزل الى درجات عقولهن في الاعمال والاخلاق حتى روي انه كان يسابق عائشة في العدو فسبقتة (١) يوما فقال هذه تلك

﴿ حديث أم زرع ﴾

(عن عائشة رضي الله تعالى عنها) انها (قالت) مما هو موقوف وليس بمرفوع نعم قوله كنت لك كأبي زرع مرفوع ورواه غير البخاري مرفوعا كله (جلس احدي عشرة امرأة فتعاهدن وتعاقدن) أي ألزمن أنفسهن عهدا وعقدن على الصدق من ضمائرهن عقدا (أن لا يكتمن من أخبار أزواجهن شيئا) وعند الزبير بن بكار عن عائشة دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي بعض نسائه فقال ليحسني بذلك يا عائشة أذاك كأبي زرع أم زرع قلت يا رسول الله ما حديث أبي زرع وأم زرع قال ان قرية من قرى اليمن كان بها بطن من بطون اليمن وكان منهن احدي عشرة امرأة وأمنهن خرجن الى مجلس فقلن تعالين فلنذكر بعواتنا بما فيهم ولا نكذب فقيه ذكروا قبيلتهم وبلادهم لكن في رواية الهيثم انهن كن بمكة وعند ابن خزم انهن كن من خثعم وعند النساء عن عائشة انها قالت نخرت بمال أبي في الجاهلية وكان ألف ألف أوقية فقال النبي صلى الله عليه وسلم أسكتي يا عائشة فإني كنت لك كأبي زرع أم زرع وفي بعض الطرق انه صلى الله عليه وسلم دخل على عائشة وفاطمة وقد جرى بينهما كلام فقال ما أنت بمنهية يا حبراء عن ابنتي ان مشي ومثلك كأبي زرع مع أم زرع فقالت يا رسول الله حدثنا عنهما فقال كانت قرية فيها احدي عشرة امرأة وكان الرجال خلوا فقلن تعالين نذكر أزواجهن بما فيهم ولا نكذب (فقالت) المرأة (الاولى) ولم تسم تدم زوجها (زوجي لحم جل غث) بفتح الغين المججمة وتشديد المثلثة والرفع صفة للحجم والجرح صفة للجمل قال ابن الجوزي المشهور في الرواية الخفض وقال غيره الجيد الرفع والمعنى زوجي شديد الهزال (على رأس جبل) زاد الترمذي في الشئان وعمر أي كثير الصخر شديد الغلظة يصعب الرقي اليه وفي رواية على رأس جبل غث بفتح الواو وسكون المججمة وقيل المهمة بعد هامة مثلثة صعب المرتقي بحيث توحد فيه الاقدام فلا تخلص منه ويشق فيه المشي (لا سهل فيرتقي) بضم التحتية وفتح القاف مبنيا للمفعول أي فيصعد اليه لصعوبة المسالك اليه ولا سهل بالخفض من وناصفة لجبل ويجوز الفتح بلاتنوين على اعمال لا مع حذف الخبر أي لا سهل فيه والرفع مع التنوين خبر مبتدأ مضمرة أي لا هو لكن يلزم عليه الغاء لا مع عدم التكرار ويلزم على الجر دخول لا على الصفة المفردة مع انتفاء التكرار وذلك مخالف لقواعد اللغة العربية هكذا قال بعضهم وفيه ان التكرار موجود الا ان يقال المكرر ليس صفة لشيء واحد وعند الطبراني لا سهل فيرتقي اليه (ولا سمين) بالجر والرفع منونا والفتح بلاتنوين كما مر في قوله لا سهل ويجوز ان يكون رفع سمين على انه صفة للحجم وجوه صفة لا غير للجمل (فينتقل) أي لا ينقله أحد هزله وعند أبي عبيد فينتقي أي يختار وهو وصف اللحم أي ليس له نقي يستخرج والنقي بكسر النون المخ يقال نقوت العظم ونقيته اذا أخرجت مخه ولا يخفى ما في كلامها من حسن التشبيه حيث شبهت شيئين من زوجها بشيئين فشبهت باللحم الغث بنخله وقلة عرفه وبالجبل الوغث شراسة خلقه وشموخ أنفه ثم فصلت الكلام وقسمته وأبانت الوجه الذي علقت التشبيه به وشرحته فقالت لا الجبل سهل فلا يشق ارتقاؤه لاخذ اللحم ولو كان هز لا لان الشئ المزهود فيه قديو خندا اذا وجد بغير نصب ولا اللحم سمين فيتحجمل في طلبه واقتنائه مشقة صعود

خيرا

﴿ حديث أم زرع ﴾
عن عائشة رضي الله
عنها قالت جلس احدي
عشرة امرأة فتعاهدن
وتعاقدن أن لا يكتمن
من أخبار أزواجهن
شيئا قالت الاولى زوجي
لحم جل غث على رأس
جبل لا سهل فيرتقي
ولا سمين فينتقل

(١) يراجع هل قال
ذلك لما سبقته أولا
سبقها أم مصححه

الجبل ومعاينة وعورته فاذا لم يكن هذا ولا ذاك واجتمع قلة الحرص عليه ومشقة الوصول اليه لم تطمع اليه
 همة طالب ولم تمتد نحوه أمنية راغب وان شئت قلت شبهت وعورة خلقه بعورة الجبل وبعد خبره ببعده
 اللحم على رأسه والزهد فيما يرجي منه لقلته وتعدده بالزهد في لحم الجبل الغث وقد اشتمل كلامها أيضا مع جزالة
 نظمه على أنواع من البسديع يدرك ذلك من له المام بفن البلاغة وقد أطال القاضي عياض في ذلك فاقد
 وأجاد وأما قوله في التنقيح تريدانه مع قلة خبره متكبر على عشيرته فيجمع الى منع الرفد سوء الخلق فتعقبه
 في المصاييح بأنه لا دلالة في انظها على أنه متكبر على عشيرته مترفع على قومه اه ولعل هذا أخذ الزركشي
 من قول الخطابي ان تشبيهه بالجليل الوعر إشارة الى سوء خلقه وأنه يترفع ويتكبر ويسمو بنفسه أي جمع الى
 قلة الخير التكبر (قالت) المرأة (الثانية) واسمها عمرة بنت عمر والنميمة تدم زوجها (زوجي لأبث)
 بالوحدة المضمومة أي لا أظهر ولا أشيع (خبره) اطوله وفي رواية ذكرها القاضي عياض لأنث بالنون بدل
 الموحدة أي لا أظهر حديثه الذي لا خير فيه لان النث بالنون أكثر ما يستعمل في الشر وعند الطبراني لأنث
 بالنون والميم من النميمة (اني أخاف أن لأذره) بالذال المهملة والضميم يعود على قولها خبره وعند
 ابن السكيت اني أخاف أن لأترك ٧ من خبره شيئا لأنه لطوله وكثرته لم أستطع استيفاءه فاكثفت بالإشارة
 خشية أن تطول العبارة وقيل يعود الضمير الى زوجها وكأنها خشيت اذا ذكرت ما فيه ان يبلغه فيفارقه
 ولا زائدة أو انها ان فارقت لا تقدر على تركه لعلاقتها به وأولادها منه فاكثفت بالإشارة الى ان له معايب وفاء
 بما التزمته من الصدق وسكتت عن تفسيرها للمعنى الذي اعتدلت به (ان أذكره أذكر) بالجزم جواب ان
 (عجره وبجره) بضم العين والموحدة وفتح الجيم قال في القاموس وذكر عجره وبجره أي عيوبه وأمره كله
 وقال أبو عبيداسد تعمل فيها يكتمه المرء ويخفيه عن غيره وقال الخطابي أرادت عيوبه الظاهرة وأمراره
 الكامنة قال ولعله كان مستورا للظاهر ردى الباطن وقال علي بن أبي طالب أشكو الى الله تعالى عجرى
 وبجري أي همومي وأخزاني وأصل العجرة الشيء يجتمع في الجسد كالساعة والبحيرة نحوها وقيل العجر في
 الظهر والبحر في البطن (قالت) المرأة (الثالثة) وهي حبي بضم الحاء المهملة وتشديد الموحدة مقصورة ابنت
 كعب اليماني تدم زوجها (زوجي العشنق) بفتح العين المهملة والشين المهملة والنون المشددة بعدها قاف
 الطويل المندوم أو السبيء الخلق وقيل ذمته بالطول لان الطول في الغالب دليل السفه لبعده الدماغ عن القلب
 (ان أنطق) بكسر الطاء أي أذكر عيوبه فيبلغه (أطلق) بضم الهمز وفتح الطاء واللام المشددة مجزوم
 جواب الشرط (وان أسكت) عنها (أعلق) بوزن أطلق السابقة أي يتركني معلقة لأيماء فانفرغ لغيره
 ولا ذات بع ل فانتفع به فان قلت لا ملازمة بين سكوتها عن عيوبه وتركها معلقة قلت لما بينت انه جمع سوء
 الخلق والسفه علم بذلك انه اما ان يطلق بأدنى سبب يوجب الطلاق واما ان يتركها معلقة بلا سبب يوجب
 فتركها معلقة ليس لازما لسكوتها بل له مع ما في الزوج من الصفات القبيحة وقال في الفتح الذي يظهر لي انها
 أرادت وصف سوء حالها عنده فأشارت الى سوء خلقه وعدم احتمالها لكلامها ان شكت له حالها وانها تعلم انها
 متى ذكرت له شيئا من ذلك يادر الى طلاقها وهي لا تحب تطبيقه لها المحبة فيه ثم عبرت عن الجملة الثانية إشارة
 الى انها ان سكنت صابرة على تلك الحالة كانت عنده كالمعلقة (قالت) المرأة (الرابعة) واسمها المهدي
 بضم الميم وسكون الهاء وفتح الدال المهملة الاولى بنت أبي هريرة بالراء المضمومة وبعد الواو ميم تمدح
 زوجها (زوجي كليل تهامة) بكسر التاء الفوقية اسم لكل ما نزل عن نجد من بلاد الحجاز من التهم بفتح
 الفوقية وهو ركوض الریح وقال في القاموس وتهامة بالكسر مكشرفها الله تعالى تريدانه ليس فيه أذى
 بل راحة ولذا ذاع عيش كليل تهامة لذيذ معتدل (لاحر) مفطر (ولاقر) بفتح القاف وضمها أي
 ولا برد والامان رفع مع التنوين ويجوز فيها الفتح وفي رواية ولاوخامة بواو وخاء مهملة مفتوحة بين

قالت الثانية زوجي
 لأبث خبره اني أخاف
 أن لأذره ان أذكره
 أذكر عجره وبجره
 قالت الثالثة زوجي
 العشنق ان أنطق أطلق
 وان أسكت أعلق قالت
 الرابعة زوجي كليل تهامة
 للاحر ولاقر

٧ (قوله لأترك)
 يظهر أن لازائدة على
 هذا أيضا ويصح ان
 المعنى اني أخاف من
 عدم ترك الخبر بأن
 أذكره فيبلغه بطلقني
 تدبر

وبعد الالف ميم يقال مرعى وخيم ووخم أى ثقيل لانهما عليه المشاية (ولا مخافة ولا سامة) أى لا ملالة
 لى ولاله من المصاحبة والكلماتان مبنيان على الفتح ويجوز الرفع مع التنوين كقراءة فلارفت ولا فسوق
 بالرفع والتنوين فيهما على ان لا ملغاة وما بعدهما رفع بالا ابتداء وساغ الا ابتداء بالنكرة لوقوعها في سياق النفي
 والمعنى لا أخاف له غائلة لكرم أخلاقه ولا يسأمنى ولا يستثقل بى فيمل صحبتي وليس بسىء الخلق فاسأمن من
 عشرته وأنالذيذة العيش عنده كذلة أهل تهامة بليلهم المعتدل وقال ابن الأنبارى أرادت بقولها ولا مخافة
 ان أهل تهامة لا يخافون لتهامهم بحبالها وأرادت وصف زوجها بأنه حامي الدمار مانع لداره وجاره ولا مخافة
 لمن يأوى اليه ثم وصفته بالجود وقال غيره قد ضربوا المثل بليل تهامة في الطيب لانها بلاد حارة في غالب
 الزمان وليس فيها رياح باردة فاذا كان الليل كان وهج الحرسا كنا في طيب الليل لاهلها بالنسبة لما كانوا
 فيه من أذى حر النهار (قالت) المرأة (الخامسة) واسمها كبشة بالوحدة الساكنة والمججمة تمدح زوجها
 (زوجي ان دخل) البيت (فهد) بفتح الفاء وكسر الهاء فعل ماض أى فعل فعل الفهد يقال فهد الرجل
 اذا أشبه الفهد في كثرة نومه تريدانه ينام ويغفل عن معاييب البيت الذي يلزمه اصلاحه وقيل تريدانه اذا
 دخل وثب عليه او ثوب الفهد أى يبادر الى جماعها من حبه لها بحيث انه لا يبصر عنها اذا رآها قال القاضي عياض
 حمله الاكثر على الاشتقاق من خلق الفهد امامن جهة قوة وثوبه وامامن جهة نومه قال ويحتمل ان يكون
 من جهة كثرة كسبه لانهم قالوا أ كسب من فهد وأصله ان الفهود الهرمة تجتمع على فهد منها فتصيد
 عليها كل يوم حتى يشبعها فكذا أنها قالت اذا دخل المنزل دخل معه بالكسب لاهله كما يجيء الفهد لمن يلوذ به
 من الفهود الهرمة ثم لما كان في وصفها بالفهد ساقي يحتمل الهم من جهة كثرة النوم رفعت اللبس بوصفها
 له بخلق الاسد فأوضحت ان الاول لم ترد منه ظاهره من انه سجيبة جبن وجور في الطبع بل المراد انه سجيبة
 كرم ونزاهة شمائل ومسامحة في العشرة فقالت (وان خرج) من البيت (أسد) بكسر السين المهملة فعل
 ماض تريدانه يفعل فعل الاسد في شجاعته وفيه المطابقة بين دخل وخرج لفظية و بين فهد وأسد معنوية
 وتسهي أيضا المقابلة ولما استعارت له خلق كل واحد من هذين السبعين وهما انه اذا دخل تغافل وتناوم واذا
 خرج صال يبيت خلقه معها بقولها (ولا يسأل عما عهد) بفتح العين وكسر الهاء أى عما في البيت من
 ماله اذا فقدته لتمام كرمه وزاد الزير في آخره ولا يرفع اليوم لغد أى لا يندخر ما حصل عنده اليوم من أجل غد
 فكنت بذلك عن غاية جوده ويحتمل ان يكون قولها فهد على تفسيره بالوثوب عليها لاجتماع المراد منه الهم
 من جهة انه غليظ الطبع ليس عنده مداعة قبل المواقعة بل يثب ووثوب الوحش أو انه كان سىء الخلق
 يبطش بها ويضربها واذا خرج على الناس كان أمره أشد في الجراءة والاقدام والمهابة كالاسد ولا يسأل عما
 تغير من حالها حتى لو عرف انها مريضة أو معذورة وغاب ثم جاء لا يسأل عن ذلك ولا يتفقد حال أهل ولا بيته
 بل ان ذكرت له شيئا من ذلك وثب عليها بالبطش والضرب (قالت) المرأة (السادسة) واسمها هند
 تدم زوجها (زوجي ان أكل لف) باللام المفتوحة والفاء المشددة فعل ماض أى أكل لا كل من
 الطعام مع التخليط من صنوفه حتى لا يبقى منه شيئا من نهمته وشره وعند النسائي من رواية عمرو بن عبد الله
 اذا أكل اقتنف بالقاف أى جمع واستوعب وحكى القاضي عياض انه روى بالراء بدل اللام قال وهى
 بمعنى لف (وان شرب اشتف) بالسين المججمة أى استقصى ما في الاناء وقيل روى اشتف بالسين المهملة
 وهى بمعناها لان معناها أكثر الشرب (وان اضطجع) أى نام (التف) في ثيابه وحده في ناحية
 من البيت وانقبض عنها فهى كشيبة لذلك كما قالت (ولا يوج الكف) أى لا يدخل كفها داخل ثوبى
 (ليعلم البث) أى ليعلم الحزن الذي عنده على عدم الخطوة منه فجمعت في ذمهاله بين اللؤم والبخل وسوء
 العشرة مع أهله وقلة رغبته في النكاح مع كثرة شهوته للطعام والشراب وهذا غاية الهم عند العرب فانها

ولا سامة ولا مخافة
 قالت الخامسة زوجي
 ان دخل فهد وان خرج
 أسد ولا يسأل عما عهد
 قالت السادسة زوجي
 ان أكل لف وان شرب
 اشتف وان اضطجع
 التف ولا يوج الكف
 ليعلم البث

تذم بكثرة الطعام والشراب وتمدح بقلتهما وبكثرة الجماع لدلالة ذلك على صحة الذكورية والفحولية قال
أبو عبيدة في قولها ولا يوج الكف انه كان في جسدها عيب وكان لا يدخل يده في ثوبها ليلبس ذلك العيب
لئلا يشق عليها فدحته بذلك وتعقبه ابن قتيبة بأنها قد ذمت في صدر الكلام فكيف تمدحه في آخره وأجاب
ابن الانباري بأنه لا مانع ان تجمع المرأة بين مثالب زوجها ومناقبه لانهم كن تعاھدن ان لا يكتمن من
صفاتهم شيئا فمنهم من وصفت زوجها بالخير في جميع أموره ومنهم من ذمت في جميع أموره ومنهم من جعت
اه وقد يقال ان صدر كلامها محتمل للمدح أيضا لان معنى ان كل لف انه يأكل كل صنوف الطعام ولا يكتفي
بواحد وان شرب اشتف انه يشرب مع عياله الشراب كله لكرمه ولا يترك منه شيئا ولا يدخر خشية املاق
ولا يخفي ما في ذلك من البعد (قالت) المرأة (السابعة) واسمها حبي بنت علقمة تدم زوجها (زوجي غيايا)
بالعين المججمة والفتحيتين المفتوحتين بينهما ألف مهموز ومدود مخفف مأخوذ من التي بفتح الغين المججمة
الذي هو الخيبة قال تعالى فسوف يلقون غيا أو من الغاية بتحتيتين بينهما ألف وهو كل شيء أظلم الشخص
فوق رأسه فكانه مغطى عليه من جهله فلا يهتدي الى مسلك يسلكه لمصلحه أو انه ثقيل الروح كالظلم
المتكاثف الظلمة الذي لا اشراق فيه (أو) قالت (غيايا) بالمهملة الذي لا يضرب ولا يلقح من الابل
أو من التي بكسر المهملة أي الذي يعيبه مباحضة النساء وقال الزمخشري العيايا من الابل والناس الذي عي
بالضرب وقيل هو العنين وقيل هو العاجز عن أحكام أمره بحيث لا يهتدي لمراة والشك من الراوي وقال
الكرمانى هو تنويع من الزوجة القائلة كما صرح به أبو يعلى في روايته وعند النسائي من رواية عمرو بن
عبد الله غيايا بمجمة من غير شك (طباقاء) بطاء مهملة فوحدة مفتوحتين فالف ففاف بمدود وهو
اللاحق أو الذي لا يحسن الضراب أو الذي يتطبق عليه أموره حمقا وعبارة فلا يهتدي لوجهها أو الثقيل
الصدر عند الجماع يطبق صدره على صدر المرأة عند الجماع فيرتفع أسفلها عنها ويثقل عليها فلا تستمتع به
ولا يحصل لها منه الا اذى والعذاب وقد ذمت امرأة امرأ القيس فقالت له ثقيل الصدر خفيف العجز
سريع الراقاة بطىء الافاقة (كل داء) أي ما تفرق في الناس من الادواء والمعاييب (له داء) أي موجود
فيه فقد اجتمع فيه سائر العيوب والنقائص فجملة له داء خبر المبتدأ ويحتمل أن له صفة له داء وداء الثاني هو
الخبر والمعنى كل داء قائم به داء أي بالغ منتهاه كقولك هذا الرجل رجل أي عظيم كامل الرجولية (شجك)
بشين مججمة وجيم مشددة مفتوحتين وكاف مكسورة والخطاب لنفسها أي أصابك شجة في رأسك
ومرادها انه كثير الشجاج وهو الجرح في الرأس خاصة بخلاف الجرح فانه يعم جميع البدن (أو فلك)
بفاء ولام مشددة مفتوحتين وكاف أي أصابك بجرح في جسمك أو كسرك أو ذهب بمالك أو قسرك
بخصوصته أي قهرك بها والمراد انه انه كثير الكسر للعظم والضرب وزاد ابن السكيت في روايته أو بجك
بوحدة وجيم مشددة مفتوحتين وكاف مكسورة أي طعنك في جراحتك فشققها والبج شق القرحة
(أو جمع كلاً) من الشج والفل (لك) وفي رواية الزبير ان حدثته سبك وان مازحته فلك والجمع كلاً لك
فوصفته كما قال القاضي عياض بالحق والتناهي في سوء العشرة وجمع النقائص بان يمجز عن قضاء وطرها
مع الاذى فاذا حدثته سبها واذا مازحته شجها واذا أغضبته كسر عضاها من أعضائها أو شق جلدها أو جمع
كل ذلك من الضرب والجرح وكسر العضو وجمع الكلام (قالت) المرأة (الثامنة) وهي بامر بنت أوس
ابن عبد تدمح زوجها (زوجي المس) منه (مس) أي كس (أرنب) وصفته بأنه ناعم الجسد كنعومة وبر
الارنب أو كنت بذلك عن حسن خلقه ولين جانبه (والريح) منه (ريح زرنب) أي طيب العرق لنظافته
واستهعماله الطيب والزرنب بزاي مفتوحة فراء ساكنة فتون مفتوحة فوحدة نوع من الطيب معروف أو
نبت طيب الريح أو الزعفران ويحتمل أن تكون كنت بذلك عن طيب الثناء عليه لجمل معاشرة وزاد

قالت السابعة زوجي
غيايا أو عيايا طباقاء
كل داء له داء شجك أو
فلك أو جمع كلاً لك
قالت الثامنة زوجي
المس مس أرنب الريح
ريح زرنب

الزبير بن بكار والنسائي من رواية عقبة وأنا أغلبه والناس يغلب فوصفته مع جيل العشرة طها والصبر عليها بالشجاعة وغلبة المرأة للرجل دليل كرمه ولذا قال بعضهم لمعاوية كيف نذهبك الى العقل وقد غلبك نصف انسان يريد امرأته فاخترت بنت قرطه فقال انهم يغلبون الكرام ويغلبون اللثام وقولها والناس يغلب تميم أنت به لانها واقتصرت على قولها وأنا أغلبه لظن انه جبان ضعيف فلما قالت والناس يغلب دل على ان غلبتها اياه انما هو من كرم سجايه (قالت) المرأة (التاسعة) ولم تسم تدمح زوجها (زوجي رفيع العماد) بكسر العين المهملة وهو العمود الذي يدعم به البيت ويجمع على عمد بضمين يعني ان البيت الذي يسكنه رفيع العماد ايراه الضيفان وأصحاب الخواج فيقصدونه كما كانت بيوت الاجواد يعاونها ويضر بونها في المواضع المرتفعة ليقصد هم الطارقون والطالبون أو هو كناية عن كثرة شرفه وعلاؤه كره أي هو شريف سني الذكرا ظاهر الصيت (طويل النجاد) بكسر النون بعدها جيم فألف فدل مهملة قال في القاموس ككتاب جائل السيف وهو كناية عن طول القامة فانه لازم لطول النجاد وطول القامة مدح عند العرب وفيه اشارة الى انه صاحب سيف وشجاعة (عظيم الرماد) أي ان ناره لا تطفأ انه تدي الضيفان اليها فيصير رمادها كثير لذلك أو كنت به عن كونه مضيافا أي كثير الجود لان كثرة الرماد تستلزم كثرة الجود وهي تستلزم كثرة الطبخ وهي تستلزم كثرة الضياف وهي تستلزم كثرة الجود فهي كناية بعيدة لانها بوسائط ومعلوم ان الكناية يجوز فيها ارادة المعنى الحقيقي مع المعنى الكنائي لانها لفظ أريد به لازم معناه مع جواز ارادته معه بخلاف المجاز فانه لا يجوز فيه ارادة المعنى الحقيقي مع المعنى المجازي لوجود القرينة المانعة من ارادة الحقيقة وهذا عند البيانيين أما الاصوليون فربما أشكل الفرق بينهما عند من يجوز منهم الجمع بين الحقيقة والمجاز وفرق بعضهم بينهما بان معنى الجمع بين الحقيقة والمجاز أن يريدهما بكلمة واحدة يستعملها فيهما والكتاب لم يستعملها فيهما وانما استعملها في أحدهما وهو الحقيقة للدلالة على الآخر كأن يستعمل معنى كثير الرماد في معناه ليفيد معنى الكرم لازومه له غالبا والتعريض قريب من الكناية يشتركان في ارادة الحقيقة وفي قصد افادة معنى آخر ويفترقان في ان المفاد بالكتابة على وجه الزوم غالبا والدلالة عليه قوية وفي التعريض بخلافه (قريب البيت من الناد) أصله النادى حذف منه الياء لاسيما أي مجلس القوم ومحدثهم وتقريب البيت منه دليل على الكرم اذ الضيفان انما يقصدون النادى تعرضا لمن يضيفهم من أهله ويحتمل أن تكون وصفته بانه حاكم في القوم فان اشتهر وروا في أمر اعتمده واعلى رأيه وامتلوا أمره لشرفه فيهم وبالجمله فقد وصفته بالسيادة والكرم وحسن الخلق وطيب المعاشرة ولا يخفى ما في كلامها من الكناية اللطيفة (قالت) المرأة (العاشرة) واسمها كبشة كاسم الخامسة بنت الارقم بالراء والقاف تدمح زوجها (زوجي مالك وما مالك) استفهام تعجب وتعظيم أي شيء هو مالك ما أعظمه وأكرمه (مالك خير من ذلك) بكسر الـ كاف وصلا على انه خطاب لاحداهن ويجوز فتحها على ارادة الاعم منهن والمشار اليه كل زوج سبق أو زوج التاسعة أو هو ما استدكره هي بعد أي خير من ذلك الذي أقول في حقه أي انه فوق ما يوصف من الجود والسماحة وقولها مالك خير من ذلك زيادة في الاعظام ورفع المسكاته وتفسير لبعض الابهام (له) أي لزوجي (ابل كثيرات المبارك) بفتح الميم جمع مبارك وهو موضع البروك أي كثيرة ومباركها كذلك أو كثير امارات فتعجب ثم تترك فتسكت بمباركها لذلك ويحتمل أن يكون المبارك بمعنى زمان البروك أو مصدر بمعنى البروك (قليلات المسارح) جمع مسرح اسم مكان أو زمان أو مصدر من سرحت المشاة اذ ارعت أي لاستعدادها للضيفان بها لا يوجه منها الى المرعى الا قليلا ويترك سائرها بفنائها فان فاجأه ضيف وجد عند ما يقريه به من لحومها وألبانها أو انها تكون كثيرة في حال بروكها فاذا سرحت كانت قليلة لكثرة ما تحر منها في مباركها للاضياف ويحتمل انه تأكيده لما قبله والمعنى انها كثيرة باركة بفنائها لا يسرحها الا قليلا قدر

قالت التاسعة زوجي
رفيع العماد طويل
النجاد عظيم الرماد
قريب البيت من الناد
قالت العاشرة زوجي
مالك وما مالك مالك
خير من ذلك له ابل
كثيرات المبارك قليلات
المسارح

الضرورة ومعظم أوقاتها حاضرة لقرى الاضياف منها (واذا سمعن) أى الابل (صوت المزهري) بكسر الميم وسكون الزاي وفتح الهاء بعدها العود الذي يضرب به عند الغناء أى سمعت ذلك عند ضرب به به فرحا بالضياف لما كثرت عادته بذلك (أيقن) أى الابل بتشديد النون أى شعرن وفطن (انهن هوالك) لما عودهن انهن اذا نزل به ضيف نحرله منها وأناه بالعيدان والمعازف والشراب والحاصل انها جعت في وصفها له بين الثروة والكرم وكثرة القرى والاستعداد له (قالت) المرأة (الحادية عشرة) وهى أم زرع بنت أ كيم بن ساعدة اليمنية واسمها فيما حكاه ابن دريد عاتكة تمدح زوجها (زوجي أبوزرع) كنى بذلك لكثرة زراعته أو تفاؤلا بأن أولاده تكثر لان الزرع يطلق على الولد (وما) بالواو وفي نسخة فـا بالفاء (أبوزرع) أخبرت أولا باسمه ثم عظمت شأنه بقوله فـا أبوزرع أى انه أمر عظيم كقوله تعالى الحاققة ما الحاققة زاد الطبراني صاحب نعم وزرع (أناس) بهمزة مفتوحة فنون مخففة فالف فسين مهملة من النوس وهو التحريك قال الزمخشري النوس تحريك الشيء متديلا وأناسه حركة اه أى حرك (من حلى) بضم الحاء المهملة وكسر اللام وتشديد التحتية (أذنى) تنثنية أذن أى ملاهم من اقراط وشنف من ذهب ولؤلؤ حتى تدلى ذلك واضطرب من كثرة وثقله وفي رواية ابن السكيت أذنى وفرعى بالتنثنية أى يديها لانهما كالفرعين من الجسد تريد حلى أذنى ومعصمى (وملا من شحم عضدى) بتشديد التحتية تنثنية عضد ما بين المرفق الى الكتف وهما اذا سمنا من الجسد كله قد كرها العضدين للسجع ودلالتهما على الباقي فكانها قالت سمنى وملا بدنى شحما (وبجحنى) بموحدة وجيم مخففة أو مشددة وحاء مهملة مفتوحات ثم نون مكسورة أى عظمتى أو فرحنى (فبججت) بفتحات ثم سكون الفوقية (الى) بتشديد التحتية (نفسى) أى عظمتى فعظمت عندي نفسى أو فرحنى ففرحت من تبجح بكنا أى تعظم وافتخر وعند الناسى و تبجح نفسى فتبججت الى نفسى بالتشديد أى فرحنى ففرحت أو فرحنى ففخرت (وجدنى فى أهل غنيمة) بضم الغين المججمة وفتح النون تصغير غنم وأنت على ارادة الجماعة تقول ان أهلها كانوا ذوى غنم وليسوا أصحاب ابل ولا خيل (بشق) بموحدة ومججمة مكسورة عند المحذنين مفتوحة عند غيرهم اسم موضع معين أو هو بالكسر أى مشقة من ضيق العيش والجهد أو شق جبل أى ناحية كانوا يسكنونه لقاتهم وقلة غنمهم وبالفتح شق فى الجبل كالغار فيه (جعلنى فى أهل صهيل) صوت الخيل (و) أهل (أطيط) صوت الابل من ثقل حملها أرادت انها كانت فى أهل قلة فنقلها فى أهل كثرة وثروة لان أهل الخيل والابل أعظم وأشرف من أهل الغنم عند العرب وزاد النساءى وجامل وهو جوع جل أو اسم فاعل لما لك الجمال كقولك لابن وتامر (و) أهل (دانس) يدوس الزرع فى بيده ليخرج الحب من السنبيل والذي يدوسه هو البقر (ومنق) بضم الميم وفتح النون وتشديد القاف من نقى الطعام ينقيه أى يزيل ما يختلط به من قشر ونحوه بغير بال ونحوه وأرادت بذلك انه صاحب زرع يدانس وينقى وروى بكسر النون قال أبو عبيد لا أعرفه فان صحت الرواية به فهو من النقيق وهو أصوات المواشى والانعام وقيل هو صوت الدجاجة والرخة والمراد به صوت من يطرد الطيور أى جعلنى فى الطاردين لاطيور عن الحب كناية عن كثرة زرعهم ونعمهم فتكون وصفته بكثرة الاموال وانه نقلها من شدة العيش وجهده الى الثروة الواسعة من الخيل والابل والزرع (فعنده) أى عنده زوجى (أقول) وفي رواية أتكام أى بما أريد (فلا أقبح) بضم الهمزة وفتح القاف والموحدة المشددة بعدها حاء مهملة مبنية للمفعول أى فلا يقال لى قبحك الله بالتخفيف من القبح وهو الابعاد أو لا يقبح قولى أى لا يرد على شيأ منه لكرامتى عليه ورفعته مكافئ عنده (وأرقدا أصبح) بهمزة ففوقية ومهملة وموحدة مشددة مفتوحات ثم حاء مهملة أى أنام حتى الصبيحة وهى أول النهار فلا أوقف لانى من يكفى مؤنة بيتى ومهنة أهلى (وأشرب) الماء أو اللبن أو غيرهما

واذا سمعن صوت
المزهري أيقن انهن
هوالك قالت الحادية
عشرة زوجى أبوزرع
وما أبوزرع أناس من
حلى اذنى وملا من
شحم عضدى وبجحنى
فبججت الى نفسى
وجدنى فى أهل غنيمة
بشق جعلنى فى أهل
صهيل وأطيط ودانس
ومنق فعنده أقول فلا
أقبح وأرقدا أصبح
وأشرب

(فأتنجح) همزة وفوقية ففان فنون مشددة مفتوحات فغامهمة إى أشرب كثيرا حتى لا أجد مساعا
 أولا أثقل من مشروبي ولا يقطعه على شئ حتى تم شهوتي منه وفي رواية فأتقمح بالميم وهي الأصح
 كما قال البخاري بل أنكر الخطابي رواية النون وهما بمعنى وفي رواية وآكل فأتقمح أى اطعم غيره يقال
 منحه يمنحه إذا أعطاه وأنت بالالفاظ كلها بوزن التفعّل لتفيد تكرّر ذلك وملازمة مرة بعد أخرى
 ومطالبة نفسها أو غيرها بذلك قال أبو عبيد لا أراها قالت فأتقمح الالعزة الماء عندهم أى فلذلك نفرت
 بكثرة شربه وفيه ان السياق ليس فيه ذكر الماء فهو محتمل له وغيره من الاشربة كما مر قبل في اقتصارها
 على ذكر الشرب ان لم تثبت رواية وآكل فأتقمح إشارة الى ان المراد به اللبن لانه هو الذى يقوم مقام الطعام
 والشراب (أم أبى زرع) زوجي (فأأم أبى زرع) الاستفهام للتعجب والتعظيم وفي مدحها لأم
 زوجها مع ما جبل عليه النساء من كراهة أم الزوج إشارة الى أنها في غاية الانصاف والخلق الحسن
 (عكومها) بضم العين المهملة والكاف والميم جمع عكم بالكسر بمعنى العدل اذا كان فيه متاع أى
 أعداها وغلرائها التي تجمع فيها أمتعتها أو نمطها الذي يجعل فيه ذخيرتها ذكروه في القاموس وغيره
 (رداح) بفتح الراء والدال المهملتين وبعد الالف حاء مهملة أى مرفوع أو عظيم كبير ومنه امرأة
 رداح أى عظيمة الا كفال ووصف الجمع بالمفرد على اردة كل عكم منها رداح فيكون رداح خبر مبتدأ
 محذوف أو على ان رداح هنا مصدر كالذهب والطلاق أو هو على حذف مضاف أى ذات رفعة وعظم
 (وبيتها فساح) بفاء مفتوحة فساحين مهملة مخففة فألف فغامهمة مرفوع أى واسع كبير وسعته دليل
 على سعة الثروة والنعمة والحاصل انها وصفت والدته زوجها بكثرة الآلات والأثاث والقماش وانها واسعة
 المال كبيرة المنزل لبر ابنتها أبى زرع لها وانه لم يطعن في السن لان ذلك هو الغالب على من تكون له والدته
 اذ لو كبر لكانت أمه قليلة الأثاث والقماش (ابن) زوجي (أبى زرع) لم يسم (فأابن أبى زرع
 مضجعه) بفتح الجيم والميم (كسلس شطبة) بفتح الميم والسين المهملة وتشديد اللام مصدر ميمي
 بمعنى السلول والشطبة بفتح الشين المججمة وسكون الطاء وبالوحدة السعفة من النخل الخضر اذا شطبت
 أى أزبل عنها الخوص فتسمى حينئذ جريدة بمعنى مجرودة وقيل الشطبة السيف الذي يسلم من غمده أى
 موضعه الذي ينال فيه في الصغر كسلول الشطبة أى مشبه بالجر يد المشطوب من قشره ويلزم منه كونه
 مفهقا أو كأنه السيف السلول من غمده ويصح ان يكون المسل اسم مكان أى ان مضجعه كغلاف
 السيف أو كوضع تسل منه الجريدة فيكون هو مشبه بالسيف أو الجريدة ويكون تشبيهه بالجريدة
 أو السيف خشونة جانبه ومهابته أو لجماله ورويقه أو لكمال قامته في اعتدالها واستوائها (ويشبعه ذراع
 الجفرة) بفتح الجيم وسكون الفاء بعدها راء الانثى من ولد المعز اذا بلغت أربعة أشهر وفصلت عن أمها
 والد كرجف لانه جفرا بانه أى عظماء يقال لولد الضأن أيضا اذا كان ثنيا وفي القاموس الجفر من أولاد
 الشاة ما عظم واستكرش أو بلغ أربعة أشهر وزاد ابن الانباري ويرويه فيقة اليعرة ويميس في حالة
 النثرة وقوله يرويه من الارواء والفيقة بكسر الفاء وسكون التحتية بعدها قاف ما يجمع في الضرع
 بين الخلبتين واليعرة بفتح التحتية وسكون العين المهملة بعدها راء الضأن ويميس بالسين المهملة أى
 يتبختر والنثرة بالنون المفتوحة ثم الفوقية الساكنة الدرع اللطيفة وقيل اللينة الملمس والحاصل انها
 وصفته بهيف القد وانه ليس ببطين ولا جاف وانه قليل الاكل والشرب ملازم لالة الحرب يختال في موضع
 القتال وذلك مما تمدح به العرب (بنت) زوجي (أبى زرع فابنت أبى زرع) في مسلم وما بالواو
 بدل الفاء ولم تسم البنت المذكورة (طوع أبيها وطوع أمها) فلا تخرج عن أمرهما وصفتهما بهما
 وزاد الزبير وزين أهلها ونسائها أى يتجملون بها (وملء كسائها) لامتلاء جسمها وسمنها (وغيط

فأتقمح أم أبى زرع فما
 أم أبى زرع عكومها
 رداح وبيتها فساح ابن
 أبى زرع فما ابن أبى زرع
 مضجعه كسلس شطبة
 ويشبعه ذراع الجفرة
 بنت أبى زرع فابنت
 أبى زرع طوع أبيها
 وطوع أمها وملء
 كسائها وغيط

جارتها) أى ضربتها لما ترى من جأها وأدبها وعفتها وعند مسلم وحقر جارتها بفتح الحاء المهملة وسكون القاف أى دهشتها وقتلتها ولطبراني وحين جارتها بفتح الحاء المهملة وسكون التحتية بعد هانوت أى هلا كها وهذه الالفاظ مصادر لافعال متعدية فطوع أيها مثنى لبعنى طاعة أيها أى مطيعة ومنقادة له وكذا البقية فليس فى ذلك دلالة على جواز صرت برجل حسن وجهه بالاضافة خلافا لبعضهم لان محل النزاع فى الصفة المشبهة المشتقة من فعل لازم وزاد ابن السكيت قباء هضمة الحشاء جائلة الوشاح عكناء فعماء نجلاء دجاء زجاء قنواء مؤنقة معنقة وقولها قباء بفتح القاف وتشديد الموحدة أى ضامرة البطن وهضمة الحشاء بمعنى ضامرة وجائلة الوشاح بالجيم والوشاح بكسر الواو أى يد وشاحها لضمور بطنها وهو أديم عريض يرصع بالجواهر تشده المرأة بين عاتقها وكشحيها وعكناء بفتح العين وسكون الكاف وبالنون والمد أى ذات عكن وهى طيات بطنها وفعماء بفتح الفاء وسكون العين المهملة وبالمد أى مملثة الاعضاء ونجلاء بفتح النون وسكون الجيم والمد واسعة العين ودجاء من الدعج بالجيم شدة سواد العين فى شدة بياضها وزجاء بالمد والجيم المشددة من الزجج وهو تقويس الحاجب مع طول فى أطرافه وامتداده وقيل بالراء بدل الزاى أى كبيرة الكفل يرتج من عظمه وقنواء بفتح القاف وسكون النون والمد من القنوء وهو طول فى الأنف ودقة الارنبه مع حذب فى وسطه ومؤنقة بالنون المشددة والقاف والانيق الممجب ومعنقة بوزن مؤنقة أى مغذية بالعيش الناعم وكأها كالأخفى أوصاف حسان (جارية) زوجى (أبى زرع فجارية أبى زرع لا تبث) بضم الموحدة وتشديد المثلثة أى لا تفشى ولا تشيع (حديثنا تبثنا) مصدر مؤكدة من تبث بوزن فعل بالتشديد للبالغة أى بل تكتمه (ولا تنقث) بضم الفوقية وفتح النون وكسر القاف المشددة بعد هاء مثلثة أى لا تخرج أو لا تفسد أو لا تسرع بالخيانة أو لا تذهب بالسرقة (ميرتنا) بكسر الميم وسكون التحتية بعد هاء أى زادنا وطعامنا (تنقيشا) مصدر مؤكدة أى لا تفسه وتفرقه لاماتها (ولا تملأ بيتنا) أى مكاننا (تعشيشا) بالعين المهملة والشينين المجمعين بينهما تحتية ساكنة أى لا تترك القمامة مفرقة فيه كعش الطائر بل أصلحه وتنظفه أو لا تخبأ الطعام فى مواضع منه بحيث تصيرها كعشاش الطيور وررى تعشيشا بالمجعة من الغش ضد الخالص أى لا تملؤه بالخيانة بل هى ملازمة للنصيحة فيما هى فيه وقيل كناية عن عفة فرجها والمراد أنها لا تملأ البيت وسخا بأطفالها من الزنا (قالت) أم زرع (خرج) زوجى (أبوزرع) من عندى (والاوطاب) بفتح الهمزة وسكون الواو وفتح الطاء المهملة وبعد الالف موحدة زقاق اللبن واحدها وطب على وزن فلس فجمعه على أفعال مع كونه صحيح العين نادر والمعروف وطاب فى الكثرة وأوطب فى القلة والواللحال أى خرج والحال ان زقاق اللبن (تمخض) بالخاء والضاد المجمعين مبنيا للفعول والفاعل مع ضم الخاء أى تحرك أى لاستخراج الزبد أى ان الوقت الذى خرج فيه كان زمن الخصب والربيع وكان خروجه اما لسفرا أو غيره فلم تدر ما يحدث لها بسبب خروجه ويحتمل انها أرادت انه خرج غدوة وعندهم لبن كثير يشربونه ويفضل عندهم حتى بمخضوه ويستخرجوا زبده (فلقى امرأته) لم تسم (معها ولدان لها) لم يسميا أيضا (كالفهدين) فى الثوب والفهد حيوان شديد الثوب وفى رواية أخرى كالشبلين (يلعبان) صفة للولدين (من تحت خصرها) بفتح أوله المجمع وسكون ثانيه المهمل أى وسطها (برماتين) لانها كانت ذات كفل عظيم فاذا استلقت على ظهرها ارتفع كفلها بها من الارض حتى يصير تحتها جوة تجرى فيها الرمانه وجل بعضهم الرمانتين على الثديين أى ذات ثديين حسنين صغيرين كالرمانتين قال القاضى عياض وهو أظهر لما روى من تحت درعها أى قميصها ولانه لم تجر العادة بلعب الصبيان تحت ظهور أمهاتهم ولا باستلقاء النساء كذلك ولا ينادى ذلك قوله من تحت خصرها لان الثديين وان كانا يشبهان الرمانتين باعتبار رأسهما لكن فيهما

جارتها جارية أبى زرع
فجارية أبى زرع
لا تبث حديثنا تبثنا
ولا تنقث ميرتنا تنقيشا
ولا تملأ بيتنا تعشيشا
قالت خرج أبوزرع
والاوطاب تمخض فلقى
امرأته معها ولدان لها
كالفهدين يلعبان من
تحت خصرها برماتين

نوع طول بحيث يقر بان اذ انامت من خاصرتها الجالس عندها الولدان (فطلقني ونكحها) لما رأى من نجابة ولديها وكانوا يرغبون أن تكون أولادهم من النساء المنجبات في الخلق والخلق وفي رواية فأعجبته فطلقني (فنكحت) أي تزوجت (بعده رجلا) لم يسم (سريا) بفتح السين المهملة وكسر الراء وتشديد التحتية أي شريفا وقيل سخيّا (ركب) فرسا (شريا) بفتح الشين المهملة أي فائقا جيدا يستشري في سيره أي يمضي فيه بلا فتور (وأخذ) ربحا (خطيا) بفتح الخاء المهملة والطاء المهملة المكسورة والتحتية المشددين صفة موصوف محذوف نسبة للخط موضع بنواحي البحر ين تجلب منه الريح (وأراح) بهمزة وراء مفتوحات آخره جاء مهملة من الراحة وهي الايمان الى موضع المبيت بعد الزوال (على) بتشديد التحتية (نعما) بفتح النون والعين واحد الانعام وأكثر ما يقع على الابل أي أتى بها المراحا بالضم موضع مبيتها (ثريا) بفتح المثناة وكسر الراء وتشديد التحتية أي كبيرا والثروة كثرة العدد أو المال ولم تقل ثرية لان النعم مذكرة يقولون هذا نعم وقل بعضهم لان النعم ليس حقيق التأنيت مردود بأن الفاعل هنا ضمير ومتى كان ضمير المؤنث وجب الحاق علامة التأنيث للتحمل له والفرق انما هو في الفاعل الظاهر (وأعطاني من كل راحة) أي من كل شيء يأتيه وقت الرواح من أصناف الاموال أي ما يروح من النعم والعبيد (زوجا) أي اثنين ولم يقتصر على الفرد من ذلك بل ثناه وضعفه احسانا اليها أو ان المراد نوعا أو صنفًا ومنه قوله تعالى وكنتم أزواجا ثلاثة أي أصنافا (وقال كلى يا أم زرع) من مالي (وميرى أهلك) بكسر الميم أي صلبهم وأوسعى عليهم بالميرة وهي الطعام (قالت فلو جعت كل شيء أعطانيه ما بلغ أصغرا نية أبي زرع) أي قيمتها أو قدر ملتها ويدل له ما في الطبراني فلو جعت كل شيء أصبته منه فجعلته في أصغر وعاء من أوعية أبي زرع مملأه والظاهر انه للبالغه والا فالاناء والوعاء لا يسع ما ذكرته انه أعطاهما من أصناف النعم والحاصل انها وصفت هذا الثاني بالسودد في ذاته والشجاعة والفضل والجود بكونه أباح لها ان تأكل ما شاءت من ماله وتهدي ما شاءت لاهلها مبالغه في اكرامها ومع ذلك لم يقع عندها موقع أبي زرع وان كثيره دون قليل أبي زرع مع اساءته لها بطلاقها ولكن حبها له بغض الأزواج عندها لانه أول أزواجها فسكنت محبته في قلبها كما قيل

ما الحب الا للحيب الاول * ولذا كره أولو الرأي تزوج امرأة لها زوج طلقها مخافة أن تميل نفسها اليه والحب يستر الاساءة (قالت عائشة رضي الله تعالى عنها قال لي النبي صلى الله عليه وسلم كنت لك كأبي زرع لا م زرع) أي أنا لك فكان زائدة كقوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس وقيل للدوام كقوله تعالى كان الله غفورا رحيما واعترض بأنه صلى الله عليه وسلم أخبر عما مضى الى وقت تكلمه بذلك وأبقى المستقبل الى علم الله تعالى كما هو دأبه فأى حاجة الى جعلها للدوام مع انها لا تدل على انقضاء ولادوام وزاد في رواية الهيثم بن عدي في الالفه والوفاء لافي الفرقة والخفاء وزاد الزبير بن بكار الا انه طلقها وأتانا لأطلقك فاستثنى الحالة المسكروهة وهي ما وقع من تطليق أبي زرع تطيبها لها وطما نينة لقلبها ودفع العموم التشبيه بجملة أحوال أبي زرع اذ لم تكن فيه ما تنمى النساء سوى ذلك وقد أجابت هي عن ذلك جواب مثلها في فضلها وعلمها فقالت كما عند النسائي والطبراني يا رسول الله بل أنت خير من أبي زرع وفي رواية الزبير بأن أنت وأمي أنت خير لي من أبي زرع لأم زرع وهذا الحديث أفرد غير واحد بالتأليف وشرحه سيدي علي الوفاي على طريقة القوم أهل الاشارات (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لا يحل لامرأة أن تصوم) أي نفلا أو واجبا على التراخي (وزوجها شاهدا) أي حاضرا (الاباذنه) لان حقه في الاستمتاع بها في كل وقت فلو كان مريضاً بحيث لا يستطیع الجماع أو مسافرا جازها ذلك فلو قدم من سفره وهي صائمة فله افساد صومها من غير كراهة وقال المالكية ليس له ذلك وفي الطبراني من

فطلقني ونكحها
فنكحت بعده رجلا
سريار كبريا وأخذ
خطيا وأراح على نعما
ثريا وأعطاني من كل
راحة زوجا وقال كلى
يا أم زرع وميرى أهلك
قالت فلو جعت كل شيء
أعطانيه ما بلغ أصغر
آنية أبي زرع قالت
عائشة رضي الله عنها
قال لي رسول الله صلى
الله عليه وسلم كنت
لك كأبي زرع لا م زرع
عن أبي هريرة رضي
الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال لا يحل
للرأة أن تصوم وزوجها
شاهدا الاباذنه

حديث ابن عباس مرفوعا ومن حق الزوج على زوجته أن لا تصوم تطوعا الا باذنه فان فعلت لم يقبل منها وهذا يدل على تحريم الصوم المذكور عليها وهو قول الجمهور قال النووي في المجموع وقال أصحابنا بكره والصحيح الاول فلوصامت بغير اذنه صح وأتمت وأمر قبوله الى الله تعالى قاله النووي ومقتضى المذهب عدم الثواب واحتج بعض المالكية بهذا الحديث لمذهبهم وهو وجوب القضاء على من أفطر في صيام التطوع عامدا اذ لو كان للرجل ان يفسد عليه صومه بما يجامع ما احتاجت الى اذنه ولو كان مباحا كان اذنه لا معنى له (ولا) يحل لها (أن تأذن) لاحتراس رجل أو امرأة ان يدخل (في بيته الا باذنه) فلو علمت رضاه جاز ويؤخذ من ذلك انه لا يجوز دخول الاب ونحوه بيت المرأة بغير اذن زوجها وقال المالكية بجواز ذلك وأجابوا عن الحديث بأنه معارض بصلة الرحم ويمكن ان يقال صلة الرحم انما تنبذ بما يملكه الواصل والتصرف في بيت الزوج لا يملكه المرأة الا باذنه وكما لا هلهما أن لا تصلهم بما له الا باذنه فاذنهم في دخول البيت كذلك (وما أنفقت من نفقة) من ماله قدر ما تعلم رضاه به كطعام بيتهم من غير ان تتجاوز العادة (من) وفي نسخة عن (غير أمره) أي اذنه الصريح في ذلك القدر المعين بل باذن عام سابق يتناول هذا القدر وغيره اما صريحنا أو جري على العرف من اطلاق رب البيت لزوجته اطعام الضيف والتصدق على السائل وقوله أمره بفتح الهمزة وكسر الراء وبالهاء وفي نسخة امرأة بكسرة الهمزة وفتح الراء بعدها هاء تأنيث أي اذن (فانه يؤدي) بفتح الدال المشددة (منه) من أحقر ذلك القدر المنفق (شطره) أي نصفه وظاهره يقتضي تساويهما في الاجر ويؤيده حديث عائشة السابق في الزكاة كان لها أجرها بما أنفقت ولزوجها أجره بما كسب لا ينقص بعضهم أجر بعض وحمل بعضهم التخصيف على المال الذي يعطيه الرجل في نفقة المرأة فاذا أنفقت منه بغير علمه كان الاجر بينهما للرجل باكتسابه ولانه يؤجر على ما ينفقه على أهله وللمرأة لكون ذلك من النفقة التي تختص بها ويؤيده ما أخرجه أبو داود انه صلى الله عليه وسلم سئل عن المرأة تصدق من بيت زوجها قال لا الا من قوتها والاجر بينهما ولا يحل لها ان تصدق من مال زوجها الا باذنه قاله في الفتح وحمل الخطابي الحديث على انها اذا أنفقت على نفسها من ماله بغير اذنه فوق ما يجب لها من القوت غرمت له شطره أي الزائد على ما يجب لها لكن يبعد ذلك حديث أبي داود في النفقات اذا أنفقت المرأة من كسب زوجها عن غير أمره فله نصف أجره (عن أسامة) بن زيد بن ثابت (رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال قلت على باب الجنة) ليلة الاسراء أو في المنام (فكان عامة من دخلها المساكين) بان مثلت له عليه الصلاة والسلام صورهم داخلين الجنة (وأصحاب الجدي) بفتح الجيم وتشديد الدال الغني (محبوسون) على باب الجنة أي لكثرة مطالبهم بالحقوق (غير أهل النار) أي لكن أهل النار أي الذين استحقوا دخولها (قد أمر بهم الى النار) ظاهره انهم لم يحاسبوا والراجح انهم يحاسبون كما مر (وقت على باب النار فاذا عامة من دخلها النساء) اذا المفاجأة وعامة مبتدأ خبره النساء وسبب ذلك كثرة شهواتهن ومخالفتهم ما أمر به وارتكابهن ما نهى عنه أكثر من غيرهن (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج الى سفر (أفرع بين نسائه) فأيتن خرج سهمها خرج بها معه (فطارت القرعة) أي حصلت (لعائشة وحفصة وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان بالليل سار مع عائشة) رضي الله تعالى عنها (يتحدث) معها (فقاتل حفصة) لعائشة لما حصل لها من الغيرة (ألا) بتخفيف اللام (تركبن الليلة) هذه (بعيري وأركب بعيرك تنظرين) الى ما لم تنظري اليه (وأناظر) أنا الى ما لم كن نظرت (فقاتل) لها عائشة لما شوقتها من النظر (بلى فركبت) كل واحدة منهما بعير الاخرى (جاء النبي صلى الله عليه وسلم الى جل عائشة) يظنها عليه (وعليه حفصة فسلم عليها) ولم يذكر هنا انه تحدث معها (ثم سار حتى نزلوا وافتقدته) عليه الصلاة والسلام (عائشة) رضي الله تعالى عنها حالة

ولا تأذن في بيته الا باذنه
وما أنفقت من نفقة
من غير أمره فانه
يؤدي اليه شطره عن
أسامة رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال قلت على باب
الجنة فاذا عامة من دخلها
المساكين وأصحاب الجدي
محبوسون غير أن أهل
النار قد أمر بهم الى
النار وقت على باب
النار فاذا عامة من دخلها
النساء عن عائشة
رضي الله عنها أن النبي
صلى الله عليه وسلم كان
اذا خرج أفرع بين نسائه
فطارت القرعة لعائشة
وحفصة وكان النبي صلى
الله عليه وسلم اذا كان
بالليل سار مع عائشة
يتحدث فقاتل حفصة
ألا تركبن الليلة بعيري
وأركب بعيرك تنظرين
وأناظر فقاتل بلى فركبت
جاء النبي صلى الله عليه
وسلم الى جل عائشة
وعليه حفصة فسلم عليها
ثم سار حتى نزلوا
وافتقدته عائشة

المسامرة (فلمانزلوا جعلت) عائشة رضي الله تعالى عنها (رجليها بين الاذخر) بالذال المعجمة الحشيش الطيب الریح المعروف تكون فيه الهوام في البرية غالباً (وتقول سلط يارب) وفي نسخة رب باسقاط حرف النداء وفي أخرى يارب سلط (على عقر بأوحية تلدغني) بالذال المهملة والغين المعجمة قالت ذلك لأنها عرفت انها الجانية فيما أجابت اليه حفصة (ولا أستطيع) أي قالت عائشة ولا أستطيع (أن أقول له) صلى الله عليه وسلم (شيأ) أي لانهما كان يعذرن في ذلك ولمسلم بعد قوطها يلدغني رسولك لا أستطيع أن أقول له شيئاً أي هو رسولك وعند الاسماعيل ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر ولا أستطيع أن أقول له شيئاً أي لا أستطيع أن أقول في حقه شيئاً ولم تعرض لحفصة لانها هي التي أجابتهاطاعة فعادت على نفسها باللوم وفي الحديث مشروعية القرعة فيما ذكر وقال أصحابنا لا يجوز للزوج السفر ببعض أزواجه الا بالقرعة اذا تنازعن واذا سافر باحدهن بها فلا قضاء عليه اذ لم ينقل عنه صلى الله عليه وسلم انه قضى بعد عوده فصار سقوط القضاء من رخص السفر ولان من المسافرة معه وان فازت بصحبته فقد تعبت بالسفر ومشاقه وهذا في سفر مباح اما غيره فليس له أن يسافر بها فيه بقرعة ولا بغيرها فان سافر بها حرم ولزمه القضاء للباقيات وفي ذلك أحكام كثيرة مستوفاة في كتب الفروع والمشهور عن الحنفية والمالكية عدم اعتبار القرعة (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال لو شئت أن أقول قال النبي صلى الله عليه وسلم) لكنت صادقاً في نصر يحيى بالرفع الى النبي صلى الله عليه وسلم لكن المحافظة على اللفظ أولى (ولكن السنة) أي انه مرفوع بطريق اجتهاده والمراد بالسنة الطريقة النبوية (اذا تزوج البكر) على الثيب (أقام عندها) وجوبا (سبعاً) من الليالي وتدخل الايام والسبع متواليات فلو فرقهالم تحسب وقضاها لها متواليات وقضى بعد ذلك للآخرات ما فرق (واذا تزوج الثيب) على البكر (أقام عندها) وجوبا (ثلاثاً) من الليالي بايامها متواليات والمعنى فيه زوال الحشمة بينهما والاثتلاف وزيد للبكر لان حياءها أكثر ويتخلف بسبب حق الزفاف عن الخروج للجماعات واسائر أعمال البر كعبادة مريض مدة الثلاث أو السبع على المرجح وقيل لا يتخلف لذلك (عن أسماء) بنت أبي بكر الصديق (رضي الله تعالى عنها ان امرأة) هي أسماء نفسها (قالت يا رسول الله ان لي ضرة) هي أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط (فهو على جناح) أي اثم (ان تشبعت من زوجي) الزبير بن العوام كذا سمى المرأة وضرتها في المقدمة لكنه قال في الفتح لم أقف على تعيين هذه المرأة ولا على تعيين زوجها (غير الذي يعطيني) ولمسلم من حديث عائشة ان امرأة قالت يا رسول الله أقول ان زوجي أعطاني ما لم يعطني (فقال) أي رسول الله صلى الله عليه وسلم كافي بعض النسخ (المتشبع) أي المتكبر (بما لم يعط) تتجمل بذلك كالذي يرى انه شعبان وليس كذلك (كلابس ثوبي زور) قال السفاقي وهو أن يلبس ثوبي ودبة أو عارية يظن الناس انها له ولبسهما لا يدوم فيفتضح بكذبه وأراد بذلك تنفير المرأة عما ذكر خوف من الفساد بين زوجها وضرتها فيورث بينهما البغضاء وقال الخطابي هذا يتأول على وجهين أحدهما ان الثوب المراد به لا بسه أي مثل المتشبع بما لم يعط كصاحب زور وكذب كما يقال للرجل اذا وصف بالبراءة من العيوب انه طاهر الثوب والمراد طهارة نفسه والثاني أن يراد به نفس الثوب قالوا كان في الحي رجل له هيئة حسنة اذا احتاجوا الى شهادة الزور فيشهد لهم فيقبل لهيئته وحسن ثوبه وقيل هو أن يلبس قميصاً يصل بكمه كما آخر يرى انه لا بس قيصين أو هو المرأى يلبس ثياب الزهاد ليظن ان زاهداً وليس به وفي الفائق للزمخشري المتشبع بالثوبان وليس به واستعير للتحلى بفضيلة لم يرزقها وشبهه بلباس ثوبي زور أي زور وهو الذي يزور على الناس بان يتزيازي أهل الصلاح رياء وازافة الثوبين اليه لانهما كانا ملبوسين لاجله وهو المسوخ للاضافة وأراد بالثنية ان المتحلى بما ليس فيه مكن لبس ثوبي الزور ارتدى باحدهما واتزر بالآخر لان في التشبع حالتين

فلمانزلوا جعلت رجليها
بين الاذخر وتقول
يارب سلط على عقر بأ
أوحية تلدغني ولا
أستطيع أن أقول له
شيأ عن أنس رضي
الله عنه قال لو شئت
أن أقول قال النبي صلى
الله عليه وسلم ولكن
قال السنة اذا تزوج
البكر أقام عندها
سبعاً واذا تزوج الثيب
أقام عندها ثلاثاً عن
أسماء رضي الله تعالى
عنها أن امرأة قالت
يا رسول الله ان لي ضرة
فهو على جناح ان
تشبعت من زوجي غير
الذي يعطيني فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
المتشبع بما لم يعط كلابس
ثوبي زور

المؤمن ما حرم الله

عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها

قالت تزوجني الزبير

وماله في الأرض من

مال ولا مملوك ولا شيء

غير ناضح وغير فرسه

فكنت أعلف فرسه

وأستقي الماء وأخز

غربه وأعجن ولم أكن

أحسن أخبز وكان يخبز

جاراتي من الانصار

وكن نسوة صدق

وكنث أنقل النوى

من أرض الزبير التي

أقطعها رسول الله صلى

الله عليه وسلم على رأسي

وهي مني على ثلثي فرسخ

فجئت يوما والنوى

على رأسي فلقبت

رسول الله صلى الله عليه

وسلم ومعه نفر من

الانصار فدعاني ثم قال

إخ لي حملني خلفه

فاستحييت أن أسير

مع الرجال وذكرت

الزبير وغيرته وكان

أغبر الناس فعرف

رسول الله صلى الله

عليه وسلم أنني قد

استحييت ففضي فجئت

الزبير فقلت لقيني

رسول الله صلى الله عليه

وسلم وعلى رأسي النوى

ومعه نفر من أصحابه

مكروهتين فقد انما تشيع به واطهار الباطل وقيل المراد بهما المبلغة لاشعارهما بالانزاع والارتداء وهما يعلمان
البدن فكانه قال هو زور من رأسه الى قدمه (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم)
انه (قال ان الله تبارك وتعالى يغار) بفتح التحتية والغين المعجمة من الغيرة بفتح الغين المعجمة وسكون
التي التحتية وهي هيجان الغضب بسبب المشاركة فيما به الاختصاص وأشد ذلك ما يكون بين الزوجين مشتقة
من تغير القلب وغيرة تعالى تحريمه الفواحش والزجر عنها والمنع منها لان الغيور هو الذي يزجر عما يغار عليه
فقوله (وغيرة الله أن يأتي المؤمن ما حرم الله) عليه على حذف لا أي أن لا يأتي كما روى كذلك أي وغيرة
الله ثابتة لا جل أن لا يأتي ويصح أن يراد بالغيرة الانتقام من العصاة وأرادة ذلك فيكون الكلام مستقيما
بدون لا أي وانتقامه تعالى أو أرادة انتقامه لاجل اتيان المؤمن الخ وعليه تكون لا الثابتة في بعض الروايات
زائده كقوله تعالى ما منعك أن لا تسجد ثلاثا يعلم أهل الكتاب (عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله تعالى
عنهما) انها (قالت تزوجني الزبير) بن العوام مكة (وماله في الأرض من مال) أي ابل أو أرض للزراعة
(ولا مملوك) عبد أو أمة (ولا شيء) من عطف العام على الخاص (غير ناضح) بعير يستقي عليه
(وغير فرسه) أي وغير ما لا بد منه من مسكن ونحوه (فكنت أعلف فرسه) زاد مسلم وأكفيه مؤنته
وأسوسه وأدق النوى لناضحه وأعلفه وعنده أيضا من طريق أخرى كنت أخدم الزبير خدمة البيت وكان
له فرس وكنت أسوسه فلم يكن من خدمته شيء أشد علي من سياسة الفرس كنت أحش له وأقوم عليه
(وأستقي) الناضح أو الفرس (الماء) وفي نسخة واستقي الماء بالفوقية بعد السين المهملة وهي أشمل
وأكثر فائدة ولم تستثن الأرض التي كان أقطعها صلى الله عليه وسلم لانه لم يكن يملك أصل الرقبة بل منفعتها
فقط (وأخز غربه) بخاء وزاي معجمتين بينهما راء وغر به بفتح الغين المعجمة وسكون الراء بعدها
موحدة أي وأخيط دلوه (وأعجن) دقيقه (ولم أكن أحسن) بضم الهمزة (أخبز) بفتحها مع
كسر الواحدة (وكان) أي لما قدمنا المدينة من مكة (بخبز) خبزي (جاراتي من الانصار وكن نسوة
صدق) باضافته الى الصدق مبالغة في تلبسهن به وفي حسن العشرة والوفاء بالعهد (وكنث أنقل النوى
من أرض الزبير التي أقطعها رسول الله صلى الله عليه وسلم) مما آفاه الله عليه صلى الله عليه وسلم
من أموال بني النضير (على رأسي وهي مني) أي من مكان سكني (على ثلثي فرسخ) ثلثية ثلث والفرسخ
ثلاثة أميال وكل ميل أربعة آلاف خطوة (فجئت يوما والنوى على رأسي فلقبت رسول الله صلى الله عليه
وسلم ومعه نفر من الانصار فدعاني ثم قال أخ لي حملني خلفه) بكسر الهمزة وسكون المعجمة يفتح بعيره (ليحملني)
عليه (خلفه فاستحييت أن أسير مع الرجال وذكرت الزبير وغيرته وكان أغبر الناس) أي بالنسبة الى
علمها أو الى أبناء جنسه فلا ينافي قوله صلى الله عليه وسلم في حق سعد بن عباد أنه يحبون من غيرة سعد لأننا
أغبر منه والله أغبر مني وفي رواية وكان من أغبر الناس (فعر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنني قد استحييت
فضي فجئت الزبير فقلت له) (لقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى رأسي النوى ومعه نفر من أصحابه
فأناخ بعيره لاركب) خلفه (فاستحييت منه وعرفت غيرتك فقال) لها الزبير (والله لملك النوى
كان أشد علي) وفي نسخة عليك (من ركوبك معه) صلى الله عليه وسلم اذ لا عار فيه بخلاف حمل النوى فإنه
ر بما يتوهم منه خسة نفسه ودناءة همته واللام في الملك للتأكيذ وخلك مصدر مضاف لفاعله والنوى مفعوله
(قالت) ولم أزل أخدم (حتى أرسل الى أبو بكر بعد ذلك بخادم يكفيني) بالتي التحتية أو الفوقية لان الخادم
يحتمل أن يكون ذكرا أو أنثى (سياسة الفرس فكأنما أعتقني) وفيه ان على المرأة القيام بخدمة ما يحتاج
اليه بعلمها ويؤيده قصة فاطمة وشكواها للنبي صلى الله عليه وسلم ما تاتي من الرحا والجمهور على انها متطوعة

فأناخ لاركب فاستحييت منه وعرفت غيرتك فقال والله لملك النوى كان أشد علي من ركوبك معه قالت حتى أرسل الى أبو بكر بعد ذلك
بخادم يكفيني سياسة الفرس فكأنما أعتقني

عن عائشة رضي الله عنها قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لأعلم اذا كنت عني راضية واذا كنت على غضبي قالت فقلت من أين تعرف ذلك فقال أما اذا كنت عني راضية فانك تقولين لا ورب محمد واذا كنت على غضبي قلت لا ورب ابراهيم قالت قلت أجل والله يارسول الله ما أهجرك الا اسمك عن عقبة بن عامر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اياكم والدخول على النساء فقال رجل من الأنصار يارسول الله أفرايت الجوف الموت عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تبأشر المرأة المرأة فتنتعها لزوجها كأنه ينظر إليها

بذلك اذ لا يلزمها الا التمكن وملازمة المسكن دون الخدمة وحملوه على التبرع أو يختلف باختلاف عوائد البلاد (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) انها (قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لأعلم) شأنك (اذا كنت راضية واذا كنت على غضبي) فاذا ظرف لمحدوف وهو مفعول أعلم وتقديره شأنك ونحوه كما تقرروا فلم تخرج عن الظرفية خلافاً لابن لك حيث استدل بذلك على ان اذا خرجت عن الظرفية ووقعت مفعولاً والجمهور على خلافه (قالت فقلت من أين تعرف ذلك قال أما اذا كنت عني راضية فانك تقولين لا ورب محمد واذا كنت على غضبي) وفي نسخة اسقاط على (قلت لا ورب ابراهيم) فيه الحكم بالقرائن لانه صلى الله عليه وسلم حكم برضى عائشة وغضبها بمجرد ذكرها اسمها الشر يف وسكوتها واستدل على كمال فطنتها وقوة ذكائها بتخصيصها ابراهيم عليه الصلاة والسلام دون غيره لانه صلى الله عليه وسلم أولى الناس به كافي التنزيل فلم يكن لها بد من هجر اسمها الشر يف أبدلته بمن هو منه بسبيل حتى لا تخرج عن دائرة التعلق في الجملة (قالت قلت أجل) أي نعم (والله يارسول الله ما أهجرك الا اسمك) بلفظي فقط ولا يترك قلبي التعلق بذاتك الشر يف مودة ومحبة قال في شرح المشكاة هذا الحصر في غاية من اللطف في الجواب لانها أخبرتنا انها اذا كانت في غاية من الغضب الذي يسلب العاقل اختياره لا يغيرها عن كمال المحبة المستغرقة ظاهرها وباطنها المترجة وانما عبرت عن الترك بالهجر ان لتدل به على انها تتألم من هذا الترك الذي لا اختيار لها فيه كما قال الشاعر

اني لا منحك الصدود وانني * قسما اليك مع الصدود لأميل اه

واستدل به على ان الاسم غير المسمى اذ لو كان عينه لكانت هاجرة لذاته الشر يف وليس كذلك (عن عقبة بن عامر) الجهني (رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اياكم والدخول) بالنصب عطف على اياكم المغري بها والعامل في اياكم محذوف أي باعدوا أنفسكم ثم حذف المضاف ف قيل اياكم وعطف عليه الدخول وعند أبي نعيم لا تدخلوا (على النساء) ومنع الدخول يستلزم منع الخلوة وعند الترمذي لا يدخلون رجل بامرأة فان الشيطان ثالثهما والمراد المرأة الأجنبية أما المحرم بنسب أو رضاع أو مصاهرة فتجوز الخلوة بها لقوله تعالى ولا يبدن زينتهن الا لبعولتهن أو آبائهن الآية ولان المحرمية معني بمنع المناكحة أبدأ فكانا كالرجلين والمرأتين ولا فرق في المحرم بين الكافر وغيره نعم ان كان الكافر من قوم يعتقلون حل المحارم كالجوس امتنعت خلوته (فقال رجل من الانصار) قال ابن حجر لم أقف على اسمه (يارسول الله أفرايت الجوف) أي أخبرني عن حكم دخول الجوف على امرأة (قال) عليه الصلاة والسلام مجيباً له (الجوف الموت) أي لقاء الموت اذا الخلوة به تؤدي الى هلاك الدين اذا وقعت المعصية أو النفس ان وجب الرجم أو هلاك المرأة بفراق زوجها اذا حلت به الغيرة على طلاقها والجوف قال النووي المراد به هنا أقارب الزوج غير آبائه وأبنائه لانهم محارم للزوجة يجوز لهم الخلوة بها ولا يوصفون بالموت وانما المراد الاخ وابن الاخ ونحوهما مما يحل لها تزويجه لولم تكن من زوجة وقد جرت العادة بالتساهل فيه فيخلو الرجل بالمرأة أخيه فشبهه بالموت وهو أولى بالمنع من الاجنبى فالشر به أكثر من الاجنبى والفتنة به أمكن من الوصول الى المرأة والخلوة بهما من غير نكر عليه بخلاف الاجنبى اه والجوف بفتح الحاء المهملة وسكون الميم بعدها واو بغير همز بوزن دلوفى أكثر روايات البخارى ورواه بعضهم بالهمزة وفي بعض النسخ الحم يضم الميم فيهما واسقاط الواو بوزن أخ (عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تبأشر المرأة بالمرأة) في ثوب واحد (فتنتعها) أي تصفها (لزوجها كأنه ينظر إليها) وزاد النسائي ولا الرجل الرجل وعند مسلم وغيره لا ينظر الرجل الى عورة الرجل ولا تنظر المرأة الى عورة المرأة ولا يقضى الرجل الى الرجل في الثوب الواحد ولا تقضى المرأة الى المرأة في الثوب الواحد ويؤخذ منه حرمة نظر الرجل الى المرأة بطريق الاولى نعم يباح

للزوجة نظر كل منهما الى عورة الآخر ولو الى الفرج ظاهر او باطنا لانه محل تمتعه لكن يكره نظر الفرج حتى من نفسه بلا حاجة والنظر الى باطنه أشد كراهة قالت عائشة رضي الله تعالى عنهما رأيت منه ولا رأي مني أي الفرج وحديث النظر الى الفرج يورث الطمس أي العمى محمول على الكراهة والعمى قبل في الناظر وقيل في الولد وقيل في القلب والامة كالزوجة ويحرم على الراجح نظر فرج صغيرة لا تشبهى الا للام زمن الرضاعة والترسية وأما الصغير فهو كالصغيرة في التحريم على الراجح وقيل يحل النظر اليه ما لم يميز ويحرم اضطرار رجلين أو امرأتين في ثوب واحد اذا كانا عاريين للحديث السابق ويستثنى من الافضاء المصاحفة فهي مستحبة لحديث أبي داود ما من مسلمين يلتقيان فيتصافيان الا غفر لهما قبل ان يتفرقا الا امرء الجليل فتحرم مصاحفته ومن به عاهة كالابرص والاجنم فتسكره مصاحفته وتكره المعانقة والتقبيل في الرأس والوجه ولو كان أحدهما صالحا لحديث الترمذي قال رجل يارسل الله الرجل منا يلقى أخاه أو صديقه أين حني له قال لا قال أفيلتزمه ويقبله قال لا قال فيأخذ بيده ويصافيه قال نعم نعم يستحب لقادم كتقبيل الطفل ولو لد غيره شفقة لانه صلى الله عليه وسلم قبل ابنه ابراهيم والحسن بن علي وكتقبيل يد الخي لصلاح كما كانت الصحابة تفعله مع النبي صلى الله عليه وسلم ويكره ذلك لغناء ونحوه من الامور الدنيوية كشوخته ووجاهته لحديث من تواضع لغني لغناه ذهب ثلثا دينه (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله تعالى عنهما) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أطال أحدكم الغيبة) عن أهله في سفر أو غيره (فلا يطرق أهله) بضم الراء من باب قتل (ليلا) تأ كيد لان الطروق لا يكون الا ليلا نعم قيل انه أيضا يقال في النهار والتقيد بطول الغيبة يفيد عدم النهي في قصرها كمن يخرج لحاجته مثلاً نهاراً ويرجع ليلاً وعند مسلم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يطرق الرجل أهله ليلاً يتخونهم أو يطلب عثراتهم وعند أيضاً انه صلى الله عليه وسلم كان لا يطرق أهله ليلاً وكان يأتيهم غدوة أو عشية والعلة في ذلك انه لم يجد أهله على غير أهبة من التنظيف والترين المطلوب من المرأة فيكون ذلك سبباً للنفرة بينهما أو يجدها على غير حالة مرضية والستر مطلوب بالشرع وأيضاً اذا طرقهم في ذلك الوقت كان سبباً لسوء ظن أهله به وكأنه انما قصدهم ليلاً الذي هو وقت خلوة وانقطاع مراقبة بعضهم لبعض ليجدهم على ريبة حتى توخي وقت غرتهم وغفلتهم وعند أحمد والترمذي عن جابر لا تلجوا على المغيبات فان الشيطان يجري من (أ) آدم مجرى الدم وعند أبي عوانة في صحيحه عن جابر ان عبد الله ابن رواحة أتى امرأته ليلاً وعندها امرأة تمشطها فظن انها رجلا فأشار اليها بالسيف فلما ذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يطرق الرجل أهله ليلاً وعن ابن عمر ان رجلا خالف النهي وطرق أهلهما فوجد كل مع امرأته رجلا (وعنه رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال) له لما قفل من تبوك وكان قريبا من المدينة فأراد ان يتجمل فسأله عن تزوجه فقال نعم فقال بكرأأم ثيبا فقال بل ثيبا فقال هلا بكرأأ تلاعبها وتلاعبك (اذا دخلت ليلا) المدينة (فلا تدخل على أهلك حتى تستحد) أي تستعمل الحديد وهي الموسى في ازالة الشعر المشروع ازالته (المغيبة) بضم الميم وكسر المجمة وهي التي غاب عنها زوجها (وتمشط الشعثة) بالثلثة المنتشرة الشعر المغيرة الرأس أي تسرح شعر رأسها التي تغير وتفرق وترجله وتزينه ويؤخذ منه كراهة مباشرة المرأة في الحالة التي تكون فيها غير متنتظفة لئلا يطلع منها على ما يكون سبباً لنفرته منها

﴿ كتاب الطلاق ﴾

هو لغة حل القيد وشرعاً حل قيد النكاح بلفظ الطلاق ونحوه وفي مشروعية النكاح مصالح العباد الدينية والدنيوية وفي الطلاق اكمالها اذ قد لا يوافق النكاح في طلب الخلاص عند تبين الاخلاق وعروض البغضاء الموجبة عدم اقامة حدود الله فكان من ذلك رخصة منه سبحانه وتعالى وفي جعله عبداً

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أطال أحدكم الغيبة فلا يطرق أهله ليلاً وعنه رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا دخلت ليلاً فلا تدخل على أهلك حتى تستحد المغيبة وتمشط الشعثة ﴿ كتاب الطلاق ﴾

(١) ينظر هل لفظ الحديث هكذا وسقط منه لفظ ابن اه مصححه

حكمة لطيفة لان النفس كذوبقة بما تظهر عدم الحاجة الى المرأة والحاجة الى تركها وتسوقه فاذا وقع حصل الندم وضاق الصدر به وعيل الصبر فشره سبحانه وتعالى ثلاثا ليحرب نفسه في المرة الاولى فان كان الواقع صدقها استمر حتى تنقضي العدة والامم كنه التدارك بالرجعة ثم اذا عادت النفس لمثل الاول وغلبته حتى عاد الى طلاقها نظر ايضا فيما يحدث له في ايوقع الثالثة الا وقد جرت وقفة في حال نفسه ثم حرمها عليه بعد انتهاء العدة قبل ان تتزوج آخر ليتأدب بما فيه غيظه وهو الزوج الثاني على ما عليه من جبلة الفحولية بحكمته ولطفه تعالى بعباده

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

وفي نسخة تقديمها (عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه طلق امرأته) هي أمانة بمدة الهمة وكسر الميم بنت غفار بكسر المجمة وتخفيف الفاء أو بنت عمار بعين مهملة مفتوحة ثم ميم مشددة قال ابن حجر والاول أولى وفي مسند أحمد ان اسمها النوار ويمكن ان يكون اسمها أمانة ولقبها النوار (وهي حائض) بجملة حالية (على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل عمر بن الخطاب) رضي الله تعالى عنه (رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك) أي عن حكم طلاق ابنه على الصفة المذكورة زاد الزهري فتغيظ رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لعمر (مره) أصله أمره بهمزتين الاولى للوصل مضمومة تبعاً لثالث الفعل فان وصل بما قبله سقطت نحو وأمرأه هلك بالصلاة والثانية فاء الكلمة خذفوها تخفيفاً ثم حذف همة الوصل استغناءً عنها لتحرك ما بعدها أي مرايتك عبد الله (فليراجعها) والامر للوجوب عند المالكية وبعض الحنفية فيجبر على مراجعتها ما بقي من العدة شيء وللندب عند الشافعية وغيرهم لقوله تعالى فأمسكوهن بمعروف وغيرها من الآيات المقتضية للتخيير بين الامساك بالرجعة والافراق بتركها ولان الرجعة لاستدامة النكاح وهو غير واجب في الابتداء ومع استحباب الرجعة فتركها مكروه على الراجح لصحة الخبر فيه ورفع الایذاء ويسقط الاستحباب بدخول الطهر الثاني قال ابن دقيق العيد ويتعلق بالحديث مسألة أصولية وهي ان الامر بالامر بالشئ هل هو أمر بذلك الشئ أم لا فان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعمر مره فامر به بامر به وقد أطل في الفتح البحث في هذه المسئلة والحاصل ان الخطاب اذا توجه لمكلف أن يأمر مكلفاً آخر بفعل شئ كان المكلف الاول مبلغاً محضاً والثاني مأمور من قبل الشارع كما هنا وان توجه من الشارع لمكلف أن يأمر غير مكلف كحديث مره وأولادكم بالصلاة لسبع لم يكن الامر بالامر بالشئ أمر بالشئ لان الاولاد غير مكلفين فلا يتجه عليهم الوجوب وان توجه الخطاب من غير الشارع بامر من له عليه الامر أن يأمر من لا أمر للاول عليه لم يكن الامر بالامر بالشئ أمر بالشئ أيضاً بل هو متصد بامر له الاول أن يأمر الثاني (ثم لم يسكها) باعادة اللام وهي مكسورة على الاصل في لام الامر فرقاً بينها وبين لام التوكيد ويجوز تسكينها تخفيفاً اجراءً للنفصل مجرى المتصل كقراءة ثم ليقضوا نفقته والمراد الامر باستمرار الامساك لها والا فلما رجعة امساك وعند مسلم ثم ليدعها (حتى تطهر ثم تحيض) حيضة أخرى (ثم تطهر ثم ان شاء أمسكها بعد) أي بعد الطهر من الحيض الثاني (وان شاء طلقها قبل ان يمسه) أي قبل أن يجامعها واختلاف في علة الغاية بتأخير الطلاق الى الطهر الثاني وان لم يكن شرطاً على الراجح فقليل لثلاثين الرجعة لغرض الطلاق لو طلق في الطهر الاول حتى قيل انه يندب الوطء فيه وان كان الاصح خلافه وقيل عقوبة وتغليظ وعورض بان ابن عمر لم يكن يعلم تحريره وأجيب بان تغليظه صلى الله عليه وسلم دون أن يعذره يقتضي أن ذلك في الظهور لا يكاد يخفى على أحد وفي رواية مره فليراجعها ثم ليطلقها طاهراً أو حاملاً وفي أخرى حتى تطهر من الحيضة التي أطلقها فيها ثم ان شاء أمسكها وعليها فلا إشكال (فتلك) أي مدة الطهر (العدة) أي مدة العدة

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

عن ابن عمر رضي
الله عنهما أنه طلق
امراته وهي حائض على
عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم فسأل عمر
ابن الخطاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن
ذلك فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم مره
فلايراجعها ثم ليسكها
حتى تطهر ثم تحيض ثم
تطهر ثم ان شاء أمسك
بعدوان شاء طلق قبل
أن يمس فتلك العدة

(التي أمر الله) أي أذن (أن تطلق لها النساء) في قوله تعالى فطلقوهن لعدتهن واستدل به على أن
القرء المذكور في قوله تعالى ثلاثة قروء المراد به الطهر كما ذهب إليه مالك والشافعي واللام في قوله تعالى لعدتهن
لام التوقيت أي في وقت عدتهن أي في الوقت الذي يشرع في فيه في العدة بان يطلقن في طهر لم يجامعن
فيه ثم يتركن حتى تنقضي عدتهن وهذا أحسن الطلاق وفي حديث ابن عمر عندهم قرأ رسول الله صلى
الله عليه وسلم فطلقوهن في قبل عدتهن فانطلقن في حيض فحرام للحديث المذكور وكذا في طهر جومعن
فيه وقد يكون الطلاق واجبا كطلاق المولى ومندوبا كطلاق غير مستقيمة الحال كسيئة الخلق اساءة
لا تحتل عادة ومكروها كطلاق ومستقيمة الحال ومباحا كطلاق من لا يهواها ولا تسمع نفسه بمؤتها
من غير تمتع بها (وعنه رضي الله تعالى عنه) انه (قال حسب) بضم الحاء مبني للفعل (على) بتشديد
الياء التحتية أي الطلقة التي طلقتها في الحيض (بتطبيقه) وقد أجمع على ذلك أئمة الفتوى خلافا للظاهرية
والخوارج والرافضة حيث قالوا لا يقع الطلاق في الحيض لانه منهي عنه فلا يكون مشروعا لنا قوله صلى الله
عليه وسلم لعمر مرة فارجعها وكان طلقها في حالة الحيض كما مر والمراجعة بد ن الطلاق محال ولا يقال
المراد بالرجعة الرجعة اللغوية وهي الرد إلى حالها الأول لانه يحسب عليه طلقة لان هذا غلط اذ جعل اللفظ على
الحقيقة الشرعية مقدم على حله على الحقيقة اللغوية كما تقرر في الأصول وبان ابن عمر صرح بانها حسبت
عليه طلقة واستجوا المذهب بممارواه مسلم من حديث أبي الزبير عن ابن عمر فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ارجعها أول بردها قال اذا ظهرت فليطلق أو يمسك وزاد أبو داود وفيه ولم يرها شيئا قال الخطابي لم يرو
أبو الزبير حديثا أنكر من هذا وقال الشافعي فيما نقله البيهقي في المعرفة نافع أثبت من أبي الزبير والاثبت
في الحديثين أولى أن يؤخذ به اذا تخالفا وقد وافق نافعا غيره من أهل الثبت وحل قوله لم يرها شيئا على أنه
لم يعد لها شيئا صوابا فهو كما يقال للرجل اذا أخطأ في فعله أو أخطأ في جوابه لم يصنع شيئا أي لم يصنع شيئا صوابا
وقال الخطابي لم يرها شيئا تحرم معه الرجعة اه على ان تصريح ابن عمر بانها حسبت عليه تطليقة لا يجتمع
مع قوله انه لم يعتد بها ولم يرها شيئا على المعنى الذي ذهب اليه المخالف لانه ان جعل الضمير للنبي صلى الله عليه
وسلم لزم منه أن ابن عمر خالف ما حكم به صلى الله عليه وسلم في هذه القصة بخصوصها لانها حسبت عليه
بتطبيقه فيكون من حسبها عليه خالف كونه لم يرها شيئا كيف يظن به ذلك مع اهتمامه واهتمام أبيه بسؤال
النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك ليفعل ما يأمر به وان جعل الضمير في لم يعتد بها ولم يرها لابن عمر لزم منه
التناقض في القصة الواحدة فيفتقر إلى الترجيح ولا شك ان الاخذ بمارواه الا كثروا لا حفظ أولى من
مقابله عند تعذر الجمع عند الجمهور وقد أطال ابن القيم في الانتصار لشيوخه ابن تيمية التابع للظاهرية
والخوارج فيما تقدم بكلام لا حاجة إلى إيراد (عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان ابنة الجون) بفتح الجيم
وبعد الواو الساكنة نون أممية بنت النعمان بن شراحيل على الصحيح وقيل أسماء (لما أدخلت)
بضم الهمزة وكسر الخاء المعجمة (على رسول الله صلى الله عليه وسلم ودنا) أي قرب (منها) بعد ان
تزوجها (قالت) لما كتبه الله تعالى عليها من الشقاء (أعوذ بالله منك فقال) صلى الله عليه وسلم
(لقد عذت) بضم العين أي تعوذت وتحصنت (بعظيم) وهو الله تعالى (الحق بأهلك) بفتح
الحاء وكسر الهمزة وقيل بالعكس كناية عن الطلاق تشترط فيها النية بالاجاع والمعنى الحق بأهلك لاني
طلقتك سواء كان لها أهل أم لا (وفي رواية عن أبي أسيد) بضم الهمزة وفتح السين المهملة (رضي الله
تعالى عنه انها أدخلت عليه) صلى الله عليه وسلم (ومعهادياتها حاضنة لها) بالرفع والنصب والداية القابلة
وهو أفظ معرب ولم يعرف اسمها وعند ابن سعد ان النعمان بن الجون السكندى أنى النبي صلى الله عليه
وسلم فقال ألا أزوجك أجل أيم في العرب فتزوجها بعث معها أبا أسيد الساعدي قال أبو أسيد فانزلتها في

التي أمر الله أن يطلق
لها النساء و وعنه رضي
الله عنه قال حسبت
على بتطبيقه و عن
عائشة رضي الله عنها ان
ابنة الجون لما أدخلت
على رسول الله صلى الله
عليه وسلم ودنا منها قالت
أعوذ بالله منك فقال
لها لقد عذت بعظيم
الحق بأهلك و وفي رواية
عن أبي أسيد رضي الله
عنه أنها أدخلت عليه
ومعهادياتها حاضنة لها

بنى ساعدة فدخل عليها نساء الحى فخرجن بها وخرجن فذكرن من جاهلها (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لما دخل عليها (هي نفسك لى) أمر للمؤنثة وأصله اوهى حذفت الواو تبع المضارعة واستغنى عن الهمزة فصار هي بوزن على أى قال لها ذلك تطيبها لقلبها واستماله لها والا فقد كان له صلى الله عليه وسلم أن يزوج من نفسه بغير إذن المرأة وبغير إذن وإيهما كان مجرد إرساله اليها واحضارها ورغبته فيها كافيا في ذلك (فقالت) لسوء حظها وشقاءها وعدم معرفتها بجلالة قدره الرفيع (وهل تهب الملكة) بكسر اللام (نفسها للسوقة) بضم السين المهملة الواحد من الرعية وقال فى القاموس السوقة الرعية للواحد والجمع والمذكر والمؤنث وفى نسخة لسوقه (قال فاهوى بيده) الشريفة أى أمالها (يضع يده عليها لتسكن فقالت أعوذ بالله منك فقال) وفى نسخة قال (قد عذت بمعاذ) بفتح الميم أى بالذى يستعاض به قال أبو أسيد (ثم خرج علينا) صلى الله عليه وسلم (فقالت يا أبا أسيد اكسها) بضم السين ثوبين (رازقين) براء ثم زاي فقاف مكسورين بالتثنية صفة موصوف محذوف العلم به كما تقرر وفى نسخة رازقين بالوقية بعد التثنية والرازقية ثياب من كتان بيض طوال قال السفاقي أى متعها بذلك اما وجوبا واما تفضلا (وألحقها بأهلها) بهمزة مفتوحة وكسر الحاء وسكون القاف أى ردها اليهم لانه هو الذى كان أحضرها وعند ابن سعد قال أبو أسيد فأمرني فرددتها الى قومها وفى أخرى له فلم اوصلت بها تصاحوا وقالوا انك لغدر مباركة فإدهاك قالت خدعت وعند ابن أبي خيثمة انها ماتت كذا (عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان امرأة رفاعه) بكسر الراء وتخفيف الفاء (القرظى) بالقاف المضمومة والظاء المعجمة من بنى قريظة واسمها عيمة بنت وهب وقيل غير ذلك (جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان رفاعه طلقني فبت طلاقى) بالموحدة المفتوحة والوقية المشددة أى قطعه قطعاً كلياً وفى رواية انها قالت طلقني ثلاث تطليقات (واني نكحت بعده عبد الرحمن بن الزبير) بفتح الزاي وكسر الموحدة بوزن أمير ابن باطيا (القرظى وان مامعه) أى وان الذى معه تعنى فرجه (مثل الهدية) بضم الهاء وسكون الدال المهملة وفى رواية مثل هدية الثوب أى طرفه الذى لم ينسج شبهوه بهدب العين وهو شعر جفنها وتشبيهها له بذلك اما لصغره أو لاسترخائه والثانى أظهر اذ يبعد أن يكون صغيراً الى حد لا يغيب معه مقدار الحشفة (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لها (لعلك تريدن أن ترجعى الى رفاعه لا) ترجعى اليه (حتى يذوق) عبد الرحمن (عسيلتك وتذوق عسيلته) بضم العين تصغير عسل والمراد بها عند اللغو بين اللذة الحاصلة عند الوطء وعند جمهور الفقهاء الوطء نفسه اكتفاء بالمظنة شبه بالعسل بجامع اللذة وأنث فى التصغير لان العسل يذكر ويؤنث أو تصغير عسلة أى قطعة من العسل أو على ارادة اللذة لتضمنه ذلك وقولها بت طلاقى محتمل لوقوع الثلاث دفعة واحدة ومتفرقة فكل ذلك جائز يفيد التحريم خلافاً لمن لم يجز وقوعه دفعة واحدة لحديث أبغض الخلال الى الله تعالى الطلاق وعند سعيد بن منصور بسند صحيح ان عمر كان اذا أتى برجل طلق امرأته ثلاثاً أوجع ظهره وللشيعة وبعض أهل الظاهر فى قولهم اذا أتى بالثلاث دفعة لم يقع عليه الا واحدة ولا تحرم عليه بل له امر اجعتها وهو قول محمد بن اسحق صاحب المغازى وحجاج بن ارطاة وتمسكوا فى ذلك بحديث ابن اسحق عن داود بن الحسين عن عكرمة عن ابن عباس المروى عند أحمد وأبى يعلى وصححه بعضهم قال طلق ركانة بن عبد بن عديز يدا امرأته ثلاثاً فى مجلس واحد فزن عليها حتى ناشد افسأله النبي صلى الله عليه وسلم كيف طلقها قال ثلاثاً فى مجلس واحد فقال النبي صلى الله عليه وسلم انما لك واحدة فارتجعها ان شئت فارتجعها وأجيب بأن ابن اسحق وشيخه مختلف فيهما مع معارضته بفتوى ابن عباس بوقوع الثلاث كما سياتى وبانه مذهب شاذ فلا يعمل به اذ هو منكرو الاصح ما رواه أبو داود والترمذى وابن ماجه ان ركانة طلق زوجته البتة خلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ما أراد الا واحدة فردها اليه فطلقها الثانية فى

فقال النبي صلى الله عليه وسلم هي نفسك لى قالت وهل تهب الملكة نفسها للسوقة قال فاهوى بيده يضع يده عليها لتسكن فقالت أعوذ بالله منك فقال لقد عذت بمعاذ ثم خرج علينا فقال يا أبا أسيد اكسها رازقين وألحقها بأهلها عن عائشة رضى الله عنها أن امرأة رفاعه القرظى جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان رفاعه طلقني فبت طلاقى واني نكحت بعده عبد الرحمن بن الزبير القرظى وان مامعه مثل الهدية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلك تريدن أن ترجعى الى رفاعه لا حتى يذوق عسيلتك وتذوق عسيلته

زمن عمر والثالثة في زمن عثمان قال أبو داود وهذا أصح وعورض بأنه ثقل عن علي وابن مسعود وعبد الرحمن
 ابن عوف والزبير وأصحاب ابن عباس كعطاء وطاوس وعمر بن دينار بل في مسلم من طريق عبد الرزاق
 عن معمر عن عبد الله بن طاوس عن ابن عباس قال كان الطلاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي
 بكر وسنتين من خلافة عمر طلاق الثلاث واحدة فقال عمر أرى الناس قد استجأوا في أمر كان لهم فيه إناة فلو
 أمضينا عليهم فامضاه عليهم والجمهور على وقوع الثلاث وبذلك أفتى ابن عباس فعند أبي داود بسند صحيح
 من طريق عن مجاهد قال كنت عند ابن عباس فجاءه رجل فقال انه طلق امرأته ثلاثا فسكت حتى ظننت انه
 رادها اليه ثم قال ينطلق أحدكم فيركب الا حوقة ثم يقول يا ابن عباس يا ابن عباس ان الله تعالى قال ومن يتق
 الله يجعل له مخرجا وانت لم تتق الله فلم أجدهم مخرجا عصيت ربك وبانت منك امرأتك وقد روى عنه من غير
 طريق انه أفتى بذلك وأجيب عن قوله كان الطلاق الثلاث واحدة بوجوه منها ان الناس كانوا في زمنه صلى
 الله عليه وسلم يطلقون واحدة فلما كان في زمن عمر كانوا يطلقون ثلاثا يعني ان الطلاق الموقوع في زمن عمر
 ثلاثا كان يوقع قبل ذلك واحدة لانهم كانوا لا يستعملون الثلاث أصلا ويستعملونها نادرا أو أما في زمن عمر
 فكثرا استعمالها وقوله فامضاه عليهم معناه انه صنع فيه من الحكم بايقاع الطلاق ما كان يصنع قبله من
 البينونة وعدم الرجوع بعد الثلاث الا بمحل وقيل معناه ان الرجل اذا قال لزوجته أنت طالق أنت طالق أنت
 طالق كان واحدة في الزمن الاول لقصد هم التأكيدي في ذلك الزمان ثم صاروا يقصدون التجديد فالزمهم عمر
 ذلك لعلمه بقصد هم واختلفوا مع الاتفاق على الوقوع ثلاثا هل يكره أو يحرم أو يباح أو يكون بدعيا أولا
 فقال الشافعية يجوز جمعها ولو دفعة كما مر لقوله تعالى لا جناح عليكم ان طلقتم النساء واذا طلقتم النساء
 فطلقوهن لعدتهن وهذا يقتضي الاباحة وطلق صلى الله عليه وسلم حفصة وكانت الصحابة يطلقون من غير
 تكبير نعم الأفضل أن لا يطلق أكثر من واحدة ليخرج من الخلاف وقال اللخمي من المالكية ايقاع
 الاثنتين مكروه والثلاث ممنوع لقوله تعالى لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا أي من الرغبة في المراجعة
 والندم على الفراق وقال الحنفية يكون بدعيا اذا أوقعه بكلمة لحديث ابن عمر عند الدارقطني قلت يا رسول
 الله أرايت لو طلقته ثلاثا قال اذا قد عصيت ربك وبانت منك امرأتك ولان الطلاق انما جعل متعددا
 ليتمكن التدارك عند الندم فلا يحل له تفويته (وعنه رضى الله تعالى عنها) انها (قالت كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يحب العسل والحلواء) بالهمز والمد وفي نسخة والحلوى بالقصر قال في القاموس والحلواء
 بالمد ويقصر وعند الثعالبي ان حلوى النبي صلى الله عليه وسلم التي كان يحبها هي المجمع بالجمع بوزن عظيم قال
 في القاموس تمر يجمن بلبن وهذا ليس من عطف العام على الخاص وانما العام الذي تدخل فيه الحلوى بضم أوله
 (وكان) صلى الله عليه وسلم (اذا انصرف من العصر) أي من صلاة العصر (دخل على نسائه فيدنو) أي
 يقرب (من احداهن) بأن يقبلها ويباشرها من غير جماع كما في رواية أخرى وفي رواية ان ذلك اذا انصرف
 من صلاة الفجر لكنها كما في الفتح رواية شاذة وعلى تسليمها فيحتمل ان الذي كان يفعله أول النهار سلاما
 ودعاء محض والذي في آخره معه جالس ومحادثة (فدخل على حفصة بنت عمر فاحتبس) أي أقام عندها
 (أكثر مما كان يحتبس فغرت فسألت عن ذلك) أي عن سبب احتباسه (فقيل لي أهدت لها) أي لحفصة
 (امراة من قومها) لم يعرف اسمها (عكة عسل) وفي رواية من عسل زاد ابن عباس من الطائف والعكة بالضم
 آنية السمن وجعه عكك وعكاك قاله في المختار فاطلاقها على ما يوضع فيه العسل مجاز أو نادر (فسقت النبي
 صلى الله عليه وسلم منه شربة) وفي رواية عنها ان شرب العسل كان عند زينب بنت جحش وعند ابن
 مردويه عن ابن عباس انه كان عند سودة وان عائشة وحفصة هما اللتان تظاهرتا عليه ورواية انه كان عند
 زينب أثبت لوافق ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لها على ان المتظاهرتين حفصة وعائشة فلو كانت حفصة

وعن رضى الله عنها
 قالت كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يحب
 العسل والحلواء وكان
 اذا انصرف من العصر
 دخل على نسائه فيدنو
 من احداهن فدخل
 على حفصة بنت عمر
 فاحتبس أكثر مما
 كان يحتبس فغرت
 فسألت عن ذلك فقيل
 لي أهدت لها امرأة
 من قومها عكة من
 عسل فسقت النبي صلى
 الله عليه وسلم منه شربة

فقلت أما والله لنحتال
له فقلت لسودة بنت
زمنة انه سيدنومك
فاذا دنا منك فقولي
أكلت مغافير فانه
سيقول لك لا فقولي له
ما هذه الريح التي أجد
منك فانه سيقول لك
سقتني حفصة شربة
عسل فقولي له جرت
نحله العرفط وسأقول
ذلك وقولي أنت يا صفية
ذلك فقالت تقول لسودة
فوالله ما هو الا أن قام
على الباب فأردت ان
أبادته بما أمرني به فرفقا
منك فلما دنا منها قالت
له سودة يا رسول الله
أكلت مغافير قال لا
قالت فما هذه الريح التي
أجد منك قال سقتني
حفصة شربة عسل
فقالت سودة جرت
نحله العرفط فلما دار الى
قلت له نحو ذلك فلما
دار الى صفية قالت له
مثل ذلك فلما دار الى
حفصة قالت يا رسول الله
ألا أسقيك منه قال
لا حاجة لي فيه قالت
تقول سودة والله لقد
حرمناه قلت لها اسكتي
عن ابن عباس رضي
الله عنهما أن امرأة
ثابت بن قيس أتت النبي
صلى الله عليه وسلم فقالت

صاحبة العسل لم تقرن في المظاهرة بعائشة وفي كتاب الهبة عن عائشة ان نساء النبي صلى الله عليه وسلم كن
خربن عائشة وسودة وحفصة وصفية في حزب وزينب بنت جحش وأم سلمة والباقيات في حزب ولذا غارت
عائشة منها لكونها من غير خربها وهذا يرجح ان زينب صاحبة العسل لا سودة أو يحمل ذلك على تعدد
القصة وفي تفسير السدي ان شرب العسل كان عند أم سلمة أخرجه الطبري وغيره وهو كما قاله في الفتح
مر جوح لا رساله وشذوذ قالت عائشة (فقلت أما) بفتح الهمزة وتخفيف الميم (والله لنحتال له) أي لاجله
(فقلت لسودة بنت زمعة) عليه الصلاة والسلام (سيدنو) أي يقرب (منك فاذا دنا منك فقولي) له
(أكلت مغافير) بفتح الميم والغين المعجمة وبعد الالف فاء بعدها تحتية ساكنة جمع مغفور بضم الميم
وليس في كلامهم مفعول بالضم الا قليلا والمغفور صمغ حلوه رائحة كريهة ينضجها شجر يسمى العرفط
بعين مهملة وفاء مضمومتين بينهما راء ساكنة آخره طاء مهملة ويقال له الرمث بكسر الراء وسكون الميم بعدها
مثلثة شجر ترعاه الابل (فانه سيقول لك لا فقولي له ما هذه الريح التي أجد منك) وفي نسخة اسقاط منك
(فانه سيقول لك سقتني حفصة شربة عسل فقولي) له (جرت) بفتح الجيم والراء والسين المهملة أي رعت
(نحله) أي نحل هذا العسل الذي شربه (العرفط) بضم العين المهملة والفاء بينهما راء ساكنة آخره طاء
مهملة الشجر الذي صمغه المغافير (وسأقول) أنا له (ذلك وقولي) له (أنت يا صفية) بنت حبي (ذلك)
بكسر الكاف وفي نسخة ذاك بلا لام أي قولي الكلام الذي علمته لسودة وفي رواية عن ابن عباس وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد عليه أن يوجد منه رائحة كريهة لانه يأتيه الملك ثم هذه الرواية منافية
لظاهر القرآن حيث قال فيه وان تظاهرا عليه فهما نكتان لأكثر الأنا يقال ان القصة متعددة في شرب
العسل ويحريمه ونزول الآية مختص بالقصة التي وقع فيها الشرب عند حفصة أوزينب (فقال) وفي نسخة
قالت أي عائشة (تقول سودة) لي فوالله (ما هو) أي الشأن أي لم يرض زمن (الا أن قام) صلى الله عليه
الله عليه وسلم (على الباب فأردت أن أناديه) بالنون من المناداة وفي نسخة أباديه بالموحدة من المباداة
بالهمز أي ابتدئه (بما أمرتني) بسكون الفوقية أي عائشة وهو ان أقول له أكلت مغافير (فرقا)
بفتح الفاء والراء أي خوفا (منك فلما دنا) عليه الصلاة والسلام (منها قالت له سودة يا رسول الله أكلت
مغافير قال لا) أي ما أكلتها (قالت له) ما هذه الريح التي أجد (ها) منك قال (عليه الصلاة والسلام) (سقتني
حفصة شربة عسل) وفي نسخة اسقاط عسل (فقالت سودة جرت) أي رعت (نحله العرفط) شجر
المغافير قالت عائشة (فلما دار الى) بتشديد الاء (قلت) وفي نسخة له عليه الصلاة والسلام (نحو ذلك)
القول الذي قلت لسودة أن تقول له (فرس دار الى صفية قالت له مثل ذلك) عبر بقوله نحو ذلك في اسناد
لقول لعائشة وبقوله مثل ذلك في اسناده لصفية لان عائشة لما كانت المبكرة لذلك عبرت عنه بأي
لفظ أرادت وأما صفية فانها مأمورة بقول ذلك فليس لها أن تتصرف فيه لكن وقع في بعض الروايات
التعبير بلفظ مثل في الموضعين فيحتمل أن يكون ذلك من تصرف الرواة (فلما دار الى حفصة) في
اليوم الآخر (قالت) له (يا رسول الله ألا) بالتخفيف (أسقيك منه) أي من العسل (قال
لا حاجة لي فيه) لما وقع من توارد النسوة الثلاث على انه نشأت له في شربه ريح كريهة فتركه حسبا للمادة
(قالت) عائشة (تقول سودة والله لقد حرمناه) بتخفيف الراء أي منعناه صلى الله عليه وسلم من
العسل قالت عائشة (قلت لها) أي لسودة (اسكتي) لتلايقشوا ذلك فيظهر ما دبرته لحفصة وهذا
وقع منها على مقتضى طبيعة النساء في الغيرة وليس بكبيرة بل صغيرة معفو عنها مكفرة (عن ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما ان امرأة ثابت بن قيس) الانصاري جيلة وقيل زينب وجمع بينهما بأن اسمها
ذلك واتقيا جيلة وهي أخت عبد الله بن أبي ابن ساول وقيل بنته (أنت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت

يارسول الله ثابت بن قيس ما أعتب) بضم الفوقية وكسرها يقال عتب عليه عتبا من باب قتل وضرب لامة
 في سخط فهو عاتب وعتاب مبالغة وعاتبته معاتبته وعتابا قال الخليل حقيقة العتاب مخاطبة لادلالات ومذاكرة
 المواجهة قاله في المصباح أي ما أجد (عليه في خلق) بضم الخاء واللام أي سجية وطبيعة (ولادين) ظاهره
 أنه لم يصنع بها شيئا يقتضي الشكوى منه بسببه لكن في رواية النسائي من حديث الربيع بنت معوذ أنه
 كسر يدها فلعلها أرادت وان كان سئ الخلق لكنهما تعتبه بذلك بل بشئ غيره وعند ابن ماجه انه كان
 رجلا دميما فمن ابن عباس أول خلق كان في الاسلام امرأة ثابت بن قيس أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت
 يارسول الله لا يجتمع رأسي وأمس ثابت أبدا اني رفعت جانب الخباء فرأيت أنه أقبل في عدة فاذا هو أشدهم
 سوادا وأقصرهم قاما وأقبحهم وجها فقال أتردين عليه حديثه قالت نعم وان شاء زدت ففرق بينهما وهذا
 يقتضي انهم تشك من سوء خلقه ولادينه بل بما ذكر من سوء خلقته الموجب لبغضها له بحيث لا تطيق
 عشرته كما قالت (ولكني أكره الكفر في الاسلام) أي انها الشدة كراهتها له بما تكفر العشرة بأن
 تقصر في حقه أو نحو ذلك مما يتوقع من الشابة الجيلة المبغضة لزوجها أو خشيت أن تحملها شدة الكراهة
 له على اظهار الكفر لينفسخ نكاحها منه (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لها أتردين عليه حديثه)
 أي بستانه وكان أصدقها إياه (فقالت نعم) أردناها عليه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لثابت زوجها
 (أقبل الحديقة وطلقها طلقة) أمر ارشاد واصلح لا يحجب وهذا دليل مشروعية الخلع وهو فراق زوج
 يصح طلاقه لزوجته بعوض راجع لجهة الزوج بلفظ طلاق أو خلع أو نحوهما وخرج بجهة الزوج تعليق
 طلاقها بالبراءة عن مالها على غيره فيقع الطلاق في ذلك رجعيًا والاصح انه طلاق فينقص عدده وقيل
 فسخ فلا ينقص فان وقع بمسمى صحيح لزم أو فاسد نكح وجب مهر المثل ويجوز في حالتي الشقاق والوفاق
 قد كراخوف في قوله تعالى الآن يخافا جرى على الغالب وفيه كلام طويل ومساائل متشعبة مستوفاة في
 كتب الفروع (وعنه رضي الله تعالى عنه أن زوج بريرة) بفتح الموحدة وكسر الراء بعدها تحتية ساكنة
 فراء أخرى بوزن فعيلة من البرير وهو ثمر الاراك قيل اسم أبيها صفوان وان له صحبة وقيل انها كانت نبطية
 وقيل قبطية (كان عبدا) وفي رواية عن الاسود عن عائشة أنه كان حرا وبها أخذ الحنفية فقالوا بتخير
 الامة اذا عتقت نحت حرا لانها عند التزويج لم يكن لها رأي لاتفاقهم على أن ملولها أن يزوجه بغير رضاها فاذا
 عتقت نجدها حال لم يكن قبل ذلك وأجيب بان ذلك لو كانت مؤثرا لثبت الخيل للبكر اذا زوجها أبوها
 ثم بلغت رشيدة وليس كذلك ومنشأ الخلاف الاختلاف في ترجيح إحدى الروايتين المتعارضتين في زوج
 بريرة هل كان حين عتقت حرا أو عبدا قال الامام أحمد انما صح انه كان حرا عن الاسود وحده وصح عن
 ابن عباس وغيره انه كان عبدا ورواه علماء المدينة واذا روى علماء المدينة شيئا وعملا وبه فهو أصح شيء اه
 قال النووي ويؤيد ذلك قول عائشة كان عبدا ولو كان حرا لم يخيرها ومثل هذا لا يكاد أحد يقوله الاتوقيفا اه
 وكون المراد بالعبد العتيق أو تسميته بذلك باعتبار ما كان بعيد (يقال له مغيث) بضم الميم وكسر الغين
 المعجمة وسكون التحتية بعدها مثلثة وقيل بفتح العين المهملة وتشديد التحتية آخره موحدة قال في الفتح
 والاول أثبت وبه جزم ابن ما كولا وغيره وكان عبدا لآل المغيرة من بني مخزوم (كأنني أنظر اليه يطوف
 خلفها) في سكك المدينة (يبكي ودموعه تسيل على لحيته) يترضاها لتختاره (فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 لعباس) عمه (يا عباس ألا تعجب من حب مغيث بريرة ومن بغض بريرة مغيثا) انما تعجب من ذلك لان
 الغالب ان المحب لا يكون الأحببيا وعند سعيد بن منصور أن العباس كان كالم النبي صلى الله عليه وسلم أن يطلب
 إليها في ذلك وفي مسند الامام أحمد أن مغيثا توسل بالعباس في سؤال النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك وظاهره
 ان قصة بريرة كانت متأخرة في السنة التاسعة والعاشر لان العباس انما سكن المدينة بعد رجوعهم من

يارسول الله ثابت بن
 قيس ما أعتب عليه في
 خلق ولادين واكني
 أكره الكفر في الاسلام
 فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أتردين
 عليه حديثه قالت نعم
 قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أقبل الحديقة
 وطلقها طليقة وعنه
 رضي الله عنه أن زوج
 بريرة كان عبدا يقال
 له مغيث كأنني أنظر
 اليه يطوف خلفها
 يبكي ودموعه تسيل على
 لحيته فقال النبي صلى
 الله عليه وسلم لعباس
 يا عباس ألا تعجب من
 حب مغيث بريرة ومن
 بغض بريرة مغيثا

غزوة الطائف وذلك آخر سنة ثمان ويدله أيضا قول ابن عباس انه شاهد ذلك وهو بالمدينة مع أبويه وهذا
 رد قول من قال انها كانت قبل الافك وجوز الشيخ تقي الدين السبكي أن بريرة كانت تخدم عائشة قبل
 شرائها أو اشتريتها وأخرت عتقها الى ما بعد الفتح وأدام خزن زوجها عليها مدة طويلة أو حصل لها الفسخ
 وطلب أن ترده بعقد جديد (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لها (لوراجعتيه) بمثناة تحتية بعد الفوقية
 وفي نسخة محذوف التحتية قال الحافظ ابن حجر وتبعه العيني بمثناة واحدة قال ووقع في رواية ابن ماجه لو
 راجعتيه بآثبات تحتية ساكنة بعد المثناة وهي لغة ضعيفة وتعقبه العيني فقال ان صح هذا في الرواية فهي
 لغة فصيحة لانها من أفصح الخلق اهـ (قالت) وفي نسخة فقالت (يا رسول الله تأمرني) بذلك (قال)
 لا (انما أشفع) فيه لا على سبيل التحتم فلا يجب عليك وفي نسخة انما أنا أشفع (قالت فلا) وفي نسخة لا
 (حاجة لي فيه) وفي الحديث جواز الشفاعة من الحاكم عند الخصم في خصمه اذا ظهر حقه واشارته عليه
 بالصلح أو الترك وانه لا ينبغي للشفيع ان يتأثر برد شفاعته وان المسلم لا يعبر بحب المسلمة وان أفرط فيه مالم
 يأت محرما وغير ذلك من القوائد التي كما قيل تزيد على أربع مائة (عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله
 تعالى عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا) وفي نسخة وأنا بالواو (وكافل اليتيم) أي القائم
 بمصالحه (في الجنة هكذا وأشار بالسبابة) بتشديد الموحدة الاولى سميت بذلك لانهم كانوا اذا تسابوا
 أشاروا بها وهي الاصبع التي تلي الابهام وفي نسخة المسبحة بالحاء المهملة سميت بذلك لانهم يشار بها عند
 التسبيح وتحرك في التشهد اشارة الى التوحيد (والوسطى وفرج بينهما شيئا) قليلا اشارة الى أن بين
 درجته صلى الله عليه وسلم ودرجة كافل اليتيم قدر تفاوت ما بين السبابة والوسطى (عن أبي هريرة رضي الله
 تعالى عنه أن رجلا) وعند مسلم وأبي داود وغيرهما ان اعرابيا من فزارة واسم هذا الاعرابي ضمضم بن
 قتادة كما عند عبد الغني بن سعد (أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ولد لي غلام أسود) أي وأنا
 أبيض فكيف يكون مني وهذا نعريض منه بنفيه وفي رواية واني أنكرته أي استنكرته بقلبي ولم يردانه
 أنكره بلسانه والالكانة مريحا لا تعريضاً ولم يعرف اسم المرأة ولا الغلام (قال) وفي نسخة فقال صلى
 الله عليه وسلم (هل لك من ابل قال نعم قال) عليه الصلاة والسلام له (ما ألوانها قال) ألوانها (جر) بضم الحاء
 المهملة وسكون الميم (قال) عليه الصلاة والسلام (فهل فيها من أورك) غير منصرف للوصف والوزن
 كاجر قال في القاموس ما في لونه يياض الى سواد وهو من أطيب الابل للجلاسير او عملا وقال غيره الذي فيه
 سواد ليس بحالك بأن يميل الى الغبرة ومنه قيل للحمامة ورقاء ومن في قوله من أورك زائدة (قال نعم قال)
 عليه الصلاة والسلام له (فأني ذلك) بفتح النون المشددة أي من أين أناها اللون الذي ليس في أبيها (قال)
 الرجل (لعله نزع عرق) بكسر العين المهملة وسكون الراء بعدها قاف ونزعه بالنون والزاى والعين المهملة
 أي قلبه أخرجته من ألوان خله ولقاحه وفي المثل العرق نزاع والعرق في الاصل مأخوذ من عرق الشجر
 ومنه قولهم فلان عريق في الاصلة يعني ان لونه انما جاء لانه كان في أصوله البعيدة ما كان فيه هذا اللون
 وفي نسخة لعل بغير هاء وعرق بالرفع قال بعضهم الصواب النصب أي لعل عرقا نزعه وقال السفاقي يحتمل
 أن يكون بالهاء فسقطت ووجه ابن مالك باحتمال انه حذف منه ضمير الشأن وقال في المصابيح اسم لعل
 ضمير نصب محذوف ومثله عندهم قليل بل صرح بعضهم بضعفه (قال) صلى الله عليه وسلم (لعل ابنك هذا
 نزعه) أي العرق ويؤخذ من الحديث منع نفي الولد مجرد الامارات الضعيفة بل لابد من التحقيق كأن
 رآها تزني أو ظهور دليل قوي كأن لم يطأها أو أتت بولد لدون ستة أشهر من الوطء أولاً أكثر من أربع سنين
 بل يلزمه نفي الولد لان تركه نفيه يتضمن استلحاقه واستلحاق من ليس منه حرام كما يحرم نفي من هو منه وفي
 حديث أبي داود وصححه الحاكم على شرط مسلم أي امرأة أدخلت على قوم من ليس منهم فليست من الله في

فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم لوراجعتيه
 قالت يا رسول الله تأمرني
 قال انما أنا أشفع قالت
 فلا حاجة لي فيه عن
 سهل بن سعد الساعدي
 رضي الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أنا وكافل
 اليتيم في الجنة هكذا
 وأشار بالسبابة الوسطى
 وفرج بينهما شيئا
 عن أبي هريرة
 رضي الله عنه أن رجلا
 أتى النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال يا رسول الله
 ولد لي غلام أسود فقال
 هل لك من ابل قال نعم
 قال ما ألوانها قال جر
 قال هل فيه من أورك
 قال نعم قال فأني ذلك
 قال لعله نزع عرق
 قال فلعن ابنك هذا
 نزعه عرق

شيء ولم يدخلها جنته وأيمارجل جحدولده ولم ينظر اليه احتجب الله منه يوم القيامة وفضحه على رؤس
 الخلائق فنص في الاول على المرأة وفي الثاني على الرجل ومعلوم ان كلاهما في معنى الآخر ولا يكفي مجرد
 الشيوع لانه قديد كره غير ثقة فيستفيض فان لم يكن ولد فالاولى أن يستر عليها ويطلقها ان كرهها ويؤخذ
 منه أيضاً أن التعريض بالقذف ليس قدفاً وبه قال الجمهور واستدل به امامنا الشافعي لذلك وعن المالكية
 يجب به الحد اذا كان مفهوماً (عن ابن عمر) عبدالله (رضي الله تعالى عنهما في حديث المتلاعنين) انه
 (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للمتلاعنين) عويمر الجحاني وزوجته بعد الملاءنة (حسابكما على الله
 أحكما كاذب) ففيه عرض التوبة على المذنب ولو بطريق الاجال وقيل قاله قبل الملاءنة تحذيراً له ما منه
 (لا سبيل) طريق (لك) على الاستيلاء (عليها) فلا تلك عصمتها بوجه من الوجوه فيستفاد منه تأييد الحرمة
 (قال) يا رسول الله (مالى) الذى أصدقها اياه آخذ منها (قال) صلى الله عليه وسلم (لا مال لك) لانك
 استوفيته بدخولك عليها وتمكينها لك من نفسها ثم أوضح له ذلك بتقسيم مستوعب فقال (ان كنت
 صدقت عليها) فيما نسبته اليه (فهو بما استحل من فرجها) ما موصولة وجلة استحل في موضع الصلة
 والعائد محذوف والصلة والموصول في موضع جر بالباء وهي باء البدل والمقابلة (وان كنت كذبت عليها
 فذاك) أى الطلب لما أمهرتها (أبعد لك) اللام للتبيين كسقيالك ورعيالك (عن أم سلمة رضي الله
 تعالى عنها أن امرأة) تسمى عاتكة (توفى زوجها) المغيرة المخزومي (نخسوا) بالخاء المعجمة المفتوحة والشين
 المضمومة المعجمة وأصله خشوا بكسر الشين وضم التحتية استنقلت ضمة الياء فنقلت لسابقها بعد
 سلب حركته فالتقى ساكنان الياء والواو فحذفت الاولى وأبقيت الثانية اذهى علامة الجمع فصار بوزن
 فعو أى خافوا (على عينيها) بالتثنية وفي نسخة اسقاط الجار (فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذنوه)
 مرتين أو ثلاثاً (في الكحل فقال لا تكحل) بسكون الكاف وكسر الحاء من باب الافتعال وفي نسخة
 لا تكحل بفتح التاء والكاف والحاء المشددة أصله تتكحل فحذفت إحدى التاءين وعند ابن خزم بسند
 صحيح من رواية القاسم بن أصبغ انى أخشى أن تنفق عينيها قال لا وان انفقأت ولذا قال مالك رحمه الله تعالى
 في رواية عنه بمنعه مطلقاً وعنه بجوازها ان خافت على عينيها بما لا يطيّب فيه وبه قال الشافعي لكن مع التقييد
 بالليل وأجابوا عن قصة هذه المرأة باحتمال انه كان يحصل لها البرء بغير الكحل كالتضييد بالصبر ونحوه وفي
 الموطأ وغيره أنه قال اجعليه بالليل وامسحيه بالنهار والمراد انها اذا لم تحتج اليه لا يحل واذا احتاجت اليه لم
 يحز بالنهار ويجوز بالليل والاولى تركه فان فعلت مسحته بالنهار (فدكانت احدا كن) في الجاهلية
 (تمكث) اذا توفى زوجها (في شرأ حلاسه) بهملتين جمع جلس بكسر ثم سكون الثوب أو الكساء الرقيق
 يكون تحت البرذعة (أو شر بيتها) بالشك من الراوى وقع الوصف لثيابها أو مكانها (فاذا كان حول) من
 وفاة زوجها (فر) عليها (كأبرمت ببعرة) بفتح الموحدة والعين وتسكن من بعرا لابل أو الغنم أى رمتها
 وراء ظهرها فيكون ذلك احلالاً لها واختلف في المراد بذلك فقيل الاشارة الى أنها رمت البعرة رمى البعرة
 وقيل الاشارة الى أن الفعل الذى فعلته من التربص والصبر على البلاء الذى كانت فيه لما انقضى كان عندها
 بمنزلة البعرة التى رمتها استحقاقاً له وتعظيماً في حق الزوج فترى من حضرها ان مقامها حولا أهون عليها من
 بعرة ترمى بها كلباً وظاهره ان رميها البعرة متوقف على مرور الكلب سواء طال انتظاره من مروره أم قصر
 وفي رواية وقد كانت احدا كن في الجاهلية ترمى بالبعرة على رأس الحول وظاهرها عدم التقييد بمرور الكلب
 وفي ذكر الجاهلية اشارة الى ان الحكم في الاسلام صار بخلافه وهو كذلك بالنسبة لما وصف به من الصنيع
 لكن التقدير بالحول استمر في الاسلام بنص قوله تعالى وصية لازوا جهنم متاعاً الى الحول غير اخراج ثم نسخ
 بآية يتر بصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً وهي وان تقدمت تلاوة متأخرة نزولاً ثم اعلم ان رميها بالبعرة

عن ابن عمر رضي
 الله عنهما في حديث
 المتلاعنين قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 للمتلاعنين حسابكما
 على الله أحكما كاذب
 لا سبيل لك عليها قال
 مالى قال لا مال لك ان
 كنت صدقت عليها
 فهو بما استحل من
 فرجها وان كنت
 كذبت عليها فذاك
 أبعد لك عن أم
 سلمة رضي الله عنها
 أن امرأة توفى زوجها
 نخسوا على عينيها فاتوا
 رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فاستأذنوه
 في الكحل فقال
 لا تكحل فقد كانت
 احدا كن تمكث في شر
 أحلاسها أو شر بيتها
 فاذا كان حول فركب
 رمت ببعرة فلا حتى
 تمضي أربعة أشهر
 وعشر

يكون بعد خروجها من المكان اما قبل خروجها منه و بعد تمام الحول فيؤتى لها بدابة جمار أو شاة أو طائر
فتقتض به أى تمسح به قبليها فقلما تقتض بشئ الامات

﴿ كتاب النفقات ﴾

جمع نفقة قال في المصباح نفقت الدراهم نفقا من باب تعب نفدت ويتعدى بالهمزة فيقال أنفقها والنفقة
اسم منه وجعلها نفاق مثل رقبته ورقاب ونفق الشئ نفقا أيضا في وأنفقته أفنيته وأنفق الرجل بالالف في
زاده ونفقت الدابة نفوقا من باب قدمات ونفقت السلعة والمرأة نفقا بالفتح كثر طلبها وفي الشرع
ما وجب لزوجة أو قريب أو مملوك وجعلها لاختلاف أنواعها المذكورة

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(عن أبي مسعود) عقبة بن عامر (الانصارى) البدرى (رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه
وسلم) انه (قال اذا أنفق المسلم على أهله) زوجته وولده ويحمل أن يختص بالزوجة ويلحق بها غيرها بطريق
الاولى لان الثواب اذا ثبت فيهما هو واجب دائما فثبتوه فيما ليس بواجب دائما بل يسقط في بعض الاحيان
أولى (نفقة) دراهم أو غيرها (وهو) أى والحال انه (يحتسبها) أى يريد بها وجه الله تعالى بان يتذكر انه
يجب عليه الانفاق فينفق بنية أداء ما أمر به (كانت) أى النفقة (له صدقة) أى كالصدقة في الثواب والا
لحرمته على الهاشمي والمطلبي والصارف له عن الحقيقة الاجاع والمراد بالصدقة الصدقة الواجبة وهي الزكاة
والتشبيه واقع على أصل الثواب لافي الكمية ولا في الكيفية ويصح أن يراد بها المندوبة قال المهلب النفقة
على الاهل واجبة بالاجاع وانما اسمها الشارع صدقة خشية أن يظنوا أن قيامهم بالواجب لا أجر لهم فيه
وقد عرفوا ما في الصدقة من الاجر فعرفتهم أنها لهم صدقة حتى لا يخرجوها الى غير الاهل الا بعد أن يكفؤهم
المؤنة ترغيبا لهم في تقديم الصدقة الواجبة قبل صدقة التطوع وقال ابن المنير تسمية النفقة صدقة من جنس
تسمية الصداق نحلة فلما كان احتياج المرأة الى الرجل كاحتياجها اليها في اللذة والتانس والتحصن وطلب
الولد كان الاصل ان لا يجب لها عليه شئ الا أن الله تعالى خص الرجل بالفضل على المرأة وبالقيام عليها ورفع
عليها درجة فمن ثم جاز اطلاق النحلة على الصداق والصدقة على النفقة (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه)
أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الساعى) أى الذى يذهب ويحصى في تحصيل ما ينفقه (على) المرأة
(الأرملة) بفتح الهمزة والميم بينهما راء ساكنة أى التى لا زوج لها (والمسكين) فى الثواب (كالمجاهد
في سبيل الله) عز وجل (أو القائم الليل) تجوز فيه الحركات الثلاث ان جعل صفة مشبهة كما في الحسن الوجه
(الصائم النهار) وأولائك وفي رواية وكالقائم لا يفتر والصائم لا يفطر بالواو ومطابقة الحديث للترجمة من جهة
امكان اتصاف الاهل أى الاقارب بالصفتين المذكورتين واذا ثبت هذا الفضل لمن ينفق على من ليس له
بقريب ممن اتصف بالوصفين فالمنفق على المتصف بهما القريب أولى (عن عمر) بن الخطاب (رضى الله
تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يبيع نخل بنى النضير) بفتح النون وكسر الصاد المعجمة يهود
خير مما أفاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم مما لم يوجف المسلمون عليه بنخيل ولا ركاب وكانت لرسول الله
صلى الله عليه وسلم خاصة (ويحبس لاهله) زوجته وعياله من ذلك (قوت سنتهم) تطييبا لقلوبهم وتشريعا
لامته ولا يعارضه حديث انه كان لا يدخر شيئا لغد لانه كان قبل السعة أو لا يدخر لنفسه بخصوصها أو كان
يدخر لذلك ثم تأتى المحاريج فيعطيه لهم ثم لا يدخر بعد ذلك شيئا وفيه جواز ادخار القوت للاهل والعيال
وانه ليس بحكمة ولا ينافى التوكل كيف ومصدره عن سيد المتوكلين واذا كان حال المتوكل اعتماد القلب على
الله تعالى فقط فلا يقدح فيه بسبب كالتداوى لمرض اذا تحقق أن الشفاء منه وان ما شاء الله تعالى كان وما لم
يشأ لم يكن وترك الاسباب مع فعل مخوف متوكلا منهى عنه ومن غلبه توحيد خاص أغناه عن بعض

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ كتاب النفقات ﴾

عن أبي مسعود

الانصارى رضى الله

عنه عن النبي صلى الله

عليه وسلم قال اذا أنفق

المسلم نفقة على أهله وهو

يحتسبها كانت له صدقة

عن أبي هريرة

رضى الله عنه قال قال

النبي صلى الله عليه وسلم

الساعى على الأرملة

والمسكين كالمجاهد في

سبيل الله أو القائم الليل

الصائم النهار عن

عمر بن الخطاب رضى

الله عنه أن النبي صلى

الله عليه وسلم كان يبيع

نخل بنى النضير ويحبس

لاهل قوت سنتهم

جهد شديد فلقيت عمر
ابن الخطاب رضي الله
عنه فاستقرأته آية من
كتاب الله عز وجل
فدخل داره وفتحها
على فثيت غير بعيد
نخررت لوجهي من
الجهد والجوع فاذا
رسول الله صلى الله
عليه وسلم قائم على رأسي
فقال يا أبا هريرة فقلت
ليبيك رسول الله
وسعديك فأخذيدي
فأقامني وعرف الذي
بي فأنطلق إلى رحله
فأمرني بعس من لبن
فشربت منه ثم قال عد
يا أبا هريرة فعدت
فشربت ثم قال عد
فعدت فشربت حتى
استوى بطني فصار
كالقدح قال فلقيت عمر
وذكرت له الذي كان
من أمري وقلت له
تولى الله ذلك من كان
أحق به منك يا عمر
والله لقد استقرأتك
الآية ولأننا أقرأها
منك قال عمر والله
لأن أكون أدخلتكم أحب
إلي من أن يكون لي
مثل حمر النعم عن
عمر بن أبي سلمة رضي
الله عنه قال كنت
غلاماً في حجر رسول الله
صلى الله عليه وسلم

الاسباب لا يقتدى به فيه
﴿ كتاب الاطعمة ﴾
جمع طعام كرحاء وأرحية يقع على كل ما يطعم حتى الماء قال الله تعالى ومن لم يطعمه فانه مني وقال النبي صلى الله
عليه وسلم في زمزم انها طعام طعم وشفاء سقم وهو في لغة أهل الحجاز البرخاسة
﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾
وفي نسخة تقديمها (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال أصابني جهد شديد) أي من الجوع
والجهد بفتح الجيم المشقة قال في المختار الجهد بفتح الجيم وضمتها الطاقة وقرئ بهما قوله تعالى والذين
لا يجحدون الا جهدهم والجهد بالفتح المشقة يقال جهد دابته وأجهدها اذا جمل عليها في السير فوق طاقتها
اه (فلقيت عمر بن الخطاب) رضي الله تعالى عنه (فاستقرأته) بهمزة قطع بعد الراء أي سألته أن
يقرأ علي (آية) معينة على طريقة الاستفادة (من كتاب الله تعالى فدخل داره وفتحها) أي قرأ
الآية (علي) وفهمني إياها وفي الحلية لا ينعيم ان الآية المذكورة في سورة آل عمران وفيه فقلت له
أقرئني وأنا أريد القراءة وانما أريد الاطعام قال في الفتح وكأنه سهل الهمزة فقال أقرئني من القرى فلم
يفطن عمر لمراده كذا قاله لكن يبعده قوله آية يعني التنزيل مع رواية ان الآية من سورة آل عمران (فثيت
غير بعيد نخررت) أي سقطت (لوجهي من الجهد والجوع) وكان كما في الحلية يومئذ صائماً ولم يجد ما
يفطر عليه (فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على رأسي فقال يا أبا هريرة) وفي نسخة يا أبا هريرة (فقلت
ليبيك رسول الله وسعديك) منادى محذوف الاداة (فاخذيدي فأقامني وعرف الذي بي) من شدة الجوع
(فأنطلق إلى رحله) بفتح الراء وسكون الحاء المهملة أي مسكنه (فأمرني بعس) بضم العين وتشديد
السين المهملة قدح ضخم (من لبن فشربت منه ثم قال) صلى الله عليه وسلم (عد) فاشرب (يا أبا هريرة
فعدت فشربت حتى استوى بطني) أي استقام لامتلأته من اللبن (فصار كالقدح) بكسر القاف وسكون
الدال بعدها حاء مهملة السهم الذي لا ريش له في الاستواء والاعتدال (قال) أبو هريرة (فلقيت عمر
وذكرت له الذي كان من أمري) بعد مفارقتي له (وقلت له تولى الله) وفي نسخة فولي بالقاء بدل الفوقية
(ذلك) من اشباعي ودفع الجوع عني (من كان أحق به منك يا عمر) وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم
والجمل في محل نصب مفعول تولى الله (والله لقد استقرأتك الآية ولأننا) مبتدأ مؤكداً باللام وخبره قوله
(أقرأها منك قال عمر والله لأن أكون أدخلتكم) داري وأضفتك (أحب إلى من أن يكون لي مثل
حمر النعم) عبر بذلك لان الابل كانت أشرف مواهلهم (عن عمر) بضم العين (ابن أبي سلمة) اسمه
عبد الله بن عبد الاسد (رضي الله تعالى عنه) انه (قال كنت غلاماً) دون البلوغ (في حجر النبي صلى الله
عليه وسلم) بفتح الحاء وسكون الجيم أي في تربته وتحت نظره قال في المصباح وحجر الانسان بالفتح
وقد يكسر حوضه وهو مادون ابطة إلى الكشح وهو في حجره أي كنفه وحجابه اه وفي القاموس الحجر
مثلثة المنع وحضن الانسان ونشأ في حجره وحجره أي حفظه وستره اه وقد كان عمر هذا ابن أم سلمة زوج
النبي صلى الله عليه وسلم (وكانت يدي تطيش) بالطاء المهملة والشين المعجمة أي تتحرك وتمتد (في)
نواحي (الصحفة) ولا يقتصر على موضع واحد وكان الظاهر كما في شرح المشكاة أن يقول كنت أطيش
يدي في الصحفة فاستند الطيش إلى اليد مبالغة وانه لم يكن يراعي أدب الاكل (فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم يا غلام سمع الله) نداء طرد للشيطان ومنعاه من الاكل وهي سنة كفاية اذا أتى بها البعض
سقط الطلب عن الباقي لان المقصود من منع الشيطان من الاكل يحصل بواحد ويستحب الاتيان بهما من
كل واحد بناء على ما عليه الجمهور من أن سنة الكفاية كفرضاها مطاوعة من الكل لا من البعض فقط
ويقاس بالاكل الشرب وأقلها بسم وأكملها بسم الله الرحمن الرحيم فان تركها ولو عمداً في أوله قال في أثناءه

وكانت يدي تطيش في الصحفة فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا غلام سمع الله

بسم الله أوله وآخره كما في الوضوء ولوسمى مع كل لقمة فهو أحسن حتى لا يشغله الشره عن ذكر الله تعالى وما قاله في الأحياء أنه يستحب أن يقول مع الأولى بسم الله ومع الثانية بسم الله الرحمن ومع الثالثة بسم الله الرحمن الرحيم تعقبه في الفتح بأنه لم يزل استحب ذلك دليلاً (وكل) ندباً (بيمينك) لأن الشيطان يأكل بالشمال فيسكركه إلا كل بها ويقاس به الشرب ولأن اليمين أقوى في الغالب وأمكن وهي مشتقة من اليمين بمعنى البركة فهي وما سب إليها واشتق منها محمود لغة وشرعاً ودينياً ونص الشافعي في الرسالة والام على الوجوب لورود الوعيد في إلا كل بالشمال ففي صحيح مسلم من حديث سامة بن الأكوخ أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يأكل بشماله فقال كل بيمينك قال لا أستطيع قال لا استطعت فأرفعها إلى فيه بعد اه إلا أن يقال إن مراده بالوجوب التأكد فلا ينافي ما مر (وكل بما يليك) لأن أكله من موضع يد صاحبه فيه سوء عشرة وترك مودة لتقدير النفس لاسيما في الأمر والمراقبة من اظهار الحرص والنهم وسوء الأدب وأشبهها فإن كان تمرافق قد تقاوا اباحة اختلاف الأيدي في الطبق والذي ينبغي التعميم جلا على عمومته حتى يثبت دليل مخصص وقد نص أئمتنا على كراهة إلا كل بما يلي غيره ومن الوسط والأعلى وأما نص الشافعي على التحريم فمحمول على المشتعل على الأيداء قال عمر بن أبي سلمة (فازالت تلك طعمتي) بكسر الطاء اسم للهيئة أي صفة أكل (بعد) بالبناء على الضم أي استمر صنيعة ذلك في الأكل (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) أنها (قالت توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم حين شبعنا من التمر والماء) وهو من باب التغليب كالقمرين للشمس والقمر وشبعهم من ذلك كان من حين فتح خيبر لما مر في غزوة حنين من طريق عكرمة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لما فتحنا خير قلنا الآن نشبع من التمر وفي حديث ابن عمر قال ما شبعنا حتى فتحنا خير فالمراد أنه صلى الله عليه وسلم توفي حين شبعوا واستمر شبعهم وابتدأوه من فتح خيبر وذلك قبل وفاته صلى الله عليه وسلم بثلاث سنين فقول بعضهم إن قوله حتى شبعنا ظرف لتوفي ومعناه ما شبعنا قبل زمان وفاته مردود بما ذكر ومراد عائشة بما أشارت إليه من الشبع هو من التمر خاصة دون الماء لكن فيه إيماء إلى أن تمام الشبع حصل بجمعهما فكان الواو فيه بمعنى مع لأن الماء وحده يوجد منه الشبع وفي الحديث جواز الشبع وما جاء من النهي عنه محمول على الشبع الذي يثقل المعدة ويثبط صاحبه عن القيام بالعبادة ويفضي إلى البطر والاشرب والنوم والكسل وقد انتهت كراهته إلى التحريم بحسب ما يترتب عليه من المفسدة ومحرم الزيادة على قدر الشبع ولومن طعام نفسه وتضمن إذا لم يأذن فيها صاحب الطعام على الراجح قال ابن عبد السلام وإنما حرمت لأنها مؤذية للزجاج (عن أنس رضي الله تعالى عنه) أنه (قال ما أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم خبزاً مرققاً) بتشديد القاف الأولى المليون المحسن كالحواري أو الموسع (ولاشاة مسموطة) وهي التي أزيل شعرها بعد الذبح بالماء المسخن وأما يصنع ذلك في الصغيرة الطرية غالباً وهو فعل المترفين (حين لقي الله) تعالى ولا يعارضه ما ثبت من أنه صلى الله عليه وسلم أكل الكراع وهو لا يؤكل إلا مسموطاً لأن ما هنا بالنسبة إلى الشاة بتامها الذي هو فعل المترفين كما علمت بخلاف الكراع فإنه يأكله غالب الناس (وعنه رضي الله تعالى عنه في رواية) أنه (قال ما علمت النبي صلى الله عليه وسلم أكل على سكرجة قط) بضم السين المهملة والكاف والراء المشددة بعدها جيم مفتوحة وقيل بفتح الراء قيل هي قصاع كبيرها يسع ست أواق كانت الحجم تستعملها في الكواميخ وما أشبهها من الجوارشيات على الموائد حول الأطعمة للهضم والتشهي وهي المسماة الآن بالسلطة والنبي صلى الله عليه وسلم لم يأكل على هذه الصفة قط (ولا خبز) بضم الخاء المعجمة (له) خبز (مرقق قط) ولأكل على خوان قط) بكسر الخاء المعجمة وضمها طبق كبير تحت كرسى ملزق به قال في القاموس الخوان كغراب وكتاب ما يؤكل عليه الطعام كالخوان وقال غيره بالكسر الذي يؤكل عليه معرب

وكل بيمينك وكل بما يليك فما زالت تلك طعمتي بعد ۞ عن عائشة رضي الله عنها قالت توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم حين شبعنا من الأسودين التمر والماء ۞ عن أنس رضي الله عنه قال ما أكل النبي صلى الله عليه وسلم خبزاً مرققاً ولا شاة مسموطة حتى لقي الله ۞ وعنه رضي الله عنه في رواية قال ما علمت النبي صلى الله عليه وسلم أكل على سكرجة قط ولا خبز له مرقق قط ولا أكل على خوان قط

والا كل عليه من دأب المترفين وصنع الجبارة لئلا يفتقروا الى التلطأ و عند الاكل بخلاف ما كان عليه صلى الله عليه وسلم وأصحابه فانهم كانوا يأكلون على السفر بضم السين المهمة وفتح الفاء جمع سفرة اسم لما يوضع عليه الطعام وأصلها الطعام نفسه يتخذ للسافر وقول أنس ما علمت فيه نفي العلم واردة نفي المعلوم فهو من باب نفي الشيء ينفي لازمه وانما صح هذا منه لطول ملازمته صلى الله عليه وسلم وعدم مفارقتة له الى أن مات وعند ابن ماجه من حديث أبي هريرة انه زار قومه فأتوه برقاق فبكى وقال ما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا بعينه (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طعام الاثنيين) المشبع لهما (كافي الثلاثة) لقوتهم (وطعام الثلاثة) المشبع لهم (كافي الاربعة) لقوتهم لما ينشأ من بركة الاجتماع فكما كثرا لجمع ازدادت البركة وعند مسلم طعام الواحد يكفي الاثنيين وعند ابن ماجه من حديث عمر رضي الله تعالى عنه ان طعام الواحد يكفي الاثنيين وان طعام الاثنيين يكفي الثلاثة والاربعة وان طعام الاربعة يكفي الخمسة والستة ويؤخذ من ذلك انه ليس المراد من الحديث المدكور الحصر بل المراد ان مطلق طعام القليل يكفي الكثير وقيل المراد بهذه الاحاديث الحضيض على المكارم والتقنع بالكفاية وليس المراد الحصر في المقدار وانما المراد المواساة وانه ينبغي للاثنيين ادخال ثالث لطعامهما وادخال رابع أيضا بحسب من يحضر ولا يستقل ما عنده فان القليل قد يحصل به الاكتفاء (عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انه كان لا يأكل حتى يؤتى) بضم التحتية وفتح الفوقية (بمسكين يأكل معه فأتى يوما برجل) وهو ابن نهيك كما في بعض الروايات (يأكل معه فأكل كثيرا فقال) ابن عمر (لخادمه) نافع مولا (لا تدخل هذا علي) لما فيه من الاتصاف بصفة الكافر وهي كثرة الاكل ونفس المؤمن تنفر من هو متصف بصفة الكافر ثم استدلل على ذلك بقوله (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول المؤمن يأكل في معي واحد) بكسر الميم والقصر وهو محل الاكل من الانسان (والكافر يأكل في سبعة أمعاء) بالمد وهي المصارين وما يؤيد ان كثرة الاكل صفة للكافر قوله تعالى والذين كفروا يجمعون ويأكلون كما تأكل الانعام وتخصيص السبعة قيل للبالغة والتكثير كما في قوله تعالى والبحر يمده من بعده ساعة أبحر فيكون المراد ان المؤمن يقل حرصه وشرهه على الطعام ويبارك له في ماأكله ومشر به فيشبع بالقليل والكافر يكون كثيرا حرصا شديدا الشره لا يطمع بصره الا للطعام والمشارب كالانعام فقتل ما بينهما من التفاوت في الشره بما بين من يأكل في معي واحد ومن يأكل في سبعة أمعاء وقال القرطبي شهوات الطعام سبع شهوة الطبع وشهوة النفس وشهوة العين وشهوة الفم وشهوة الاذن وشهوة الانف وشهوة الجوع وهي الضرورية التي يأكل بها المؤمن وأما الكافر فيأكل بالجميع ونقل القاضي عياض عن أهل التشریح ان أمعاء الانسان سبعة المعدة ثم ثلاثة أمعاء بعدها متصلة بها البواب والصائم والرفيق وهي كالمارفاق ثم ثلاثة غلاظ الاعور والقولون والمستقيم وطرفه الدبر وحينئذ يكون المعنى ان الكافر لكونه يأكل بشره لا يشبعه الاملاء أمعاء السبعة والمؤمن يشبعه ملء معي واحد وهذا باعتبار الاعمال الغلب ولذا قال أبو نهيك لما قال له ابن عمر ذلك فانا مؤمن بالله ورسوله فلا يلزم اتحاد الحكم في كل مؤمن وكافر فقد يكون في المؤمنين من يأكل كثيرا اما بحسب العادة واما العارض بعرض له من مرض باطن أو غير ذلك وقد يكون في الكفار من يأكل قليلا اما مراعاة الصحة على رأى الأطباء واما للرياضة على رأى الرهبان واما العارض كضعف قال في شرح المشكاة ومحصل القول ان من شأن المؤمن الحرص على الزهادة والاقتناع بالبلغة بخلاف الكافر فاذا وجد مؤمنا أو كافرا على غير هذا الوصف لا يقدح في الحديث قال بعضهم ومن أعمل فكره فيما يصير اليه منعه من استيفاء شهوته وفي حديث أبي أمامة رفعه من كثرت فكره قل مطعمه ومن قل تفكره كثرت مطعمه وقسا قلبه وقالوا لا تدخل الحكمة معدة ملئت من الطعام ومن قل طعامه قل

عن أبي هريرة
رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله
عليه وسلم طعام الاثنيين
كافي الثلاثة وطعام
الثلاثة كافي الاربعة
عن ابن عمر رضي
الله عنهما أنه كان
لا يأكل حتى يؤتى
بمسكين يأكل معه
فأتى يوما برجل يأكل
معه فأكل كثيرا فقال
لخادمه لا تدخل هذا
على سمعت النبي صلى
الله عليه وسلم يقول
المؤمن يأكل في معي
واحد والكافر يأكل
في سبعة أمعاء

متكى عن أبي هريرة رضى الله عنه قال ما عاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاما قط إن اشتهاه أكله وإن كرهه تركه عن سهل رضى الله عنه أنه قيل له هل رأيتم في زمان النبي صلى الله عليه وسلم النقي قال لا قيل فهل كنتم تنخلون الشعير قال لا ولكن كنا ننفضه عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قسم النبي صلى الله عليه وسلم يوما بين أصحابه تمرافاعطى كل إنسان سبع تمرات فاعطاني سبع تمرات أحدها من حشفة فلم يكن فيهن ثمرة أعجب إلى منها شئت في مضاعى * وعنه أيضا رضى الله عنه أنه مر بقوم بين أيديهم شاة مصلية فدعوه فابى أن يأكل وقال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدنيا ولم يشبع من خبز الشعير عن عائشة رضى الله عنها قالت ما شبع آل محمد صلى الله عليه وسلم منذ قدم المدينة من طعام البرثلاث ليال تباعا حتى قبض * وعنها أيضا رضى الله عنها أنها

شر به وخف منامه ومن خف منامه ظهرت بركة عمره ومن امتلأ بطنه كثر شر به ومن كثر شر به ثقل نومه ومن ثقل نومه محقت بركة عمره وعند الطبراني من حديث ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أهل الشبع في الدنيا هم أهل الجوع غدا في الآخرة وعند البيهقي في الشعب من حديث عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد أن يشتري غلاما فالتقى بين يديه تمرافا كل الغلام فأكثرت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن كثرة الأكل شؤم وأمر برده (عن أبي جحيفة) وهب بن عبد الله السوائي (رضى الله تعالى عنه) أنه قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال لرجل عنده لا آكل وأنا متكى على أحد الجانبين كالتجبر أو على الأيسر منهما أو هو التمكن في الجلوس للكل على أى صفة كانت أو الاعتماد على الوطاء الذي تحته كفعل من يستكثر من الطعام فأقعد له مستوفز قال في الفتح وسبب هذا الحديث قصة الأعرابي المذكور في حديث عبد الله بن بشر عند ابن ماجه والطبراني بإسناد حسن قال أهديت للنبي صلى الله عليه وسلم شاة فجثا على ركبتيه يأكل فقال له الأعرابي ما هذه الجلسة قال إن الله تعالى جعلني كريما ولم يجعلني جبارا عنيدا ويؤخذ من ذلك كراهة الأكل متكئا لأنه من فعل المستعظمين وأصله مأخوذ من ملوك الجحيم فالسنة أن يجثو على ركبتيه وظهور قدميه أو ينصب الرجل اليمنى ويجلس على اليسرى (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه) أنه (قال ما عاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاما قط) سواء كان من صنعة آدمي أو لا فلا يقول ما لم يغير ناضج ونحو ذلك (إن اشتهاه أكله وإن كرهه) كالضب (تركه) واعتذر بكونه لم يكن بارض قومه وهذا كما قال ابن بطال من حسن الأدب لأن المرء قد لا يشتهي الشيء ويشتهي غيره وكل مأذون فيه من جهة الشرع لا عيب فيه (عن سهل) بفتح السين المهملة وسكون الهاء ابن سعد الساعدي (رضى الله تعالى عنه) أنه قيل له هل رأيتم في زمان النبي صلى الله عليه وسلم النقي بفتح النون وكسر القاف وتشديد النحوية الخبز الحواري وهو مائق دقيقه من الشعير وغيره فصاراً بيض (قال) سهل (لا) أى ما رأيته في زمانه صلى الله عليه وسلم النقي (قيل) له (فهل كنتم تنخلون الشعير) بعد طحنه (قال) سهل (لا ولكن كنا ننفضه) بعد طحنه ليظهر منه قشوره ويلينون ما بقى بالماء ويأكلونه وفي رواية ما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم النقي من حين ابتعثه الله حتى قبضه الله وما رأى من خلل من حين ابتعثه الله حتى قبضه والتقييد بما بعد البعثة يحتمل أن يكون احتراز عما قبلها إذ كان صلى الله عليه وسلم يسافر إلى الشام والخبز النقي والمناخل وآلات الترفه بها كثيرة (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه) أنه (قال قسم النبي صلى الله عليه وسلم يوما بين أصحابه تمرافاعطى كل إنسان سبع تمرات فاعطاني سبع تمرات أحدها من حشفة) بحاء مهملة ثم معجمة ثم فاء مفتوحات من أراد التمر (فلم يكن فيهن ثمرة أعجب إلى منها) أى من الحشفة (شئت) بالشين المعجمة والداد المشددة المهملة المفتوحتين أى اشتدت وامتدت (في مضاعى) بكسر الميم بعدها ضاد معجمة وبعد الألف غين معجمة يحتمل أن يراد به ما يعض به وهو الأسنان وإن يراد به المضغ نفسه وبعضهم ضبطه بفتح الميم وهو الطعام الذي يعض قال في المصباح والمضغ مثل سلام ما يعض اه أى اشتدت حال كونها في جلة طعامى المضغ (وعنه رضى الله تعالى عنه أنه مر بقوم بين أيديهم شاة مصلية) بفتح الميم وسكون الصاد المهملة أى مشوية (فدعوه) بفتح الدال والعين المهملتين وسكون الواو أى طلبوه إن يأكل منها (فابى) أى امتنع (أن يأكل) منها زهدا (وقال) في حكمة ذلك (خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدنيا ولم يشبع من خبز الشعير عن عائشة رضى الله تعالى عنها) أنها (قالت ما شبع آل محمد منذ قدم المدينة من طعام البرثلاث ليال تباعا حتى قبض * وعنها أيضا رضى الله عنها أنها كانت إذا مات الميت من أهلها فاجتمع لذلك النساء ثم تفرقن

الأهلها وخصتها أمرت بمرمة من تليينة
فطبخت ثم صنع ثريد
فصبت التليينة عليها
ثم قالت كان منها فاني
سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول
التليينة نجمة لفؤاد
المريض تذهب ببعض
الحزن ﴿عن حذيفة
رضي الله عنه قال سمعت
رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول لا تلبسوا
الحرير ولا الديباج
ولا تشربوا في آنية
الذهب والفضة ولا تأكلوا
صحافها فأنها لهم في الدنيا
ولنا في الآخرة﴾ عن أبي
مسعود الانصاري رضي
الله عنه قال كان رجل
من الانصار يقال له أبو
شعيب وكان له غلام
لحام فقال اصنع لي
طعاما أدع رسول الله
صلى الله عليه وسلم
خامس خمسة فدعا
رسول الله صلى الله
عليه وسلم خامس خمسة
فتبعهم رجل فقال
النبي صلى الله عليه وسلم
انك دعوتنا خامس
خمس وهذا رجل قد
تبعنا فان شئت أذنت
له وان شئت تركته قال
بل أذنت له

الأهلها وخصتها أمرت بمرمة) بضم الموحدة قد مر من حجارة قال في المصباح البرمة القدر من الحجر والجمع
برم مثل غرفة وغرف اهـ ولعل المراد بالحجارة الطين المحرق وهو الخنزف والمراد بالمرمة ما فيها وينته
بقولها (من تليينة فطبخت) بضم الطاء والتليينة بفتح الفوقية وسكون اللام وكسر الموحدة وبعد
التحتية الساكنة نون مفتوحة قال البيضاوي حور قيق يتخذ من الدقيق واللبن أو من الدقيق أو من
النخالة وقد يجعل فيه العسل سميت بذلك تشبها لها باللبن لبياضها ورقتها (ثم صنع) بضم الصاد (تريد
فصبت التليينة) بضم الصاد أيضا (عليها وقالت لمن كان) أي منها كما في بعض النسخ (فاني سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول التليينة نجمة) بفتح الميم الاولى والجيم والميم الثانية المشددة وتكسر الجيم
و بضم الميم وكسر الجيم اسم فاعل أي مريجة (لفؤاد المريض تذهب ببعض الحزن) بضم الحاء المهملة
وسكون الزاي أو بفتحهما والفاء وادراس المعدة وفؤاد الحزين يضعف باستيلاء اليبس على أعضائه ومعدته
لتقليل الغذاء وهذا الطعام يرطها ويقويها ويفعل ذلك بفؤاد المريض (عن حذيفة بن اليمان رضي
الله تعالى عنه) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تلبسوا) أيها الرجال ومثلهم
الخنثى (الحرير ولا الديباج) الثياب المتخذة من الابرسم وهو فارسي معرب وكذا ما أكثره من ذلك
(ولا تشربوا في آنية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحافها) أي الصحاف منها أي الآنية لانهما تكون صحفة
وغيرها وقيل الضمير للفضة ويعلم منه حكم الذهب بالاولى (فأنها لهم) أي الكفار (في الدنيا) قال الاسماعيلي
ليس المراد بقوله لهم في الدنيا اباحة استعمالهم اياها وانما المعنى انهم الذين يستعملونها مخالفة لزي المسلمين
(وهي لكم) وفي نسخة ولنا (في الآخرة) مكافأة على تركه في الدنيا بمنعه أولئك جزاء على معصيتهم
باستعمالهم وروى الدارقطني والبيهقي عن ابن عمر من شرب في آنية الذهب والفضة أو أتاها فيه شيء من
ذلك فأنما يجرج في جوفه نار جهنم وعنه انه كان لا يشرب من قدح فيه حلقة فضة ولا ضبة فضة وفي الاوسط
للطبراني نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفضيض الاقداح ثم رخص فيه للنساء فيحرم استعمال
واتخاذ كل اناجيعه أو بعضه ذهب أو فضة للرجال والنساء وكذا المصطب بذهب مطلقا أو بفضة صبة كبيرة
لغير حاجة بان كانت لزينه أو بعضها لزينه وبعضها الحاجة فان كانت صغيرة لغير حاجة بان كانت لزينه
أو بعضها لزينه وبعضها الحاجة كره ذلك لان قدحه صلى الله عليه وسلم الذي كان يشرب فيه كان مسلسلا
بفضة لا نصداحه أي مشعبا بخيط فضة لا نشقاقه وخرج بغير حاجة الصغيرة الحاجة فلا تكره ومرجع الصغيرة
والكبيرة العرف ويحل نحاس موه بذهب أو فضة ان لم يحصل من ذلك شيء بالعرض على النار لقله الموه
به فكأنه معصوم بخلاف ما اذا حصل منه شيء بهالكثرت (عن أبي مسعود) عقبة بن عامر (الانصاري)
البدرى (رضي الله تعالى عنه) انه (قال كان رجل من الانصار يقال له أبو شعيب) لم يعرف اسمه (وكان له
غلام) لم يعرف اسمه أيضا (لحام) أي يبيع اللحم (فقال) أبو شعيب لغلامه (اصنع لي طعاما ادع
رسوله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (خامس خمسة) وفي رواية اجعل لي طعاما يكفي خمسة فاني أريد
أن أدع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد عرفت في وجهه الجوع (فدعا) فيه حنف تقديره فصنع له
الطعام فدعا (رسول الله صلى الله عليه وسلم خامس خمسة) يقال خامس أربعة وخامس خمسة ومعنى
خامس أربعة زائد عليهم وخامس خمسة أحدهم والاجود نصب خامس على الحال ويجوز رفعه بتقدير وهو
خامس (فتبعهم رجل) لم يسم (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لابي شعيب (انك دعوتنا) حال
كوني (خامس خمسة وهذا رجل قد تبعنا فان شئت أذنت له) بفتح التاء في الفعلين كقوله (وان شئت
تركته فقال) أبو شعيب (بل أذنت له) فيه ان من تطفل في الدعوة كان لصاحب الدعوة الاختيار في
حرمانه فان دخل بغير اذن كان له اجر اجه وانه يحرم التطفل الا اذا علم رضي المالك به لما بينهما من الانس

والانسياط وقيد ذلك الامام بالدعوة الخاصة اما العامة كأن فتح الباب ليدخل من شاء فلا تطفل وفي سنن أبي داود بسند ضعيف عن ابن عمر رفعه من دخل بغير دعوة دخل سارقا وخرج مغبرا والطفيل المأخوذ من التطفل منسوب الى طفيل رجل من أهل الكوفة كان يأتي الولا ثم بلا دعوة فكان يقال له طفيل الاعراس فسمى من اتصف بصفته طفيليا وكانت العرب تسميه الوارش بشين معجمة وتقول لمن يتبع الدعوة بغير دعوة ضيفان بنون زائدة وللحافظ أبي بكر الخطيب جزء في الطفيلية جع فيه ملح أخبارهم (عن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب) أول من ولد من المهاجرين بالحبشة وله صحبة (رضي الله تعالى عنهما) انه (قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يأكل الرطب بالقثاء) ولمسلم يأكل القثاء بالرطب والرطب بوزن صرد نضيج البسر واحد رطبة والقثاء قال في القاموس بالكسر والضم معروف أو هو الخيار اه وفي المصباح وكسر القاف أكثر من ضمها وهو اسم لما يسميه الناس الخيار والجور والفقوس الواحدة قثاة وبعض الناس يطلق القثاء على نوع يشبه الخيار اه وانما جمع صلى الله عليه وسلم بينهما ليعتدلا فان كل واحد منهما مصلح للاخر مزيل لاكثر ضرره فالقثاء مسكن للعطش منعش للقوى بشمه لما فيه من العطرية متطفي للحرارة في المعدة الملهبة غير سريع الفساد والرطب حار في الاولى رطب في الثانية يقوى المعدة الباردة لكنه معطش سريع التعفن معكر للدم مصدع فقابل الشئ البارد بالمعاندله فان القثاء اذا أكل معه ما يصلحه كالرطب أو الزبيب أو العسل عدله ولذا كان مسمنا مخصبا للبدن وفي حديث أبي داود وابن ماجه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت أرادت أمي أن تسمني لدخولي على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم أقبل عليها بشئ ثم حتى أطعمتني القثاء بالرطب فسمنت عليه كاحسن السمن وروى الطبراني في الاوسط من حديث عبد الله بن جعفر قال رأيت في يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم قثاء وفي شماله رطبات وهو يأكل من ذامرة ومن ذامرة لكن في اسناده ضعف ولعله ان ثبت كان معناه انه كان يأخذ بيده اليمنى من الشمال رطبة رطبة فيأكلها مع القثاء التي في يمينه (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله تعالى عنهما) انه (قال كان بالمدينة يهودي) قال في المقدمة لم أعرف اسمه ويحتمل ان يكون هو أبو الشحم (وكان يسلفني) بضم الياء من الاسلاف (في تمرى الى الجنداز) بكسر الجيم وفتحها وبالذال المعجمة ويجوز اهما لها أي زمن قطع ثمر النخل وهو الصرام (وكانت لجابر) فيه التفات من التكلم الى الغيبة (الارض التي بطريق رومة) بضم الراء وسكون الواو بعدها ميم وهي البئر التي اشتراها عثمان رضي الله تعالى عنه وسبلها وهي في نفس المدينة ورواية دومة بالذال بدل الراء ذكرها الكرماني قال ابن حجر باطلة لان دومة الجندل لم تكن اذذاك فتحت حتى يكون لجابر فيها أرض وأيضا في الحديث انه صلى الله عليه وسلم مشى الى أرض جابر وأكل من رطبها ونام فيها فلو كانت بطريق دومة الجندل لاحتاج الى السفر لان بين دومة الجندل والمدينة عشرة مراحل وأجاب العيلي بان المراد كانت لجابر أرض كائنة بالطريق التي يسار منها الى دومة الجندل وليس المعنى الارض التي بدومة الجندل (جلست) بالجيم واللام والسين المفتوحات الفوقية الساكنة أي جلست الارض أي تأخرت عن الاثمار وفي نسخة نفاست بخاء معجمة بعد الفاء وبعد الالف سين مهملة فوقية أي خافت معهودها وجلها يقال خاس عهده اذا خانه أو تغير عن عادته وخاس الشئ اذا تغير (نخلا) بالفاء والخاء المعجمة واللام المخففة من الخلاء أي تأخر السلف (عاما) عن قضائه في وقته المعين وفي نسخة جلست نخلا بالنون وفي أخرى نفاست نخلها بالنون أيضا أي مكثت نخلا من غير تمر كثير أو خالف نخلها عادته في الاثمار (لجاءني اليهودي عند الجنداز ولم أجد منها) بضم الجيم (منها شيئا فجعلت أستنظره الى قابل) أي اطلب منه ان يمهني الى عام ثان لظني ان الثمر في هذا العام لا يفي بدينه (فيأبني) أي يمتنع عن الامهال (فاخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم همزة

عن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب رضي الله عنهما قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل الرطب بالقثاء عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال كان بالمدينة يهودي وكان يسلفني في تمرى الى الجنداز وكانت لجابر الارض التي بطريق رومة جلست نخلا عما لجاءني اليهودي عند الجنداز ولم أجد منها شيئا فجعلت أستنظره الى قابل فيأبني فاخبر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم

أبا القاسم لا أنظره فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم قام فطاف في النخل ثم جاءه فكلمه فأبى فقمت فجئت بقليل رطب فوضعت بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم فأكل ثم قال أين عريشك يا جابر فأخبرته فقال افرش لي فيه ففرشته فدخل فرقد ثم استيقظ فجثته بقبضة أخرى فأكل منها ثم قام فكلم اليهودي فأبى عليه فقام في الرطاب في النخل الثانية ثم قال يا جابر جند واقض فوقك في الجناد فجذبت منها ما قضيت وفضل مثله فخرجت حتى جثت النبي صلى الله عليه وسلم ففشرته فقال أشهد أني رسول الله ﷺ عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أصبح كل يوم سبع تمرات عجوة لم يضره في ذلك اليوم سم ولا سحر عباس رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أكل أحدكم فلا يمسه يده حتى يلعقها أو يلعقها

٣ (قوله من الضرر)

هو سهو فان أخذه من الضرر يقتضي أن يكون بضم الصاد وفتح الراء مشددة

وأخبر وكسر الموحدة وجوزي الفتح احتمال أن يكون بضم الراء على صيغة المضارعة والماعل جابر وذكره لذلك مبالغة في استحضار صورة الحال (فقال لأصحابه امشوا نستنظر) بالجزم أي نطلب الانظار (لجابر من اليهودي فجاءني في نخلي فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يكلم اليهودي) أن ينظرني في دينه (فيقول) اليهودي للنبي صلى الله عليه وسلم (أبا القاسم) بخذف أداة النداء (لأنظره فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم) ذلك من أمر اليهودي (قام فطاف في النخل ثم جاءه) أي جاء النبي صلى الله عليه وسلم إلى اليهودي (فكلمه) أن ينظرني (فأبى) قال جابر (فقمت فجئت بقليل رطب فوضعت بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم فأكل) منه (ثم قال أين عريشك يا جابر) بسكون الراء وفي نسخة عريشك بكسر الراء وسكون الياء التحتية أي المكان الذي اتخذته من بستانك تستظل به وتقبل فيه والعريش البناء قال الله تعالى وهي خاوية على عروشها أي أبنيتها (فأخبرته) به (فقال افرش لي فيه) بضم الراء ويجوز كسرهما قال في المصباح فرشت البساط وغيره فرشاً من باب قتل وفي لغة من باب ضرب بسطته اه (ففرشته فدخل) فيه (فرقد ثم استيقظ فجثته بقبضة أخرى) من الرطب (فأكل منها ثم قام فكلم اليهودي فأبى عليه) أي امتنع من الانظار (فقام) عليه الصلاة والسلام (في الرطاب) بكسر الراء الكاتنة (في النخل) المرة (الثانية) ثم قال يا جابر جند (بضم الجيم وكسرهما والاعجام والاهمال أي اقض) دين اليهودي (فوقف في) حال (الجناد فجذبت منها ما قضيت) كله (وفضل مثله) وفي نسخة منه (فخرجت حتى جثت النبي صلى الله عليه وسلم ففشرته) بذلك (فقال أشهد أني رسول الله) وفي نسخة وحده وانما قال ذلك صلى الله عليه وسلم لما فيه من خرق العادة الظاهرة من إيفاء الكثير من القليل الذي لم يكن يظن به أن يوفي منه البعض فضلاً عن الكل فضلاً على أن يفضل فضلاً عن أن يفضل قدر الذي كان عليه من الدين (عن سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم من أصبح) بتشديد الموحدة أي أكل صباحاً قبل أن يأكل شيئاً (كل يوم سبع تمرات عجوة) بتثنية مخرج رورين على التمييز وفي نسخة تمرات عجوة باضافة تمرات لتاليه من اضافة العام للخاص لان العجوة نوع من تمر المدينة (لم يضره) بفتح الصاد المعجمة وسكون الراء ٣ من الضرر وفي نسخة يضره بكسر الصاد وسكون الراء من ضاره يضره إذا أضره (في ذلك اليوم سم ولا سحر) وليس ههنا من طبعها انما هو بركة دعوة سبقت كما قاله الخطابي وقال النووي تخصيص عجوة المدينة وعدد السمع من الامور التي علمها الشارع ولا نعلم نحن حكمها فيجب الايمان بها وقال المظهرى يحتمل أن يكون في ذلك النوع هذه الخاصية وفي سنن أبي داود من حديث جابر وأبي سعيد الخدري مرفوعاً العجوة من الجنة وهي شفاء من السم وفي حديث عائشة عند مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في عجوة العالية شفاء وانها تريق أول البكرة ورواه أحمد ولفظه في عجوة العالية أول البكرة على ريق النفس شفاء من كل سحر أو سقم (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أكل أحدكم طعاماً (فلا يمسه يده) لانهية والفعل معها مجزوم (حتى يلعقها) بفتح الياء والعين بينهما لام ساكنة أي حتى يلعسها هو (أو يلعقها) بضم أوله وكسر ثالثة أي يلعسها غيره ممن لا يتقدر ذلك كزوجة وولد وخدام وكتلميذ يعتد بركته فانه لا يدري في أي طعامه البركة كما رواه مسلم من حديث جابر وأبي هريرة ولما فيه من تلويث ما يمسه به مع الاستغناء عنه بالريق وقيل انما أمر بذلك لتلايتها ون بقليل الطعام وقوله فانه لا يدري في أي طعامه البركة لا ينافي اعطاء يده لغيره ليلعقها فهو من باب التشريك فيما فيه البركة وفي حديث كعب بن مالك عند مسلم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل ثلاث أصابع فاذا فرغ لعقها قال في الفتح فيحتمل أن يكون أطلق على الاصابع اليد ويحتمل وهو أولى أن يكون أراد

باليد الكف كلها فيشمل الحكم من أكل بكفه كلها وأصابعه فقط أو ببعضها ويؤخذ منه ان السنة الا كل بثلاث أصابع وان كان الا كل بأكثر منها جائزا وفي حديث كعب بن عجرة عند الطبراني في الاوسط قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل بأصابعه الثلاث بالابهام والني تليها والوسطى ثم رأيت يلعق أصابعه الثلاث قبل أن يمسحها الوسطى ثم التي تليها ثم الابهام والسرة في ذلك ان الوسطى يكثر تناولها لانها أطول ولانها الطويلة أول ما ينزل في الطعام فيبقى فيها من الطعام أكثر من غيرها ويحتمل ان الذي يلعق يكون بطن كفه الى جهة وجهه فاذا ابتدأ بالوسطى انتقل الى السبابة على جهة يمينه وكذا الابهام والحديث رد على من كره لعلق الاصابع استقدارا (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله تعالى عنهم) انه (قال كنا زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تكن لنا مناديل) جمع منديل بكسر الميم ما يمسح به نحو اليد مأخوذ من نذلت الشيء ندلا من باب قتل اذا جذبته أو أخرجه ونقلته (الا كيفنا وسواء عدنا وأقدا منا) كنا نمسح فيها أثر الطعام لضيق العيش وقلة تعاطى الاطعمة التي فيها دسومة (عن أبي أمامة) صدي بن عجلان (رضي الله تعالى عنه) أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا رفع مائدة وفي رواية اذا فرغ من طعامه ورفعت مائدته وفي أخرى اذا رفع طعامه من بين يديه والمائدة تطلق ويراد بها نفس الطعام أو بقيته أو نأوه وعن البخاري اذا أكل الطعام على شيء ثم رفع قبل رفعت المائدة (قال الحديث) جدا (كثيرا طيبا مباركا فيه) بفتح الراء (غير مكفي) بنصب غير ورفعه ومكفي بفتح الميم وسكون الكاف وتشديد النخنية والضمير راجع الى الطعام الدال عليه السياق وهو اسم مفعول من الكفاية وأصله مكفوى قلبت الواو ياء وأدغمت في الياء ثم أبدلت الضمة كسرة لاجل الياء والمعنى هذا الذي أكلناه ليس فيه كفاية عما بعده بحيث ينقطع بل نعمتك مستمرة لنا طول أعمارنا غير منقطة أو ليس فيه كفاية بنفسه لان الله تعالى هو الماطم لعباده والكافي لهم وقيل الضمير راجع الى الله تعالى أي انه تعالى غير مكفي بهذا الحديث يعني ان هذا الحديث ليس فيه كفاية في شكر نعمه تعالى وقيل الى الحديث ومكفي من كفأت الشيء قلبته أي غير مردود ولا مقلوب (ولا مودع) بضم الميم وفتح الواو والدال المهملة المشددة أي حال كون الحديث غير متروك أو حال كون الله تعالى غير متروك الطلب منه والرغبة فيما عنده ويجوز كسر الدال أي غير تارك فيكون حالا من القائل أي حال كوني غير تارك الحديث معرض عنه أو لطلب من الله تعالى (ولا مستغنى عنه) بفتح النون والتنوين أي غير مطروح ولا معرض عنه بل يحتاج اليه فهو تأكيديا مقوله (ربنا) بالنصب على المدح أو الاختصاص أو النداء ويجوز الرفع خبر مبتدأ محذوف أي هو وبالجر على البدل من اسم الله تعالى في قوله الحمد لله أو من الضمير في عنه بناء على رجوعه لله تعالى قال الكرمانى وباعتبار مرجع الضمير ورفع غير ونصبه تكثر التوجيهات بعددها (وعنه أيضا في رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا فرغ من) أكل (طعامه قال الحمد لله الذي كفانا) من الكفاية الشاملة للشبع والرى وغيرهما وحينئذ فيكون قوله (وأروانا) من عطف الخاص على العام وفي نسخة وآوانا بما لهمزة بعدهما من الايواء (غير مكفي ولا مكفور) أي ولا محدود فضله ونعمته وهذا يؤيد ان الضمير في الرواية الاولى راجع الى الله تعالى وعند أبي داود من حديث أبي سعيد الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين وفي حديث أبي أيوب عند الترمذي وأبي داود الحمد لله أطعم وسقى وسوغه وجعل له مخرجا وورد عنه صلى الله عليه وسلم أدعية أخرى عقب الطعام وعندنا كله طعام قوم وورد انه كان اذا أكل مع قوم كان آخرهم أكلهم أكلهم ما جاءه وغيره مرفوعا اذا وضعت المائدة فلا يقوم الرجل وان شبع حتى يفرغ القوم فان ذلك ينجل جلسه وعسى أن يكون له في الطعام حاجة ويستحب غسل اليد قبل الطعام لانه ينفي الفقر وبعده لانه ينفي اللام وهو الجنون ولا ينشفها قبل الاكل فانه ربما يكون بالمنديل وسخ فيعلق بها ويقدم الصبيان في الغسل الاول

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال كنا زمان النبي صلى الله عليه وسلم لم تكن لنا مناديل الا كيفنا وسواء عدنا وأقدا منا عن أبي أمامة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا رفع مائدته قال الحمد لله جدا كثيرا طيبا مباركا فيه غير مكفي ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا وعن أبي داود في رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا فرغ من طعامه قال الحمد لله الذي كفانا وأروانا غير مكفي ولا مكفور

لاهم أقرب الى الاوساخ وربما نهد الماء لوقدم الشيوخ وفي الثاني تقدم الشيوخ كرامه لهم ويقدم المالك في الاول ويؤخر في الثاني وينبغي للآكل أن يضم شفقيه عند الاكل ليأمن مما يتطاير من البصاق حال المضغ ولا يتنخم ولا يبصق بحضرة كل غيره فان عرض له سعال حول وجهه عن الطعام ولا ينفذ يديه من الطعام لئلا يقع منه شيء على ثوب جليسه أو في الطعام وفي تاريخ أصحابنا لابي نعيم عن ابن مسعود صر فوعا تخلوا فانه نظافة والنظافة تدعو الى الايمان والايمان مع صاحبه في الجنة ولا يتخلل بعود الریحان والريمان لانهما يشيران عرق الجنام ولا بعود القصب لانه يفسد اللحم الاسنان (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال أنا أعلم الناس بالحجاب) أي بسبب نزول آية الحجاب (كان أبي بن كعب يسألني عنه) وسببه انه (أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم عروسا بزينة بنت) وفي نسخة ابنة (حجش) والعروس يستوى فيه الرجل والمرأة والعروس مدة بناء الرجل بالمرأة (وكان تزوجها بالمدينة فدعا الناس للطعام بعد ارتفاع النهار فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلس معه رجال بعد ما قام القوم) وأكلوا من الطعام (حتى قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فمشى معه حتى بلغ باب حجرة عائشة ثم ظن) عليه الصلاة والسلام (انهم) أي الرجال الذين تخلفوا في منزله المقدس (خرجوا) منه (فرجع ورجعت معه) الى منزله (فاذا هم جلوس مكانهم فرجع ورجعت معه الثانية حتى بلغ حجرة عائشة ثم ظن أنهم خرجوا فرجع ورجعت معه فاذا هم قد قاموا فاضرب) عليه الصلاة والسلام (بيني وبينه سترًا ونزل الحجاب) بضم الهمزة مبنيا للمفعول والحجاب رفع نائب الفاعل وفي نسخة ونزل الحجاب أي آية الحجاب وهي قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الآية

﴿ كتاب العقيقة ﴾

بفتح العين المهملة وهولغة الشعر الذي على رأس الولد حين ولادته وشرعا ما يذبح عند خلق شعره لان مذبحه يعق أي يشق ويقطع ولان الشعر يخلق اذ ذاك ولا يكره تسميته عقيقة على الراجح خلافا لابن أبي الدم من أصحابنا نعم الاولى تسميته نسيكة أو ذبيحة فتسميته بذلك خلاف الاولى والاصل فيها اخبار بخبر الغلام مرتين بعقيقته تذبح عنه يوم السابع ويخلق رأسه ويسمى رواء الترمذي وقال حسن صحيح والمعنى فيه اظهار البشر والنعمة ونشر النسب وهي سنة مؤكدة وانما لم تجب كالأضحية بجامع ان كلا منهما اراقة دم بغير جناية وخبر أبي داود من أحب أن ينسك عن ولده فليفعل ومعنى مرتين بعقيقته قيل لا يمتنع وأمثاله حتى يعق عنه قال الخطابي وأجود ما قيل فيه ما ذهب اليه أحمد بن حنبل انه اذا لم يعق عنه لم يشفع لوالديه يوم القيامة وقال الليث بن سعد انها واجبة وكذا قال داود وأبو الزناد وقال أبو حنيفة فيما نقله العيني ليست سنة وقال محمد بن الحسن انها تطوع كان الناس يفعلونها ثم نسخت بالاضحية وقال بعضهم هي بدعة لما روى انه صلى الله عليه وسلم سئل عن العقيقة فقال ما أحب العقوق ورد بأنه لا دلالة فيه على نفي الاستحباب لانه كره مجرد الاسم وهي كضحية في جميع أحكامها من جنسها وسنها وسلامتها والافضل منها ونيتها والا كل والتصدق وسن طبخها كسائر الولائم الارجلها فتعطى نية للقابلة لحديث الحاكم وبحلو تفاؤلا بحلاوة أخلاق الولد وان لا يكسر عظمها تفاؤلا بسلامة أعضاء الولد فان كسر خلاف الاولى وأن تذبح سابع ولادته

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

وفي نسخة تقدمها على الكتاب (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله تعالى عنه) انه (قال ولد) بضم الواو (لي غلام فأثبت به النبي صلى الله عليه وسلم فسماه ابراهيم) فهو من الصحابة لما ثبت له من الرؤية لكن لم يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم شيئا فهو لذلك من كبار التابعين ولذا ذكره ابن خبان فيهما (ففسكه بتمر ودعا بالبركة) وفي قوله فأثبت به فسماه فسكه اشعار بأنه أسرع

عن أنس رضي الله عنه قال أنا أعلم الناس بالحجاب كان أبي بن كعب يسألني عنه أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم عروسا بزينة بنت حجش وكان تزوجها بالمدينة فدعا الناس للطعام بعد ارتفاع النهار فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلس معه رجال بعد ما قام القوم حتى قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فمشى معه حتى بلغ باب حجرة عائشة ثم ظن أنهم خرجوا فرجع فرجعت معه فاذا هم جلوس مكانهم فرجع ورجعت معه الثانية حتى بلغ حجرة عائشة ثم ظن أنهم خرجوا فرجع فرجعت معه فاذا هم قد قاموا فاضرب بيني وبينه سترًا ونزل الحجاب (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿ كتاب العقيقة ﴾ عن أبي موسى رضي الله عنه قال ولد لي غلام فأثبت به النبي صلى الله عليه وسلم فسماه ابراهيم ففسكه بتمر ودعا له بالبركة

باحصاره اليه صلى الله عليه وسلم وان تحنيكه كان بعد تسميته ففيه انه لم ينتظر بتسميته يوم السابع (ودفعه الى) وكان ابراهيم هذا اكبر ولد أبي موسى (حديث أسماء بنت أبي بكر) الصديق (رضي الله تعالى عنها) ولدت عبد الله بن الزبير تقدم في حديث الهجرة) وهوانها جلت به بمكة وأنت به المدينة وهي متممة أي مشرفة على وضعه فولدته بقباء وأنت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعت في حجره ثم دعا بتمر فضعها ثم نقل في فيه فكان أول شيء دخل في جوفه ريق النبي صلى الله عليه وسلم ثم حنكه بالتمر ودعا له بالبركة (وزاد الراوي) (هنا وكان أول مولود ولد في الاسلام بالمدينة) بعد الهجرة من أولاد المهاجرين (ففر جوابه فر حاشد يد الانهم قيل لهم ان اليهود قد سحرتكم فلا يولد لكم) وفي طبقات ابن سعد انه لما قدم المهاجرون المدينة أقاموا لولدهم فقالوا سحرتنا يهود حين كثرت في ذلك المقالة فكان أول مولود بعد الهجرة عبد الله بن الزبير فكبر المسلمون تكبيرة واحدة حتى ارتجت المدينة تكبيرا (عن سلمان بن عامر الضبي) بالاضاد الممجمة والموحدة المشددة الصحابي وليس له في البخاري غير هذا الحديث (رضي الله تعالى عنه) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مع الغلام عقيقة) مصاحبة له بعد ولادته (فأهريقوا عنه) بهمز قطع أي فصبوا عنه (دما) بذبح شاتين بصفة الاضحية عن الغلام وشاة عن الجارية كما رواه الترمذي وأبو داود والنسائي لان الغرض استيفاء النفس فاشبهت الدينة لان كلامهم ما فداء النفس وتعين بذبح الشاة الغنم للعقيقة وبه جزم أبو الشيخ الاصمعي وقال البندنيجي من الشافعية لانص للشافعي في ذلك وعندى لا يجزى غيرها والجمهور على اجزاء الابل والبقر أيضا حديث عند الطبراني عن أنس مرفوعا يعق عنه من الابل والبقر والغنم (وأميطوا عنه الاذى) وهو الشعر أي أزيلوه عنه بحلق رأسه كما جزم به الاصمعي وأخرجه أبو داود بسند صحيح عن الحسن لكن وقع عند الطبراني من حديث ابن عباس ويماط عنه الاذى ويحلق رأسه بعطفه عليه فالاولى جل اماطة الاذى على ما هو أعم من حلق الرأس ويؤيد ذلك ما في بعض الروايات ويماط عنه اقتداره كالدما والختان ويسن ذبح العقيقة يوم السابع ونقل الترمذي انها يوم السابع فان لم يتهيا فالرابع عشر فان لم يتهيا فاحد وعشرون وورد فيه حديث ضعيف وذكر الرافي انه يدخل وقتها بالولادة ثم قال والاختيار انها لا تؤخر عن البلوغ فان أخرت الى البلوغ سقطت عمن كان يريد أن يعق عنه لكن ان أراد أن يعق عن نفسه فعل واختاره القفال ونقل عن نص الشافعي في البويطي انه لا يعق عن كبير اه (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لا فرع) بفتح الفاء والراء والعين المهملة (ولا عتيره) بفتح العين وكسر الغوقية وبعد التعحية الساكنة راء فهاء تأنيث فعيلة بمعنى مفعولة والمراد بالنفي النهي كما في رواية النسائي والاسماعيلي نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا جد لا فرع ولا عتيره في الاسلام قال الزهري (والفرع أول النتاج) للناقة أو الشاة (كانوا) في الجاهلية (بذبحونه لطواغيثهم) أي لاصنامهم التي كانوا يعبدونها من دون الله وقيل كانوا اذا تمت ابل واحد منهم مائة قدم بكرة فنحره لاصنمه (والعتيره) الذسكة التي تعترأى تذبح وكانوا يذبحونها (في) العشر الاول من شهر (رجب) ويسمونه الرجبية وزاد أبو داود بعد قوله وكانوا يذبحونه لطواغيثهم عن بعضهم ثميا كونه ويلقى جلده على الشجر وفيه إشارة الى علة النهي وهي كون الذبح للالهة ويؤخذ منه انه اذا كان لله تعالى جار كما يدل له حديث أبي داود والنسائي سئل صلى الله عليه وسلم عن الفرع قال الفرع حق وان تركه حتى يكون بنت مخاض أو ابن لبون فيحمل عليه في سبيل الله أو تعطيه امرأة خير من أن تذبحه ياصق لجه بوبره وقوله حق أي ليس بباطل وهو كلام خرج على جواب السائل فلا مخالفة بينه وبين حديث لا فرع ولا عتيره فان معناه لا فرع واجب ولا عتيره واجبة وقال النووي نص الشافعي في حرملة ان الفرع والعتيره مستحبان أي لا بالمعنى المتعارف في الجاهلية

ودفعه الى حديث
أسماء بنت أبي بكر رضي
الله عنها ما أنها ولدت
عبد الله بن الزبير تقدم
في حديث الهجرة وزاد
هنا ففر جوابه فرحا
شديد الانهم قيل لهم
ان اليهود قد سحرتكم
فلا يولد لكم عن
سلمان بن عامر الضبي
رضي الله عنه قال سمعت
رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول مع
الغلام عقيقة فأهريقوا
عنه دما وأميطوا عنه
الاذى عن أبي هريرة
رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
لا فرع ولا عتيره
والفرع أول النتاج
كانوا يذبحونه لطواغيثهم
والعتيرة في رجب

﴿ كتاب أحكام الذبائح ﴾

جمع ذبيحة بمعنى مذبوحة (والصيد) مصدر ثم أطلق على المصيد قال الله تعالى أحل لكم صيد البحر ولا تقتلوا الصيد وأنتم حرم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ كتاب الذبائح ﴾

والصيد والتسمية

على الصيد

عن عدى بن حاتم

رضي الله عنه قال سألت

النبي صلى الله عليه

وسلم عن صيد المعراض

قال ما أصاب بحده فكله

وما أصاب بعرضه فهو

وقيد وسأله عن صيد

الكب فقال ما أمسك

عليك فكل فان أخذ

الكب ذكاة وان

وجدت مع كلبك

أو كلابك كلبا غيره

نخسيت أن يكون

أخذه معه وقد قتل فلا

تأكل فانما ذكرت

اسم الله على كلبك

ولم تذكره على غيره

عن أبي ثعلبة

الخشني رضي الله عنه

قال قلت يا نبي الله انا

بأرض قوم أهل كتاب

وفي نسخة تقديمها على الكتاب (عن عدى بن حاتم) بالخاء الممهلة ابن عبد الله الطائي الصحابي أسلم عام الفتح وحضر فتوح العراق وحروب على وأبوه حاتم هو المشهور بالجود وكان هو أيضا جوادا وعاش إلى سنة ثمان وستين فتوفي فيها عن مائة وعشرين سنة وقيل وثمانين (رضي الله تعالى عنه) انه (قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن صيد المعراض) بكسر الميم وسكون المهملة وبعد الراء ألف فضاء مججمة أي عن حكم الصيد به وهو خشبة في رأسها كالزج يلقبها الفارس على الصيد فربما أصابته الحديد فقتلته وأراقت دمه فيجوز أكله كالسيف والرمح وربما أصابته الخشبة فترضه وقال النووي هو خشبة ثقيلة أو عصا في طرفها حديد وقد تكون بغير حديد هذا هو الصحيح في تفسيره وقال في القاموس سهم بلار يش دقيق الطرفين غليظ الوسط يصيب بعرضه دون حده وقال ابن دقيق العيد عصار رأسها محدد فان أصاب بحده أكل وان أصاب بعرضه فلا قال ابن سيده كان يريد سهم طويل له أربع قنذ رقاق فاذا رمى به اعترض والقنذ بالضم ريش السهم وجمعها قنذ (فقال) عليه الصلاة والسلام وفي نسخة قال (ما أصاب) الصيد (بحده) أي بحده المعراض (فكل) لانه مذكي (وما أصاب) الصيد (بعرضه) أي بعرض المعراض (فهو وقيد) بفتح الواو وكسر القاف وبعد الياء الساكنة التحتية ذال مججمة فعيل بمعنى مفعول أي ميت بسبب ضربه بالمثل كالمقتول بعصا أو حجر فلاتأكله لانه حرام لقوله تعالى والموقودة قال عدى (وسأله) صلى الله عليه وسلم (عن صيد الكب) فقال ما أمسك عليك (بان لا يأكل منه) (فكل) منه (فان أخذ الكب) الصيد بسكون المججمة مصدر مضاف لفاعله ومفعوله محذوف وهو الصيد كما ذكر وخبر ان قوله (ذكاة) له في محل أكله كما يحل أكل الذكاة وأما حديث كل وان أكل منه فمحمول على ما إذا أطعمه صاحبه منه أو أكل منه بعد ما قتله وانصرف (فان) وفي نسخة وان (مع كلبك) الذي أرسلته ليصطاد (أو) مع (كلابك كلبا غيره) أي غير الذي كور من كلبك أو كلابك بأن استرسل بنفسه أو أرسله بجوسي أو وثني أو مرتد (نخسيت أن يكون) الكب الذي لم ترسله (أخذه) أي أخذ الصيد (معه) أي مع الذي أرسلته (وقد قتل فلا تأكل) منه (فانما ذكرت اسم الله على كلبك ولم تذكره على غيره) وفي نسخة ولم تذكر بخلاف الضمير وفي بعض طرق الحديث إذا أرسلت كلبك وسميت فكل وفي أخرى إذا أرسلت كلابك المعلقة وذكرت اسم الله تعالى فكل ففيه مشروعية التسمية وهو محل وفاق لكنهم اختلفوا هل هي شرط في حل الأكل فذهب الشافعي في جماعة وهي رواية عن مالك وأحمد إلى السنية فلا يقدح ترك التسمية وذهب أحمد في الراجح عنده إلى الوجوب لجعلها شرطاً في حديث عدى وذهب أبو حنيفة ومالك والجمهور إلى الجواز عند السهو وفيه أيضا أنه لا يحل أكل ما شاركه فيه كلب آخر في اصطیاده ومحله إذا استرسل بنفسه أو أرسله من ليس من أهل الذكاة فان تحقق أنه أرسله من هو من أهل الذكاة حل ثم ينظر فان أرسله معافوه ولما والا فالاول ويؤخذ ذلك من التعليل في قوله فانما سميت على كلبك ولم تسم على غيره فان مفهومه ان المرسل اذا سمى على الكب يحل (عن أبي ثعلبة) بالثلاثة أوله واسمه جوثوم (الخشني) بالخاء المضمومة والشين الممجنتين (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قلت يا رسول الله انا) يريد نفسه وقبيلته وهي خشني بطن من قضاعة كما قاله البيهقي والحازمي وغيرهما (بأرض قوم أهل كتاب) بأرض الشام وكان جماعة من قبائل العرب قد سكنوا

أفناً كل في آنتهم
وبأرض صيد أصيد
بقوسى وبكلى الذى
ليس بعلم وبكلى المعلم
فما يصلح لى قال أما
ماذا كرت من أهل
الكتاب فان وجدتم
غيرها فلا تأكلوا فيها
وان لم تجدوا غيرها
فاغسلوها واكلوا فيها
وما صدت بقوسك
فذكرت اسم الله فكل
وما صدت بكلك المعلم
فذكرت اسم الله فكل
وما صدت بكلك غير
معلم فادركت ذكاته
فكل عن عبد الله
ابن مغفل رضى الله
عنه أنه رأى رجلاً
يخذف فقال له لا تخذف
فان رسول الله صلى الله
عليه وسلم نهى عن
الخذف أو كان يكره
الخذف وقال انه لا يصاد
به صيد ولا ينكأ به عدو
ولكنها قد تكسر
السن وتفقأ العين ثم
رآه بعد ذلك يخذف
فقال له أحدثك عن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أنه نهى عن
الخذف أو كره الخذف
وأنت تخذف لأكلك
كذا وكذا

الشام وتنصر وامهم آل غسان وتنوخ وبهرابطون من قضاة منهم بنو خثلى آل بنى ثعلبة والجملة
معمولة للقول (أفناً كل من آنتهم) التى يطبخون فيها الخنزير ويشربون منها الخمر وعند أبي داود
انما تجاور أهل الكتاب وهم يطبخون في قدورهم الخنزير ويشربون في آنتهم الخمر والهمزة أفناً كل
للاستفهام والفاء عاطفة أى أفناً كل من آنتهم والآنية جمع اناء كسقاء وأسقية وجمع الآنية أواني
(وبأرض صيد) من باب اضافة الموصوف الى صفته لان التقدير بأرض ذات صيد خذف الصفة وأقام
المضاف اليه مقامها وأحل المعطوف محل المعطوف عليه (أصيد بقوسى) جملة مستأنفة لا محل لها من
الاعراب أى أصيد فيها بسهم قوسى (و) أصيد فيها (بكلى الذى ليس بعلم وبكلى المعلم فما يصلح لى)
أكله من ذلك (قال) عليه الصلاة والسلام (أما) بالتشديد حرف تفصيل (ما) موصول فى موضع
رفع مبتدأ صلتها (ذكرت) أى ذكرته فالعائد محذوف (من) آنية (أهل الكتاب) وخبر المبتدأ
(فان وجدتم) أى أصبتم (غيرها) أى غير آنية أهل الكتاب (فلا تأكلوا فيها) اذ هى مستفردة
ولو غسلت كما يكره الشرب فى المحجمة ولو غسلت استقدارا (فان لم تجدوا) غيرها (فاغسلوها واكلوا فيها)
رخصة بعد الحظر من غير كراهة للنهى عن الاكل فيها مطلقاً وتعليق الاذن على عدم غيرها مع غسلها وفيه
دليل لمن قال ان الظن المستفاد من الغالب راجع على الظن المستفاد من الاصل وأجاب من قال بأن الحكم
للاصل حتى يتحقق النجاسة بأن الامر بالغسل محمول على الاستحباب احتياطاً جعاليته وبين ما دل على
التمسك بالأصل وأما الفقهاء فانهم يقولون انه لا كراهة فى استعمال أواني الكفار التى ليست مستعملة
فى النجاسة ولو لم تغسل عندهم وان كان الاولى الغسل للاحتياط لاثبت الكراهة فى ذلك (وما صدت
بقوسك فذكرت الله) تعالى عليه ندباً وشرطية وفاء فذكرت عاطفة على صدت وفى (فكل) جواب
الشرط وتمسك به من أوجب التسمية على الصيد والذبيحة وسبق ما فيه (وما صدت بكلك المعلم فذكرت
اسم الله) تعالى عليه (فكل وما صدت بكلك غير المعلم) بنصب غير وخفضها (فادركت ذكاته فكل)
فيه تعليق حل الاكل على الصيد بالكتاب المعلم والتسمية ومر الكلام فى ذلك واحتجوا له بأن المعلق
بالوصف متنى عند انتفائه عند من يقول بالمفهوم والشرط أقوى من الوصف ويتأكد القول بالوجوب
بأن الاصل تحريم الميتة وما أذن فيه منها مراعى صفته فالمسمى عليه وافق الوصف وغير المسمى عليه باق
على أصل التحريم (عن عبد الله بن مغفل) بضم الميم وفتح الغين المججمة والفاء المشددة نزيل البصرة
(رضى الله تعالى عنه انه رأى رجلاً) لم يعرف اسمه وزاد مسلم من أصحابه وله أيضاً انه قريب لعبد الله بن
مغفل (يخذف) أى يرمى حصاة أو نواة بين سبائقيه من الخذف بالخاء والذال المجمعتين والفاء وهو الرمي
بحصى أو نوى بين سبائقيه أو بين الابهام والسبابة قال فى المصباح خذفت الحصاة ونحوها من باب ضرب
رميتها بطرف الابهام والسبابة اه (فقال له) ابن مغفل (لا تخذف فان رسول الله صلى الله عليه وسلم
نهى عن الخذف أو) قال (كان يكره الخذف) بالشك وفى رواية نهى عن الخذف بغير شك
(وقال انه لا يصاد به صيد) لانه يقتل بقوة الراعى لا بحمد البندقة وكل ما قتل بها حرام باتفاق الامن شذ
(ولا ينكأ به عدو) بضم الياء المثناة وسكون النون وفتح الكاف وبهمزة فى آخره وروى بلا
همزة مع فتح الكاف وكسرها ومعناه لغة المبالغة فى الاذى قال فى المصباح نكأت فى العدو ونكأت من
باب نفع لغة فى نكيت فيه انكى من باب يرمى يرمى والاسم النكابة بالكسر اذا أئخت وقتلت اه
(ولكنها) أى البندقة أو الرمية (قد تكسر السن وتفقأ العين) ثم رآه بعد ذلك يخذف فقال له
أحدثك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الخذف وأنت تخذف لأكلك كذا وكذا) وعند
مسلم من رواية سعيد بن جبيل لا أكلك أبداً وإنما قال ذلك لانه خالف السنة ولا يدخل فى النهى عن

الهجران فوق ثلاث لانه لمن هجر لحظ نفسه والمعنى في النهي عن الخذف ما فيه من التعرض للحيوان بالتلف لغير ما كاه وهو منهي عنه فلو أدرك ذكاة مارى بالبندق ونحوه حل أكله واختلاف في جواز الرمي به فصرح في الذخائر بمنعه وبه أفتى ابن عبد السلام وجزم النووي بحله لانه طريق الى الاصطياد والراجع التفصيل وهو ان كان الصيد المرعى يحمته ولا يموت سر يعابه جاز والامتنع (عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال من اقتنى) أي ادخر عنده (كلبا ليس بكلب ماشية أو ضارية) أي وليس من كلاب ضارية أي معدة للصيد يقال ضري الكلب على الصيد ضراوة تعود ذلك واستمر عليه وضري الكلب وأضراه صاحبه أي عوده وأغراه بالصيد والجمع ضوار ويحتمل ان يكون ضاري مفرد تأنيث ضار وكان الاصل ان يقول أوضار لكنه أنث للتناسب للفظ ماشية نحو لادريت ولا تليت والاصل ان يقول تلوت ويحتمل ان يجعل ضارثة صفة لجماعة أي أو كلب جماعة ضارثة أي مغرية للكلاب على الصيد قال في المصباح ضري بالشئ ضري من باب تعب وضراوة اعتاده واجترأ عليه فهو ضار والاني ضارثة ويعدي بالهمزة والتضعيف فيقال أضريته وضريته انتهى (نقص) بلفظ الماضي (كل يوم) أي في كل يوم (من عمله) وفي رواية من أجره (قبراطان) لامتناع دخول الملائكة منزله ولما يلحق المارة من الاذى من تزويج الكلاب لهم وقصده اياهم وفي نسخة قبراطين بالياء لان نقص يستعمل لازما ومتعديا باعتبار اشتقاقه من النقصان والنقص فينصب قبراطين على انه متعد وفاعله ضمير يعود على الاقتناء المفهوم من اقتنى والرفع على انه لازم أو على انه متعد مبني للفعول والقبراط في الاصل نصف دانق والمراد به هنا مقدار معلوم عند الله تعالى أي نقص جزآن من أجزاء عمله وسبق في المزارعة من حديث أبي هريرة قبراط بلفظ الافراد وجمع بينهما باحتمال أن يكون ذلك باعتبار نوعين من الكلاب أحدهما أشد أذى من الآخر أو باعتبار اختلاف المواضع فيكون القبراطان في المدائن والقرى والقبراط في البوادي أو ذكر القبراط أولا ثم زاد التغليظ بذكر القبراطين واسلم من طريق الزهري عن أبي سلمة الا كلب صيد أو زرع أو ماشية وله أيضا عن أبي هريرة من اقتنى كلبا ليس كلبا صيد ولا ماشية ولا أرض فانه ينقص من أجره كل يوم قبراطان لكن قيل ان زياد الزرع أنكرها ابن عمر على أبي هريرة (حديث عدي بن حاتم) الطائي الجواد ابن الجواد (رضي الله تعالى عنه تقدم قريبا وزاد في هذه الرواية وان رميت الصيد فوجدته بعد يوم أو يومين ليس به الأثر سهمك فكل) فان وجدت به أثر رام آخر أو مقتولا بغير ذلك فلا يحل أكله مع التردد وعند الترمذي والنسائي من حديث سعيد بن جبيرة عن عدي بن حاتم اذا وجدت سهمك فيه ولم تجد فيه أثر سبع وعلمت ان سهمك قتله فكل منه قال الرافي يؤخذ منه انه لو جرح ثم غاب عنه ثم جاء فوجده ميتا انه لا يحل وهو ظاهر نص الشافعي في المختصر قال النووي في الروضة الحل أصح دليلا وصححه أيضا الغزالي في الاحياء وثبتت فيه الاحاديث الصحيحة ولم يثبت في التحريم شيء وعلق الشافعي الحل على صحة الحديث والله تعالى أعلم اه وحكي البيهقي في المعرفة عن الشافعي انه قال في قول ابن عباس كل ما أصميت ودع ما أنميت يعني ما أصميت ما قتله الكلب وأنت تراه وما أنميت ما غاب عنك مقتله قال وهذا عند عدي لا يجوز غيره الا ان يكون جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيه شيء فيسقط كل شيء خالف أمره صلى الله عليه وسلم ولا يقوم معه رأي ولا قياس قال البيهقي وقد ثبت الخبر بمعنى الحديث المذكور هنا فينبغي ان يكون هو قول الشافعي (وان وقع) الصيد (في الماء فلا تأكل) لاحتمال هلاكه بغرقه فلو تحقق ان السهم أصابه فات لم يقع في الماء الا بعد ان قتله السهم حل أكله وفي مسلم فانك لا تدري الماء قتله أم سهمك فدل على انه اذا علم ان سهمه هو الذي قتله يحل أكله (عن ابن أبي أوفى) عبد الله (رضي الله تعالى عنهما) انه (قال غزونا مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات وكنا نأكل الجراد معه) وزاد أبو نعيم في الطب

عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اقتنى كلبا ليس بكلب ماشية أو ضارية نقص كل يوم من عمله قبراطان حديث عدي بن حاتم رضي الله عنه تقدم قريبا وزاد في هذه الرواية وان رميت الصيد فوجدته بعد يوم أو يومين ليس به الأثر سهمك فكل وان وقع في الماء فلا تأكل عن ابن أبي أوفى رضي الله عنهما قال غزونا مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات وكنا نأكل الجراد

في رواية أنه قال لعن
النبي صلى الله عليه
وسلم من مثل بالحيوان
عن أبي موسى رضى
الله عنه قال رأيت النبي
صلى الله عليه وسلم يأكل
دجاجة عن أبي
ثعلبة رضى الله عنه أن
رسول الله صلى الله
عليه وسلم نهى عن
أكل كل ذي ناب من
السباع عن أبي
موسى رضى الله عنه
عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال مثل الجليس
الصالح والسوء كحامل
المسك ونافخ الكبر
حامل المسك أما أن
يحذيك وأما أن تبتاع
منه وأما أن تجد منه
ريحاً طيبة ونافخ الكبر
أما أن يحرق ثيابك وأما
أن تجد منه ريحاً خبيثة
عن ابن عمر رضى
الله عنهما قال نهى
النبي صلى الله عليه وسلم
أن تضرب الصورة
(نسم الله الرحمن الرحيم)
كتاب الاضاحي
عن سلمة بن
الأكوع رضى الله عنه
قال قال النبي صلى الله
عليه وسلم من ضحك
منكم فلا يصح من بعد
ثلاثة وفي بيته منه شيء
فلمّا كان العام المقبل

دلائل التحريم كما لا يخفى (وعنه رضى الله تعالى عنه في رواية أنه قال لعن النبي صلى الله عليه وسلم من مثل بالحيوان) من المثلة بضم الميم وسكون المثلة وهي قطع أطراف الحيوان أو بعضها وهو حي (عن أبي موسى) الاشعري (رضى الله تعالى عنه) أنه (قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل دجاجة) فيه دلالة على حله وهو من الطيبات وأكل الفتى منه يزيد في العقل والمنى ويعفى الصوت (عن أبي ثعلبة) جرثوم الخشنى (رضى الله تعالى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى) نهى تحريم (عن أكل كل ذي ناب من السباع) يتقوى به ويصول على غيره ويصطاد ويعدو يطبعه غالباً كأسد ونمر وذئب ودب وفيل وقرود وكذا كل ذي مخلب من الطير كباز وشاهين وصقر ونسر ولمسلم كل ذي ناب من السباع فأكله حرام وله أيضاً عن ابن عباس نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير والمخلب بكسر الميم وسكون الخاء المعجمة وفتح اللام بعدها موحدة وهو للطير كالظفر لغيره لكنه أشد منه وأغلظ وأحد فهو كالناب للسبع (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الاشعري (رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال مثل الجليس الصالح) بإضافة الموصوف الى صفته وفي نسخة الجليس الصالح (و) الجليس (السوء) بفتح المهملة (حامل المسك ونافخ الكبر) بكسر الكاف وسكون التحتية قال في القاموس زق ينفخ فيه الحداد (حامل المسك أما أن يحذيك) بضم التحتية وسكون الخاء المهملة وكسر الذا الموحدة وبعد التحتية كاف أى يعطيك وينفحك منه بشئ هبة (وأما أن تبتاع) أى تشتري (منه وأما أن تجد منه ريحاً طيبة ونافخ الكبر أما أن يحرق) بضم أوله من أحرق (ثيابك) بناره (وأما أن تجد) منه (ريحاً خبيثة) واستدل بذلك على طهارة المسك اذ لو كان نجس لكان من الخبائث ولم يحسن التمثيل به في هذا المقام وهو بكسر الميم الطيب المعروف وهو دم يجتمع في صرة الغزال في وقت معلوم من السنة لكنه مستثنى من نجاسة الدم لاستحالاته كاللبن واللبن (عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما) أنه (قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم) نهى تحريم (أن تضرب) بضم أوله وفتح ثالثة (الصورة) وفي نسخة الصور وإذا كان الضرب منهياً عنه يكون الوسم في الوجه منهياً عنه بالأولى وفي مسلم مر النبي صلى الله عليه وسلم بحمار قد وسم في وجهه فقال لعن الله من فعل هذا لا يسم أحد الوجه ولا يضر بن أحد الوجه وإنما كره لشرف الوجه وحصول الشين فيه وتغيير خلق الله تعالى فلو كان في غيره للتمييز فلا بأس به لانه صلى الله عليه وسلم وسم شاة في أذنها وهو حجة للجهموز في جواز وسم البهائم بالكي خلافاً للحنفية لتمسكهم بعموم النهى عن التعذيب بالنار وقال بعضهم بالنسخ

* كتاب الاضاحي *

بفتح الهمزة جمع أضحية بضمها وتكسر مع تخفيف الياء وتشديد يدها وتحذف فتفتح الضاد وتكسر اسم لما يذبح من النعم تقر بالى الله تعالى من يوم العيد الى آخر أيام التشريق قال عياض سميت بذلك لانها تفعل في الضحى وهو ارتفاع الشمس فسميت بزمن فعلها

* بسم الله الرحمن الرحيم *

وفي نسخة تقديمها على الكتاب (عن سلمة بن الأكوع رضى الله تعالى عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من ضحك منكم فلا يصح من) بالصاد المهملة الساكنة والموحدة المكسورة (بعد ثالثة) من اللبالي من وقت التضحية (ويبقى في بيته منه) أى من الذى ضحى به (شئ) أى من لجه (فلما كان العام المقبل قالوا يارسول الله نفعل كما فعلنا عام الماضى) بإضافة الموصوف الى صفته وفي نسخة العام الماضى أى من ترك الادخار قال ابن المنير وكانهم فهموا ان النهى ذلك العام كان على سبب خاص وهو الرأفة فاذا ورد العام على سبب خاص جال في النفس من عمومته وخصوصه اشكال فلما كان مظنة الاختصاص عادوا السؤال فيبين لهم صلى

الله عليه وسلم انه خاص بذلك السبب (قال) صلى الله عليه وسلم (كلوا وأطعموا) بهمزة قطع وكسر العين
 للمهملة (وادخروا) بالدال المهملة المشددة (فان ذلك العام) الواقع فيه النهي (كان بالناس جهد) بفتح
 الجيم أي مشقة (فأردت أن تعينوا) الفقراء (فيها) أي المشقة المفهومة من الجهد والامس في قوله كلوا
 وأطعموا للإباحة والجمهور على ان التسمية سنة مؤكدة وفي وجه الشافعية انها من فروض الكفاية وقال
 صاحب الهداية من الحنفية واجبة على كل مسلم مقيم مومر في يوم الاضحى عن نفسه وعن ولده الصغير أما
 الوجوب فقول أبي حنيفة ومحمد وزفر والحسن واحدي الروايتين عن أبي يوسف وقال الشيخ خليل من
 المالكية المشهور انها سنة وقال المرداوي من الحنابلة وتسبب التوضيح لمسلم ولو مكاتباً باذن سيده الا النبي صلى
 الله عليه وسلم فكانت واجبة عليه وقد ضحى صلى الله عليه وسلم بكبشين أملحين أقرنين ذبحهما بيده وسمى
 وكبر ووضع رجله على صفاحهما والامح الذي يخالط سواده بياض والبياض أكثر وقيل الاغبر وقيل
 الابيض الخالص ويسن أن يقول عند الذبح بسم الله والله أكبر اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وصحبه وسلم
 اللهم منك واليك اللهم تقبل مني أو تقبل من فلان ان كان ذبحه عن غيره (عن عمر بن الخطاب رضي الله
 تعالى عنه أنه صلى صلاة العيد يوم الاضحى قبل الخطبة ثم خطب الناس فقال) في خطبته (يا أيها الناس ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم نهاكم عن صيام هذين اليومين فأما أحدهما فيوم فطركم من صيامكم) رمضان (وأما
 الآخر فيوم تأكلون) فيه (من نسككم) بضم نين أي أتصيتكم وفي نسخة نسككم بأسقاط الجار ويؤخذ
 منه جواز الاكل من لحوم الاضاحي ولو فوق ثلاثة أيام وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا تأكلوا الاثلاثة أيام
 فالنهي فيه للتنزيه كالامس في قوله تعالى فكلوا منها وأطعموا القانع وحكاه الرافي عن أبي علي الطبري احتمالاً
 قال المهاب انه الصحيح لقول عائشة وليس بعزيمة أي ليس النهي للتحريم ولا ترك الاكل بعد الثلاثة
 بواجب وقال الرافي لا يحرم اليوم بحال ونسبه النووي في شرح المذهب وحكي في شرح مسلم عن الجمهور انه
 من نسخ السنة بالسنة وقال الصحيح نسخ النهي مطلقاً وأنه لم يبق تحريم ولا كراهة

﴿كتاب الاشربة﴾

جمع شراب كاطعمة وطعام اسم لما يشرب وليس مصدراً لان المصدر المشرب بثلاث الشين

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

وفي نسخة تقديمها على الكتاب (عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال من شرب الخمر في الدنيا ثم لم يقب منها حرمها) بضم الحاء المهملة وكسر الراء مخففة من الحرمان أي
 حرم شربها (في الآخرة) ولمسلم من طريق أبيوب عن نافع فأت وهو مد منها لم يشربها في الآخرة وظاهره
 عدم دخول الجنة ضرورة ان الخمر شراب أهلها فإذا حرم شربه دل على أنه لا يدخلها ولانه ان حرمها
 عقوبة له لزم وقوع الهمة والحزن له والجنة لا حزن فيها ولا هم وسجله ابن عبد البر على أنه لا يدخلها ولا
 يشرب الخمر فيها الا ان عفا الله تعالى عنه كما في بقية الكبار وهو في المشيئة فالمعنى جزاؤه في الآخرة ان
 يحرمها لحرمانه دخول الجنة الا ان عفا الله تعالى عنه وجاز أن يدخل الجنة بالعفو ثم لا يشرب فيها خراً
 ولا تشربها نفسه وان علم بوجوده فيها ويدل له حديث أبي سعيد مر فوعا عند ابن حبان وغيره من لبس
 الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة وان دخل الجنة لبسه أهل الجنة ولم يلبسه هو وقرق بعضهم بين من يشربها
 مستحلاً لها ومن يشربها عالماً بتحريمها فالاول لا يشربها أبداً لانه لا يدخل الجنة والثاني هو الذي
 اختلف فيه فقيل انه يحرم شربها مدة ولو في حال تعذيبه ان عذب والمعنى ان ذلك جزاؤه ان جوزى وقال
 النووي قيل يدخل الجنة ويحرم شربها فأنها من فخر أشربة الجنة فيحرمها هذا العاصي لشربها في الدنيا
 وقيل انه ينسى شهوتها فيكون هذا انقصاً عظيماً لحرمانه أشرف نعيم الجنة وقال القرطبي لا يبالي بعدم شربها

قال كلوا وأطعموا
 وادخروا فان ذلك العام
 كان بالناس جهد فاردت
 أن تعينوا فيها عن
 عمر بن الخطاب رضي
 الله عنه أنه صلى العيد
 يوم الاضحى قبل
 الخطبة ثم خطب فقال
 يا أيها الناس ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 قد نهاكم عن صيام
 هذين اليومين أما
 أحدهما فيوم فطركم
 من صيامكم وأما الآخر
 فيوم تأكلون فيه من
 نسككم

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 ﴿كتاب الاشربة﴾
 عن عبد الله بن
 عمر رضي الله عنهما
 أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال من
 شرب الخمر في الدنيا ثم
 لم يقب منها حرمها في
 الآخرة

ولا يحسد من يشربها فيكون حاله كحال أهل المنازل في الخفض والرفع فكلا لا يشتهي منزلة من هو أرفع منه كذلك لا يشتهي الخمر في الجنة وليس ذلك بضار له وفي الحديث من الفوائد أن التوبة تكفر الماضي (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يزني الزاني) وفي نسخة لا يزني باسقاط الزاني واستبدل به على جوار حذف الفاعل (حين يزني وهو مؤمن ولا يشرب الخمر) شاربها (حين يشربها وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن) قال المظهرى أى لا يكون كاملاً في الإيمان حال كونه زانياً الخ أولفظه لفظ الخبر ومعناه النهي والوجه الأول أوجه وجهه الخطابى على المستحل وقال صاحب المشكاة يمكن أن يقال المراد بالإيمان المنفى الحياء كما روى أن الحياء شعبة من شعب الإيمان أى لا يزني الزاني حين يزني وهو يستحي من الله تعالى لأنه لو استحيى من الله تعالى واعتقد أنه حاضر شاهد لحاله لم يرتكب هذا الفعل الشنيع ويحتمل أن يكون من باب التغليظ والتشديد يعنى أن هذه الخصال ليست من أفعال المؤمنين لأنها منافية لحالهم فلا ينبغي أن يتصفوا بها بل هي من أوصاف الكافرين كقوله تعالى والله على الناس حج البيت من استطاع إلى أن قال ومن كفر أى من لم يحج وينصره قول الحسن وأبو جعفر الطبري أن المعنى ينزع عنه اسم الماح الذي يسمى به أولياؤه المؤمنين ويستحق اسم الذم فيقال زان وشارب خمر وسارق (وعنه رضي الله تعالى عنه في رواية أيضاً لا ينتهب) الناهب (نهبه) بضم النون وسكون الهاء (ذات شرف) أى قدر خطير والنهبة بالفتح المصدر وبالضم المال الذي انتهبه الجيش قهراً (يرفع الناس إليه) أى الناهب (أبصارهم فيها) أى في تلك النهبة (حين ينتهبها وهو مؤمن) اذ هو ظم عظيم لا يليق بحال المؤمن (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) أنها (قالت سئل النبي صلى الله عليه وسلم) قيل السائل أبو موسى الأشعري رضي الله تعالى عنه (عن البتة) بكسر الموحدة وتفتح وسكون الفوقية وقد تحرك آخره عين مهملة لغة يمانية أى عن حكم جنسه لا عن مقداره (وهو نبيذ العسل) بالذال المعجمة وفي نسخة وهو شراب العسل (وكان أهل اليمن يشربونه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شراب أسكر فهو حرام) ولولم يسكر ما تناوله منه وعند أبي داود والنسائي وصححه ابن حبان عن جابر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أسكر كثيره فحاله حرام وفي الحديث جواز القياس لوجود العلة فتحرم جميع الأنبيذ المسكرة وبذلك قال الشافعية والمالكية والحنابلة والجمهور وقال الحنفية نقيع النمر والزبيب وغيرهما من الأنبيذ إذا غلى واشتد حرم ولا يحسد شاربه حتى يسكر ولا يكفر مستحله وأما الذي من ماء العنب فحرام ويكفر مستحله لثبوت حرمة بدليل قطعى ويحسد شاربه وقد ورد لفظ الحديث المذكور ومعناه من طرق عن أكثر من ثلاثين من الصحابة مضمونها أن المسكر لا يحل تناوله ويكفى ذلك في الرد على المخالف وأما ما احتجوا به من حديث ابن عباس عند النسائي برجال ثقات مرفوعاً حرمت الخمر قليلها وكثيرها والسكر من كل شراب فاختلف في وصله وانقطاعه وفي رفعه ووقفه وعلى تقدير صحته فقد رجح الإمام أحمد وغيره أن الرواية فيه بلفظ والمسكر بضم الميم وسكون السين لا السكر بضم السين وسكون الكاف أو بفتحيتين وعلى تقدير ثبوتها فهو حديث فرد ولفظه محتمل فكيف يعارض تلك الأحاديث مع صحتها وكثرتها وقد قال عبد الله بن المبارك لا يصح في حل النبيذ الذي يسكر كثيره عن الصحابة ولا عن التابعين شئ إلا عن إبراهيم النخعي ويدخل في قوله كل مسكر حرام حشيشة الفقراء وغيرها وقد جزم النووي وغيره بأنها مسكرة وفي معنى شرب الخمر كله بأن كان ثخيناً أو كله بنجراً وطبخ به لجاواً كل مرقه فخرج به اللحم المطبوخ به لذهب العين منه وكذا الاحتقان والاستعاط به (عن أبي عامر) وقيل عن أبي مالك (الأشعري) واسمه عبد الله بن هاني وقيل ابن وهب وقيل عبيد بن وهب سكن الشام وليس بع أبي موسى الأشعري لأن ذلك قتل أيام حنين في الزمن النبوي وهذا بقي إلى زمن عبد الملك بن مروان (رضي الله تعالى

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن * وعنه في رواية أيضاً ولا ينتهب نهبه ذات شرف يرفع الناس إليه أبصارهم فيها حين ينتهبها وهو مؤمن * عن عائشة رضي الله عنها قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البتة وهو نبيذ العسل وكان أهل اليمن يشربونه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شراب أسكر فهو حرام * عن أبي عامر الأشعري رضي الله

عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ليسكونن من أمتي قوم يستحلون الحر) بكسر الحاء المهملة وفتح الراء مخففة للرج أي يستحلون الزنا وحكي تشديد الراء والصواب كافي الفتح التخفيف (و) يستحلون (الحرير) يستحلون (الجر) شراب أي يعتقدون حلها أو هو مجاز عن الاسترسال في شربها كالأسترسال في الحلال وفي رواية ليشربن ناس من أمتي الجر يسمونها بغير اسمها وفي ذلك إشارة إلى أنهم استحلوها بالتأويل إذ لو لم يكن بالتأويل لكان كفرًا ولم يكونوا من أمته لأن تحريم الجر معلوم من الدين بالضرورة وقيل يحتمل أن يقال إن الاستحلال لم يقع بعد وسيقع وقد يقال أنه مثل استحلال نكاح المتعة واستحلال بعض الانبذة المسكرة (و) يستحلون (المعازف) بفتح الميم والعين المهملة وبعد الالف زاي مكسورة ففاء جمع معزفة أي آلات الملاهي كالعود والطنبور وفي الصحاح وهي آلات اللهو وقيل أصوات الملاهي وفي المصباح عزف عزف من باب ضرب وعزيفًا لعب بالمعازف وهي آلات يضرب بها الواحد عزف مثل فلس على غير قياس والمعزف بكسر الميم نوع من الطنابير تتخذها أهل اليمن وبعضهم يسمي العود معزفًا اه وقيل هي الدفوف وغيرها مما يضرب به (ولينزلن) بفتح اللام والتحتية وكسر الزاي (أقوام إلى جنب علم) بفتح الجيم وسكون النون وعلم بفتح حتين جبل عال أو رأس جبل (بروح عليهم) أي الراعي (بسارحة لهم) بمهملتين نعم تسرح بالغداة إلى رعيها وتروح أي ترجع بالعشي إلى مآلفها (يأتهم حاجة) بحذف الفاعل والتقدير آتوني أو الراعي أو المحتاج قال الحافظ ابن حجر وقع عند الاسماعيليين يأتهم طالب حاجة قال فتعين بعض المقدرات اه وفي بعض النسخ يعني الفقير لحاجة (فيقولون) وفي نسخة فيقولوا (ارجع الينا غدا فيبييتهم الله) من التبييت وهو هجوم العدو ليلا والمراد فيهلكهم الله تعالى ليلا (ويضع العلم) أي يوقع الجبل (عليهم) فيهلكهم (ويسخ آخرين) أي يحول صور آخرين ممن لم يهلك في البيات المذكور (قردة وخنازير إلى يوم القيامة) أي مثل صورها حقيقة كما وقع لبعض الأمم السابقين أو هو كناية عن تبدل أخلاقهم والاول أليق بالسياق وفيه كما قال الخطابي بيان أن المسخ يكون في هذه الأمة لكن قال بعضهم إن المراد مسخ القلوب وقدم ذلك (عن أبي أسيد) بضم الهمزة وفتح المهملة ماله بن ربيعة الساعدي (رضي الله تعالى عنه أنه دعا النبي صلى الله عليه وسلم في عرسه) بضم العين والراء وتسكن قال في المختار العرس بوزن القفل طعام الوليمة يذكرو ويؤثت وجمعه اعراس وعرسان بضم الراء وقد أعرس فلان اتخذ عرسا أو عرس بأهله غشيه ولا تقول عرس والعامية تقول اه وفي المصباح العرس بالضم الزفاف ويذكرو ويؤثت فيقال هو العرس والجمع اعراس مثل قفل وأقفال وهي العرس والجمع عرسان والعرس أيضا الزفاف وهو مذكر لانه اسم للطعام اه فالعني انه دعاء لطعام وليمة أو في أيام زفافه (فكانت) وفي نسخة وكانت (امراته) أم أسيد سلامة بنت وهب بن سلام (خادمهم) الخادم يطلق على الذكور والانتى والخادمة بالهاء في المؤنث قليل كافي المصباح (وهي العروس) قال في المصباح العروس وصف يستوى فيه المذكور والمؤنث مادام في اعراسهما وجمع الرجل عرس بضمعين مثل رسول ورسول وجمع المرأة عرائس اه (قالت) أي المرأة (أندرون ماسقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي نسخة قال أي سهل أندرون ماسقت بسكون المثناة الفوقية من غير تحتية أي المرأة (أنقعت) بسكون العين وضم الفوقية وفي نسخة أنقعت أي المرأة (له) صلى الله عليه وسلم (تمرات من الليل في تور) بفتح المثناة الفوقية اناء من حجارة أو نحاس أو خشب أو قدح كبير كالقدر أو الطست والمراد هنا انه من حجارة كما ورد كذلك وقيل من خشب وعند ابن أبي شيبة عن جابر كان النبي صلى الله عليه وسلم ينبذله في سقاء فاذا لم يكن سقاء ينبذله في تور وعند مسلم عن عائشة كسنا نبذ لرسول صلى الله عليه وسلم في سقاء نوكي أعلاه فيشرب به عشاء وينبذه عشاء فيشرب به غدوة وعند أبي داود عن عائشة انها كانت تنبذ للنبي صلى الله عليه وسلم

عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ليسكونن من أمتي أقوام يستحلون الحر والحرير والجر والمعازف ولينزلن أقوام إلى جنب علم يروح عليهم بسارحة لهم يأتهم حاجة فيقولون ارجع الينا غدا فيبييتهم الله ويضع العلم ويسخ آخرين قردة وخنازير إلى يوم القيامة عن أبي أسيد الساعدي رضي الله عنه أنه دعا النبي صلى الله عليه وسلم في عرسه فكانت امرأته خادمهم وهي العروس قالت أندرون ماسقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أنقعت له تمرات من الليل في تور

غدوة فاذا كان من العشي شرب على عشاءه فاذا فضل منه شيء صبيته ثم يئذله بالليل فاذا أصبح وتغدى شرب على غدائه قالت تغسل السقاء غدوة وعشية وعند مسلم عن ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يئذله اول الليل فيشربه اذا أصبح يومه ذلك واللييلة التي تجيء والغد واللييلة الأخرى والغد الى العصر ولا مخالفة بينه وبين حديث عائشة لأن الشرب في يوم لا يمنع من الزيادة ولعل حديث عائشة كان في زمان الحر وحيث يخشى فساد حديث ابن عباس في زمان يؤمن فيه التغير قبل الثلاث (عن عبد الله بن عمرو) بفتح العين ابن العاص (رضي الله تعالى عنهما) أنه (قال لما نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن) الانتباز في (الأسقية) كذا وقع في هذه الرواية والرواية الراجحة بلفظ الأوعية وحمل بعضهم رواية الأسقية على سقوط أداة الاستثناء من الراوي والتقدير نهى عن الانتباز الا في الأسقية ولم ينه صلى الله عليه وسلم عن الأسقية وإنما نهى عن الظروف وأباح الانتباز في الأسقية لأن الأسقية يتخللها الهواء من مسامها فلا يسرع إليها الفساد كما سراعها الى غيرها من الجرار ونحوها مما نهى عن الانتباز فيه وأيضاً فالسقاء اذا نبذ فيه ثم ربط أمنت مفسدة الاسكار بما يشرب منه لأنه متى تغير وصار مسكراً شق الجلد فلم يشقه فهو غير مسكر بخلاف الأوعية لأنه قد يصير النبيذ فيها مسكراً ولا يعلم به ويحتمل ان يكون قوله نهى عن الأسقية أي عن الأوعية واختصاص اسم الأسقية بما يتخذ من الأدم انما هو بالعرف فاطلاق السقاء على كل ما يستقى منه جائز وحيث فلا غلط في الرواية ولا سقط (قيل له) صلى الله عليه وسلم (ليس كل الناس يجسد سقاء) أي وعاء على مامرو قائل ذلك اعرابي (فرخص لهم) صلى الله عليه وسلم في الانتباز (في الجر) بفتح الجيم وتشديد الراء جمع جرة انا يتخذ من نخار (غير المزفت) أي المظلي جوفه بالزفت لأن الانتباز فيه يسرع الى الاسكار والحكم منوط به الآية لا تحرم ولا تحلل (عن أبي قتادة) الحارث بن ربعي الأنصاري (رضي الله تعالى عنه) أنه (قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يجمع) في الانتباز (بين التمر) بفتح الفوقية وسكون الميم (والزهر) بفتح الزاي وستكون الهاء البسر المألون يقال اذا ظهرت الجرة والصفرة في النخل فقد ظهر فيه الزهو وأهل الحجاز يقولون الزهو بالضم قاله في المختار (و) بين (التمر والزيب) لأن الاسكار يسرع اليه بسبب الخليط قبل ان يشتد فيظن الشارب انه لم يبلغ حد الاسكار ويكون قد بلغه (ولينبذ) بسكون اللام وفتح الموحدة مبنيًا للفعول (كل واحد منهما) أي من كل اثنين منهما فيكون الجمع بين الأكثر بطريق الأولى (على حدة) بكسر الحاء وفتح الدال المهملتين بعدها هاء أي وحده وفي نسخة على حديثه وفي حديث أبي سعيد عن مسلم من شرب منكم النبيذ فليشربه زيباً فرداً أو تمر فرداً أو بسراً فرداً وهل اذا خلط نبيذ البسر الذي لم يشتد مع نبيذ التمر الذي لم يشتد بمنع أو يختص النهي بالخلط عند الانتباز قال الجمهور لا فرق ولو لم يسكر وقال الكوفيون بالحل ولا خلاف ان اللبن بالعسل ليسا بخليطين لأن اللبن لا يئذن ان خلط باللبن شيء وحصل منه شدة مطربة حرم ولذا عده بعضهم من جلة الأشر به وقيل ان أهل أرمينية يتخذون منه شراباً يصعد من شربه لوقته (عن جابر بن عبد الله) الأنصاري (رضي الله تعالى عنهما) أنه (قال جاء أبو حميد) بضم الحاء مصغراً عبد الرحمن الساعدي (بقدر من لبن) ليس نخراً (من النقيع) بفتح النون وكسر القاف وبعد التحتية الساكنة عين مهملة موضع بوادي العقيق جاء صلى الله عليه وسلم لرعي النعم كان يستنقع فيه الماء أي يجتمع وقيل هو غيره (فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ألا) بفتح الهمزة وتشديد اللام أي هلا (خبرته) بخاء معجمة وميم مشددة مفتوحة تين أي غطيته (ولو ان تعرض) بفتح الفوقية وضم الراء أي ولو ان تنصب (عليه عودا) عرضاً قيل والحكمة في ذلك اقتترانه بالتسمية فيكون العرض علامة التسمية فلا يقرب به الشيطان (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم الصدقة اللقحة) بكسر اللام وفتح وسكون القاف وبالحاء المهملة

عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال لما نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الأسقية قيل له ليس كل الناس يجسد سقاء فرخص لهم في الجر غير المزفت

عن أبي قتادة رضي الله عنه قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يجمع بين التمر والزهر والتمر والزيب و لينبذ كل واحد منهما على حدة

عن جابر ابن عبد الله رضي الله عنهما قال جاء أبو حميد بقدر من لبن من النقيع فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا خبرته ولو أن تعرض عليه عودا

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم الصدقة اللقحة

الصفى منحة والشاة الصفى
منحة تغد وباء وتروح
بآخر عن جابر ابن
عبد الله رضى الله عنهما
أن النبي صلى الله عليه
وسلم دخل على رجل من
الأنصار ومعه صاحب له
فقال له النبي صلى الله
عليه وسلم إن كان عندك
ماء بات هذه الليلة في شنة
والأكرعنا قال والرجل
يحول الماء في حائطه
قال فقال الرجل يا رسول
الله عندي ماء باتت
فانطلق الى العريش
قال فانطلق بهما فسكب
في قدح ثم حلب عليه
من داجن له فشرب
رسول الله صلى الله
عليه وسلم ثم شرب الرجل
الذي جاء معه عن
على رضى الله عنه أنه
أتى باب الرحبة فشرب
قائما فقال إن ناسا يكره
أحدهم أن يشرب وهو
قائم وإنى رأيت النبي
صلى الله عليه وسلم فعل
كما رأيتموني فعلت عن
ابن عباس رضى الله
عنهما قال شرب النبي
صلى الله عليه وسلم قائما
من زمزم عن أبي
سعيد الخدرى رضى
الله عنه قال نهى النبي
صلى الله عليه وسلم عن
اختناث الاسقية

النافع الحلوب (الصفى) بفتح الصاد المهملة وكسر الفاء وتشديد التحتية الكثيرة اللبنى المصطفاة
والمختارة وفعل إذا كان بمعنى مفعول يستوى فيه المذكر والمؤنث (منحة) بكسر الميم وسكون النون
وفتح الحاء المهملة نصب على التمييز أى عطية تعطىها غيرك ليحلبها ثم يردّها إليك (و) نعم الصدقة (الشاة
الصفى منحة) تعطىها غيرك ليحلبها (تغدو) أول النهار (باء) من اللبن (وتروح) آخره (بآخر)
بالمد وفيه إشارة إلى أن المستعير لا يستأصل لبنهما والحديث سبق في باب العارية (عن جابر بن عبد الله)
الأنصارى (رضى الله تعالى عنهما) إن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على رجل من الأنصار (فقال له)
أبو اطيتم بن التيهان الأنصارى (ومعه صاحب له) هو أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه (فقال له)
أى للرجل الأنصارى الذى دخل عليه (النبي صلى الله عليه وسلم) إن كان عندك ماء بات هذه الليلة في شنة
بفتح الشين المعجمة والنون المشددة قرينة خلقه (فاسقنا منها ولا كرعنا) بفتح الراء وتكسر أى شربنا
من غير أناء ولا كف بل بالقم قال في المصباح كرع في الماء كرعاً من باب نفع وكرعاً شرب بفيه من موضعه فان
شرب بكفه أو بشئ آخر فليس بكرع وكرع كرعاً من باب تعب لغة اه (قال) الرجل الأنصارى (عندى ماء
باتت فانطلق) بكسر اللام وسكون القاف أى أنت ومن معك (الى العريش) هو المسقف من البستان
بالأغصان وأكثر ما يكون في السكروم (قال) جابر (فانطلق) الرجل الأنصارى (بهما) أى بالنبي صلى
الله عليه وسلم والصديق رضى الله تعالى عنه الى العريش (فسكب في قدح) ماء (ثم حلب عليه) لبنا
(من داجن له) بالجيم والنون شاة تألف البيوت (فشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم شرب الرجل
الذى معه) وهو أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وفيه شرب اللبن ممزوجاً بالماء البارد كسر الحرارة
عقب حلبه من شدة حر القطر (عن علي) بن أبي طالب (رضى الله تعالى عنه) أنه أتى باب الرحبة
بفتح الراء والحاء المهملتين والموحدة أى رحبة المسجد والمراد مسجد الكوفة وكان يجلس فيها لقضاء
حوائج الناس (فشرب) حال كونه (قائما) فقال إن ناسا يكره أحدهم أن يشرب (أى بأن يشرب
وان مصدرية أى يكره الشرب (وهو قائم) أى في حالة القيام (وإنى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
فعل كما رأيتموني فعلت) من الشرب قائما وفي رواية عنه أنه أتى بماء فغسل وجهه ويديه ورأسه ورجليه
ثم قام فشرب فضله وهو قائم وقال مثل ما مر (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما) أنه (قال شرب النبي
صلى الله عليه وسلم) حال كونه (قائما من زمزم) وقد كان صلى الله عليه وسلم طاف على بعيره ثم أتاه
بعد طوافه فصلى ركعتين ثم شرب اذذاك من زمزم قبل أن يعود الى بعيره واستدل بما ذكر على جواز
الشرب قائما وهو مذهب الجمهور وروى عنه قوم لحديث أنس عند مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم زجر عن
الشرب قائما وحديث أبي هريرة في مسلم أيضا لا يشرب أحدكم قائما فنسى فليستقي وعند أحمد من
حديثه أنه صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يشرب قائما فقال له فقال له فقال أيسرك أن يشرب معك
الهر قال لا قال فشرب معك من هو شر منه الشيطان لكنهم جأوا النهى على الاستحباب والحث على
ما هو أولى وأكمل وذلك لأن في الشرب قائما ضررا ما فكره من أجله لأنه يحرك خلطا يكون القيء دواءه
وقوله في الحديث فنسى لا مفهوم له بل يستحب ذلك للعامد أيضا بطريق الأولى وقد سلك الأئمة في هذه
الاحاديث مسالك أحسنها جل أحاديث النهى على كراهة التنزيه وأحاديث الجواز على بيانه وقيل النهى
انما هو من جهة الطلب مخافة وقوع ضرره فان الشرب قاعدا أمكن وأبعد من السرف وحصول رجوع
الكبد والحقاوقد لا يأمن منه من شرب قائما على ما لا يخفى (عن أبي سعيد) سعد بن مالك الخدرى
(رضى الله تعالى عنه) أنه (قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن اختناث الاسقية) المتخذة من الادم
والاختناث بالحاء المعجمة الساكنة والفوقية المكسورة وبعد النون ألف فثلاثة أفعال من الخنث وهو

الانطواء والتكسر والاثناء ولذا فسر بعضهم بقوله وهو ان تكسر أى ثنى أفواهها فيشرب منها ولما كان ذلك ليس بقيد فسر في هذه الرواية بقوله (يعنى الشرب من أفواهها) وقد جزم الخطابي بأن تفسير الاختناث من قول الزهرى ويحتمل حمل المطلق وهو الشرب من أفواهها على المقيد بكسرها أو قلب رأسها والافواه جمع فم وأصله فوه بفتح تحتين حذفت الهاء وقلبت الواو ميما وهو من غريب الالفاظ الذى لم يطابق مفردا جمعها ويثنى على لفظ الواحد فيقال فنان وربما قيل فوان قاله فى المصباح (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه) انه (قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الشرب من فم السقاء) وهو جلد السخلة اذا دبغ يجعل للماء واللبن (والقربة) وفي نسخة من فم القربة أو السقاء والنهى للتنزيه وقيل للتحريم لان جريان الماء ودفعه وانصبابه في المعدة يضر بهارور بما تغيرت رائحتها بنفسه وربما يكون فيها حية أو شيء من الهوام لا يراه الشارب فيدخل جوفه وقد وقع ذلك لرجل قام من الليل الى السقاء فاختمته وكان ذلك بعد النهى عن الاختناث كما عند ابن ماجه والحاكم ولانهر بما يغلبه الماء فينصب منه أكثر من حاجته فتبتل ثيابه وربما فسد الوعاء ويتقدره غيره لما يخالط الماء من ريق الشارب فيؤثر الى اضعاف المال (و) نهى (أن يمنع) الشخص (جاره ان يغرز خشبة) بفتح الفوقية على الافراد وفي نسخة خشبه بالهاء مع ضم الخاء على الجمع (في جداره) وفي نسخة في داره وهو محمول على الاستحباب (عن أنس رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتنفس في) الشرب من (الاناء ثلاثا) وفي رواية مريتين أو ثلاثا بأن يبين الاناء من فمه ثم يتنفس خارجه ثم يعود ولا يجعل نفسه داخل الاناء لانه قد يقع معه شيء من الريق فيعافه الشارب وعند الترمذى بسنده ضعيف لا تشربوا واحدة كما يشرب البعير ولكن اشربوا مشني وثلاث وعند مسلم وأصحاب السنن من طريق عاصم هو أروى وأمرى وأبرأ أى أكثر يا وأمرى بالميم أى يصير مريثا وأبرأ بالهمزة أى يبرىء من الازى والعطش فهو أوقع للعطش وأقوى على الهضم وأقل أثرا في برد المعدة وضعف الاعصاب وعند الطبراني في الاوسط بسند حسن ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يشرب في ثلاثة أنفاس اذا أدنى الاناء الى فيه سمي الله فاذا أخرجه حمد الله يفعل ذلك ثلاثا (عن أم سلمة) هند بنت أمية (زوج النبي صلى الله عليه وسلم ورضى الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الذى يشرب في آنية) وفي نسخة اناء (الفضة) وعند مسلم من شرب من اناء ذهب أو فضة وعنده أيضا ان الذى يأكل أو يشرب في آنية الذهب والفضة (انما يجر جوفه في بطنه نار جهنم) بضم التحتية وفتح الجيم الاولى وكسر الثانية بينهما راء سا كنة وآخره راء أيضا وحكى فتح الجيم الثانية على البناء للمفعول من الجرجرة وهو صوت تردد البعير في حنجرة اذا هاج وصب الماء في الحلق والتجرجر أن يجرعه جرعا متداركا يقال جرجره الشراب اذا سقاه على تلك الصفة ونار جهنم منصوب على ان الجرجرة بمعنى الصب أو التجرع فالشارب هو الفاعل والنار مفعول وجاء الرفع على الفاعلية على ان النار هي التي نصوت في البطن والاشهر الاول قال فى المصباح وجرجر الفحل اذا تردد صوته في حنجرة وجرجرت النار صوت وقوله يجرجر في بطنه نار جهنم قال الازهرى نار منصوبة بقوله يجرجر والمعنى يلقي في بطنه وهذا مثل قوله تعالى انما يأكلون في بطونهم نارا يقال جرجر فلان الماء في حلقه اذا جرعه جرعا متتابعا يسمع له صوت والجرجرة حكاية ذلك الصوت وهذا هو المشهور عند الخدائق وقال بعضهم يجرجر فعل لازم ونار رفع على الفاعلية وهو مطابق لقوله جرجرت النار اذا صوت اه واسناد الجرجرة أى التصويت الى نار جهنم مجاز لان النار في الحقيقة لا تجرجر في جوفه لكن جعل صوت تجرع الانسان للماء في هذه الاواني المخصوصة لوقوع النهى عنها واستحقاق العذاب على استعمالها كجرجرة النار في بطنه وكذا ايقاع الجرجرة بمعنى الصب على النار مجاز وفي الحديث حرمة استعمال الذهب والفضة في الاكل والشرب والطهارة والاكل

يعنى الشرب من أفواهها
عن أبي هريرة رضى
الله عنه قال نهى رسول
الله صلى الله عليه وسلم
عن الشرب من فم
القربة أو السقاء وأن
يمنع أحداكم جاره أن
يغرز خشبة في داره
عن أنس رضى الله
عنه أن النبي صلى الله
عليه وسلم كان يتنفس
في الاناء ثلاثا عن أم
سلمة زوج النبي صلى الله
عليه وسلم ورضى عنها
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال الذى
يشرب في آنية الفضة
انما يجرجر في بطنه نار
جهنم

عن سهل بن سعد
رضي الله عنه قال أتى
النبي صلى الله عليه
وسلم سقيفة بني ساعدة
فقال اسقنا يا سهل
فسقيتهم في قدح قال
الراون فخرج اناسهل
ذلك القدح فشر بنا
فيه ثم استوهبه منه عمر
ابن عبد العزيز فوهبه
له عن أنس بن مالك
رضي الله عنه انه كان
عنده قدح النبي صلى
الله عليه وسلم فقال لقد
سقيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم في هذا
القدح أكثر من كذا
وكذا وكان فيه حلقة
من حديد فاراد أنس
أن يجعل مكانها حلقة
من ذهب أو فضة فقال
له أبو طلحة لا تغيرن
شيأ صنع رسول الله
صلى الله عليه وسلم فتركه
(بسم الله الرحمن الرحيم)
﴿ كتاب المرضي ﴾
عن أبي سعيد
الخدري وأبي هريرة
رضي الله عنهما عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال ما يصيب المسلم من
نصب

بملعة من أحدهما والتجمر بمجرة والبول في الاناء وحرمة الزينة به واتخاذها ولا فرق في ذلك بين الرجل
والمرأة وانما فرق بينهما في التحلي لما يقصد فيهما من الزينة للزوج ولا في الاناء بين الكبير والصغير ولو بقدر
الضبة الجائزة كإناء الغالية وخرج بالاستعمال والزينة والاتخاذ شمر رائحة بمجرة الذهب والفضة من
بعد بحيث لا يعدم تطيبها فانه جائز فان جربها ثيابه أو بيته حرم وإذا ابتلى بطعام فيهما فليخرجه إلى
إناء آخر من غيرهما أو يدهن في إناء من أحدهما فليصبه في يده اليسرى ويستعمله باليمن (عن سهل بن
سعد) الساعدي (رضي الله تعالى عنه) انه (قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم سقيفة بني ساعدة) موضع
المبايعة بالخلافة لابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه (فقال اسقنا يا سهل) قال سهل (فسقيتهم في قدح
قال) الراوي (فاخرج لنا سهل ذلك القدح) الذي شرب منه صلى الله عليه وسلم (فشر بنامنه) تبركا
به صلى الله عليه وسلم (ثم استوهبه عمر بن عبد العزيز) لما كان أميراً بالمدينة (من سهل فوهبه له) قال
في الفتح وليست الهبة حقيقة بل من جهة الاختصاص (عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه انه كان
عنده قدح النبي صلى الله عليه وسلم) وفي مختصر البخاري للقرطبي ان في بعض النسخ القديمة من البخاري
قال أبو عبد الله البخاري رأيت هذا القدح بالبصرة وشربت فيه وكان اشترى من ميراث النضر بن أنس
ثمانمائة ألف (فقال) أنس (لقد سقيت النبي صلى الله عليه وسلم في هذا القدح أكثر من كذا وكذا)
وعند مسلم لقد سقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدر حتى هذا الشراب كله العسل والنبيد والماء واللبن
(وكان فيه) أي القدح (حلقة من حديد) بسكون اللام كاللاحقة (فاراد أنس أن يجعل مكانها حلقة
من ذهب أو فضة) بالشك من الراوي أو هو تردد من أنس عند ارادة ذلك (فقال له أبو طلحة) زيد بن
سهل الانصاري زوج أم أنس (لا تغيرن) بفتح الراء والنون للتوكيد الثقيلة وفي نسخة لا تغيرن غير
توكيد (شيأ صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم فتركه) وهو قدح جيد عريض ليس بمطاول بل طوله
أكثر من عمقه من خشب نضار بنون مضمومة ومججمة مخففة والنضار الخالص وقد قيل انه عود أصفر
يشبه لون الذهب وقيل انه من الازل وقيل من شجر النبع وكان قد انصدع فسلسله صلى الله عليه وسلم وأنس
أي وصل بعضه ببعض بفضة أي بخيط فضة وفي الحديث جواز اتخاذ ضبة الفضة والسلسلة والحلقة أيضاً ما
اختلف فيه ومنع ذلك مطلقاً جماعة من الصحابة والتابعين وهو قول مالك والليث وعن مالك يجوز من
الفضة اذا كان يسيراً وكرهه الشافعي قال لثلاث يكون شارباً على فضة ولذا خص بعضهم الكراهة بما اذا كانت
الفضة موضع الشرب وبذلك صرح الحنفية وقال به أحمد والذي تقرر عند الشافعية تحريم ضبة الفضة
اذا كانت كبيرة للزينة وجوازها اذا كانت صغيرة للحاجة أو لزينة أو كبيرة للحاجة وتحريم ضبة الذهب
مطلقاً وأصل ضبة الاناء ما يصلح به خلله من صحيفة أو غيرها وإطلاقها على ما هو لازمة توسع ومرجع الكبير
والصغير العرف على الاصح وقيل الكبيرة ما تستوعب جانباً من الاناء كشفة وأذن والصغيرة دون ذلك فان
شك في الكبير فالأصل الإباحة قاله في شرح المهذب والمراد بالحاجة غرض الإصلاح دون التزين ولا يعتبر
الحجز عن غير الذهب والفضة لان الحجز عن غيرهما يبيح استعمال الاناء الذي كله ذهب أو فضة فضلاً
عن المضرب

﴿ كتاب المرضي ﴾

جمع مريض والمرض خروج الجسم عن المجرى الطبيعي ويعبر عنه بأنه حالة تصدر بها الأفعال خارجة عن
الموضوع لها غير سليمة

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

وفي نسخة تقديمها على الكتاب (عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الخدري وأبي هريرة) عبد الرحمن
ابن صخر (رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ما يصيب المسلم من نصب) أي تعب

(ولا وصب) أى مرض أو مرض دائم ملازم (ولا هم) بفتح الهاء وتشديد الميم (ولا حزن) بفتح الحين وروى بضم فسكون قال فى الفتح هم من امراض الباطن ولذلك ساغ عطفهما على الوصب اه وهما بمعنى قال فى المختار لهم الحزن ومثله فى المصباح وقيل لهم مختص بما هو آت والحزن بما مضى (ولا أذى) يلحقه من تعدى الغير عليه (ولا غم) بالغين المعجمة وهو ما يضيق على القلب وقيل ان لهم ينشأ عن الفكر فيما يتوقع حصوله مما يتأذى به والحزن يحدث لفقد ما يشق على المرء فقده والغم كرب يحدث للقلب بسبب ما حصل وقال المظهرى الغم الحزن الذى يغمر الرجل أى يصيره بحيث يقرب أن يغمر عليه والحزن أسهل منه (حتى الشوكة يشاكها) أى يدخلها غيره فى جسده وكذا دخلت هى من غير ادخال كما يدل له ما فى مسلم من رواية هشام بن عروة ولا يصيب المؤمن شوكة فاضاف الفعل اليها والمراد ما هو أعم كما تقرر (الا كفر الله بهما من خطاياهما) وابن حبان الرفع به ادرجة وخط عنه بها خطيئة وفيه حصول الثواب ودفع العقاب وعند الطبرانى فى الاوسط من حديث عائشة بسند جيد ما ضرب على مؤمن عرق الا حط الله به عنه خطيئة وكتب له به حسنة ورفع له درجة وفى حديثها عند الامام أحمد وصححه أبو عوانة والحاكم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقة وجع فجعل يتقلب على فراشه ويستكى فقالت له عائشة لو صنع هذا بعضنا لوجدت عليه فقال ان الصالحين يشدد عليهم وانه لا يصيب المؤمن شوكة تشوكة الحديث ويؤخذ منه ان الثواب على نفس المصيبة خلافا لمن قال ان الثواب والعقاب على الكسب والمصائب ليست منه بل الاجر على الصبر عليها والرضا بها وروى بان ذلك قدر زائد يمكن الثواب عليه زيادة على ثواب المصيبة (عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال مثل المؤمن) فى الرضا بالقضاء والشكر على السراء والضراء (كمثل الخامة) بالخاء المعجمة والميم المخففة بوزن الطاعة وألفها منقلبة عن واو (من الزرع) وهو أول ما ينبت منه على ساق واحد غصنا طريا ليناً وقوله من الزرع صفة للخامة لان نعيمها للجنس (من حيث أتتها الريح) أى من جانب وصل اليها الريح (كفاتها) بفتح الكاف والفاء والهمزة وسكون الفوقية أى أماتها (فاذا اعتدت تكفاً) بفتح الفوقية والكاف والفاء المشددة بعدها همزة أى تقاب (بالبلاء) قال الكرماني فان قلت البلاء انما يستعمل فى المؤمن فالمناسب أن يقال بالريح أى اذا اعتدت تكفاً بالريح كما يتكفاً المؤمن بالبلاء أجيب بان الريح أيضاً بلاء بالنسبة الى الخامة وانه لما شبه المؤمن بالخامة أثبت للمشبه به ما هو من خواص المشبه اه وقال فى الفتح ويحتمل أن يكون جواب اذا محذوفاً اه أى فاذا اعتدت الريح استقامت الخامة ويكون قوله بعد ذلك تكفاً بالبلاء رجوعاً الى وصف المسلم قال ويؤيده ما فى كتاب التوحيد عن محمد بن سنان بلفظ فاذا سكنت اعتدت فكذا المؤمن يتكفاً بالبلاء اه وفى رواية مثل المؤمن كالخامة من الزرع تقيها الريح أى تقلبها مرة وتعد لها مرة ووجه التشبيه ان المؤمن من حيث جاءه أمر الله تعالى انطاع له ورضى به فان جاءه خير فرح به وشكروا ووقع له مكروه صبر ورجا فيه الاجر فاذا اندفع عنه اعتدل شاكر اقاله للمهلبي والناس فى ذلك على أقسام منهم من ينظر الى أجر البلاء فهون عليه البلاء ومنهم من يرى ان هذا تصرف المالك فى ملكه فيسلم ولا يعترض ومنهم من تشغله المحبة عن طلب رفع البلاء وهذا أرفع من سابقه ومنهم من يتلذذ به وهذا أرفع الاقسام قاله أبو الفرج بن الجوزى (والفاجر كالارزة) بفتح الهمزة والزاي بينهما راء ساكنة نبات ليس فى أرض العرب ولا ينبت فى السبخ بل بطول طول لا شديد او يغلظ حتى لو أن عشرين نفساً أمسك بعضهم بيد بعض لم يقدروا على أن يحضنوها وقيل هو ذكروا الصنوبر وانه لا يحمل شيئاً وانما يستخرج من أغصانه الزيت ولا يحرك لطوب الريح (صماء) أى صلبة شديدة من غير تجويف (معتدلة حتى يقصمها الله) بالقاف أى يكسرها (اذا شاء) فيكون موته أشد عندا عليه وأكثر ما فى خروج نفسه من المؤمن المبلى بالبلاء المثاب عليه وفى رواية ومثل

ولا وصب ولا هم ولا حزن
ولا أذى ولا غم حتى
الشوكة يشاكها
الا كفر الله بها من
خطاياها عن أبى
هريرة رضى الله عنه
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم مثل
المؤمن كمثل الخامة من
الزرع من حيث أتتها
الريح كفاتها فاذا
اعتدت تكفاً بالبلاء
والفاجر كالارزة صماء
معتدلة حتى يقصمها
الله اذا شاء

وَعنه رضى الله عنه
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من يرد
الله به خيرا يصب منه
عن عائشة رضى الله
عنها قالت ما رأيت أحد
أشد عليه الوجع من
رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن عبد الله
رضى الله عنه قال أتيت
النبي صلى الله عليه
وسلم في مرضه وهو
يوعك وعكا شديدا
وقلت اذكك لتوعك
وعكا شديدا قلت ان
ذاك بأن لك أجرين
قال أجل ما من مسلم
يصيبه أذى الاحات الله
عنه خطاياها كما تحات
ورق الشجر عن
ابن عباس رضى الله
عنه ما أنه قال لبعض
أصحابه ألا أريك امرأة
من أهل الجنة قال بلى
قال هذه المرأة السوداء
أتت النبي صلى الله
عليه وسلم فقالت انى
أصرع وانى أنكشف
فادع الله لى قال ان
شئت صبرت ولك الجنة
وان شئت دعوت الله
أن يعافيك فقالت
انى أصبر فقالت انى
أنكشف فادع الله أن
لا أنكشف فدعا لها
عن أنس

المنافق كالارزة لاتزال حتى يكون انجعافها أى انقلعها مرة واحدة ووجه التشبيه ان المنافق لا يتفقده
الله تعالى باختباره بل يجعل له التيسير فى الدنيا ليتعسر عليه الحال فى المعاد حتى اذا أراد الله تعالى اهلاكه
قصمه فيتهسر عليه خروج نفسه (وعنه رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من يرد الله به خيرا يصب منه) بضم التحتية وكسر الصاد المهملة والضمير لله تعالى أى يبتليه بالمصائب ليثبته
عليها ويظهر بهما من الذنوب ويرفع درجة وروى بفتحها وهو أحسن وأليق بالادب لقوله تعالى واذا مرضت
فهو يشفين ويشهد الاول ما رواه أحمد اذا أحب الله تعالى قوما ابتلاهم فمن صبر فله الصبر ومن جزع فله الجزع
وفى هذه الاحاديث بشرى عظيمة لكل مؤمن لان الآدمى لا ينفك غالبا من ألم بسببهم أو مرض أو نحو
ذلك (عن عائشة رضى الله تعالى عنها) انها (قالت ما رأيت أحد أشد الوجع عليه) أى المرض والعرب
تسمى كل وجع مرضا وفى رواية أشد عليه الوجع (من رسول الله صلى الله عليه وسلم) فالوجع على
الرواية الاولى رفع مبتدأ وخبره أشد الخ والجملة فى محل المفعول الثانى لرأيت والمعنى ما رأيت أحد أشد وجعا
من رسول الله صلى الله عليه وسلم (عن عبد الله) بن مسعود (رضى الله تعالى عنه) انه (قال أتيت
النبي صلى الله عليه وسلم فى مرضه وهو) أى والحال انه (يوعك) بفتح العين المهملة (وعكا شديدا)
بسكونها أو ففتحها وهو الحى أو ألمها أو ارعادها (قلت) وفى نسخة فقلت يا رسول الله (ان ذلك) أى
نضاعف الحى (بان) أى بسبب ان (لك أجرين قال) صلى الله عليه وسلم (أجل) بفتح الهمزة
والجيم وتسكين اللام مخففة أى نعم (ما من مسلم يصيبه أذى الاحات الله) بالحاء المهملة المفتوحة بعدها
ألف ففوقية مشددة وأصله بناء فى فادغمت الاولى فى الثانية أى الاثر الله (عنه خطاياها كما تحات)
يحات أى يتساقط (ورق الشجر) كناية عن اذهاب الخطايا شبه حال المريض واصابة المرض جسده
ثم محو السيئات عنه سر يعا بحال الشجر وهبوب الرياح الخريفة وتناثر الاوراق منها وتجردها عنها فهو
تشبيه تمثيلى لا تتزاع الأمور المتوهمة فى المشبه من المشبه به ووجه الشبه الازالة الكائنة على سبيل السرعة
لا الكمال والنقصان لان ازالة الذنوب عن الانسان سبب كماله وارالة الاوراق عن الشجر سبب نقصانها قاله
فى شرح المشكاة والمراد بالخطايا الصغائر لحديث الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان
كفارة لما بينهن ما اجتنبت الكبائر (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه قال لبعض أصحابه ألا أريك
امراة من أهل الجنة قال بلى قال هذه المرأة السوداء) اسمها سيرة بالمهملات الاسدية (أتت رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقالت انى أصرع وانى أنكشف) بفتح الفوقية والشين المعجمة المشددة وفى
نسخة انكشف بالنون الساكنة بدل الفوقية وكسر المعجمة مخففة (فادع الله لى) ان يشفينى من ذلك
الصرع (فقال) صلى الله عليه وسلم مخبرها (ان شئت صبرت) على ذلك (ولك الجنة وان شئت
دعوت الله ان يعافيك) منه (فقالت اصبر) يا رسول الله (فقالت انى أنكشف) بالفوقية وتشديد
المعجمة المفتوحة وفى نسخة انكشف بالنون الساكنة وكسر المعجمة (فادع الله) وفى نسخة لى
(أن لا أنكشف) وفى نسخة أن لا أنكشف (فدعاها) صلى الله عليه وسلم قال ابن القيم فى الهدى النبوى
من حدث له الصرع وله خمسة وعشرون سنة وخصوصا بسبب دماغى أيس من برئه وكذلك اذا استمر به
الى هذا السن قال فهذه المرأة التى جاء الحديث انها كانت تصرع وتنكشف يجوز ان يكون صرعها من
هذا النوع فوعدها صلى الله عليه وسلم بصبرها على هذا المرض بالجنة وفى حديث ابن عباس عند البزار
ان امرأة يقال أم زفر كانت تصرع فقالت للنبي صلى الله عليه وسلم انى أخاف الخبيث ان يجردنى فدعا
لها فكانت اذا خشيت ان يأتيتها نأتى أستار الكعبة فتعلق بها وذكر ابن سعد ان هذه المرأة هى ماشطة
خديجة التى كانت تتعاهد النبي صلى الله عليه وسلم بالزيارة وهى غير السوداء المتقدمة وقيل عينها (عن أنس

رضي الله عنه قال سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم
يقول ان الله تعالى قال
اذا ابتليت عبدي
بحبيتيه فصبر عوضته
منهما الجنة يريد عينيه
عن جابر رضي الله
عنه قال جاءني النبي
صلى الله عليه وسلم
يعودني ليس براكب
بغل ولا برذون عن
عائشة رضي الله عنها
أنها قالت ورأساه فقال
رسول الله صلى الله
عليه وسلم ذلك لو كان
وأناحي فاستغفر لك
وأدعوك فقالت
عائشة واثكياها والله
اني لأظنك تحب موتي
ولو كان ذلك لظلت
آخر يومك معرسا
ببعض أزواجك فقال
النبي صلى الله عليه وسلم
بل أنا ورأساه لقد هممت
وأردت أن أرسل
إلى أبي بكر وابنه وأعهد
أن يقول القائلون
أؤتمني المتمنون ثم
قلت يا بني الله ويدفع
المؤمنون أو يدفع الله
ويا بني المؤمنون عن
أنس بن مالك رضي الله
عنه قال قال النبي صلى
الله عليه وسلم لا يتمنين
أحدكم الموت لضراً أصابه

رضي الله تعالى عنه أنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى (قال اذا ابتليت عبدي) المؤمن (بحبيتيه) بالتثنية أي محبوبتيه اذ هما أحب أعضاء الانسان اليه لما يحصل له بفقد ههما من الأسف على فوات رؤية ما يريد من خير فيسبر به أو شرف فيجتنبه (فصبر) مستحضر ما وعد الله تعالى به الصابرين من الثواب بخلاف ما اذا لم يستحضر ذلك لأن الأعمال بالنيات زاد الترمذي واحتسب (عوضته منهما الجنة) وهي أعظم العوض لان الالتذاذ بالبصر يفنى بفناء الدنيا والالتذاذ بالجنة باق ببقائها وفي رواية قال ربكم من أذهب كرميته ثم صبر واحتسب كان ثوابه الجنة وفي أخرى ما لمن أخذت كرميته جزاء الا الجنة وفي حديث أبي أمامة عند البخاري في الأدب المفرد اذا أخذت كرميتك فصبرت عند الصدمة واحتسبت قال في الفتح فاشار الى ان الصبر النافع هو ما يكون في أول وقوع البلاء فيفوض ويسلم والافتى ضجرو فلق في أول وهلة ثم يسس فصبر فلا يحصل له الغرض المذكور قال أنس (يريد) بقوله حبيتيه (عينيه * عن جابر) بن عبد الله الأنصاري (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال جاءني النبي صلى الله عليه وسلم يعودني ليس براكب بغل) بالاضافة (ولا) راكب (برذون) بكسر الموحدة وفتح الدال المعجمة نوع من الخيل أي بل كان ماشياً وعبادة المريض سنة مطلقاً مع مشي أو ركوب (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) أنها (قالت ورأساه) وعند الامام أحمد والنسائي وابن ماجه عن عائشة رجوع رسول الله صلى الله عليه وسلم من جنازة من البقيع فوجدني وأنا أجد صداعاً في رأسي وأنا أقول ورأساه قال الطيبي نذبت رأسها وأشارت الى الموت (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك) بكسر الكاف (لو كان) أي ان حصل موتك (وأناحي فاستغفر لك وأدعوك) بكسر الكاف فيهما أيضاً (فقالت عائشة واثكياها) بضم المثناة وسكون الكاف وكسر اللام وحكى فتحها بعدها تحتية مخففة فالف فهاء تدبة قال في المختار الشكل بوزن القفل فقد ان المرأة ولدها وكذا الشكل بفتح حتين اه وفي القاموس الشكل بالضم الموت والهلاك وفقدان الحبيب أو الولد اه وليست حقيقته مرادة هنا بل هو من كلام يجري على ألسنتهم عند حصول المصيبة أو توقعها فالمعنى وامهيبتهاه (والله اني لأظنك انك تحب موتي) أخذته من قوله لها لومت قبلي (ولو كان ذلك) وفي نسخة ذلك أي موتي (لظلت) بفتح اللام والطاء المعجمة بعدها لام مكسورة فآخرى ساكنة (آخر يومك) الذي أموت فيه (معرسا) بضم الميم وفتح العين المهملة وكسر الراء المشددة بعدها سين مهملة اسم فاعل وبسكون العين وتخفيف الراء من أعرس بامرأته اذا بنى بها أو غشها (ببعض أزواجك) ونسيتني (فقال النبي صلى الله عليه وسلم بل أنا ورأساه) اضرب عما قالته أي دعى ذكر ما يجديته من وجع رأسك واشتغلي بي فانك لا تموتين في هذه الايام بل تعيشين بعدى علم ذلك بالوحى وفي نسخة أنا ورأساه باسقاط بل الاضرابية ثم قال صلى الله عليه وسلم (لقد هممت أن أرسل إلى أبي بكر) الصديق رضي الله تعالى عنه (وابنه وأعهد) بفتح الهمزة والنصب عطف على المنصوب السابق أي أوصى بالخلافة لابني بكر كراهة (أن يقول القائلون) الخلافة لفلان أو لفلان أو يقول واحد منهم الخلافة لى وان مصرية والقول محذوف (أؤتمني المتمنون) الخلافة فاعهد اليه دفعا للزاع وقد أراد الله تعالى أن لا يعهد ليؤجر المسلمون على الاجتهاد والمتمنون بضم النون جمع متمن بكسر ها وانما حضر ابن الصديق معه في العهد بالخلافة ولم يكن له دخل في الخلافة لان المقام مقام اسمالة قلب عائشة أي كما ان الامر يفوض الى أبيك كذلك الاتمار في ذلك بحضرة أخيك فاقاربك هم أهل مشورتى (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يتمنين أحدكم الموت لضر) من مرض أو غيره (أصابه) وفي رواية لا يتمنى باثبات الياء خطأ خبر في معنى النهي وهو أبلغ من النهي الصريح لانه قدر ان المنهى امثال فإخبر عنه والمعنى لا ينبغي للمؤمن المتزود للآخرة والساعي في ازدياد ما يثاب عليه من العمل الصالح أن يتمنى ما يمتعه

عن السالك طريق الله تعالى ولا بن حبان لا يتمنى أحدكم الموت اضرب نزل به في الدنيا الحديث ويؤخذ منه انه لو كان الضرأخرويا بأن خشي فتنة في دينه لم يدخل في النهي ولذا تمناه عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه بقوله اللهم كبريت سني وضعفت قوتي وانتشرت رعيتي فاقبضني اليك غير مضيع ولا مفرط (فان كان المريض (لا بد فاعلاما ذكر) من تمنى الموت (فليقل اللهم أحيني) بهمزة قطع (ما كانت الحياة خيرا لي وتوفني ما كانت) وفي نسخة اذا كانت (الوفاة خيرا لي) وهذا نوع تفويض وتسليم للقضاء بخلاف الاول المطلق فان فيه نوع اعراض ومراغمة للقدر المحتوم والامر في قوله فليقل لمطلق الاذن لا للوجوب أو الاستحباب لان الامر بعد الحظر لا يبقى على حقيقته (عن خباب) بفتح الخاء المعجمة والموحدة والمشدة ابن الارت (رضي الله تعالى عنه انه اكتبوى) في بطنه (سبع كيات) فدخل عليه بعض أصحابه يعودوه (وقال) وفي نسخة فقال لمن دخل يعودوه (ان أصحابنا الذين سلفوا) أي ماتوا في حياته صلى الله عليه وسلم (مضوا ولم تنقصهم) بفتح القوقية وضم القاف أو بضمها وكسر القاف المشددة (الدنيا) من أجورهم شيئا فلم يستجأوها فيها بل صارت مدخرة لهم في الآخرة وقال الكرماني أي لم يجعلهم الدنيا من أصحاب النقصان بسبب اشتغالهم بها اذا اشتغال بها اشتغال عن الآخرة (وانا أصبنا ما لا نجعله موضعا) نصرفه فيه (الا التراب) يعني البنيان وكان يبنى حائطه وفي رواية عنه انه قال ان المسلم ليؤجر في كل شيء ينفقه الا في شيء يجعله في هذا التراب أي في البنيان الزائد على الحاجة (ولولا أن النبي صلى الله عليه وسلم نهانا أن ندعو بالموت لدعوت به) أي على نفسه قال ذلك لانه ابتلى في جسده بلاء شديدا وهذا أخص من تمنى الموت لان كل دعاء تمن من غير عكس (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لن يدخل أحد عمله الجنة) يعني ان العمل ليس موجبا للدخول وانما هو سبب عادي فلا ينافي قوله تعالى وتلك الجنة التي أوردتموها بما كنتم تعملون ويحجب أيضا بان منازل الجنة تنال بالاعمال لتفاوت درجاتها بحسب تفاوت الاعمال فتحمل الآية على ذلك والحديث على أصل الدخول والمعنى أوردتم منازلها وكذا قوله تعالى سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون أي ادخلوا منازل الجنة وقصورها بما كنتم تعملون أو المراد ادخلوها بذلك مع رحمة الله تعالى لكم وتفضله عليكم لان انقسام منازل الجنة برحمته وكذا أصل دخولها حيث ألهم العاملين ما نالوا به ذلك اذ لا يخلو شيء من مجازاته لعباده من فضله ورحمته (قالوا ولا أنت يا رسول الله) لا ينبغي لك عمالك مع عظم قدره (قال) عليه الصلاة والسلام (ولا أنا الا ان يتغمدني الله بفضله) باضافة فضل لما بعده وفي نسخة بفضله ورحمة أي يلبسنيها ويستترني بها مأخوذ من غمدت السيف وأغمدته ألبسته غمده وغشيته به وفي رواية الا ان يتسدر اكنى الله برحمته وعند مسلم بمغفرة ورحمة وعنده أيضا لا يدخل أحد منكم عمله الجنة ولا يجيره من النار ولا أنا الا برحمة من الله تعالى (فسدوا) بالسين المهملة أي افسدوا السداد أي الصواب بالاخلاص في العمل (وقاربوا) وفي نسخة وقرّبوا بتشديد الراء من غير ألف أي لا تفرطوا فتجهدوا أنفسكم في العبادة لتسلا يفضي بكم ذلك الى الملافة فتتركوا العمل فتفرطوا وعند مسلم عن أبي هريرة ولكن سددوا ومعنى الاستدراك انه قد يفهم من النبي المذكور نفي فائدة العمل فكانه قيل له بل له فائدة وهي ان العمل علامة على وجود الرحمة التي تدخل العامل فاعملوا واقصدوا بعملكم الصواب الى اتباع السنة من الاخلاص وغيره ليقبل عملكم فتنزل الرحمة (ولا يتمنين) بتحتية بعد النون آخره نون توكيد لفظه نفي بمعنى النهي وفي نسخة ولا يتمن بحذف التحتية والنون بلفظ النهي (أحدكم الموت) وفي رواية زيادة ولا يدع به من قبل أن يأتيه وهو قيد في الصورتين ومفهومه انه اذا نزل به لا يمنع من تمنيه رضي بقضاء الله تعالى ولا من طلبه لذلك لانه (اما) أن يكون (محسنا فلعله أن يزداد خيرا واما) أن يكون (مسيئا فلعله أن يستعقب) أي

فان لا بد كان فاعلا
فليقل اللهم أحيني
ما كانت الحياة خيرا لي
وتوفني ما كانت الوفاة
خيرا لي عن خباب
رضي الله عنه أنه
اكتبوى سبع كيات
فقال ان أصحابنا الذين
سلفوا مضوا ولم تنقصهم
الدنيا وانا أصبنا ما لا
نجعله موضعا الا التراب
ولولا أن النبي صلى الله
عليه وسلم نهانا أن
ندعو بالموت لدعوت
به عن أبي هريرة
رضي الله عنه قال
سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول لن
يدخل أحد عمله الجنة
قالوا ولا أنت يا رسول
الله قال ولا أنا الا ان
يتغمدني الله بفضله
ورحمة فسددوا وقاربوا
ولا يتمنين أحدكم الموت
اما محسنا فلعله أن
يزداد خيرا واما مسيئا
فلعله أن يستعقب

يطلب العشي وهي الارضاء أى يطلب رضا الله تعالى بالتوبة ورد المظالم وتدارك الفائت والعمل في الموضعين للرجاء المجرد عن التعليل وأكثر مجيئها للرجاء اذا كان معه تعليل نحووا تقوا الله لعلكم تفلحون (عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أتى مريضاً يعود به (أو أتى به) أى بالمريض (اليه) صلى الله عليه وسلم والشك من الراوى (قال) عليه الصلاة والسلام (أذهب الباس) أى الشدة (رب الناس) منادى حذف منه الاداة (اشفوا أنت الشافي) وفي نسخة حذف الواو (لاشفاء الا شفاؤك) الحصر تأكيدي لقوله أنت الشافي لان خبر المبتدأ اذا كان معرفاً باللام أفاد الحصر ووجه ذلك الحصر ان تدبير الطبيب الدواء لا ينفع في المريض اذا لم يقدر الله تعالى له الشفاء (شفاء لا يغادر) أى لا يترك (سقما) بفتح السين والقاف وبضم السين وسكون القاف وهو تكميل لقوله اشف والجلتان معترضتان بين الفعل والمفعول المطلق والتنكير في سقما للتقليل وفائدة قوله لا يغادر ان لا يغادر يحصل الشفاء من ذلك المرض فيخلفه مرض آخر يتولد منه مثلاً فكان عليه الصلاة والسلام يدعو للمريض بالشفاء المطلق لا بمطلق الشفاء

﴿ كتاب الطب ﴾

بكسر الطاء وهو علاج الجسم والنفس كما في القاموس ويجوز فيه الضم والفتح والطبيب الخاذق في كل شيء وخص به المعالج في العرف لكن كره تسميته بذلك لقوله صلى الله عليه وسلم أنت رفيق والله الطبيب أى أنت ترفق بالمريض والله تعالى الذي يبرئه ويعافيه فالطب نوعان طب القلوب ومعالجته بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى وطب الابدان وهو المراد هنا وبعضه جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم وأغلبه عن غيره وأكثره عن تجربة وهو قسمان ما لا يحتاج الى فكر ونظر كدفع الجوع والعطش وما يحتاج اليهما كدفع ما يحدث في البدن مما يخرج عن الاعتدال وتفصيل ذلك مبسوط في كتب الطب

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

وفي نسخة تقديمها على الكتاب (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ما أنزل الله داء) أى مرضاً وجميعه أدواء وفي رواية من داء بزيادة من أى ما وضع داء في بدن أو ما أصاب الله تعالى أحداً داء (الأنزل الله له شفاء) أى الا قدر له دواء والمراد بانزال الملائكة الموكلين بمباشرة مخلوقات الارض من الداء والدواء فعلى الاول المراد بالانزال التقدير وعلى الثاني انزال علم ذلك على لسان الملك للنبي صلى الله عليه وسلم مثلاً والهام لغيره وفي حديث الترمذي وغيره تداوروا بعباد الله فان الله تعالى لم يضع داء الا وضع له شفاء الاداء واحداً اهرم وفي لفظ الاسام بمهمة مخففاً يعني الموت وفي حديث مسلم لكل داء دواء فاذا أصيب دواء الداء برأ باذن الله تعالى ومفهوماً ان الدواء اذا جاوز الحد في الكيفية أو الكمية لا ينفع بل ربما أحدث داءً آخر ويؤخذ منه ان التداوى لا ينافي التوكل حيث اعتقد انها تبرىء باذن الله تعالى وبتقديره لا بذاتها وان الدواء قد ينقلب داء اذا أراد الله تعالى ذلك وعند أبي داود ولا تداوى وبحرام الحديث فلا يجوز التداوى بحرام الحديث لم يجعل الله تعالى شفاءً متى فيما حرم عليها (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال الشفاء من الدواء) كأن (في ثلاثة) أى في ثلاثة أشياء أى في واحد منها (شربه عسل) يسهل الاخلاط البلغمية وشربه بالخفض بدل من سابقه قيل ليس المراد الشرب على الخصوص بل استعماله في الجملة فيما يصلح استعماله فيه فانه يدخل في المجهولات المسهلة ليحفظ على تلك الادوية قواها ويسهل الاخلاط التي في البدن وهو حار يابس في الدرجة الثانية محلل للرطوبات أكلا وطلاء نافع للشايخ وأصحاب البلغم ولين كان من اجسه بارد رطباً فالبرود يستعمله وحده لدفع البرد والمحرور مع غيره لدفع الحرارة وهو جيد للحفاظ يقوى البدن ويحفظ صحته ويسمنه وينفع للفالج

عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أتى مريضاً أو أتى به اليه قال أذهب الباس رب الناس اشف وأنت الشافي لا شفاء الا شفاؤك شفاء لا يغادر سقماً

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ كتاب الطب ﴾

عن أبي هريرة

رضي الله عنه عن النبي

صلى الله عليه وسلم قال

ما أنزل الله داء الا أنزل

له شفاء عن ابن

عباس رضي الله عنهما

قال الشفاء في ثلاثة شربة

عسل

والاوجاع الباردة الحادثة من الرطوبات واستعماله على الريق يذهب البلغم ويغسل خجل المعدة ويقويها
ويسخنها تسخيناً معتدلاً ويبيض الاسنان استئناوا ويحفظ صحتها والتلطيف به يقتل القمل ويطول
الشعر وينفع للبواسير وخواصه كثيرة وعند أبي نعيم في الطب من حديث أبي هريرة وابن ماجه من حديث
جابر بسند ضعيف عندهما رفعاه من لعق العسل ثلاث غدوات في كل شهر لم يصبه عظيم بلاء (وشرطة
محجم) يتفرغ بها الدم الذي هو أعظم الاخلاط عنده يجهجه لتبريد المزاج والمحجم بكسر الميم وسكون
المهملة وفتح الجيم الآلة التي يجمع فيها دم الحجامه عند المص والمراد به هنا الحديدة التي بشرط بهاموضع
الحجامه يقال شرط الحاجم اذا ضرب موضع الحجامه لخراج الدم وقد يتناول الفصد وهو أنفع من الحجامه في
البلاد الغير الحارة والحجامه أنفع منه في البلاد الحارة (و) الثالثة (كية نار) تستعمل في الخلط البلغمي الذي
لا تنحسم مادته الا بهواء آخر الدواء البكي وكية مضاف لما بعدها (وأمنى أمني) نهى تنزيه (عن الكي)
لما فيه من الألم الشديد والخطر العظيم ولا نهم كانوا يرون انه يحسم الداء بطبعه فيبادرون اليه قبل حصول
الاضطرار اليه فيجأون تعذيب الكي لامر مظنون فنهى صلى الله عليه وسلم أمته عنه لذلك وأباح
استعماله على جهة طلب الشفاء من الله تعالى والترجي للبرء وفي رواية ومأ حب أن أكتوى ولم يصح انه
صلى الله عليه وسلم أكتوى قال الشيخ عبد الله ابن أبي جرة ما حاصله علم من مجموع كلامه ان فيه نفعاً ومضرة
فأبانهى عنه علم ان جانب المضرة فيه أغلب قال وقريب منه ان في الخمر منافع ثم حرمها لان المضار التي فيها
أعظم من المنافع اه وليس المراد حصل الشفاء في الثلاثة فقد يكون الشفاء في غيرها وانما نبه بها على أصول
العلاج لان الامراض تكون دموية وصفر اوية وبلغمية وسوداوية فالدموية باخراج وخص الحجم
بالدكر لكثرة استعمال العرب له وبقيتها بالسهل الملائم لكل خلط منها وأما الكي فيكون آخر كما ذكرنا
(عن أبي سعيد) سعد بن مالك الخدري (رضي الله تعالى عنه ان رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
يا رسول الله (ان أخي) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسم واحد منهما (يشكي بطنه) من اسهال حصل له
من تخمة أصابته ولمسلم قد عرب بطنه بعين وراء مكسورة فوحدة أي فسد هضمه واعتلت معدته وفي رواية
فاستطلق بطنه أي كثر خروج ما فيه يريد الاسهال (فقال) صلى الله عليه وسلم (اسقه عسلاً) صرفاً ومزجاً
فسقاه فلم يبرأ (ثم أتاه) ذلك الرجل (الثانية) فقال اني سقيته فلم يزد الا استطلاقاً (فقال) صلى الله عليه
وسلم (اسقه عسلاً) ليدفع الفضول المتجمعة في نواحي معدته ومعها بما فيه من الجلاء ودفع الفضول
فسقاه فلم يبرأ لكونه غير مقاوم للداء في الكمية قال الاطباء وللعدة خجل تخمل المنشفة فاذا علقته به
الاخلاط اللزجة أفسدتها وأفسدت الغذاء الواصل اليها فكان دواءها باستعمال ما يجالوتلك الاخلاط
والعسل أقوى فعلا في ذلك لاسيما اذا مزج بالماء الحار وهذا الرجل كان استطلاق بطنه من هيضة حصلت له
من الامتلاء وسوء الهضم (ثم أتاه الثالثة) فقال اني سقيته فلم يبرأ (فقال) صلى الله عليه وسلم (اسقه
عسلاً ثم أتاه فقال فعلت) فلم يبرأ (فقال) صلى الله عليه وسلم (صدق الله) حيث قال فيه شفاء للناس
أي يصلح لكل أحد من أدواء باردة فانه حار والشئ يداوى بضده ولو قال فيه الشفاء للناس لكل دواء
لكل داء (وكذب بطن أخيك) حيث لم يحصل له الشفاء بالعسل فيقال الداء انما هو لكثرة المادة
الفاسدة ولذا امره صلى الله عليه وسلم بمعاودة شرب العسل لاستفراغها ويؤخذ منه كما قال بعضهم ان
الكذب قد يطلق على عدم المطابقة في غير الخبر قال في المصاييح وهو على سبيل الاستعارة التبعية وفيه
اشارة الى تحقيق نفع هذا الدواء (اسقه عسلاً فسقاه) الرابعة (فبرأ) بفتح الراء لانه لما تكرر
استعمال الدواء قاوم الداء فاذهب فاعتبار مقادير الادوية وكيفية اتها ومقدار قوة المرض والمريض في البرء
من أكبر قواعد الطب قال بعضهم وليس طبعه صلى الله عليه وسلم كطب الاطباء فان طبعه عاين الصلاة

وشرطة محجم وكية نار
وأمنى أمني عن الكي
عن أبي سعيد رضي
الله عنه أن رجلاً أتى
النبي صلى الله عليه وسلم
فقال ان أخي يشتكي
بطنه فقال اسقه عسلاً
ثم أتاه الثانية أسقه عسلاً
ثم أتاه الثالثة فقال اسقه
عسلاً ثم أتاه فقال فعلت
فقال صدق الله وكذب
بطن أخيك اسقه
عسلاً فسقاه فبرأ

والسلام متيقن قطعي النهي صار عن الوحي ومشكاة النبوة وكمال العقل وطب غيره حدس وظنون وتجارب
(عن عائشة رضي الله تعالى عنها) انها (قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان هذه) وفي نسخة
ان في هذه (الحبة السوداء) وهي الشونيز بالشين المجهمة المضمومة والواو الساكنة وبعدها النون المكسورة
تحتية ساكنة فمجهمة وهي نبت في بلاد مصر كثير وقيل الخردل وقيل ثمرة البطم والاول اولى (شفاء
من كل داء) يحدث من الرطوبة والبرودة ونحوهما من الامراض الباردة اما الحارة فلا لكن قد تدخل في
بعض الامراض الحارة اليابسة بالعرض فتوصل قوى الادوية الباردة الرطبة اليها بسرعة تنفيذها
واستعمال الحار في بعض الامراض الحارة لخاصية فيه لا يستنكر كالعزروت فانه حار ويستعمل في ادوية
الرمم المركبة مع ان الرمد مرض حار باتفاق الاطباء وقد قال بعض الاطباء ان طبع الحبة السوداء حار يابس
وهي مذهبة للنفخ نافعة من حمى الربع والبالغ مفتحة للسدد والريح مجففة لبلبة المعدة وازادقت وعجنت
بالعسل وشربت بالماء الحار اذابت الحصاة وأدرت البول والطمث وفيها جلاء وتقطيع واذانقع منها سبع
حببات في لبن امرأة وسعط بها صاحب اليرقان نفعه واذ اشرب منها وزن مثقال بماء أقاد من ضيق النفس
والضامد بها ينفع من الصداع البارد واذ اخذ منها سبع حببات أو خمس وقلبت ثم سحقته ناعما ونقعت في
زيت ثم قطر منها في أنف المزكوم أزال الزكام الذي معه عطاس عارض كثير وقال ابن أبي جرة تكلم
ناس في هذا الحديث وخصوصا عمومهم وردوه الى قول أهل الطب والتجربة ولا خلاف بغلط قائل ذلك لانا اذا
صدقنا أهل الطب ومدار علمهم غالبا انما هو على التجربة التي بناؤها على ظن غالب فتصديق من لا ينطق عن
الهوى أولى بالقبول من كلامهم اه أي فيحمل على العموم وحينئذ فننفع من جميع الادواء لكن بشرط
تركيبه مع غيره في غير الامراض الباردة كما مر (الامن السام) بمهملة وتخفيف الميم (قال) بعض
الرواة لبعض (قلت وما السام قال الموت) وفيه ان الموت داء من الادواء قال وداء الموت ليس له دواء (عن
أم قيس بنت محسن) بكسر الميم وفتح الصاد المهملة بينهما حاء مهملة الاسدية من المهاجرات (رضي الله
تعالى عنها) انها (قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول عليكم بهذا العود الهندي) أي استعماله
وهو القسط ويقال له الكست وهو هندي وبحري وهو ما يجلب من اليمن ومنه ما يجلب من المغرب وزاد
بعضهم ثالثا يسمى بالقسط المر وهو ببلاد الشام خصوصا بالسواحل قال في نزهة الافكار وأجودها البحري
وخياره الابيض الخفيف الطيب الرائحة وبعده الهندي وهو اسود خفيف وبعده الثالث وهو ثقيل ولونه
كالخشب البقس ورائحته ساقطة وأجود ذلك كله ما كان حديثا متلبا غير متأكل يلدغ باللسان وكله دواء
للمبارك نافع وانما خص الهندي في الحديث لعله لكثرة ثم (فان فيه سبعة اشفية) أي ادوية جمع شفاء
كدواء وأدوية وجع الجع اشاف منها انه (يسعط به) بضم الياء يقال سعطه الدواء كمنعه ونصره وأسعطه
ايه أدخله في أنفه والسعوط بفتح السين المهملة كصبور ذلك الدواء والمسعط بالضم وكثير ما يجعل فيه
ويصب منه في الأنف (من العذرة) بضم العين وسكون الدال المجهمة وجع يأخذ الطفل في حلقه يهيج
من الدم أو في الخرم الذي بين الأنف والحناء وهي سقوط اللهاة وقيل قرحة تخرج من الأنف والخلق تعرض
للصبيان غالبا عند طلوع العذرة وهي خمس كواكب تحت الشعرى العبور أو تطلع وسط الحروا انما كان
القسط نافعا للعذرة لانه مجفف للرطوبة والعذرة دم يغلب عليه البلغم أو نفعه لها بالخاصية (ويلد به)
بضم الدال والتحتية وفتح اللام أي يسقي في أحد شقي الفم (من) وجع (ذات الجنب) والمراد هنا
ألم تعرض في نواحي الجنب عن رياح غليظة تحتق بين الصفاقات فتحدث وجعا وقد ذكر في الحديث ان
في القسط سبعة اشفاء ولم يذكر منها سوى اثنين فيحتمل أن يكون اختصارا من الراوي (وباقى الحديث
تقدم) في كتاب الطهارة وهوانها قالت ودخلت على النبي صلى الله عليه وسلم بابن لي صغير لم يأكل

عن عائشة رضي
الله عنها قالت سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم
يقول ان هذه الحبة
السوداء شفاء من كل
داء الامن السام قات
وما السام قال الموت
عن أم قيس بنت
محسن رضي الله عنها
قالت سمعت النبي صلى
الله عليه وسلم يقول
عليكم بهذا العود
الهندي فان فيه سبعة
أشفية يسعط به من
العذرة ويلد به من
ذات الجنب وباقي
الحديث تقدم

عنه حديث احتجج
النبي صلى الله عليه وسلم
حججه أبو طيبة تقدم
وقال هنا في آخره ان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ان أمثل
ماتداو يتم به الحجامة
والقسط البحري وقال
لا تعذبوا صبياتكم
بالغمز من العذرة
وعليكم بالقسط عن
ابن عباس رضي الله
عنهما قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
عرضت على الامم
فجعل النبي والنبيان
يمرون معهم الرهط
والنبي ليس معه أحد
حتى رفع لي سواد عظيم
قلت ما هذا أمي هذه
قيل هذا موسى وقومه
قيل انظر الى الأفق
فاذا سواد يملأ الأفق
ثم قيل لي انظر ههنا
وههنا في آفاق السماء
فاذا سواد قد ملاء
الأفق قيل هذه أمتك
ويدخل الجنة من
هؤلاء سبعون ألفا
بغير حساب ثم دخل ولم
يبين لهم فأفاض القوم
وقالوا نحن الذين آمننا
بالله واتبعنا رسوله
فنحن هم أو أولادنا
الذين ولدوا في الاسلام
فناولدنا في الجاهلية فبلغ

الطعام فبال عليه فدعا بماء فرش عليه (عن أنس رضي الله تعالى عنه حديث احتجج النبي صلى الله عليه
وسلم حججه أبو طيبة) بفتح الطاء المهملة وسكون التحتية وبعد الموحدة تاء اسمه نافع على الصحيح
وقيل ميسرة (تقدم) وهو انه أعطاه صاعين من طعام أي تمر وكلم مواله خففوا عنه (وقال) أنس
(في آخره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أمثل) أي أفضل (ماتداو يتم به) من هيجان الدم
(الحجامة) لان أهل الحجاز ومن في معنهم دماؤهم رقيقة تميل الى ظاهر أجسادهم لجذب الحرارة الخارجة
لها الى سطح البدن وهي تنقي سطح البدن أكثر من الفصد وهي تغني عن كثير من الادوية قال بعضهم
الحجامة في الايام الحارة والاما كن الحارة والابدان الحارة التي دماء أصحابها في غاية النضج أنفع والفصد
بالعكس ولذا كانت الحجامة أنفع للصبيان ولمن لا يقوى على الفصد اه وقد أخرج أبو نعيم من حديث علي
رفعه خير الدواء الحجامة والفصد لكن في سنده كذاب وعن ابن سيرين فيما أخرجه الطبراني بسند صحيح اذا
بلغ الرجل أربعين سنة لم يحتجج قال الطبري وذلك انه يصير من حينئذ في انتفاص من عمره وانحلال من
قوى جسده فلا ينبغي ان يزيد ههنا باخراج الدم قال في الفتح بعد ذلك وهو محمول على من لم تتعين
 حاجته اليه وعلى من لم يعتده (و) أمثل ماتداو يتم به (القسط البحري وقال) عليه الصلاة والسلام
(لا تعذبوا صبياتكم بالغمز) أي بالعصر باليد (من العذرة) التي هي قرحة تخرج بين الانف والخلق كما
مع غيره فربما كانت المرأة تأخذ قرحة فتفتلها فتلاشيد او تدخلها في حلق الصبي وتعتصر عليه فينفجر
منه دم أسود وربما أقرحته فخرهم صلى الله عليه وسلم من ذلك وأرشدتهم الى استعمال ما فيه دواء ذلك
من غير ألم فقال (وعايكم بالقسط) فانه للعذرة لامشقة فيه وفي حديث دخل رسول الله صلى الله عليه
وسلم على عائشة وعندها صبي يسيل منخراهما فقال ما هذا قالوا به العذرة أو وجع في رأسه قال ويلكن
لا تقتلن أولادكن أي امرأة أصاب ولدها عذرة أو وجع في رأسه فلتأخذ قسطا هندا فلتحكه بماء ثم تسعطه
ايها فامرت عائشة وصنعت ذلك بالصبي فبرأ رواه أحمد وغيره (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما) انه
(قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضت) بضم العين مبني للفعل ونائب الفاعل الامم في قوله (على
الامم) وعند الترمذي والنسائي ان ذلك كان ليلة الاسراء وهو محمول على القول بتعدد الاسراء وانه وقع
بالمدينة غير الذي وقع بمكة (فجعل النبي) بالافراد (والنبيان) بالتثنية (يمررون معهم الرهط) مادون
العشرة من الرجال أو الى الأربعين (والنبي يمر ليس معه أحد) ممن أخبرهم عن الله تعالى لعدم إيمانهم
(حتى رفع لي) براء مضمومة وكسر الفاء (سواد عظيم) ضد البياض الشخص يرى من بعد وفي رواية
سواد كثير بدل قوله عظيم وأشار به الى ان المراد الجنس لا الواحد وفي نسخة حتى وقع لي سواد عظيم
بواو وقاف مفتوحين بدل الراء والفاء قال في الفتح والاول هو المحفوظ في جميع طرق هذا الحديث (قلت
ما هذا) السواد الذي أراه (أمي هذه قيل هذا) وفي نسخة بل هذا (موسى وقومه قيل انظر الى
الافق) أي ناحية السماء (فنظرت اليه فاذا سواد يملأ الأفق) ثم قيل لي انظر ههنا وههنا في آفاق أي
نواحي (السماء فاذا سواد قد ملاء الأفق قيل هذه أمتك المؤمنون ويدخل الجنة من هؤلاء سبعون ألفا
بغير حساب) فان قلت قد ثبت انه صلى الله عليه وسلم قال انه تعرف أمته من بين الامم بانهم محجلون فكيف ظن
ههناهم أمته موسى أجيب بان الاشخاص التي رأها في الأفق لا يدرك منها الا الكثرة من غير تمييز لا عيانهم
لبعدهم وأما الاخرى فمحمولة على ما اذا قربوا كما لا يخفى (ثم دخل) صلى الله عليه وسلم حجته (ولم يبين
لهم) أي لم يبين لأصحابه من السبعون ألفا الا الذين الجينة بغير حساب (فأفاض القوم) في الحديث أي
تدافعوا فيه وناظروا عليه (وقالوا نحن الذين آمننا بالله) تعالى (واتبعنا رسوله) صلى الله عليه وسلم
(فنحن) معشر الصحابة (هم أو) هم (أولادنا الذين ولدوا في الاسلام) فانا ولدنا في الجاهلية فبلغ

القول (النبي صلى الله عليه وسلم خرج) من حجرته (فقال) الذين يدخلون الجنة بلا حساب (هم الذين لا يسترقون) مطلقاً أو لا يسترقون برقى الجاهلية (ولا يتطهرون) أى ولا ينشأون بالطيور ونحوها كما هو عادتهم قبل الاسلام (ولا يكتونون) معتقدين ان الشفاء من السكى كما كان يعتقد أهل الجاهلية (وعلى ربهم يتوكلون) أى يفوضون الى الله تعالى فى ترتيب المسببات على الاسباب أو يتركون الاسترقاء والطيرة والاكتواء فيكونون من باب العام بعد الخاص لان كل واحدة منها صفة خاصة من التوكل وهو أعم من ذلك وقول بعضهم لا يستحق اسم التوكل الا من لم يخالط قلبه خوف غير الله تعالى حتى لو هجم عليه الاسد لا ينزعج وحتى لا يسعى فى طلب الرزق لتكون الله تعالى ضمنه له رده الجمهور وقالوا حصل التوكل بان يثق بوعده الله تعالى ويقف بان قضاءه واقع ولا يترك اتباع السنة فى اتباع الرزق بما لا بد منه من مطعم ومشرب ونحوه من عدم واعداد السلاح واغلاق الباب لكنه مع ذلك لا يطمئن الى الاسباب بقلبه بل يعتقد انها لا تجلب نقم ولا تدفع ضرراً بل السبب والمسبب فعلة والكل بمشيئته لا اله الا هو فاذا وقع من المرء ركون الى السبب خرج من توكله (فقال عكاشة بن محصن) بضم العين وتشديد الكاف وتخفيف ومحصن بكسر الميم وسكون الحاء وفتح الصاد المهملة ثم نون وكان من أجل الرجال ومن شهد بدر (أمنهم أنا يا رسول الله) بهزمة الاستيفهام الاستخبارى وفي رواية ادع الله تعالى ان يجعلنى منهم وجع بينهما بانه سأله الدعاء أولاً فدعاه ثم استفهم هل أجيب فقال أمنهم أنا (فقال) صلى الله عليه وسلم (نعم) أنت منهم (فقام آخر) قال الخطيب هو سعد بن عباد (فقال أمنهم أنا) يا رسول الله (فقال) صلى الله عليه وسلم (سبقت بها عكاشة) قال ذلك حسماً للمادة لانه لو قال نعم لأوشك ان يقوم ثالث ورابع وخامس وهم جوا وليس كل الناس يصلح لذلك وفي حديث رفاعة الجهني عند أحمد وصححه ابن حبان وعدنى ان يدخل الجنة من أمتى سبعون ألفاً بغير حساب وانى لارجوا أن لا يدخلوها حتى تنبؤوا أتم ومن صلح من أزواجكم وذرياتكم مساكن الجنة وهو يدل على ان منزلة السبعين بالدخول بغير حساب لا تستلزم فضيلتهم على غيرهم بل فيمن يحاسب فى الجنة من هو أفضل منهم ومن يتأخر عن الدخول ممن تحققت نجاته وعرف مقامه من الجنة ليسفع فى غيره من هو أفضل منهم (عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى) بالعين المهملة والواو المفتوحة بينهما دال مهملة سنا كنية أى لا مראה للارض من صاحبها الى غيره نفيها لما كان الجاهلية تعتقده فى بعض الادواء انها تعدى بطبعها وهو خبر أريد به النهى (ولا طيرة) بكسر الطاء المهملة وفتح التحتية من التطير وهو التشاؤم كانوا ينشأون بالسوايح والبوارح وكان ذلك يصددهم عن مقاصدهم فنفاء وأبطله ونهى عنه وأخبرانه ليس له تأثير فى جلب نفع أو دفع ضرر (ولا هامة) بتخفيف الميم على الصحيح حكى تشديدها كانوا يعتقدون أن عظام الميت تنقلب هامة تطير وقيل هى البومة كانت اذا سقطت على دار أحدهم يرى انها ناعية له نفسه أو بعض أهله وقيل ان روح القتيل الذى لا يؤخذ بشاره تصير هامة فتزقوا وتقول اسقونى من دم قاتلى فاذا أدرك بشاره طارت (ولا صفر) بالتحريك هو الشهر المعروف كانوا ينشأون بدخوله فى سنن أبى داود عن محمد بن راشد انهم كانوا ينشأون بدخول صفر لما يتوهمون ان فيه تكثير الدواهي والفتن أى لا تقضاء المحرم الذى كان يحرم فيه القتال فاذا اضطروا الى القتال فيه أحلوه وسموه صفر والذى بعده المحرم وهو النسيء المذكور فى القرآن فصار صفر علامة على الشر ولذا نشأ موابه وقيل الصفر حية فى البطن تهبج عند الجوع وربما قتلت صاحبها وكانت العرب تراها أعدى من الجرب فهى صلى الله عليه وسلم عن ذلك بقوله ولا صفر قال فى المختار وصفر الشهر بعد المحرم وجمعه اصفار والصفر بفتح حين فيما تزعج العرب حية فى البطن تعض الانسان اذا جاع واللدغ الذى يجده عند الجوع من عضها زاد مسماً ولا تولة وهى خز تحبب معها المرأة الى زوجها

النبي صلى الله عليه وسلم
نخرج فقال هم الذين
لا يسترقون ولا
يتطهرون ولا يكتونون
وعلى ربهم يتوكلون
فقال عكاشة بن محصن
أمنهم أنا يا رسول الله
قال نعم فقام آخر فقال
أمنهم أنا قال سبقت بها
عكاشة عن أبى
هريرة رضى الله عنه
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لا عدوى
ولا طيرة ولا هامة ولا
صفر

وزاد ابن حبان ولا غول وقد كانت العرب تزعم ان الغيلان في القلوات وهي من جنس الشياطين تتراى للناس وتتغول لهم تغولا أى تتلون تلونا فتضلهم عن الطريق فنهلكهم فنفي صلى الله عليه وسلم استطاعة الغول ان يضل أحدا وفي الحديث اذا تغولت الغيلان فنادوا بالاذان ثم ادفعوا شرها بذكر الله تعالى ولم يرد بنفيعا عدها اذ كانت ثم زالت ببعثته صلى الله عليه وسلم قال الطيبي لا التي لنفي الجنس دخلت على المذكورات فنفت ذواتها وهي غير منفية فيتوجه النفي الى أوصافها وأحوالها التي هي مخالفة للشرع فان العدوى والصفر والهامة والتولة موجودة والمنفي ما زعمت الجاهلية اثباته فان نفي الذات لا رادة نفي الصفات أبلغ لأنه من باب الكناية (وفر من المجذوم كما تفر) أى كفرارك (من الأسد) فامصدرية واستشكل هذا بقوله لا عدوى وبأكله صلى الله عليه وسلم مع مجذوم وقال ثقة بالله وتوكل عليه وأجيب بأن المراد بنفي العدوى نفي ان شيئا يعدى بطبعه ردا لما كانت الجاهلية تعتقده من أن الامراض تعدى بطبعها من غير اضافة الى الله تعالى كما سبق فأبطل صلى الله عليه وسلم اعتقادهم ذلك وأكل مع المجذوم ليبين لهم ان الله تعالى هو الذى يمرض ويشفى ونهاهم عن الدنوم المجذوم ليبين لهم ان هذا من الاسباب التي أجرى الله تعالى العادة بأنها تقضى الى مسبباتها في نهية اثبات الاسباب وفي فعله اشارة الى انها لا تستقل بل الله تعالى هو الذى ان شاء سلها قواها فلا تؤثر شيئا وان شاء ابقاها فاثرت وعلى هذا جرى أكثر الشافعية وقيل ان اثبات العدوى في المجذوم ونحوه مخصوص من عموم نفي العدوى فيكون المعنى لا عدوى الا من الجذام والجرب والبرص مثلا قاله القاضي أبو بكر الباقلاني وقيل الامر بالفرار ليس من باب العدوى بل لامر طبيعي وهو انتقال الداء من جسد الى جسد بواسطة الملازمة والمخالطة وشم الرائحة فليس على طريق العدوى بل بتأثير الرائحة انها تسقم من واطب اشتماها ونحو ذلك قاله ابن قتيبة وهو قريب وقيل الامر بالفرار لرعاية خاطر المجذوم لانه اذا رأى صحيح البدن سليما من الآفة التي هو بها عظمت مصيبتة وحسرتة واشتد أسفه على ما ابتلى به ونسي سائر ما أنعم الله تعالى به عليه فيكون قرب الصحيح منه سببا لزيادة محنة أخيه المسلم وبلائه وقيل لا عدوى أصلا ورأس الامر بالفرار انما هو حسما للمادة وسد للذريعة لئلا يحدث للمخالط شيء من ذلك فيظن انه بسبب المخالطة فيثبت العدوى التي نقاها صلى الله عليه وسلم فأمر عليه الصلاة والسلام بتجنب ذلك شفقة منه ورحمة (وعنه في رواية) انه (قال اعرابي) للنبي صلى الله عليه وسلم لما قال لا عدوى (يارسول الله فإبلى تكون في الرمل كأنها الظباء) في النشاط والقوة والسلامة من الداء والظباء بكسر الظاء المعجمة مهموز ممدود وفي الرمل خبر كان وكأنها الظباء حال من الضمير المستتر في الخبر وهو تميم المعنى النقاوة وذلك انها كانت في التراب ربما يلصق بها شيء منه (فيأتي البعير الاجرب فيدخل بينها فيجر بها) بضم الياء وكسر الراء (قال) وفي نسخة فقال (صلى الله عليه وسلم) ردا عليه لما يعتقده من العدوى (فمن أعدى الاول) مراده صلى الله عليه وسلم ان الاول لم يجرب بالعدوى بل بقضاء الله تعالى وقدره فكذلك الثاني وما بعده وهذا جواب في غاية البلاغة والرشاقة أى من أين جاء الجرب للذى أعدى بزعمهم فان أجابوا بانه من بعير آخر لم التسلسل أو من سبب آخر فليقص جوابه فان أجابوا بان الذى فعله في الاول هو الذى فعله في الثاني ثبت المدعى وهو ان الذى فعل جميع ذلك هو القادر الخالق الذى لا اله غيره ولا مؤثر سواه (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل بيت من الانصار) هم آل عمرو ابن حزم رواه مسلم (ان يرقوا) أى بأن يرقوا أى بالرقية فان مصدرية (من الحمة) بضم الحاء المهملة وتخفيف الميم سم عقرب أو ابرته التي يضرب بها العقرب أو كل هامة ذات سم من حية أو عقرب واطلاقه على الابرة للجاورة لان السم يخرج منها وأصلها جوا وحى يوزن صرد والهاء فيه عوض الواو والياء المحذوفة (ومن) وجع (الاذن) واستشكل هذا بحديث لارقية الا من عين أو حمة وأجيب باحتمال الرخصة بعد

وفر من المجذوم كما تفر
من الأسد ❶ وعنه
رضي الله عنه في رواية
قال اعرابي يارسول الله
فإبلى أبلى تكون في
الرمل كأنها الظباء
فيدخل بينها البعير
الاجرب فيجر بها قال
فمن أعدى الاول
❷ عن أنس بن مالك
رضي الله عنه قال أذن
رسول الله صلى الله
عليه وسلم لأهل بيت
من الانصار أن يرقوا
من الحمة والاذن

المنع أو المعنى لا رقية أنفع من رقية العين والحة ولم يرد في جواز الرقية في غيرهما بل تجوز الرقية بذكر الله تعالى في جميع الأوجاع فالمعنى لا رقية أولى وأنفع منها كما تقول لا فتى الأعلى ولا سيف الاذوالفقار (قال أنس كويت) بضم الكاف مبنيًا للمفعول (من ذات الجنب) وهي ألم يعرض في نواحي الجنب عن رياح غليظة مؤذية تحتقن بين الصفاقات فتحدث وجعًا شديدًا وتطلق ذات الجنب على ورم حار يعرض في الغشاء المستبطن للأضلاع تحدث منه الحكة والسعال والوجع الناحس وضيق النفس وهذا هو المعنى الحقيقي لذات الجنب (ورسول الله صلى الله عليه وسلم حي) يريد ولم ينكر عليه (وشهدني) أي حضرني (أبو طلحة) زين بن سهل زوج والد أنس أم سليم (وأنس بن النضر) بالنون والاضاد المعجمة عم أنس بن مالك بن النضر (وزيد بن ثابت) الصحابي المشهور (وأبو طلحة كواني) أي بأشر الكي بيده والبقية حاضرون وفيه دليل على أن الكي ينفع لذات الجنب وتقدم أنه ينفع له أيضا العود الهندي لكن في النوع الأول منه وربما نفع في النوع الثاني إذا كان ناشئًا عن مادة بلغمية خصوصًا في وقت انحطاط العلة (عن أسماء بنت أبي بكر) الصديق (رضي الله تعالى عنهما) أنها كانت إذا أتيت بضم الهمزة مبنيًا للمفعول (بالمرأة قد حجت) بضم الخاء المهملة وفتح الميم المشددة أي أصابتها الحكة (تدعوها) أي أتوها بقصد أن تدعوها بالشفاء (أخذت الماء فصبته بينها) أي بين جيبها (بفتح الجيم وكسر الموحدة بينهما تحتية ساكنة وهو ما يكون مفرجًا من الثوب كالطوق والكم) (وقالت) أسماء (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا أن نبردها بالماء) بفتح النون وضم الراء بينهما موحدة ساكنة وروى بضم ففتح فكسر مع تشديد وصيغة الأمر أنه قال الحكة من فيح جهنم فأبردوها بالماء وفعل أسماء المذكور بيان لكيفية التبريد المطلق في الحديث أشارت إلى أن المراد استعمال الماء على وجه مخصوص لا غسل جميع البدن فلا يرد اعتراض بعضهم على الحديث بأن المحموم إذا انغمس في الماء أصابته الحكة واختنقت الحرارة في باطن بدنه فربما أحدثت له مرضًا مهلكًا وأما حديث ثوبان رفعه إذا أصاب أحدكم الحكة وهي قطعة من النار فليطفئها عنه بالماء يستنقع في نهر جار ويستقبل جريته وليقل بسم الله اللهم اشف عبيدك وصدق رسولك بعد صلاة الصبح قبل طأوع الشمس ولينغمس فيه ثلاث غمسات ثلاثة أيام فإن لم يبرأ فخميس والافسبح فانها لا تسكاد تجاوز سبعًا باذن الله تعالى فقال الترمذي غريب وعلى تقدير ثبوته فهو شيء خارج عن قواعد الطب داخل في قسم المعجزات الخارقة للعادة ألا ترى كيف قال فيه وصدق رسولك وبأذن الله تعالى وقد شوهد وجرب فوجد كما نطق به الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم قاله في شرح المشكاة ويحتمل أن يكون لبعض الحيات دون بعض (عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون شهادة لكل مسلم) مات به لمشاركته للشهيد فيما كابده من الشدة والطاعون ورم مؤلم جدا يخرج مع لهب ويسود ما حوله أو يخضر أو يحمر جرة شديدة بنفسجية كدرة ويحصل معه خفقان وقيء ويخرج غالبًا في المراق والباط وقيء يخرج في الأيدي والأصابع وسائر الجسد قاله النووي في تهذيبه وقال ابن سينا سببه دم ردي يستحيل إلى جوهر سمى يفسد العضو ويؤدي إلى القلب كيفية رديئة فتحدث القيء والغثيان والغشي ولردائه لا يقبل من الأعضاء إلا ما كان أضعف بالطبع والطواعين تكثر عند الوباء في البلاد البائية ومن ثم أطلق على الطاعون وباء وبالعكس والوباء فساد جوهر الهواء الذي هو مادة الروح ومعه اهـ وحاصل هذا أنه ورم ينشأ عن هيجان الدم وانصباب الدم إلى عضو فيفسده وإن غير ذلك من الأمراض العامة الناشئة عن فساد الهواء يسمى طاعونًا بطريق المجاز لا شترًا كهما في عموم المرض به وهذا لا يعارض ما ورد الطاعون وخزأعداؤكم من الجن إذ يجوز أن يكون ذلك يحدث عن الطعنة الباطنة فتحدث منها المادة السمية

فقال أنس كويت من
ذات الجنب ورسول
الله صلى الله عليه وسلم
حي وشهدني أبو طلحة
وأنس بن النضر وزيد
ابن ثابت وأبو طلحة
كواني عن أسماء
بنت أبي بكر رضي الله
عنها أنها كانت إذا أتيت
بالمرأة قد حجت تدعو
لها أخذت الماء فصبته
بينها وبين جيبها قالت
وكان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يأمرنا
أن نبردها بالماء عن
أنس بن مالك رضي الله
عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم
الطاعون شهادة لكل
مسلم

ويهيئ السم بسببها وانما لم يتعرض الاطباء لكونه من طعن الجن لانه امر لا يدرك بالعقل وانما عرف من جهة الشارع فتسكروا في ذلك على ما اقتضته قواعدهم لكن في وقوع الطاعون في اعدل الفصول واصح البلاد هو اواءا طيبها ماء دلالة على انه من طعن الجن وايضا لو كان من فساد الهواء لعلم الناس والحيوان مع انه ربما اصاب الكثير من الناس ولا يصيب من بجانبهم ممن هو في مثل من اجههم وربما يصيب بعض اهل البيت الواحد ويسلم منه الآخرون منهم وأما ما يذكرون انه من وخر اخوانكم من الجن فلم يوجد في شيء من الكتب المشهورة فان قلت اذا كان الطاعون من الجن فكيف يقع في رمضان والشياطين تصفد فيه وتسلسل أجيب باحتمال انهم يطعنون قبل دخوله ولم يظهر التأثير الا بعد دخوله وقيل غير ذلك والصحيح انه يحرم دخول الارض التي هو بها كما يحرم الخروج منها الثبوت النهي عن ذلك وقال بعضهم النهي للتنزيه في كرهه الخروج وقد تقدم ذلك (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) انها (قالت امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يسترقى) بتحتية مضمومة وفتح القاف مبنيا للمفعول وفي نسخة ان نسترقى بنون مفتوحة بدل التحتية وكسر القاف أي نطلب الرقية ممن يعرفها (من العين) أي بسبب العين وذلك اذا نظر المعيان لشيء نظر استحسن مشوب بحسب يحصل للمنظور اليه ضرر بعادة أجزاها الله تعالى وهل ثم جواهر خفية ثم تنبعث من عينه تصل الى المعيون كاصابة السم من نظر الافعاء أم لا هو أمر محتمل لا يقطع باثباته ولا بنفيه قال ابن العربي والحق ان الله تعالى يخلق عند نظر العائن اليه واعجابه به اذا شاء ما شاء من ألم أو هلكة وقد يصرفه قبل وقوعه بالرقية اه وقد أخرج البزار بسند حسن عن جابر رفعه أكثر من يموت بعد قضاء الله تعالى وقدره بالنفس قال الراوي يعني بالعين وفي البخاري عن أبي هريرة انه صلى الله عليه وسلم قال العين حق أي الاصابة بها ثابتة موجودة وزاد مسلم من حديث ابن عباس ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العين وهي كالمؤكدة لقوله العين حق وفيها تنبيه على سرعة نفوذها وتأثيرها في الذات والمعنى لو فرض ان شيأ له قوة بحيث يسبق القدر كان العين لكنها لا تسبق فكيف غيرها وفي ذلك رد على طائفة من المبتدعة حيث أنكروا اصابة العين ولو أنف العائن شيأ أضمنه ولو قتل فعليه القصاص أو الدية اذا تكرر ذلك منه بحيث يصير عادة كالساحر عند من لا يقتله كفر اقاله القرطبي من المالكية وقال الشافعية لا قصاص ولا دية ولا كفارة لانه لا يقتل غالبا ولا يعد مهلكا ولان الحكم انما يترتب على منضبط عالم دون ما يختص ببعض الناس وبعض الاحوال مما لا ضبط فيه كيف ولم يقع منه فعل أصلا اه وفي حديث رفعه من رأى شيأ فاعجبه فقال ما شاء الله ولا قوة الا بالله لم يضره رواه البزار وابن السني (عن أم سلمة رضي الله تعالى عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى في يدها جارية) لم تسم (في وجهها سفعة) بفتح السين المهملة وسكون الفاء بعدها عين مهملة سواد أو حرة يعاها سواد أو صفرة والمزاد هنا ان السفعة أدركتها من قبل النظر (فقال) صلى الله عليه وسلم (استرقوا لها) بسكون الراء أي اطلبوا من يرقها (فان بها النظرة) بفتح النون وسكون المعجمة أي أصابتها العين أو عين الجن أو ان الشيطان أصابها قال الخطابي عيون الجن أنفذ من الاسنة (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) انها (قالت رخص النبي صلى الله عليه وسلم الرقية) وفي نسخة في الرقية (من كل ذي حجة) بضم الحاء المهملة وفتح الميم المخففة أي ذوى سم قال في الفتح ووقع في رواية ابن الاحوص عن الشيباني بسنده رخص في الرقية من الحية والعقرب اه والرخصة انما تكون بعد النهي وكان صلى الله عليه وسلم نهاهم عن الرقى لما عسى ان يكون من ألفاظ الجاهلية فاتهموا عنها ثم رخص لهم اذا عريت عن ذلك وفي حديث أبي هريرة جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما لقيت من عقرب لدغتنى البارحة فقال اما انك لو قلت حين أمسيت أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم يضرك ان شاء الله تعالى رواه أصحاب السنن وقال ابن عبد البر في التمهيد عن سعيد بن المسيب قال بلغني

عن عائشة رضي الله عنها قالت امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أو امر أن يسترقى من العين عن أم سلمة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى في يدها جارية في وجهها سفعة فقال استرقوا لها فان بها النظرة عن عائشة رضي الله عنها قالت رخص النبي صلى الله عليه وسلم الرقية من كل ذي حجة

ان من قال حين يمسى سلام على نوح في العالمين لم يلدغه عقرب وذ كراً بالقاسم القشيري في تفسيره ان
 في بعض التفاسير ان الحية والعقرب أتيا نوحا عليه الصلاة والسلام فقالتا احلنا فقال نوح لأجلكما فانكما
 سبب الضرر فقلنا احلنا ونحن نضمن لك أن لا نضر أحدا ذكرك (وعنه رضى الله تعالى عنها أن النبي صلى
 الله عليه وسلم كان يقول) في الرقية (للريض) وعند مسلم عن سفيان كان اذا اشتكى الانسان أو كانت به
 قرحة أو جرح قال النبي صلى الله عليه وسلم باصبعه هكذا ووضع سفيان سبابته بالارض ثم رفعها (بسم الله)
 هذه (تربة أرضنا) المدينة خاصة لبركتها وكل أرض (وريقة بعضنا) عطف على تربة وفي نسخة بريقة
 والباء متعلقة بمحمد بن خبير ثان قال الطيبي في شرح المشكاة اضافة تربة أرضنا وريقة بعضنا يدل على
 الاختصاص وان تلك التربة والريقة مختصان بمكان شريف يتبرك به بل بذي نفس شريفة قدسية طاهرة
 زكية عن أوصاف الذنوب والآثام فلما تبرك باسم الله الشافي ونطق بها ضم إليها تلك التربة والريقة وسيلة الى
 المطلوب ويعضده انه صلى الله عليه وسلم بزق في عين على رضى الله تعالى عنه فبرأ من الرمى وفي بئر الحديبية
 فامتلاء ماء (يشقى) بفتح أوله وكسر الفاء (سقيما) نصب على المفعولية والفاعل مقدر وروى بضم التحتية
 وفتح الفاء وسقيما بالرفع نائب على الفاعل (بأذن ربنا) قال النووي كان صلى الله عليه وسلم يأخذ من
 ريق نفسه على أصبعه السبابة ثم يضعها على التراب فيعلق بها منه فيمسح بها على الموضع الجريح والعليل
 ويتلفظ بهذه الكلمات في حال المسح وقال البيضاوي قد شهدت المباحث الطبية على ان الريق له مدخل
 في النضج وتعديل المزاج ولتراب الوطن تأثير في حفظ المزاج الاصل ودفع نكايه المضرات والرقى والعزائم
 آثار عجيبة تتقاعده العقول عن الوصول الى كنهها اه وقال التوربشتي الذي يسبق الى الفهم من صيغة ذلك
 ومن قوله تربة أرضنا اشارة الى فطرة آدم وريقة بعضنا الى النطقة التي خلق منها الانسان فكأنه يتضرع
 بلسان الحال ويعرض بفحوى المقال انك اخترعت الاصل الاول ثم ابتدعت بنيه من ماء مهين عليك
 ان تشفى من كانت هذه نشأته اه (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه) انه قال سمعت النبي صلى الله عليه
 وسلم يقول لا طيرة بكسر الطاء المهملة وفتح التحتية وقد تسكن التشاؤم بالشئ وأصل ذلك انهم كانوا في
 الجاهلية اذا خرج أحدهم لحاجة فان رأى الطير طار عن يمينه تيمن به واستمر وان طار عن يساره تشاءم به
 ورجع ور بما كانوا يهيجون الطير ليطير فيعتمدون ذلك ويصح معهم في الغالب ليزين الشيطان لهم ذلك
 وفي حديث اسمعيل بن أمية عند عبد الرزاق عن النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يسلم منهم أحد الطيرة
 والظن والحسد فاذا تطيرت فلا ترجع واذا حسدت فلا تبغ واذا ظننت فلا تحقق وفي حديث أبي هريرة عند
 ابن عدي مر فوعا اذا تطيرتم فامضوا على الله فتوكلوا وفي حديث ابن عمر مر فوعا من عرض له من هذه
 الطيرة شئ فليقل اللهم لا طير الا طيرك ولا خير الا خيرك ولا اله الا غيرك رواه البيهقي في شعبه (وخبرها) أى
 الطيرة بناء على زعمهم ان فيها خيرا (القال) بالهمز الساكن بعد الفاء والاضافة في قوله وخبرها مشعرة
 بان القول من جملة الطيرة ويدل له حديث الترمذي عن حابس التميمي انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول العين حق وأصدق الطيرة القول فهو صريح في ان القول من جملة الطيرة لكن المشهور عند أهل اللغة
 استعمال الطيرة في المكروه قال الله تعالى انا تطيرنا بكم أى تشاءمنا وقال أيضا طأركم معكم أى سبب
 شؤمكم منكم والقول في المحبوب ور بما يكون في مكروه (قال وما القول) يارسول الله (قال الكلمة الصالحة
 يسموها أحكم) كالريض يسمع ياسلم وطالب الحاجة يا واجد وفي حديث عروة بن عامر عند أبي داود قال
 ذكرت الطيرة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال خيرها القول ولا ترد مسلما فاذا رأى أحكم ما يكره
 فليقل اللهم لا يأتى بالحسنات الا أنت ولا يدفع السيئات الا أنت ولا حول ولا قوة الا بالله وفي حديث أنس
 عند الترمذي وصححه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج لحاجة يجبه ان يسمع يا نجيح ياراشد وفي

وعنه رضى الله عنها
 أن النبي صلى الله عليه
 وسلم كان يقول للريض
 بسم الله تربة أرضنا
 بريقه بعضنا يشقى
 سقيما بأذن ربنا
 عن أبي هريرة
 رضى الله عنه قال سمعت
 رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول لا طيرة
 وخبرها القول قالوا وما
 القول يارسول الله قال
 الكلمة الصالحة
 يسموها أحكم

حديث برودة عند أبي داود بسند حسن ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يتطير من شيء وكان اذا بعث غلاما يسأله عن اسمه فاذا أعجبه فرح به وان كره اسمه رؤى كراهة ذلك في وجهه قال بعضهم وقد جعل الله تعالى في الفطرة محبة ذلك كما جعل فيها الارتياح للنظر الا نيق والماء الصافي وان لم يشرب منه ويستعمله (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في امرأتين من هذيل) بضم الهاء وفتح الذال المعجمة ابن مدركة بن الياس (اقتلتا فرمت احدهما) وهي أم عفيف بنت مسروح (الآخرى) وهي مليكة بنت عويمر (بحجر فاصاب) الحجر (بطنها وهي حامل فقتلت ولدها الذي في بطنها فاختموا) بلفظ الجمع كقوله تعالى هذان خصمان اختصموا (الى النبي صلى الله عليه وسلم فقضى) عليه الصلاة والسلام (ان دية ما في بطنها) ولواتى أو خنتى أو ناقص الاعضاء اذا علم بوجوده في بطن أمه (غرة) بضم الغين وتشديد الراء منونا بياض في الوجه عبر به عن الجسد كله اطلاقا للجزء على الكل (عبد أو أمة) بدل من غرة ورواه بعضهم بالاضافة البيانية والاول أقيس وأصوب لأنه حينئذ يكون من اضافة الشيء الى نفسه ولا يجوز الابتأويل كما ورد قلبا ولا والتقسيم للشك ولا فرق في العبد والامة بين الاسود والابيض وان كان الاصل في الغرة البياض في الوجه كما توسعوا في اطلاقها على الجسد كله اطلاقا للجزء على الكل (فقال لولي المرأة التي غرمت) بفتح المعجمة وكسر الراء مخففة وضبط بعضهم ضم المعجمة وكسر الراء المشددة أى قضى عليها بالغرة ووايها هو زوجها جل بفتح الحاء المهملة والميم المخففة ابن مالك ابن النابغة الهذلي الصحابي (كيف أغرم يارسول الله من لا شرب ولا أكل) أى لم يشرب ولم يأكل كل فاقام الماضي مقام المضارع (ولانطق ولا استهل) أى ولا صاح عند الولادة (فثل ذلك بطل) بموحدة وطاء مهملة مفتوحة تين وتخفيف اللام من البطلان فلا يجب فيه شيء وفي نسخة يطل بضم الياء المشناة بدل الموحدة وتشديد اللام أى يهدر وهو من الافعال التي لم تستعمل الامنية للفعول كجن قال المنذرى وأكثروا روايات بطل بالموحدة وان كان الخطابي رجح الآخرى (فقال النبي صلى الله عليه وسلم انما هذا) أى جل (من اخوان الكهان) بتشبيهه كلامه كلامهم زاد مسلم من أجل سبجه الذي سجع ففيه ذم الكهان ومن تشبه بهم في الفاظهم حيث كانوا يستعملونه في الباطل كسجعة جل يريد ابطال حكم الشرع ولم يعاقبه صلى الله عليه وسلم لأنه كان مأمورا بالصفح عن الجاهلين والكاهن الذي يتعاطى الخبر في مستقبل الزمان ويدعى معرفة الاسرار وقد كان في العرب كهنة كشق وسطيح ونحوهما فمنهم من كان يزعم ان له تابعا من الجن يلقى اليه الاخبار ومنهم من يزعم انه يعرف الامور بمقدمات وأسباب يستدل بها على مواقعها من كلام من يسأله أفعاله وأحواله وهذا يخصونه باسم العراف كالذي يدعى معرفة الشيء المسروق ومكان الضالة ونحوهما وقال الخطابي الكهنة قوم لهم أذهان حادة ونفوس شريرة وطباع نارية فألفتهم الشياطين لما ينهم من التناسب في هذه الامور وساعدتهم في كل ما تصل قدرتهم (عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انه قدم رجلا من اخوان الكهان) عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قدم رجلا من أهل المشرق فخطبا

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى امرأتين من هذيل اقتلتا فرمت احدهما الأخرى بحجر فأصاب بطنها وهي حامل فقتلت ولدها الذي في بطنها فاختموا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقضى أن دية ما في بطنها غرة عبد أو أمة فقال ولي المرأة التي غرمت كيف أغرم يارسول الله من لا شرب ولا أكل ولا نطق ولا استهل فثل ذلك بطل فقال النبي صلى الله عليه وسلم انما هذا من اخوان الكهان

عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قدم رجلا من أهل المشرق فخطبا

في أذنيه فقال الزبرقان والله يا رسول الله لقد علم مني غيرها قال وما منعه أن يتكلم إلا الحسد فقال عمر وأنا أحسدك والله يا رسول الله أنه لئيم الخال خبيث المال أحق والدم مضيع في العشرة والله يا رسول الله لقد صدقت في الأولى وما كذبت في الأخرى ولكني رجل إذا رضيت قلت أحسن ما علمت وإذا غضبت قلت أقبح ما وجدت (فحجب الناس) منهما (ليبانهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من البيان) الذي هو اظهار المقصود بأبلغ لفظ وهو من الفهم وذكاء القلب وأصله الظهور والكشف (لسحرا) ومن للتبعض كما صرح به في بعض الروايات إن بعض البيان لسحر قال في شرح السنة اختلف في تأويله فحمله قوم على الهمز لأنه ذم الكلام في التصنع والتكلف في تحسينه ليروق السامعين ولتميل قلوبهم كما يفعل السحر حيث يحول الشيء عن حقيقته ويصرفه عن جهته فياوح الناظر في غير معرض فكذلك المتكلم في تحييل الشيء عن ظاهره ببيانته ويزيله عن موضعه بلسانه ارادة التلبيس على السامع له أو أن من البيان ما يكسب صاحبه من الأثم كما يكسبه الساحر بسحره أو هو الرجل يكون عليه الحق فيسحر القوم ببيانته فيذهب بالحق وشاهده قوله صلى الله عليه وسلم إنكم تختصمون إلي ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فاقضي له على نحو ما أسمع منه فمن قضيت له بشيء من حق أخيه فلا يأخذه الحديث وذهب آخرون إلى أن المراد منه مدح البيان والحث على تحسين الكلام وتحجير الالفاظ وروى عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى أن رجلا طلب إليه حاجة كان يتعذر عليه اسعافه بها فاستمال قلبه بالكلام ثم أنجزها له ثم قال هذا هو السحر الحلال والاحسن كما قال الخطابي إن هذا الحديث ليس ذما للبيان ولا مدحا لقوله من البيان فأتى بلفظ من التبعية والتبعية والتبعية والتبعية وقد اتفق على مدح الإيجاز والبيان بالمعاني الكثيرة بالالفاظ اليسيرة (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يورد) بالثناة التحتية وفتح الراء مبنيًا للمفعول وقوله (مرض) نائب فاعل وهو بفتح الراء وروى بكسر ها وفي نسخة لا يورد بكسر الراء مرضا أي من الأبل (على مصحح) منها وفي أخرى لا توردوا بالفوقية وصيغة الجمع المرض على المصحح فر بما يصاب بذلك المرض فيقول الذي أوردته لو أني ما أوردته عليه لم يصبه من هذا المرض شيء والواقع أنه لو لم يورده لأصابه لأن الله تعالى قدره فنهى عن إرادته لهذه العلة التي لا يؤمن غالبًا من وقوعها في قلب المرء وهو كذو قوله صلى الله عليه وسلم فر من الجنود فرارك من الاسدوان كنا نعتقد أن الجنان لا يعدى لكننا نجد في أنفسنا نفرة وكرهية لمخالطته (وعنه رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من تردى) أي أسقط نفسه (من جبل فقتل نفسه فهو في جهنم يتردى فيها خالدًا مخلدًا) بفتح اللام المشددة (فيها أبدا) أي جازاه الله تعالى الخلود والخلود قد يراد به طول المقام (ومن تحسى) بالخاء والسين المشددة المهملتين أي تجرع (سما فقتل نفسه فسمه في يده يتحساه) أي يتجرعه (في نار جهنم خالدًا مخلدًا فيها أبدا ومن قتل نفسه بحديدة فحديده في يده يحيا) بفتح التحتية والجيم المخففة وبالهمز قال في المصباح وجأتها أوجوه مهموز بفتح حتين ور بما حذف الواو في المضارع فقيل يحيا كما قيل يسع ويطأ ويهب وذلك إذا ضربته بسكين ونحوه في أي موضع كان والاسم الوجاء مثل كتاب انتهى فاصله يوجئ بكسر الجيم حذف الواو لوقوعها بكسر الباء والكسرة ثم فتحت الجيم لأجل الهمزة وقول بعضهم بضم أوله لا وجه له وانما ينبغي للجهول بأعادة الواو فيقال يوجأ أي يطعن (بها في بطنه في نار جهنم خالدًا مخلدًا فيها أبدا) أي مكشطويلا أو هو في حق كافر بعينه كما قاله السفاحسي واستبعده الحافظ ابن حجر (وعنه رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا وقع الذباب في إناء أحدكم فليغمسه ما جبه وصححه ابن حبان عن أبي سعيد إذا وقع في الطعام وفي بدء الخلق من البخاري بلفظ شراب والأولى أشمل منهما (فليغمسه كله) فيما وقع فيه (ثم ليطره) بعد استخراجه من الإناء (فإن في أحد جناحيه

فحجب الناس لبيانهما
فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم إن من البيان
لسحرا أو أن بعض
البيان سحر عن
أبي هريرة رضي الله
عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم
لا يوردن مرض على
مصحح وعنه رضي الله
عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال من تردى
من جبل فقتل نفسه
فهو في نار جهنم يتردى
فيها خالدًا مخلدًا فيها أبدا
ومن تحسى سما فقتل
نفسه فسمه في يده
يتحساه في نار جهنم
خالدًا مخلدًا فيها أبدا
ومن قتل نفسه بحديدة
فحديده في يده يحيا
في بطنه في نار جهنم خالدًا
مخلدًا فيها أبدا وعنه
رضي الله عنه أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
قال إذا وقع الذباب في
إناء أحدكم فليغمسه
كله ثم ليطره فإن في
أحد جناحيه

اللتين تليان الإبهام
يعني الإبهام وعنه
رضي الله عنه أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
من لبس الحرير في
الدنيا لم يلبسه في الآخرة
عن حذيفة رضي
الله عنه قال نهانا النبي
صلى الله عليه وسلم أن
نشرَب في آنية الذهب
والفضة وأن نأكل
فيها وعن لبس الحرير
والديباج وأن نجالس
عليه عن أنس رضي
الله عنه قال نهى النبي
صلى الله عليه وسلم أن
يتزعر الرجل وعنه
رضي الله عنه أنه سئل
أكان النبي صلى الله
عليه وسلم يصلي في نعليه
قال نعم عن أبي
هريرة رضي الله عنه
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لا يمش
أحدكم في نعل واحد
ليحفهما جميعاً ولينعلمهما
وعنه رضي الله عنه
أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال
إذا اتعَل أحدكم فليبدأ
باليمنى وإذا انتزع فليبدأ
بالشمال لتسكن اليمنى
أولهما نعل وآخرهما
تنزع عن أنس بن
مالك رضي الله عنه أن
رسول الله صلى الله عليه

(أُتِيَ ذُرٌّ) ومعلوم أن قوله وإن زنى وإن مرق للبالة فيدخل من لم يفعل ذلك بالطريق الأولى نحو
نعم العبد صهيبي لولم يخف الله تعالى لم يعصه فاندفع قول بعضهم أن مفهوم الشرط أن من لم يزن لم يدخل
الجنة ثم ما ذكرنا هو في حقوق الله تعالى باتفاق أهل السنة أما حقوق العباد فلا بد من ردها عند الأكثر
أو أن الله تعالى يرضى صاحب الحق بما شاء (عن عمر) بن الخطاب (رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم نهى عن استعمال الحرير) نهى تحريم على الرجال وعلية التحريم أما الفخر والخيلاء أو كونه
ثوب رفاهية وزينة يليق بالنساء لا الرجال أو التشبيه بالمشركين أو السرف وقد حكى القاضي عياض أن
الاجماع انعقد بعد ابن الزبير وموافقيه على تحريم الحرير على الرجال (الاهكنا وأشار) صلى الله عليه وسلم
(بأصبعيه اللتين تليان الإبهام) وهما السبابة والوسطى قال الراوى (يعني) بالاستثناء في قوله الاهكنا
(الأعلام) بفتح الهمزة جمع علم مما جوز من التطريف والتطريز (وعنه رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال لا يلبس أحد) من الرجال (الحرير في الدنيا لا يلبس في الآخرة منه) وفي نسخة تقديم منه
على قوله في الآخرة وقد قيل أنه محمول على الزجر واستبعاد وقيل على المستعمل للبسه وقيل على كفار ملوك الأمم
أو الفعل يقتضى ذلك وقد يتخلف لمقتضى كالتوبة والحسنات التي توازن والمصائب التي تكفر وشفاعة من
يؤذن له بالشفاعة أو يمنع منه بعد دخول الجنة لكن ينسب الله تعالى ويشغله عنه أبدأ ويرضيه بحيث لا يجد
ألماً بتركه ولا رؤية نقص في نفسه إذا الجنة لا ألم فيها ولا حزن ولذلك نظائر كثيرة تؤول كذلك وأعم من ذلك
كأنه عفو أرحم الراحمين (عن حذيفة) ابن اليمان (رضي الله تعالى عنه) أنه (قال نهانا) معشر الذكور
ومنهم الخنثى (النبي صلى الله عليه وسلم) نهى تحريم (أن نشرب في آنية الذهب والفضة وأن نأكل فيها)
نهانا صلى الله عليه وسلم أيضاً (عن لبس الحرير والديباج) أعجمي معرب وهو ما غلظ من ثياب الحرير
(وأن نجالس عليه) أى من غير حائل أمامه فيجوز سواء كان ذلك في دعوة أو نحوها أو اتخذ له حصيراً من
حرير وجعل عليه حائلاً على الراجح والتقيد في الحديث بما ذكر من اللبس والجلوس جرى على الغالب
فيحرم غيرهما من أنواع الاستعمال كستر وتدثر لحديث أبي داود بإسناد صحيح أنه صلى الله عليه وسلم أخذ
في يمينه قطعة حرير وفي شماله قطعة ذهب وقال هذان حرام على ذكور أمتي حل لائهم والحق بالذكور
الخنثى احتياطاً (عن أنس رضي الله تعالى عنه) أنه (قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يتزعر الرجل)
وعند النساءى نهى عن التزعفر والمطلق محمول على المقيد فيحرم على الرجل لبس المزعر دون المعصفر كما
نص عليه الشافعي وهل النهى لأحتمه أو لولونه (وعنه رضي الله تعالى عنه أنه سئل أكان النبي صلى الله عليه
وسلم يصلي في نعليه قال نعم) إذا لم يكن فيهما نجاسة (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال لا يمشي أحدكم في نعل واحد) لمشقة المشي حيثئذ وخوف العثار مع سماجة الماشي في
الشكل وقبح منظره في العيون أو لانهما مشية الشيطان (ليحفهما) بالحاء المهملة من الاحفاء أى ليجردهما
(جميعاً) ولينعلمهما جميعاً بضم التحتية من أنعل رجله ألبسها نعلين يقاس بما ذكر كل لباس شفع كالحفين
وأخراج اليدين من الكم والتردى على المنكبين ونحو ذلك (وعنه رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال إذا اتعَل أحدكم) أى لبس نعله (فليبدأ) بالرجل (اليمنى) أو بالنعل اليمنى (وإذا انتزع)
وفي نسخة نزع (فليبدأ بالشمال لتسكن اليمين) أولهما نعل وآخرهما تنزع (تنزع) مبنياً للفعل وأولهما
وأخرهما بالنصب خبر كان (عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتماً
من فضة ونقش فيه محمد رسول الله) محمد سطر ورسول سطر والله طر وظاهر هذا أنه على الكتابة المعتادة
لكن ضرورة الاحتياج إلى أن يختم به تقتضى أن تكون الأحرف المنقوشة مقابلة ليخرج الختم مستوياً
وقيل إن أول الأسطر كان اسم الله تعالى ثم في الثاني رسول ثم في الثالث محمد (وقال أني اتخذت خاتماً من

(ورق) بكسر الراء أى فضة (ونقشت فيه محمد رسول الله فلا ينقش) بنون التوكيد الثقيلة (أحد على نقشه) وفي رواية عن ابن عمر لا ينقش أحد على نقش خاتمي هذا قال في شرح المشكاة على نقش خاتمي يجوز أن يكون حالا من الفاعل لانه نكرة في سياق النفي أو صفة مصدر محذوف أى نقشا كائننا على نقش خاتمي ومما ثلله وسبب النهي كما قاله النووي انه صلى الله عليه وسلم إنما نقش على خاتمه ذلك ليختم به كتبه الى الملوك فلو نقش غيره مثله لحصل الخلل والافضل عند الشافعية جعل الخاتم في اليمن وجعل فسه من باطن كفه ويجوز جعله في اليسار من غير كراهة وقد ورد كل منهما عن النبي صلى الله عليه وسلم والسنة في الرجل جعله في الخنصر ويكره له تنزيها جعله في الوسطى والسبابة (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما) انه (قال لعن النبي صلى الله عليه وسلم الخنثيين من الرجال) بفتح النون المشددة قال الكرمانى وهو المشهور وبالكسر القياس وبالمثناة مشتق من الانحناء وهو التثني والتكسر فالخنث هو الذي في كلامه لين وفي أعضائه تكسر وليس له جراحة تقوم وان لم يعرف منه الفاحشة فان كان ذلك فيه خلقة فلا لوم عليه وعليه أن يتكافأ إزالة ذلك وان كان يقصد منه فهو المذموم وهو في عرف هذا الزمان من يلاط به (و) لعن صلى الله عليه وسلم (المترجلات) بكسر الجيم المشددة أى المتكلفت التشبه بالرجال (من النساء) في الزى وغيره كحمل السيف والرمح والسحقاق (وقال) عليه الصلاة والسلام (أخرجوهم من بيوتكم) لثلايفضى الامر بالتشبه الى تعاطي منكر كالسحقاق (قال) ابن عباس (فأخرج النبي صلى الله عليه وسلم فلانة) وهى بادية بنت غيلان وفي نسخة فلانا وهى أنجشة العبد الاسود الذي كان يتشبه بالنساء أخرجه الامام أحمد وغيره (وأخرج عمر) بن الخطاب (رضي الله تعالى عنه فلانا) وهو مانع بفوقية وقيل بنون وقيل هرم (عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال خالفوا المشركين) أى المجوس كما صرح به عنده مسلم من حديث أبى هريرة (وفروا للحي) بتشديد الفاء أى اتركوها موفرة والحي بكسر اللام وتضم جمع حية بالكسر فقط اسم لما ينبت على العارضين والذقن (وأحفوا الشوارب) بالحاء المهملة وقطع الهمزة المفتوحة من الرباعي وحكى ابن دريد حفى شاربه يحفوه من الثلاثى وعلى هذا فهى همزة وصل أى استقصوا قصها حتى يظهر الجلد وظاهره انه يزيل الشارب كله وهو الشعر النابت على الشفة قال في شرح المذهب وكان المزني والربيع يفعلاونه قال الطحاوى وما أظنهما أخذ ذلك الا عنه ونقل عن الامام أحمد وأبى حنيفة ومحمد وأبى يوسف واختاره النووي انه يقصه حتى يبدو طرف الشفة ولا يحفوه من أصله ونقل عن مالك ان ذلك مثله وان المراد بالحديث المبالغة في أخذ الشارب حتى يبدو طرف الشفة وقال أشهب سألت مالكا عن يحفى شاربه فقال أرى أن يوجع ضربا وأما السبالان وهما جانب الشارب فقليل انهما بمنه وانه يشرع قصهما معه وقيل هما من جلة شعر اللحية وظاهر الحديث انه لا يؤخذ من اللحية شئ وكان ابن عمر اذا حج أو اعتمر قبض على لحيته فافضل أى زاد على القبضة أخذه بالمقص أو نحوه وروى مثل ذلك عن أبى هريرة وفعله عمر رضي الله تعالى عنه برجل وعن الحسن البصري يؤخذ من طولها وعرضها ما لم يفحش وحاول النهي على ما كانت الاعاجم تفعله من قصها وتخفيفها وقال عطاء ان الرجل لو ترك لحيته لا يتعرض لها حتى أخش طولها وعرضها تعرض نفسه لمن يستخف به وقال النووي المختار عدم التعرض لها بتقصير ولا غيره (عن أبى هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان اليهود والنصارى لا يصبغون) شيب لحاهم (خالفوهم) واصبغوا شيب لحاهم بالصفرة أو الحرة وفي السنن وصححه الترمذى من حديث أبى ذر مرفوعا ان أحسن ما غيرتم به الشيب الحناء والكتم وهو محتمل أن يكون على التعاقب والجمع والكتم بفتح الكاف والفوقية يخرج الصبغ أسود يميل الى الحرة وصبغ الحناء أحمر فالجمع بينهما يخرج بين السواد والحرة وأما الصبغ بالاسود البحت فممنوع الا بقصد الجهاد لما ورد في

من ورق ونقشت فيه
محمد رسول الله فلا
ينقش أحد على نقشه
عن ابن عباس
رضي الله عنهما قال
لعن النبي صلى الله عليه
وسلم الخنثيين من الرجال
والمترجلات من النساء
وقال أخرجوهم من
بيوتكم قال فأخرج
النبي صلى الله عليه وسلم
فلانا وأخرج عمر فلانا
عن ابن عمر رضي
الله عنهما عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
خالفوا المشركين وقرروا
الحي وأحفوا الشوارب
عن أبى هريرة
رضي الله عنه قال قال
البي صلى الله عليه
وسلم ان اليهود
والنصارى لا يصبغون
خالفوهم

الحديث من الوعيد عليه وأول من خضب به من العرب عبد المطلب واما مطلقا ففرعون لعنه الله تعالى (عن أنس رضي الله تعالى عنه) أنه (قال كان شعر النبي صلى الله عليه وسلم رجلا) بفتح الراء وكسر الجيم أي مسترسلا كمن ليس شديد الاسترسال ولذا قال (ليس بالسبط) بفتح السين المهملة وكسر الموحدة وهو الذي يسترسل فلا يتكسر منه شيء كشعر الهنود (ولا الجعد) وهو المنقبض الذي يتجعد كشعر الحبش والزنج أي فيه تكسر يسير فهو بين السبوط والجعودة فقوله ليس بالسبط ولا الجعد كال تفسير لسابقه وكان (بين أذنيه وعاتقه) بالتثنية في الاول والاخر في الثاني وهذا يقتضي مجاوزته لشحمة أذنيه وبواقفه رواية ان جنته لتضرب منكبيه وفي رواية يبلغ شحمة أذنيه وجمع بينهما بانه اخبار عن وقتين فكان اذا غفل عن تقصير شعره بلغ قريب المنكبين واذا قصه لم يجاوز الاذنين وفي رواية له شعر يبلغ شحمة أذنيه الى منكبيه وهذه كالجمل بين الروايتين لان حاصلها ان الطويل منه يصل الى المنكبين وغيره الى شحمة الاذن (وعنه رضي الله تعالى عنه) انه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم ضخم الرأس والقدمين) وفي رواية ضخم اليدين والقدمين أي غليظ الاصابع والراحة (لم أرقبله ولا بعده مثله) صلى الله عليه وسلم (عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه) انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ينهى) نهى تنزيه (عن القزع) بفتح القاف والزاي بعدها عين مهملة وهو ترك بعض الشعر وحلق بعضه تشبها بالسحاب المتفرق فيكره ذلك للرجل والمرأة والصبي سواء كان البعض المتروك في القصة أو جانبي الرأس ووجه الكراهة ما فيه من تشويه الخلقة ولانه زى الشيطان أوزى اليهود نعم لا كراهة لمداواة ونحوها ولا بأس بحلق الرأس كله للتنظيف قاله في الاحياء (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) أنها (قالت كنت أطيّب النبي صلى الله عليه وسلم بأطيب ما يجد) بنون المتكلم ومعه غيره وفي نسخة يحجب بالمنسأة التحتية أي النبي صلى الله عليه وسلم (حتى أجذبو بيص الطيب) بالصاد المهملة أي بريقة ولعانه (في رأسه ولحيته) ويؤخذ منه كما قال ابن بطال ان طيب الرجال لا يكون في الوجه بل في الرأس واللحية بخلاف النساء ففي وجوههن تزيّنن بذلك ولا يتشبه الرجال بالنساء (عن أنس رضي الله تعالى عنه) أنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يرد الطيب) اذا أهدي اليه وعند أبي داود وغيره عن أبي هريرة من عرض عليه طيب فلا يردّه فانه طيب الريح خفيف المحمل وعند مسلم ربحان بدل طيب والربحان كل بقلة لها رائحة طيبة وعند الترمذي اذا أعطى أحدكم الريحان فلا يردّه فانه خرج من الجنة (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) أنها (قالت طيبت النبي صلى الله عليه وسلم بيدي) بالتثنية (بذريرة) فيها مسكة والذريرة بهذا المعجمة وراءين بينهما تحشية ساكنة نوع من الطيب مركب وقال النووي وغيره أنها قناة قصب يجاء به من الهند (في حجة الوداع للحل) أي حين تحلل من احرامه (والاحرام) أي حين أراد أن يحرم (عن) عبد الله (بن عمر رضي الله تعالى عنهما) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الذين يصنعون هذه الصور) الحيوانية قاصدين مضاهاة خلق الله تعالى اما غيرهم وهو من يفعل ذلك غير مستحل ولا قاصدان يعبدون عذابا يستحقه ثم يخلص منه ويكون الحديث بالنسبة له محمولا على أن المراد به الزجر الشديد بالوعيد بعقاب الكافر ليكون أبلغ في الارتداع والامر في هذا الحديث ونحوه لا ينافي ما تقرّر من ان الآخرة ليست دار تكليف لان المراد انها ليست دار تكليف يترتب عليه ثواب أو عقاب والتكليف المذكور هنا نفسه عقاب فنسأل الله تعالى العافية (يعذبون يوم القيامة يقال لهم أحيوا) بفتح الهمزة وضم التحتية أي تعذيبهم أن يقال لهم أحيوا (ما خلقتم) أمر تهيّز أي انفخوا الروح في الصور التي صورتموها وهم لا يقدرّون على ذلك فيستمر تعذيبهم وعن ابن مسعود قال صلى الله عليه وسلم ان أشد الناس عذابا عند الله تعالى يوم القيامة المصورون قال النووي قال العلماء تصوير الحيوان حرام شديد التحريم وهو من الكبائر لانه متوعّد عليه بهذا الوعيد

عن أنس رضي الله عنه قال كان شعر النبي صلى الله عليه وسلم رجلا ليس بالسبط ولا الجعد بين أذنيه وعاتقه وعن رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم ضخم اليدين والقدمين لم أرقبله ولا بعده مثله وكان سبط الكفين عن ابن عمر رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن القزع عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت أطيّب رسول الله صلى الله عليه وسلم بأطيب ما يجد حتى أجذبو بيص الطيب في رأسه ولحيته عن أنس رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يرد الطيب عن عائشة رضي الله قالت طيبت رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي بذريرة في حجة الوداع للحل والاحرام عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الذين يصنعون هذه الصور يعذبون يوم القيامة يقال لهم أحيوا ما خلقتم

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقى فليخلقوا حبة وليخلقوا ذرة وزاد في رواية وليخلقوا شعيرة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

كتاب الأدب

عن أبي هريرة

رضي الله عنه قال جاء

رجل الى رسول الله

صلى الله عليه وسلم

فقال يا رسول الله من

أحق الناس بحسن

صحابتي قال أمك قال ثم

من قال ثم أمك قال ثم

من قال ثم أمك قال ثم

من قال ثم أبوك عن

عبد الله بن عمرو رضي

الله عنهم قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم

ان من أكبر الكبائر

أن يلعن الرجل والديه

فيل يار رسول الله وكيف

يلعن الرجل والديه قال

يسب الرجل أبا الرجل

فيسب أباه ويسب أمه

فيسب أمه عن جبير

ابن مطعم رضي الله عنه

قال سمعت النبي صلى

الله عليه وسلم يقول

لا يدخل الجنة قاطع

الشديد وسواء صنعه لما يمتن أو لغيره وسواء كان في ثوب أو بساط أو درهم أو دينار أو فلس أو اناء أو حائط أو غيرها وأما تصوير ما ليس فيه صورة حيوان فليس بحرام وأما اتخاذه فان كان معلقا على حائط سواء كان له ظل أم لا أو ثوباً ملبوساً أو عمامة أو نحو ذلك فهو حرام وأما الوسادة ونحوها مما يمتن فليس بحرام ولكن يمنع دخول ملائكة الرحمة البيت لاطلاق الاحاديث وفي دخول البيت الذي فيه الصورة وجهان الا كثرون على الكراهة وقال أبو محمد بالتحريم فان كانت في عمر الدار لم يحرم دخولها لانها تمتننه (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى ومن أظلم ممن ذهب) أي قصد (يخلق كخلقى) أي فعل الصورة وحدها لا من كل الوجوه اذ لا قدرة لأحد على خلق مثل خلقه تعالى فالتشبيه في الصورة وحدها سواء كان لها ظل أو لا بان نقشت في سقف وكانت على هيئة تعيش بها بخلاف ما لو كانت مقطوعة الرأس مثلاً (فليخلقوا) أي يوجدوا (حبة) من قح بدليل مقابلتها بالشعيرة في الرواية الآتية (وليخلقوا ذرة) بفتح المعجمة وتشديد الراء أي نملة صغيرة (وزاد في رواية وليخلقوا شعيرة) والمراد نجي زهم تارة بتكليفهم خاق حيوان وهو أشد وتارة بتكليفهم خلق جاد وهو أهون ومع ذلك لا قدرة لهم عليه

كتاب الأدب

يقال أدبته أدباً من باب ضرب علمته رياضة النفس ومحاسن الاخلاق وقيل هو الامر المستحسن شرعاً واجباً كان أو مندوباً أو يقال أدبته تأديباً اذا عاقبته على اساءته لانه سبب يدعو الى حقيقة الادب

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وفي نسخة تقديمها على الكتاب (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) أنه (قال جاء رجل) هو معاوية بن حيدة (الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله من أحق بحسن صحابتي) بفتح الصاد مصدر كالمحبة بمعنى المصاحبة وفي نسخة من أحق الناس بحسن صحابتي (قال) عليه الصلاة والسلام أحق الناس بحسن صحابتي (أمك قال) الرجل يا رسول الله (ثم من قال ثم أمك) وفي نسخة قال أمك (قال) يا رسول الله (ثم من قال ثم أمك) وفي نسخة قال أمك كرر الأم ثلاثاً لا يزيد حقها (قال) الرجل (ثم من قال) عليه الصلاة والسلام في الرابعة (ثم أبوك) وفي تكرير الأم ثلاثاً اشارة الى أن الام تستحق على ولدها النصيب الاوفر من البر بل مقتضاه كما قال ابن بطال أن يكون لها ثلاثة أمثال ما للاب من البر لصعوبة الحمل ثم الوضع ثم الرضاع والذي ذهب اليه الشافعية ان برهما يكون سواء (عن عبد الله بن عمرو) أي ابن العاص (رضي الله تعالى عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان من أكبر الكبائر) وللتزمذي من الكبائر والاولى تقتضي أن الكبائر متفاوتة بعضها أكبر من بعض واليه ذهب الجمهور وتقتضي أيضاً انقسام الذنوب الى كبائر وصغائر وهو قول عامة الفقهاء وقال أبو اسحق الاسفرايني ليس في الذنوب صغيرة بل كل ما نهى عنه كبيرة وهو منقول عن ابن عباس وجع بعضهم بينهما بانها بالنظر الى عظمة من عصي بها كلها كبائر وبالنظر الى ذاتها تنقسم الى قسمين والكبيرة كل ما ورد فيه وعيد شديد وقيل كل ما ورد فيه ذلك أو وجب فيه حد وقيل غير ذلك وانما كان السبب من أكبر الكبائر لانه نوع من العقوق وهو اساءة في مقابلة احسان للوالدين وكفران لحقوقهما (أن يلعن الرجل والديه) أو أحدهما (قيل يار رسول الله وكيف يلعن الرجل والديه) هو استبعاد من السائل لان الطبع المستقيم يأبى ذلك (قال) عليه الصلاة والسلام (يسب الرجل) وفي نسخة اسقاط الرجل (أبا الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه) فبين انه وان لم يتعاط السب بنفسه فقد يقع منه التسبب واذا كان التسبب الى لعن الوالدين من أكبر الكبائر فالتصريح بلغه ما أشد (عن جبير بن مطعم رضي الله تعالى عنه) أنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة قاطع) لم يذكر المفعول فيجتمل العموم وفي

الادب المفرد عن عبد الله بن صالح قاطع رحم والمراد المستحل للقطيعة بلا سبب ولا شبهة مع عامه بتحريمها
أولا يدخلها مع السابقين (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال الرحم)
وفي نسخة ان الرحم (شجنة من الرحمن) بكسر الشين المعجمة وسكون الجيم بعدها نون ويجوز فتح
الاول وضمه قال في الفتح رواية ولغة وأصله عروق الشجر المشتبكة والشجن بالتحريك واحد الشجون وهي
طرق الاودية ويقال الحديث شجون أي يدخل بعضه في بعض وقوله من الرحمن أي اشتق اسمها من اسم
الرحمن فلها به علاقة وعند النسائي من حديث عبد الرحمن بن عوف مرفوعا ان الرحمن قال خلقت الرحم
وشققت لها اسمها من اسمي والمعنى انها أثر من آثار الرحمة مشتبكة بها فالقاطع لها منقطع من رحمة الله تعالى
وليس المعنى انها من ذات الله تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (فقال الله تعالى) زاد الاسماء على لها والفاء
عطف على محذوف أي فقالت هذا مقام العائذ بك من القطيعة فقال الله تعالى (من وصلك وصلته) يقال
وصل رحمه يصلها وصلها ووصلة كأنه بالاحسان اليهم وصل ما بينه وبينهم من علاقة القرابة (ومن قطعك قطعته)
قال ابن أبي جرة الوصل من الله تعالى كناية عن عظيم احسانه وانما خاطب الناس بما يعرفونه ولما كان
أعظم ما يعطيه المحبوب لمحبوبه الوصال وهو القرب منه واسعافه بما يريد وكانت حقيقة ذلك مستحيلة على
الله تعالى عرف ان ذلك كناية عن عظيم احسانه لعبده قال وكذا القول في القطع هو كناية عن حرمانه
الاحسان (عن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنهما) انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم جهارا)
متعلق بالمفعول أي كان المسموع في حال الجهر أو بالفاعل أي أقول ذلك جهارا من (غير سر) تأ كيد لرفع
نوبهم انه جهر به مرة وأخفاه أخرى (يقول ان آل أبي فلان) كناية عن اسم علم قيل المراد آل أبي العاص
ابن أمية وقيل المراد آل أبي طالب وأيده في الفتح بأن في مستخرج أبي نعيم من طريق الفضل بن الموفق
عن عمرو بن العاص رفعه ان ابني أبي طالب رحما الحديث (ليسوا بأوليائي) وفي نسخة بأولياء والمراد
كما قال السفاقي من لم يسلم فهو من اطلاق الكل وارادة البعض وحله الخطابي على ولاية القرب والاختصاص
لا ولاية الدين (انما وليي) بتشديد الياء مضافا الى ياء المتكلم المفتوحة (الله وصالح المؤمنين) من صلح
منهم أي من أحسن وعمل صالحا وقيل من يرى من النفاق وقيل الصحابة رضي الله تعالى عنهم وهو واحد
أريد به الجمع كقولك لا يفعل هذا الصالح من الناس تريد الجنس وقيل أصله صالحو قذفت الواو من الخط
موافقة للفظ وقال في شرح المشكاة المعنى لأولي أحد بالقرابة وانما أحب الله تعالى له من الحق الواجب
على العباد وأحب صالح المؤمنين لوجه الله تعالى واو الى من أوالى بالايمان والصلاح سواء كان من ذوى رحى
أم لا ولكن أراعى لذوى الرحم حقهم بصلة الرحم (ولكن لهم) أي لآل أبي فلان (رحم) أي قرابة (ابلها)
بفتح الهمزة وضم الموحدة وتشديد اللام المضمومة قال في المختار له نداء وبابه ردوبل رحمه وصلها وفي الحديث
باوا أرحامكم ولو بالسلام أي ندها بالصلاة اه (ببلاها) بكسر الموحدة قال في المصباح بلاته بالماء بلا فابتل
هو ويجمع البل على بلال مثل سهم وسهام وقيل البلال ما يبل به الخلق من ماء ولبن اه أي أصلها بصلتها فشبه
الرحم بأرض اذا بليت بالماء حق بلاها أزهرت وأثمرت ورؤى في أثمارها أثر النضارة واذا تركت بغير سقى
يبست وأجدبت وكذلك الرحم اذا وصلت أثمرت المحبة والصفاء واذا لم توصل لا ثمر الا العداوة والقطيعة وروى
ببلاها بغير لام ثانية مهموزا قال البخاري ولا أعرف له وجهها وجهه بعضهم بأن البلاء جاء بمعنى المعروف
والنعمة فكأنه قال ابلها بمعروفها اللاتق بها (عن عبد الله بن عمرو) بفتح العين ابن العاص (رضي الله
تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ليس الواصل بالمكافي) أي الذي يعطى لغيره نظير ما أعطاه
ذلك الغير (ولكن الواصل) بتخفيف نون لكن (الذي اذا قطعت) بضم أوله وكسر ثانيه مبني للمفعول
وروى بفتح حات (رحمه وصلها) أي الذي اذا منع أعطى والناس ثلاثة أقسام مواصل وهو الذي يتفضل ولا

عن أبي هريرة رضي
الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال ان
الرحم شجنة من الرحمن
فقال الله من وصلك
وصلته ومن قطعك
قطعت **عن** عمرو بن
العاص رضي الله عنهما
قال سمعت النبي صلى
الله عليه وسلم جهارا
غير سر يقول ان آل أبي
فلان ليسوا بأوليائي
انما وليي الله وصالح
المؤمنين ولكن لهم
رحم أبلها ببلاها **عن**
عبد الله بن عمرو رضي
الله عنهما عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
ليس الواصل بالمكافي
ولكن الواصل الذي
اذا قطعت رحمه وصلها

يتفضل عليه ومكائ وهو الذي لا يزيد على ما يأخذ وقاطع وهو الذي يتفضل عليه ولا يتفضل (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) أنها (قالت جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم) قال الحافظ ابن حجر يحتمل ان يكون هو الاقرع بن حابس ووقع مثل ذلك لعينته بن حصن أخرجه أبو يعلى الموصلي بسند رجاله ثقة اه وفي كتاب الاغانى لابي الفرج الاصبهاني ان قيس بن عاصم دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وذكر قصة شبيهة بلفظ حديث عائشة ويحتمل التعدد (فقال أتقبلون) همزة الاستفهام وفي بعض النسخ حذفها (الصبيان) وعند مسلم فقال نعم قال (فما تقبلهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أو أملك لك) بفتح الواو والهمزة الاولى للاستفهام الانكارى الا بطلان التوبيخى خلافا لبعضهم والواو للعطف على مقدر بعد الهمزة نحو أو مخرجى هم أى أأجعل الرحمة في قلبك وأملك لك (ان نزع الله من قلبك الرحمة) بفتح الهمزة مفعول أملك على حذف مضاف أى لا أقدر ان أأجعل الرحمة في قلبك بعد أن نزعها الله تعالى منه ونقل في شرح المشكاة انه يروى ان بفتح الهمزة فهي مصدرية ويقدر مضاف أى أملك لك دفع نزع الله تعالى من قلبك الرحمة ويحتمل ان يكون مفعول أملك محذوفا وان نزع في موضع نصب على المفعول لأجله على أنه تعليل للنفي المستفاد من الاستفهام الانكارى الا بطلان التقدير لا أملك وضع الرحمة في قلبك لان نزعها الله تعالى منه أى انتفى ملكى لذلك لنزع الله تعالى اياها من قلبك ويروى بكسر الهمزة شرطاً وجزاًؤه محذوف وهو من جنس ما قبله أى ان نزع الله تعالى من قلبك الرحمة لا أملك ردها لك لكن قال الحافظ ابن حجر انها بفتح الهمزة في روايات كلها (عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه) انه (قال قدم) بضم القاف على صيغة المجهول (بسبي) بزيادة الباء وفي نسخة قدم على النبي صلى الله عليه وسلم سبي أى من هو اذن (فاذا امرأة من السبي) لم يعرف اسمها الحافظ ابن حجر (قد) وفي نسخة حذفها (تحلب) بسكون الحاء المهملة وضم اللام (نديها) بالافراد والنصب مفعول وفي نسخة قد تحلب بفتح الحاء المهملة واللام المشددة ونديها بالافراد والرفع فاعل أى سال منه اللبن ومنه سمي الحليب لتحلبه وقال في الفتح أى تهيأ لان يحلب قال وفي نسخة نديها بالثنية (تسقى) بفوقية مفتوحة وسكون المهملة وكسر القاف وفي نسخة بسقى بموحدة مكسوة بدل الفوقية وفتح المهملة وسكون القاف وتنوين التثنية وفي أخرى تسقى بفتح العين المهملة من السعى أى تمشى بسرعة تطلب ولدها الذي فقدته (اذا) بالالف وفي نسخة اذ وهو ظرف ويجوز ان يكون بدل اشتغال من امرأة (وجدت صبياً في السبي أخذته) أى فأرضعته ليخف عنها اللبن لكونها تضررت باجتماعه (فوجدت ابناً) فأخذته (فألصقته ببطنها وأرضعته) ولم يعرف اسم ولدها (فقال لنا النبي صلى الله عليه وسلم أترون) بضم الفوقية أى أنظنون (هذه) المرأة (طارحة ولدها) هذا (في النار قلنا لا) تطرحه (وهي تقدر على ان لا تطرحه) أى لا تطرحه غير مكرهه ابداً (فقال) صلى الله عليه وسلم (لله) بفتح اللام للتأكيد وفي نسخة والله (لله) (أرحم بعباده) المؤمنين (من هذه) المرأة (بولدها) هذا وحكى الشيخ ابن أبي جرة احتمال تعميمه حتى في الحيوانات (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول جعل الله الرحمة مائة جزء) وفي نسخة في مائة جزء زيادة في زعم مسلم ان الله تعالى خلق مائة رحمة يوم خلق السموات والارض كل رحمة طباق ما بين السماء والارض الحديث والمراد بقوله كل رحمة طباق الخ التعظيم والتكثير وهل المراد بالمائة التسكين والمبالغة أو الحقيقة فيحتمل ان تكون مناسبة لعدد درج الجنة والجنة هي محل الرحمة فكانت كل رحمة بازاء كل درجة وقد ثبت انه لا يدخل أحد الجنة الا برحمة الله تعالى فمن ناله رحمة واحدة كان أزكى أهل الجنة منزلاً وأعلىهم من حصلت له جميع الانواع من الرحمة (فأمسك) الله تعالى (عنده تسعة وتسعين جزءاً) ولمسلم من رواية عطاء عن أبي هريرة وأخر عنه تسعة وتسعين رحمة (وأُنزل في الارض جزءاً واحداً) القياس وأُنزل الى الارض لكن حروف الجر يقوم بعضها مقام بعض

عن عائشة رضي الله عنها قالت جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أتقبلون الصبيان فما تقبلهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أو أملك لك أن نزع الله من قلبك الرحمة عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قدم على النبي صلى الله عليه وسلم بسبي فاذا امرأة من السبي تحلب نديها تسقى اذا وجدت صبياً في السبي أخذته فألصقته ببطنها وأرضعته فقال لنا النبي صلى الله عليه وسلم أترون هذه طارحة ولدها في النار قلنا لا وهي تقدر على أن لا تطرحه فقال لله أرحم بعباده من هذه بولدها عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول جعل الله الرحمة مائة جزء فأمسك عنده تسعة وتسعين جزءاً وأنزل في الأرض جزءاً واحداً

فمن ذلك الجزء تراحم الخلق حتى ترفع الفرس حافرها عن ولدها خشية أن تصيبه (٣٠٤) عن أسامة بن زيد رضي الله

عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذني فيقعدني على فخذه ويقعد الحسن علي الأخرى ثم يضمهما ثم يقول اللهم ارحمهما فإني أرحمهما عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة وقنأه فقال أعرابي وهو في الصلاة اللهم ارحمني ومحمدا ولا ترحم معنا أحدا فلهما سلم النبي صلى الله عليه وسلم قال للأعرابي لقد حجرت واسعا عن النعمان بن بشير رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ترى المؤمنين في تراحمهم وتواضعهم وتعاطفهم كمثل الجسد إذا اشتكى عضوا تداعى له سائر جسده ثم تراحمهم وتواضعهم وتعاطفهم كمثل الجسد إذا اشتكى عضوا تداعى له سائر جسده بالسهر والجلي عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم غرس غرسا فأكمل منه إنسان أو دابة إلا كان له صدقة عن جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه عن النبي صلى

أوفيه نعيمين أنزل معنى وضع مثالا والفرس منه المبالغة يعني أنزل الله تعالى رحمة واحدة منتشرة في جميع الأرض وفي رواية عطاء أنزل الله تعالى منها رحمة واحدة بين الأنس والجن والبهائم (فمن ذلك الجزء تراحم الخلق) بالخاء والراء المهملة (حتى ترفع الفرس حافرها) هو كالظلف للشاء (عن ولدها خشية أن تصيبه) أي خشية الإصابة وفي رواية عطاء فيها تعاطفون وبها تراحمون وبها يعطف الوحش على ولده وفي حديث سليمان فيها تعطف الولدة على ولدها والوحش والطير بعضها على بعض وزاد أنه يكملها يوم القيامة مائة درجة بالدرجة التي في الدنيا (عن أسامة بن زيد رضي الله تعالى عنهما) أنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يأخذني فيقعدني على فخذه) بالمعجمتين (ويقعد الحسن) بن علي (على فخذه الأخرى) بالتأنيث وفي نسخة الآخر بالتذكير واستشكل بأن أسامة أسن من الحسن بكثير لأنه صلى الله عليه وسلم أمره على جيش عند وفاته الشريفة وكان عمره فيما قيل عشرين سنة حينئذ وكان سن الحسن اذذاك ثمان سنين وأجيب باحتمال أن يكون أقعد أسامة على فخذه لنحو مرض أصابه فرضه بنفسه الشريفة لمزيد محبته له وجاء الحسن فاقعده على الآخر أو أن اقعادهما ليس في وقت واحد أو عبر عن اقعاده بمخاء فخذه لينظر في مرضه بقوله فيقعدني على فخذه مبالغة في شدة قرب به منه (ثم يضمهما ثم يقول اللهم ارحمهما) بسكون الميم على الجزم أي صل خيرك اليهما (فإني أرحمهما) بضم الميم أي أرق لهما وأنعطف عليهما (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) أنه (قال قام النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة وقنأه فقال أعرابي) قيل هو ذو الخويصرة التيماني وقيل الأقرع ابن حابس (اللهم ارحمني ومحمدا ولا ترحم معنا أحدا فلما سلم النبي صلى الله عليه وسلم) من الصلاة (قال للأعرابي قد حجرت) بفتح المهملة وتشديد الجيم وسكون الراء أي ضيقت (واسعا) وخصصت ما هو عام يريد صلى الله عليه وسلم رحمة الله تعالى التي وسعت كل شيء (عن النعمان بن بشير) الأنصاري (رضي الله تعالى عنهما) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ترى المؤمنين في تراحمهم) بأن يرحم بعضهم بعضا باخوة الاسلام لا بسبب آخر (وتوادهم) بتشديد الدال وأصله بدالين فاذهمت الأولى في الثانية أي تواصلهم الجالب للمحبة كالتراور والنهادي (وتعاطفهم) بأن يعين بعضهم بعضا كما يعطف طرف الثوب عليه ليقويه (كمثل الجسد) بالنسبة إلى جميع أعضائه (إذا اشتكى عضوا) منه (تداعى له سائر جسده) أي دعا بعضه بعضا إلى المشاركة (بالسهر) لأن اللم يمنع النوم (والجلي) لأن فقد النوم يثيرها والحاصل أن مثل الجسد المشبه به المؤمنون إذا اشتكى بعضه اشتكى كله كالشجرة إذا ضرب غصن من أغصانها اهتزت الأغصان كلها بالتحريك والاضطراب وفيه جواز التشبيه وضرب الامثال لتقريب المعاني للفهام (عن أنس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ما من مسلم غرس غرسا) بنفسه أو وكيله (فاكل) بلفظ الماضي كغرس وفي نسخة يأكل (منه) إنسان أو دابة (من عطف العام على الخاص أن كان المراد ما دب على وجه الأرض أو من عطف الجنس على الجنس أن كان المراد الدابة المعروفة) (الا كان له صدقة) وفي نسخة له به صدقة أي وإن لم يقصد ذلك عينا (عن جرير بن عبد الله) البجلي (رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من لا يرحم) الخلق من مؤمن وكافر وبهائم مماوكة وغيرها كأن يتعدهم بالطعام والسقي والتخفيف في الجمل وترك التعدي بالضرب في الدنيا (لا يرحم) في الآخرة ويرحم الأول مبني للفاعل والثاني للمفعول وعند الطبراني من لا يرحم من في الأرض لا يرحمه من في السماء وقال ابن أبي جرة يحتمل أن يكون المعنى من لا يرحم نفسه بامتناله أو أمر الله تعالى واجتناب نواهي لا يرحمه الله تعالى لأنه ليس له عنده عهد فتكون الرحمة الأولى بمعنى الأعمال والثانية بمعنى الجزاء أي لا يثاب إلا من عمل صالحا وفي اطلاق رحمة العباد في مقابلة رحمة الله تعالى نوع مشاكلة ويرحم مرفوع على أن من موصول والجزم على تضمينه

الله عليه وسلم قال من لا يرحم لا يرحم

وسكوتاً عن الشر أو فعلاً لما ينفع أو تركاً لما يضر (عن جابر بن عبد الله) الأنصاري (رضي الله تعالى عنهم) عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال كل معروف صدقة) زاد الدارقطني والحاكم وما أنفق الرجل على أهله كتب له به صدقة ومارق المؤمنين به عرضه فهو صدقة وزاد البخاري في الأدب المفرد ومن المعروف أن تلقى أخاك بوجه طلق وإن تلقى من دلوك في أناء أخيك (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) أنها (قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب الرفق) بكسر الراء لين الجانب والأخذ بالأسهل (في الأمر كله) وعند مسلم أن الرفق لا يكون في شيء إلا زانه ولا ينزع من شيء إلا شانه (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال المؤمن) أي بعض المؤمنين (للمؤمن كالبنيان) فاللام والالف في المؤمنين للجنس (يشد بعضه بعضاً) بيان لوجه التشبيه كقوله (ثم شبك بين أصابعه) أي شد مثل هذا الشد (قال وكان النبي صلى الله عليه وسلم جالساً إذا جاء رجل يسأل أو طالب حاجة) بالإضافة وفي نسخة أو طالب بالتونين وحاجة نصب مفعول والشك من الراوي وإذا بسكون الذال المهملة وفي نسخة إذا بالالف قال في الفتح وفي تركيبه قلق ولعله كان الأصل كان إذا كان جالساً إذا جاءه رجل ف حذف اختصاراً أو سقط من الراوي لفظ إذا كان قال العيني لا قلقي في التركيب أصلاً وآفة هذا من ظن أن جالساً خبر كان وليس كذلك وإنما خبر كان قوله أقبل علينا وجالساً حال (أقبل علينا) بوجه الشريف (فقال اشفعوا) في قضاء حاجة السائل أو الطالب (فلتؤجروا) بسكون اللام ويجوز كسرهما على أصل لام الأمر وقيل المكسورة بمعنى كي والفاء للسببية التي تنصب المضارع بعدها وجاز اجتماعهما لأنهما لام امر واحد أو هي زائدة على مذهب الأخفش كن يادها في قوله قوموا فلا صل لكم أي اشفعوا كي تؤجروا وعلى جعلها لاماً فالأمر به التعرض للأجر بالشفاعة فكأنه قال اشفعوا تتعرضوا بذلك للأجر وفي نسخة تؤجروا والجزم بحذف الفون على جواب الأمر المتضمن معنى الشرط وهو واضح وللنساء اشفعوا واشفعوا (وليقتض الله) عز وجل بسكون اللام قال القرطبي لا يصح أن تكون لام الأمر لأن الله تعالى لا يؤمر ولا لام كي لأنه ثبت في الرواية بغير ياء ويحتمل أن يكون بمعنى الدعاء أي اللهم اقض أو الأمر هنا بمعنى الخبر أي أن عرض المحتاج حاجته على فاشفعوا إلى فانكم إذا شفعتهم حصل لكم الأجر سواء قبلت شفاعتكم أولاً ويجري الله تعالى (على لسان نبيه ما شاء) من موجبات قضاء الحاجة وعدمها وفيه الحث على الشفاعة إلى الكبير في كشف كربة ومعونة ضعيف على مقصد ما ذون فيه من الشرع (عن أنس رضي الله تعالى عنه) أنه (قال لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم سباباً) بتشديد الموحدة وهو الشتم والتكلم في العرض بما يصبه ويؤلمه (ولا فاحشاً) وفي نسخة ولا فاحساً بتشديد المهملة (ولاعاناً) بتشديد العين قيل النسب يتعلق بالنسب كالقذف والفحش بالحسب واللعن بالآخرة لأنه البعد عن رحمة الله تعالى واستشكل التعبير بصيغة فعال المشددة وهي تقتضي التكثير فهو أخص من فاعل ولا يلزم من نفي الأخص نفي الأعم فلا يلزم من نفي كثرة الفحش نفي أصله مع أنه صلى الله عليه وسلم لا يتصف بشيء مما ذكر أصلاً قليلاً ولا كثيراً وأجيب بأن فعلاً قد لا يراد به التكثير بل أصل الفعل وقد يأتي للنسب نحو ومار بك بظلام للعبيد أي ليس بذی ظلم والمعنى هنا ليس بذی فحش البتة وكذا باقيها فينتفي أصل الفحش كما تدل له رواية ولا فاحشاً وفي رواية لم يكن فاحشاً ولا متفحشاً أي ليس فاحشاً بالطبع ولا متفحشاً بالتكاف فليس فيه فحش ذاتياً ولا عرضياً والفحش كل ما خرج عن مقداره حتى يستقبح ويكون في القول والفعل والصفة يقال طويل فاحش إذا أفرط في الطول لكن استعماله في القول أكثر (كان يقول لأحدنا عند المعتبة) بفتح الميم وسكون العين المهملة وفتح المثناة الفوقية وكسر هاء بعدها موحدة مصدر عتب عليه يعتب عتياً وعتياً بواو معتبة ومعاتبه قال في المصباح عتب عليه عتياً من بابي قتل

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل معروف صدقة عن عائشة رضي الله عنها قالت قال لي النبي صلى الله عليه وسلم إن الله يحب الرفق في الأمر كله عن أبي موسى رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً بين أصابعه قال وكان النبي صلى الله عليه وسلم جالساً إذا جاء رجل يسأل أو طالب حاجة أقبل علينا بوجهه فقال اشفعوا فلتؤجروا وليقتض الله على لسان نبيه ما شاء عن أنس ابن مالك رضي الله عنه قال لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم سباباً ولا فاحشاً ولا لعاناً كان يقول لأحدنا عند المعتبة

وضرب ومعتباً أيضاً لأمه في سخط وفي المختار عتب عليه وجد وبابه طرب ونصر وعاتبته قال الخليل العتاب مخاطبة الاذلال ومذاكرة الموحدة (ماله) استفهام (ترب جبينه) أي لأصاب خيراً فهو دعاء أو كلمة جرت على لسان العرب لا يريدون حقيقتها أو دعاه بالطاعة أي يصلي فيترب جبينه أو دعاء بالسقوط على رأسه على الأرض من جهة جبينه وهذه الأخيرة أوجه (عن جابر) بن عبد الله الأنصاري (رضي الله تعالى عنه) انه (قال ما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء قط) أي ما طلب منه شيء قال السكرماني من أموال الدنيا (فقال لا) قال الفرزدق

ما قال لا قط الا في تشهده * لولا التشهد كانت لاؤه نعم

وعند ابن سعد من مرسل ابن الحنفية اذا سئل فأراد أن يفعل قال نعم واذا لم يرد أن يفعل سكت ففيه انه لا ينطق برب بل ان كان عنده وكان الاعطاء سائغاً أعطى والاسكت (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال خدمت النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين) استشكل بما في مسلم من طريق اسحق بن أبي طلحة عن أنس والله لقد خدمته تسع سنين وأجيب بأنه خديم تسع سنين وأشهرًا وحينئذ في رواية عشر سنين جبر الكسر وفي رواية تسع الغاؤه (فما قال لي أف) بضم الهمة وكسر الفاء المشددة من غير تنوين وفي نسخة أف بفتحها وفيها لغات كثيرة مذكورة في محلها وهو صوت يدل على التضجر (ولام صنعت) كذا وكذا (ولألا) بفتح الهمة وتشديد اللام أي هلا (صنعت) كذا وكذا وفيه تنزيه اللسان عن الزجر واستئلاف خاطر الخادم بترك معاتبته وهذا في الأمور المتعلقة بحظ الانسان أما الأمور الشرعية فلا يتسامح فيها على ما لا يخفى (عن أبي ذر) جندب بن جنادة (رضي الله تعالى عنه) أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يرمى رجل رجلاً رجلاً بالفسوق كأن يقول له يا فاسق (ولا يرميه بالكفر) كأن يقول له يا كافر ويقصد حقيقة ذلك (الارتدت عليه) الرمية فيصير هو فاسقاً وكافراً (ان لم يكن صاحبه المرمي) كذلك وان كان موصوفاً بذلك فلا يرتد اليه شيء لكونه صدق فيما قاله فان قصد بذلك تعبيره بذلك وشهرته وأذاه حرم عليه لانه مأثور بستره وتعليمه وموعظته بالحسنى فمهماً مكنه ذلك بالرفق حرم عليه فعله بالعنف لانه قد يكون سبباً لاغوائه واصراره على ذلك الفعل كما في طبع كثير من الناس من الانفة لاسيما ان كان الأمر دون المأمور في الدرجة فان قصد نصحه أو نصحه غيره ببيان حاله جازله ذلك (عن ثابت) ابن الضحاك الأنصاري الأشعري (وكان من أصحاب الشجرة) أي شجرة الرضوان بالحديبية (رضي الله تعالى عنه) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على ملة غير الاسلام) بتنوين ملة فغير صفة وعلى معنى الباء ويحتمل أن يكون التقدير من حلف على شيء يمين فحذف الجر وروى عن الفعل بعلى بعد حذف الباء والاول أقل في التخخير كأن يقول ان فعل كذا فهو يهودي أو نصراني كاذباً (فهو كما قال) الفاء جواب الشرط وهو مبتدأ وكما قال في محل الخبر أي فهو كائن كما قال وما مصدرية أو موصولة والعائد محذوف أي فهو مثل قوله أو كالذي قاله والمعنى فثله مثل قوله لان هذا الكلام محمول على التعليق مثل ان يقول هو يهودي أو نصراني ان كان فعل كذا كما مر والحاصل انه يحكم عليه بالذي نسبته لنفسه وظاهره انه يكفر وهو محمول على من أراد أن يكون متصفاً بذلك اذا وقع المحلوف عليه لان ارادة الكفر كفر في كفر في الحال أو المراد التهديد والمبالغة في الوعيد لا الحكم وان قصد تبعيد نفسه عن الفعل فليس يمين ولا يكفر به قال في الروضة وليقل لا اله الا الله محمد رسول الله الحديث الصحيح عن أبي هريرة من حلف فقال في حلفه واللات والعزى فليقل لا اله الا الله ففيه دليل على انه لا كفارة على من حلف بغير الاسلام بل يأنم وتلزمه التوبة لانه صلى الله عليه وسلم جعل عقوبته في دينه ولم يوجب في ماله شيئاً (وليس على ابن آدم نذر) أي وفاء نذر (فيما لا يملك) كأن يقول ان شئني الله مريض فيعبد فلان حراً أو تصدق بدار زيد ما لو قال ان شئني

ماله ترب جبينه ﷺ عن جابر رضي الله عنه قال ما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء قط فقال لا ﷺ عن أنس رضي الله عنه قال خدمت النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين فما قال لي أف ولا لم صنعت ولا أصنعت ﷺ عن أبي ذر رضي الله عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يرمى رجل رجلاً رجلاً بالفسوق ولا يرميه بالكفر الا ارتدت عليه ان لم يكن صاحبه كذلك ﷺ عن ثابت بن الضحاك وكان من أصحاب الشجرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على ملة غير الاسلام فهو كما قال وليس على ابن آدم نذر فيما لا يملك ومن قتل نفسه بشئ في الدنيا عذب به يوم القيامة

الله مريض على عتق رقبة ولا يملك شيئاً في تلك الحالة فليس من النذر فيما لا يملك لأنه يقدر عليه في الجملة
 حالاً أو مآلاً فهو يملكه بالقوة وقوله نذر رفع اسم ليس وعلى ابن آدم في موضع الخبر وفيما يتعلق بنذر لأنه
 مصدر أو بمحدوف صفة له أي نذر كائن فيما لا يملك (ومن قتل نفسه بشئ في الدنيا عذب به يوم القيامة)
 ليكون الجزاء من جنس العمل وإن كان عذاب الآخرة أعظم (ومن لعن مؤمناً فهو كقتله) في التحريم
 أوفى العقاب أوفى الأبعاد لأن اللعن تبعيد من رحمة الله تعالى والقتل تبعيد من الحياة والضمير للمصدر الذي
 دل عليه الفعل أي فلعهنه كقتله والتقيد بالمؤمن للتشجيع أو للاحتراز عن الكافر فيجوز لعنه إذا كان
 غير معين كقولك لعن الله الكفار أو اليهود أو النصارى أما المعين فلا يجوز لعنه ومثله العاصي المعين على
 المشهور ونقل ابن العربي الاتفاق عليه (ومن قذف مؤمناً) أي رماه (بكفر فهو كقتله) لأن النسبة إلى
 الكفر الموجب للقتل كالقتل في أن المتسبب لاشئ كفاعله (عن حذيفة) بن اليمان (رضي الله تعالى
 عنه) أنه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة) أي مع السابقين (قنات)
 بقاف مفتوحة فمثنائين فوقيتين أو لهما مشددة بينهما ألف من قنات الحديث يقته والرجل قنات أي تمام
 قال ابن الأعرابي هو الذي يسمع الحديث وينقله وروى عنه مسلم بلفظ تمام قال القاضي عياض القنات
 والتمام واحد وفرق بينهما بأن التمام الذي يحضر القصة وينقلها والقنات الذي يسمع من حديث من
 لا يعلم به ثم ينقل ما سمعه والراجع التغاير بين الغيبة والخفية لأن النخبة نقل كلام الناس بعضهم لبعض على
 وجه الفساد وقيل هي كشف ما يكره كشفه وهذا شامل لما يكره المنقول عنه أو المنقول إليه أو غيرهما
 وسواء كان بالقول أو الكتابة أو الرمز أو الإيماء والغيبة بكسر الغين المعجمة ذكر المسلم غير المعلن بفجوره
 بما يكره وإن لم يكن في غيبته على الراجح ولو بغمز أو بكتابة أو إشارة قال النووي ومن يستعمل
 التعريض في ذلك الكثير من الفقهاء في التصانيف وغيرها كقولهم قال بعض من يدعي العلم أو بعض من
 ينسب إلى الصلاح أو غير ذلك مما يفهم السامع المراد به ومنه قولهم عند ذكره الله يعافينا ونحوه إلا أن يكون
 ذلك نصاً حال طالب شيئاً لا يعلم عيبه أو نحو ذلك وسامعها شريك في الأثم ما لم ينكرها بلسانه ومع خوفه
 بقلبه والراجع انهما من الصغائر إلا في حق أهل العلم وحمل القرآن أما النخبة فن الكبار مطلقاً (عن
 أبي بكر) نقيع (رضي الله تعالى عنه أن رجلاً ذكر) بضم المعجمة (عند النبي صلى الله عليه وسلم
 فأثنى عليه رجل خيراً) قيل الرجل المثني هو المحجن بن الأدرع السلمي والمثنى عليه هو عبد الله ذو البجادين
 المزني والبجاد بالوحدة الكساء الغليظ (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ويحك) كلمة ترحم وتوجع يقال
 لمن وقع في هلكة لا يستحقها وفي نسخة ويلك باللام بدل الحاء وهي كلمة حزن وهلاك (قطعت عنق
 صاحبك) أي أهلكته حيث وصفته بما ليس فيه فر بما حله ذلك على العجب والكبر وتضييع العمل وترك
 الأزياد من الفضل فهو استعارة من قطع العنق الذي هو القتل لا شراً كهما في الهلاك (يقوله) أي يقول
 صلى الله عليه وسلم هذا القول (مراراً) قال (إن كان أحدكم مادحاً) أحداً (لا محالة) بفتح الميم أي
 لا بد (فليقل أحسب كذا وكذا إن كان يرى) بضم أوله أي يظن (أنه) أي الممدوح (كذلك وحسبه
 الله) عز وجل وهو بفتح الحاء وكسر السين المهملتين أي يحاسبه على عمله الذي لا يعلم حقيقته والجملة
 اعتراضية وقال في شرح المشكاة هي من تمة القول والجملة الشرطية حال من فاعل فليقل والمعنى فليقل
 أحسب أن فلانا كذا إن كان يحسب ذلك منه والله تعالى يعلم سره لأنه هو الذي يجازيه إن خيراً أو غير وإن شراً
 فشر ولا يقل أتيقن ولا أتحقق أنه محسن جازماً به (ولا يركي) أحد (على الله أحداً) يمنع له عن الجزم وفي نسخة
 ولا يركي بفتح الكاف مبنياً للفعل على الله أحد بالرفع نائب الفاعل والمعنى لا يقطع على عاقبة أحد ولا على
 ما في ضميره لأن ذلك مغيب ففي جزمه بذلك اختيارات على الله تعالى حيث ادعى علم الغيب المختص به تعالى

ومن لعن مؤمناً فهو
 كقتله ومن قذف
 مؤمناً بكفر فهو كقتله
 عن حذيفة رضي
 الله عنه قال سمعت
 النبي صلى الله عليه وسلم
 يقول لا يدخل الجنة
 قنات عن أبي بكر
 رضي الله عنه أن رجلاً
 ذكر عند النبي صلى الله
 عليه وسلم فأثنى عليه
 رجل خيراً فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم
 ويحك قطعت عنق
 صاحبك يقوله مراراً
 إن كان أحدكم مادحاً
 لا محالة فليقل أحسب
 كذا وكذا إن كان يرى
 أنه كذلك وحسبه الله
 ولا يركي على الله أحداً

عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاثة أيام

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ولا تحسسوا ولا تجسسوا ولا تناجسوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا

عن عائشة رضي الله عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم ما ظن فلانا وفلانا يعرفان من ديننا شيئا وفي رواية يعرفان ديننا الذي نحن عليه

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كل أمتي معافى إلا المجاهرون وإن من المجانة أن يعمل الرجل بالليل عملا ثم يصبح وقد ستره الله عليه

وعلى متعلقة بمحذوف أي حال كونه متقدما في التزكية على الله تعالى ومفتا عليه وقوله ولا يزكي خبر معناه النهي أي لا تزكوا أحدا على الله تعالى لأنه أعلم بكم منكم (عن أنس) بن مالك (رضي الله تعالى عنه) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تباغضوا) بحذف إحدى التاءين أي لا تتعاطوا أسباب البغض نعم إذا كان البغض بيد الله تعالى وجب وحقيقته أن يقع بين اثنين وقد يقع من واحد وكذا قوله (ولا تحاسدوا) والتحاسد المذكور هو غنى زوال النعمة عن المحسود سواء سعى في إزالة تلك النعمة أم لا فإن سعى كان باغيا وإن لم يسع فإن كان المانع عجزه بحيث لو تمكن فعل فاقم وإن كان المانع التقوى فقد يعذر لأنه لا يملك رفع الخواطر النفسانية فيكفيه في مجاهدة نفسه عدم العمل والعزم عليه وفي حديث اسمعيل بن أمية عند عبد الرزاق مرفوعا ثلاث لا يسلمنها أحد الطيرة والظن والحسد قيل فما المخرج منهن يارسول الله قال إذا تطيرت فلا ترجع وإذا ظننت فلا تحقق وإذا حسدت فلا تبغ (ولا تدابروا) أي لا تهاجروا فيؤلى كل واحد منك ما دبره لصاحبه حين يراه لأن من أبغض أعرض ومن أعرض ولي دبره بخلاف من أحب وقيل معناه لا يستأثر أحدكم على الآخر لأن المستأثر يولى دبره حين يستأثر بشئ دون الآخر (وكونوا عباد الله إخوانا) باكتساب ما يصيرون به كإخوان النسيب في الشفقة والرحمة والمحبة والمواساة والنصيحة قال في شرح المشكاة إخوانا يحتمل أن يكون خبرا بعد خبر وأن يكون بدلا وهو الخبر وقوله عباد الله منصوب على الاختصاص بالنداء وهذا الوجه أوقع يعني أنتم مستوون في كونكم عبيد الله تعالى وصلاتكم ملة واحدة فالتباعد والتحاسد والتدابير مناف للحالكم فالواجب عليكم أن تكونوا إخوانا متواصلين متكافئين (عن عائشة رضي الله تعالى عنها) أنها (قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم ما ظن فلانا وفلانا) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على تسميتهما (يعرفان من ديننا) أي دين الإسلام (شيئا وفي رواية يعرفان من ديننا الذي نحن عليه) وهو دين الإسلام قال الليث بن سعد كان رجلين من المنافقين فالظن فيهما ليس من الظن المنهي عنه لأنه من باب التجدير من مثل من كان حاله كحال الرجلين والنهي إنما هو عن ظن السوء بالمسلم السالم في دينه وعرضه أما أهل الفسق فلنا أن نظن فيهم مثل الذي ظهر منهم (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) أنه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كل أمتي) المسلمين (معافى) بضم الميم وفتح الفاء مقصور السم مفعول من العافية أي يعفى عن ذنبهم ولا يؤاخذون به (إلا المجاهرون) بكسر الهاء أي المعلنون بالفسق لاستخفافهم بحق الله تعالى وبرسوله وصالح المؤمنين وهو بالرفع في أكثر النسخ على طريقة الكوفيين المجوزين لذلك في الاستثناء المنقطع وقال ابن مالك إلا بمعنى لكن والمجاهرون مبتدأ والخبر محذوف أي لكن المجاهرون بالمعاصي لا يعافون قال في المصباح هذا الباب الذي فتحه ابن مالك يؤدي إلى جواز الرفع في كل مستثنى من كلام تام موجب مثل قام القوم الأزبد فيكون الواقع بعد إلا مرفوعا لا ابتداء والخبر محذوف وهو مقدر بنفي الحكم السابق وينقلب كل استثناء متصل منقطعاً بهذا الاعتبار ومثله غير مستقيم على ما لا يخفى اه وفي نسخة إلا المجاهرين بالنصب وهو الصواب عند البصريين والمجاهر الذي يظهر معصيته ويكشف ما ستر الله تعالى عليه فيحدث به (وإن من المجانة) بفتح الميم والجيم وبعد الألف نون مخففة أي عدم المبالاة بالقول والفعل قال في المصباح مجن مجنوناً من باب قعد هزل اه وفي نسخة من المجاهرة بدل المجانة ويرجحها القاضي عياض وقال إن المجانة تصحيف وإن كان معناها لا يبعد هنا لأن الماخن هو الذي يستهتر في أمور وهو الذي لا يبالي بما قال وما قيل له وتعقبه في فتح الباري فقال الذي يظهر مجانة لأن الكلام المذكور بعده لا يرتاب أحدانه من المجاهرة فليس في إعادة ذكره كبير فائدة وأما الرواية بلفظ المجانة والمجانة مذمومة شرعا وعرفا فيكون الذي يظهر المعصية قد ارتكب محظورا في اظهار المعصية وتلبسه بفعل الماخن (أن يعمل الرجل عملا) أي معصية (بالليل ثم يصبح) أي يدخل في الصباح (وقد) أي والحال أنه قد (ستره الله)

تعالى وفي نسخة وقد ستر الله عليه (فيقول) لغيره (يا فلان عملت) بضم التاء (البارحة) هي أقرب ليلة مضت من وقت القول وأصله من برح اذا زال (كذا وكذا) من المعصية (وقد بات يستره به وأصبح يكشف ستر الله عنه) وفي حديث ابن عمر مر فوعا عند الحاكم اجتنبوا هذه القاذورات التي هي عنها فمن لم بشئ منها فليستر بستر الله (عن أبي أيوب) خالد بن زيد (الانصاري رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحل الرجل) مثلا (أن يهجر أخاه) في الاسلام (فوق ثلاث ليال) بياهمار لو ملفقة فاذا ابتدأت مثلا من الظهر يوم السبت كان آخرها الظهر يوم الثلاثاء وظاهره اباحة ذلك في الثلاث لان الغالب ان ما جبل عليه الانسان من الغضب وسوء الخلق يزول من المؤمن أو يقل بعد الثلاث والتعبير بالآخر فيه اشعار بالعلية ومفهومه انه اذا خالف هذه الشرطية فقطع هذه الرابطة جاز هجرانه فوق ثلاث فان هجر أهل الاهواء والبسع دائم على عمر الاوقات مالم يظهر التوبة والرجوع الى الحق (يلتقيان معا) بدون فاء وفي نسخة فيلتقيان بزيادة فاء في أوله (فيعرض هذا) عن أخيه المسلم (ويعرض هذا) الآخر كذلك ويعرض بضم التحتية فيها والجملة استثنائية بيان لكيفية الهجران ويجوز أن تكون حالا من فاعل يهجر ومفعوله معا (وخبرهما الذي يبدأ) أخاه (بالسلام) عطف على الجملة السابقة من حيث المعنى لما يفهم منها ان ذلك الفعل ليس بخير وعلى القول بان الاولى حال فهذه الثانية عطف على قوله لا يحل وزاد الطبراني عن الزهري بعد قوله بالسلام يسبق الى الجنة ولا يبي داود بسند صحيح عن أبي هريرة فان مرت به ثلاث فليسلم عليه فان رد فقد اشتركا في الاجر وان لم يرد عليه فقد باء بالاثم وخرج المسلم من الهجرة أي الهجر واستدل بعضهم بالحديث على ان الابتداء أفضل من الرد فيكون مستثنى من قاعدة ان الفرض أفضل من النفل ونوقش بأنه ليس في الحديث ان الابتداء خير من الجواب وانما فيه ان المبتدئ خير من المجيب وذلك لان المبتدئ فعل حسنة وتسبب الى فعل حسنة وهي الجواب مع ما دل عليه الابتداء من حسن طوية المبتدئ وترك ما يكرهه الشارع من الهجر والجفاء فكان خيرا من حيث انه مبتدئ وترك ما يكرهه الشارع من التقاطع لامن حيث انه مسلم قال بعضهم ان الهجر يزول بمجرد السلام والرد وقال الامام أحمد لا يبرأ من الهجر الا بعود الى الحال التي كان عليها أولا (عن عبد الله ابن مسعود رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ان الصدق يهدي الى البر) بكسر الموحدة وتشديد الراء أي يوصل الى الخيرات كلها والصدق يطلق على صدق اللسان وهو مطابقة الخبر للواقع وان لم يطابق الاعتقاد على الراجح ونقيضه الكذب وعلى صدق النية وهو الاخلاص في الاقوال والافعال وأقله استواء سريرة وعلا نيته فلا يتكلم بشئ وفي باطنه ما يخالفه ولا يفعل شيئا لغير مرضاة الله تعالى (وان البر يهدي) أي يوصل (الى الجنة وان الرجل ليصدق) في اخباره وفي سره وعلا نيته ويتكرر ذلك منه (حتى يكون صديقا) بكسر الصاد والبدال المشددة من أمثلة المبالغة أي عظيم الصدق والتشكير للتعظيم والتفخيم أي بلغ في الصدق الى غايته ونهايته حتى دخل في زمرة الصديقين واستحق ثوابهم (وان الكذب) في الاخبار أو في النية على ما مر (يهدى الى الفجور) الذي هو ضد البر (وان الفجور يهدي الى النار) قال الله تعالى ان الأبرار في نعيم وان الفجار في حميم (وان الرجل ليكذب) ويتكرر ذلك منه (حتى يكون) وفي نسخة حتى يكتب بضم أوله منبئيا للفعل (عند الله) تعالى (كذابا) أي يحكم له بذلك ويظهره للخلق من الملا الأعلى ويلقى ذلك في قلوب أهل الارض وعلى ألسنتهم ويكتبون اسمه مع أسماءهم فيستحق بذلك صفة الكذابين وعقابهم عن ابن مسعود مما ذكره الامام مالك بلاغلا يزال العبد يكذب ويتحري الكذب فينكت في قلبه نكتة سوداء حتى يسود قلبه فيسكتب عند الله من الكذابين (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله

فيقول يا فلان عملت
البارحة كذا وكذا
وقد بات يستره به
ويصبح يكشف ستر الله
عنه ۞ عن أبي أيوب
الانصاري رضي الله
عنه أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال لا يحل
لرجل أن يهجر أخاه
فوق ثلاث ليال
يلتقيان فيعرض هذا
ويعرض هذا وخبرهما
الذي يبدأ بالسلام
۞ عن عبد الله رضي
الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال ان
الصدق يهدي الى البر
وان البر يهدي الى
الجنة وان الرجل
ليصدق حتى يكون
صديقا وان الكذب
يهدى الى الفجور وان
الفجور يهدى الى
النار وان الرجل
ليكذب حتى يكتب
عند الله كذابا ۞ عن
أبي موسى رضي الله

تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ليس أحد أصبر) أفعل تفضيل من الصبر وهو حبس النفس عن الجزع والمراد به هنا الحلم أي ليس أحد أحلم (على أذى سمعه من الله) عز وجل قال السكراني صلة لقوله أصبر وأصبر بمعنى أحلم كما مر يعني حبس العقوبة عن مستحقة أي تأخيرها إلى زمان آخر (انهم ليدعون له) عز وجل (ولدا) بيان لسابقه واللام في ليدعون للتوكيد وداله سا كنة أي ينسبون اليه ما هو منزله عنه (وانه) عز وجل (ليعافهم) في أنفسهم (ويرزقهم) أي يدر رزقه عليهم ومعلوم ان الرزق بالفتح كالخلق من صفات الافعال وهي تعلقات القدرة الحادثة عند الاشاعة وقال الماتريدي انه قديم لان مرجعه الى صفة التكوين وهي قديمة ولان رازقا يقتضي مرزوقا والله تعالى كان ولا مرزوق وكل ما لم يكن ثم كان محدث والله تعالى موصوف بانه الرزاق ووصف نفسه بذلك قبل خلق الخلق بمعنى انه تعالى سيرزق اذا خلق المرزوقين (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس الشديد بالصرعة) بضم المهملة وفتح الراء وهو الذي يصرع الناس كثيرا بقوته قال في المختار ورجل صرعة بوزن همزة أي يصرع الناس اه وفي الكلام تقديم وتأخيرها أي ليس الصرعة بالشديد (انما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب) فلا يعمل بمقتضى غضبه بل يكظمه ويمسكه بالصبر وانما كان شديدا لانه اذا ملك نفسه عند ذلك فهو أقوى أعدائه وشرخصومه وهو نفسه التي بين جنبيه وهذا من كان الالفاظ التي نقلت عن موضوعها اللغوي بضرب من التوسع والمجاز وهو من فصيح الكلام لانه لما كان الغضبان بحالة شديدة من الغيظ فقد ثارت عليه شهوة الغضب فقهرها وصرعها بثباته كان كالصرعة الذي يصرع الرجال ولا يصرعونه وفي حديث ابن مسعود عنده مسلم مر فوعا لمعدون الصرعة فيكم قالوا الذي لا يصرع الرجال وعند البزار بسند حسن عند أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم مر بقوم يصطرون فقال ما هذا قالوا فلان ما يصارع أحدا الاصرعه قال أفلا أدلكم على من هو أشد منه رجلا كره رجل وكظم غيظه فغلبه وغلب شيطانه وغلب شيطان صاحبه (وعنه رضي الله تعالى عنه ان رجلا) اسمه جارية بالجيم ابن قدامة كما عند أحمد وابن حبان (قال للنبي صلى الله عليه وسلم أوصني قال) صلى الله عليه وسلم له (لا تغضب) زاد الطبراني وذاك الجنة (فردد ذلك) الرجل قوله أوصني (مرارا) وفي رواية ثلاثا (فقال) له صلى الله عليه وسلم (لا تغضب) قال الخطابي أي اجتنب أسباب الغضب ولا تعرض لما يجلبه لان نفس الغضب مطبوع في الانسان لا يمكن من اخراجه من جبلته وقال ابن حبان أراد لا تعمل بعد الغضب شيئا مما نهيت عنه لانه نهاه عن شيء جبل عليه ولا حيلة له في دفعه وذلك لانه تعالى خلق الغضب من النار وجعله غريزة في الانسان فلهما قصدا ونوزع في غرض ما اشتعلت نار الغضب وثار حتى يحمر الوجه والعينان من الدم لان البشرة تحسكي ما وراءها وهذا غضب على من دونه واستشعر القدرة عليه فان كان على من فوقه تولد منه انقباض الدم من ظاهر الجلد الى جوف القلب فيصفر اللون خروا وان كان على النظير تردد الدم بين انقباض وانقباض فيحمر ويصفر ويترب على الغضب تغير الظاهر والباطن قال فالظاهر كغير اللون والعدة في الاطراف وخروج الافعال على غير ترتيب واستحالة الخلقة حتى لو رأى الغضبان نفسه في حالة غضبه اسكن غضبه حياء من قبض صورته واستحالة خلقة وأما الباطن فقبضه أشد من الظاهر لانه يولد الحقد في القلب واضمار السوء ومن يد الشبهة وهجر المسلم ومصادمته والاعراض عنه والاستهزاء والسخرية ومنع الحقوق بل أول شيء يقبح منه باطنه وتغير ظاهره ثمرة تغير باطنه ودواؤه قبح أسبابه من الكبر والفخر والهزء والمزح والتعيير والممارسة والعدو والحرص على فضول المال أو الجاه فاذا غضبت فتثبت ثم تذكر فضل كظم الغيظ ونحوه وأحسن فان الله تعالى يحب المحسنين أو اعف ولا تقابل فتقاتل كذا في قوت القلوب لابي طالب المكي (عن عمران بن حصين) الخزاعي أبو مجيد أسلم مع أبي هريرة (رضي الله تعالى عنه)

عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس أحد أوليس شيء أصبر على أذى سمعه من الله انهم ليدعون له ولدا وانه ليعافهم ويرزقهم عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس الشديد بالصرعة انما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب وعنه رضي الله عنه أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم أوصني قال لا تغضب فردد مرارا قال لا تغضب عن عمران بن حصين رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الحياء لا يأتي الا بخير عن ابن مسعود رضي الله عنه

انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الحياء) بالمد وهو تغير وانكسار يعتري الانسان من خوف ما يعاب به ويذم وفي الشرع خلق يبعث على اجتناب القبيح ويمنع من التقصير في حق ذي الحق (لا يأتي الا بخير) لانه يحجز صاحبه عن ارتكاب المحارم ولذا كان من الايمان كما في الحديث الآخر لان الايمان ينقسم الى اتمار ما أمر الله تعالى وانهاء عما نهى عنه فان قيل الحياء من الغرائز فكيف جعل من الايمان أجيب بانه قد يكون غريزة وقد يكون تحلقا ولكن استعماله على وفق الشرع يحتاج الى اكتساب وعلم ونية فهو من الايمان لهذا لكونه باعشا على فعل الطاعة وحاجزا عن المعصية ولا يقال رب حياء يمنع عن قول الحق أو فعل الخير لان ذلك ليس شرعا وعند الطبراني الحياء من الايمان والايمان في الجنة (عن أبي مسعود) عقبة بن عامر البدرى (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان مما أدرك الناس بالرفع والعائد الى ما محذوف أي مما أدركه الناس (من كلام النبوة الاولى) بسكون الواو بعد الهزمة المضمومة أي من شرائع الانبياء السابقين مما تفقوا عليه ولم ينسخ ولم يبدل للعلم بصوابه واتفاق العقول على حسنه فالاولون والآخرون من الانبياء على منهاج واحد في استعماله (اذالم تستح) بكسر الحاء أي اذالم يكن معك حياء يمنعك من القبيح (فاصنع) وفي رواية فافعل (ما شئت) مما تأمرك به النفس الامارة بالسوء فالامر للتهديد كقوله تعالى اعملوا ما شئتم أو بمعنى الخبر أي صنعت ما شئت ويحتمل انه للإباحة والمعنى اذا أردت فعلا ولم يكن مما يستحي من فعله شرعا فافعل ما شئت ولا تستحي منه وان كان يعاب عليك عرفا (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخالطنا) بالملاطفة وطلاقة الوجه والمزح (حتى يقول لاخلى) من أمي (صغير) هو ابن أبي طلحة زيد بن سهيل الانصاري (يا أبا عمير) بضم العين مصغرا (ما فعل النغير) بضم النون وفتح الغين المججمة مصغر نغر بضم ثم فتح طير كالصفر ومجر المنقار وأهل المدينة يسمونه البلبل وكان له طائر من ذلك فمات فزن عليه خننا شديدا أي ما شأنه وحاله قال النووي وفي الحديث جواز تسمية من لم يولد له وتكنية الطفل وانه ليس ككذاب وجواز المزح فيما ليس بأثم وجواز السجع في الكلام الحسن بلا كلفة وملاطفة الصبيان وتأنيسهم وبيان ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من حسن الخلق وكرم الشائل والتواضع صلى الله عليه وسلم (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لا يلدغ المؤمن) بالذال المهملة والغين المججمة على صيغة المجهول وهو ما يكون من ذوات السموم وأما الذي بالذال المججمة والعين المهملة فما يكون من النار والمؤمن مرفوع يلدغ (من بحجر) بضم الجيم وسكون الحاء المهملة (واحد مرتين) وفي رواية لا يلدغ المؤمن من بحجر مرتين وقوله يلدغ هو بالرفع على صيغة الخبر ومعناه لا يرى أي ليس المؤمن حازما حذرا لا يؤتى من ناحية الغفلة فيخدع مرة بعد أخرى وقد يكون ذلك في أمر الدين كما يكون في أمر الدنيا وهو أَوْلَاهما بالخدر وروى بكسر الغين بلفظ النهي أي لا يخدع المؤمن ولا يؤتى من ناحية الغفلة فيقع في مكروه وسبب هذا الحديث انه صلى الله عليه وسلم أسرا باعزة الشاعر يوم بدر فبن عليه وعاهده أن لا يخرض عليه ولا يهجو فاطلقه فلحقه بقومه ثم رجع الى التعحر يض والمجاء ثم أسر يوم أحد فسأله المن فقال صلى الله عليه وسلم لا يلدغ المؤمن الحديث ووجه النهي على هذا انه صلى الله عليه وسلم لما رأى من نفسه الزكية السكر يمه الميل الى الحلم والعفو عنه جرد منها مؤمنا كاملا حازما ذا شهامة ونهاه عن ذلك يعني ليس من شئمة المؤمن الحازم الذي يغضب لله ويذنب عن دين الله تعالى أن ينفذ من مثل هذا الغادر المتمرد مرة أخرى فآتته عن حديث الحلم وامض اسانك في الانتقام منه والانتصار من عدو الله تعالى فان مقام الغضب لله تعالى يأبى الحلم والعفو ومن أوصافه صلى الله عليه وسلم انه كان لا ينتقم لنفسه الا ان تنتهك حرمة الله تعالى فينتقم لها وقبظهر من هذا ان الحلم مطلقا

قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان مما أدرك الناس من كلام النبوة الاولى اذالم تستح فاصنع ما شئت عن أنس رضي الله عنه قال ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخالطنا حتى كان يقول لاخلى صغير يا أبا عمير ما فعل النغير عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يلدغ المؤمن من بحجر واحد مرتين عن أبي بن كعب

غير محمود كما ان الغلظة كذلك بل الاول مندوب اليه مع الاولياء والثاني مع الاعداء قال الله تعالى في وصف الصحابة رضي الله تعالى عنهم أشداء على الكفار وجاء بينهم وأصل هذا الكلام ان رجلاً أدخل يده في حجر الصيد أو غيره فلدغته حية في يده ثم أدخلها فلدغته فضر به العرب مثلاً فقالوا لا يدخل الرجل يده في حجر فيلدغ منه مرة ثانية فأورده صلى الله عليه وسلم بمعناه لكن فرق بين كلامه وبين لفظ المثل المذكور كما يدرق بالدوق السليم (عن أبي بن كعب) سيد القراء الخزرجي الانصاري (رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من الشعر حكمة) أي قولاً صادقاً مطابقاً للحق وقيل كلاماً نافعا يمنع من الجهل والسفه وإذا كان في الشعر حكمة كالمواعظ والأمثال التي تنفع الناس فيجوز انشاده بلا ريب (عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لأن يمتلي) بلام التاء كيدوان مصدرية وهي مع مدخولها في موضع رفع على الابتداء (جوف أحدكم قيعحاً) هو المدة التي لا يخالطها الدم (بريه ١) ظاهره ان المراد الجوف كله وما فيه من القلب وغيره والمراد القلب خاصة وهو الاظهر لان أهل الطب يزعمون ان القيعح اذا وصل الى القلب شئ منه وان كان يسيراً فان صاحبه يموت لا محالة بخلاف غير القلب مما في الجوف من الكبد والرئة ويريه بفتح التحتية وكسر الراء بعد هاء التحتية سا كنة وفي نسخة حتى يريه بالنصب ومعناه كما في الصحاح يأكله وقيل معناه ان القيعح يأكل جوفه وقيل يصيب رتته وتعقب بان الرئة مهموز العين وأجيب بأنه يلزم من كون الاصل مهموزاً أن لا يستعمل مسهلاً (خبره من أن يمتلي شعراً) ظاهره العموم في كل شعر وليس كذلك بل هو مخصوص بما لم يكن حقاً ما الحق فلا يكبح الله تعالى رسوله وما يشتمل على الذكر والزهد وسائر المواعظ مما لا افراط فيه وقال بعضهم هذا الزجر لمن أقبل على الشعر وتشاغل به عن تلاوة القرآن والذكر والعبادة ولا يحق بالشعر كما قال ابن أبي جرة السجع وكل علم مذموم كالسحر اذا اشتغل بذلك عن الواجبات والمستحبات وخص بعضهم الحديث بالشعر الذي هجى به صلى الله عليه وسلم أخذ مما وقع في بعض الروايات وتعقب بان الذي هجى به صلى الله عليه وسلم كفر ولو كان شطريته وعلى تخصيص النهي بذلك فهو مختص بمن يمتلي جوفه منه فلا يدخل فيه رواية السير على سبيل الحكاية ولا الاستشهاد به في اللغة وحينئذ فلا يكفر قائله ولا فرق بينه وبين الكلام الذي ذموا به النبي صلى الله عليه وسلم وسبب الحديث كما في مسلم عن أبي سعيد قال بينما نحن نسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعرج اذ عرض لنا شاعر ينشد فقال امسكوا الشيطان لان يمتلي جوف أحدكم الخ (حديث أنس ان رجلاً) وهو ذو الخو يصرة اليماني الذي بال في المسجد كما يدل له كلام الدارقطني (أتى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله متى الساعة تقدم) وهو انه قال له ويلك وما أعددت لها أعددت لها الا اني أحب الله ورسوله قال انك مع من أحببت أي في الجنة بحيث يتمكن كل واحد من رؤية الآخرون لم يصل الى درجته لان الحجاب اذا زال شاهد بعضهم بعضاً واذا أرادوا الرؤية والتلاقي قدروا على ذلك (وزاد أنس في هذه الرواية) بعد قوله انك مع من أحببت (قلنا) معشر الصحابة (ونحن كذلك) نكون مع من أحببتنا (قال) صلى الله عليه وسلم (نعم) ففرحوا بذلك فرحاً شديداً (فرغلام فقال) صلى الله عليه وسلم (ان آخر هذا) الغلام (فلن يدركه الهرم حتى تقوم الساعة) أي ساعة الحاضر ين عنده صلى الله عليه وسلم وقيامها بموتهم ويدل لذلك حديث مسلم عن عائشة كان الاعراب اذا قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم سألوه عن الساعة متى الساعة فينظر الى أحدث انسان منهم سناً فيقول ان يعش هذا حتى يدركه الهرم قامت عليكم ساعتكم وذلك انه لو قال لهم لا أدري لارتابوا فكمهم بالمعاريض والمراد المبالغة في تقريرها لا التحديد وانها تقوم عند بلوغ الغلام المذكور الهرم (عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ان الغادر) أي الناقض للعهد الذي لا يفي به (ينصب) بضم أوله وفي رواية

رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من الشعر حكمة عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأن يمتلي خوف أحدكم قيعحاً خيره من أن يمتلي شعراً حديث أنس رضي الله عنه أن رجلاً من أهل البادية أتى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله متى تقوم الساعة تقدم وزاد في هذه الرواية بعد قوله أنت مع من أحببت قلنا ونحن كذلك قال نعم عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الغادر ينصب

(١) هذه الكلمة ليست في نسخة الهامش اهـ

يرفع (لهواء) أى علم (يوم القيامة) ليعرف به (فيقال هذه غيرة فلان بن فلان) باسمه واسم أبيه
لأنه أشد في التعريف وأبلغ في التمييز وفيه رد على من قال أنه لا يدعى الناس يوم القيامة إلا بأسمائهم ستر على
آبائهم قال الخطابي نعم روى ذلك في حديث ابن عباس عند الطبراني إسناده ضعيف جدا والمراد
بالاب من كان ينسب إليه في الدنيا وإن لم يكن أباه في نفس الامر وظاهر الحديث أن لكل غيرة لواء فعلى
هذا يكون للشخص الواحد عدة الوية بعدد غدراته والحكمة في نصب اللواء أن العقوبة تقع غالبا
بضد الذنب فاما كان الغدر من الامور الخفية ناسب أن تكون عقوبته بالشهرة واللواء أشهر الاشياء عند
العرب (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تسموا العنب
الكرم) بفتح الكاف وسكون الراء لانه يتخذ منه الخمر فكره تسميته به لان فيه تقرير الما كانوا
يتوهمونه من تكريم شاربه (انما الكرم قلب المؤمن) لما فيه من نور الايمان وتقوى الاسلام يقال
رجل كرم وامرأة كرم ونسوة كرم كله بفتح الراء واسكانها بمعنى كريم وصف بالمصدر كعدل وضيعف
وليس الحصر في قوله انما الكرم على ظاهره بل المعنى ان الاحق باسم الكرم قلب المؤمن فليس المراد
حقيقة النهى عن تسمية العنب كرم بل المراد بيان المستحق لهذا الاسم المشتق من الكرم وفي حديث
سمرة عند البزار والطبراني مرفوعا ان اسم الرجل المؤمن في السكتب الكرم من أجل ما كرم الله تعالى
على الخليفة وانكم تدعون الخاط من العنب الكرم الحديث وقال ابن الانباري انهم سمو العنب
كرمالا لان الخمر المتخذ منه يحث على السخاء ويا مريم بكارم الاخلاق حتى قال شاعرهم

* والخمر مشتقة العين من الكرم * فلها نهى عن تسمية العنب بالكرم حتى لا يسمى أصل الخمر باسم
ما خوذ من الكرم ويجعل المؤمن الذي يتقى شرها ويرى الكرم في تركها أحق بهذا الاسم الحسن اه
(وعنه رضي الله تعالى عنه ان زينب) هي بنت جحش أم المؤمنين كما في مسلم وأبي داود وهي زينب بنت أم
سلمة ببيتة صلى الله عليه وسلم كما رواه ابن مردويه وفي تفسير سورة الحجرات من طريقها (كان اسمها برة)
بفتح الموحدة والراء المشددة (ف قيل تزكي نفسها) لان لفظ برة مشتق من البر (فسماها رسول الله
صلى الله عليه وسلم زينب) وقد وقع مثل ذلك لجويرية بنت الحارث أم المؤمنين كما رواه مسلم وأبو داود
والبخاري في الادب المفرد وعن ابن عباس كان اسم جويرية برة فحول رسول الله صلى الله عليه وسلم
اسمها فسماها جويرية كره ان يقال خرج من عند برة (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال
كانت أم سليم) هي أم أنس (في الثقل) بفتح المثناة والقاف متاع المسافر (وأنجشة الحبشى غلام
النبي صلى الله عليه وسلم) بفتح الهمزة والجيم بينهما نون ساكنة وبعد الجيم شين مخجمة فهاء تأنيث
وكان حبشيا يكنى أبا مارية (يسوق بهن) أى بالنساء ويحدو للابل (فقال النبي صلى الله عليه وسلم
يا أنجش) باسقاط الهاء وفتح الشين المخجمة وضمها مريخا (رويدك) مصدر والكاف في موضع خفض
أو اسم فعل والكاف حرف خطاب وقوله (سوقك) بالنصب على الوجهين والمراد حدودك اطلاقا لاسم
المسبب على السبب وقال ابن مالك رويدك اسم فعل بمعنى أرود أى أمهل والكاف المتصلة به حرف
خطاب وفتح داله بنائية ولك أن تجعل رويدك مصدرا مضافا الى الكاف ناصبا سوقك وفتح داله على
هذا اعرابية واختار أبو البقاء الوجه الاول (بالقوارير) أى النساء والقوارير جمع قارورة سميت بذلك
لاستقرار الشراب فيها وكنى عن النساء بالقوارير من الزجاج لضعف بنيتهم ورقتهن ولطافتهم وقيل
شبههن بالقوارير لسرعة انقلاجهن عن الرضا وقلة دوامهن على الوفاء كالقوارير يسرع الكسر اليها ولا
تقبل الجبر أى لا تحسن صوتك فربما يقع في قلوبهن لسرعة انفعالهن وتأثرهن فكفه عن ذلك وقيل
أراد ان الابل اذا سمعت الحذاء أسرعت في المشي واشتدت فأزعجت الراكب ولم يؤمن على النساء السقوط

لهواء يوم القيامة فيقال
هذه غيرة فلان بن
فلان * عن أبي هريرة
رضي الله عنه قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم
لا تسموا العنب الكرم
انما الكرم قلب المؤمن
* وعنه رضي الله عنه
أن زينب كان اسمها
برة فقيل تزكي نفسها
فسماها رسول الله صلى
الله عليه وسلم زينب
* عن أنس رضي الله
عنه قال كانت أم سليم
في الثقل وأنجشة غلام
النبي صلى الله عليه وسلم
يسوق بهن فقال النبي
صلى الله عليه وسلم
يا أنجش رويدك سوقك
بالقوارير

واذا مشيت رويدا أمن على النساء وهذا من الاستعارة البدعية لان القوارير أسرع شئ تكسر افادت الاستعارة الخض على الرفق بالساء في السير مالم تفده الحقيقة لوقال أرفق بالنساء وقرينة الاستعارة حالية ولفظ الكسر الواقع في بعض الروايات ترشيح (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أخنع) بالعين المهملة أي أذل وأوضع وفي رواية أخنى بهمزة مفتوحة خفاء معجمة سا كنة فتون مفتوحة بعدها ألف مقصورة أي أخش من الخنا وهو الفحش (الاسماء) وفي رواية عند مسلم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه بلفظ أخنع وفي لفظ أخبث الاسماء (يوم القيامة عند الله تعالى رجل تسمى ملك الاملاك) بكسر اللام والاملاك جمع ملك بالكسر وبالفتح وجمع مليك وفي نسخة بملك الاملاك بزيادة موحدة أي سمي نفسه بذلك أو سمي بذلك فرضي به واستمر عليه وذلك لأن هذا من صفات الحق جل جلاله وهو لا يليق بمخلوق اذا العباد انما يوصفون بالذل والخضوع والعبودية ويدل لذلك زيادة ابن أبي شيبه في روايته عند مسلم لا مالك الا الله تعالى اذ هو الملك الحقيقي ليس الا هو وما لكية الغد يرعاية مستردة الى مالك الملوك فمن تسمى بهذا الاسم نازع الله تعالى في رداء كبريائه واستنسكف ان يكون عبد الله تعالى فله الخزي والنكال قال في المصابيح فان قلت كيف جاز جعل رجل خبرا عن أخنى الاسماء وأجاب بانه على حذف مضاف أي اسم رجل تسمى ملك الاملاك انتهى وزاد في شرح المشكاة ان يراد بالاسم المسمى مجازا أي أخنى الرجال رجل كقوله تعالى سبوح اسم ربك الاعلى وفيه من المبالغة انه اذا قدس اسمه عما يليق به فكان ذاته بالتقديس أولى وهذا اذا كان الاسم محكوما عليه بالهوان والصغار فكيف بالمسمى ويؤخذ من الحديث تحريم التسمية بهذا الاسم لورود الوعيد الشديد ويلحق به ما في معناه كحكم الحاكمين وسلاطين السلاطين وأمير الامراء وشاهان شاه الملك الصين ومعناه بالفارسية ملك الملوك وعادة العجم تقديم المضاف اليه على المضاف فاذا أرادوا قاضي القضاة بلسانهم قالوا موبذان موبذفو بذهو القاضي وموبذان جمعه وكذا شاه هو الملك وشاهان هو الملوك ويلحق بذلك أيضا قاضي القضاة بالتلقيب به حرام ولا يرد أقضا كم على لانه من باب الوصف لا التلقيب واما قاضي القضاة بالتلقيب به مكروه عند الشافعية ان لم يكن ذلك متحققا في ذلك الشخص وأول من لقب بذلك أبو يوسف صاحب أبي حنيفة رحمه الله تعالى وكان الماوردي يلقب باقضي القضاة مع منعه من تلقيب الملك الذي كان في زمانه بملك الملوك قال العيني يمتنع أن يقال اقضي القضاة لان معناه أحكام الحاكمين وهذا بلغ من قاضي القضاة لانه أفعّل تفضيل قال ومن جهل أهل زماننا من مسطري سجلات القضاة يكتبون للنائب اقضي القضاة وللقاض الكبير قاضي القضاة (عن أنس رضي الله عنه) انه (قال عطس) بفتح الطاء المهملة قال في المصباح وعطس عطسا من باب ضرب وفي لغة من باب قتل (رجلان) هما عامر بن الطفيل وابن أخيه كما في الطبراني من حديث سهل بن سعد (عند النبي صلى الله عليه وسلم فشمت أحدهما) فقال له يرحمك الله (ولم يشمت الآخر) بالشين المعجمة والميم المشددة المفتوحتين في الكلمتين واصله ازالة الشهامة الاعداء والتفجيل للسلب نحو جلدت البعير أي أزلت جلده فاستعمل للدعاء بالخبر لتضمنه ذلك فكانه دعائه ان لا يكون في حالة من يشمت به أو انه اذا حمد الله تعالى ادخل على الشيطان ما يسوء فشمت هو بالشيطان وفي نسخة فشمت أحدهما ولم يشمت الآخر بالسين المهملة فيهما دعائه بان يكون على سمت حسن وقيل انه أفصح وقال القاضي أبو بكر بن العربي المعنى في اللفظين بديع وذلك ان العاطس ينحل كل عضو في رأسه وما يتصل به من العنق ونحوه فكانه اذا قبل له يرحمك الله كان معناه أعطاك الله تعالى رحمة يرجع بها بذلك الى حاله قبل العطاس ويقوم على حاله من غير تغيير فان كان السمت بالمهملة فعنه يرجع كل عضو الى سمته الذي كان عليه وان كان بالمعجمة فعنه صان الله تعالى شوامته أي قوائمه التي به قوامه فقوام الدابة بسلامة قوائمها التي تنتفع بها اذا سلمت وقوام الانسان بسلامة

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أخنى الاسماء عند الله يوم القيامة رجل تسمى ملك الأملاك عن أنس رضي الله عنه قال عطس رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم فشمت أحدهما ولم يشمت الآخر

قوائمه التي به قوامه وهورأسه وما يتصل به من عنق أو صدر اه وفي الادب المفرد للبخاري وصححه ابن حبان من حديث أبي هريرة عطس رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم أحدهما أشرف من الآخران الشريف لم يحمد الله تعالى فشمت أحدهما ولم يشمت الآخر (فقيل له) يارسو الله (شمت هذا ولم تشمت الآخر فقال) صلى الله عليه وسلم (هذا حمد الله) فشمته (وهذا لم يحمد) وفي نسخة لم يحمد الله أي فلم أشمته وفي حديث أبي هريرة أن هذا ذكر الله فذكرته وأنت نسيت الله فنسيتك والنسيان يطلق على الترك أيضا والسائل هو العاطس الذي لم يحمد الله كما في حديث آخر وفي الحديث مشروعية الحمد وأما لفظه فنقل ابن بطل عن طائفة أنه لا يزيد على الحمد لله كما في حديث أبي هريرة إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله وفي حديث أبي مالك الأشعري رفعه إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله على كل حال وفي حديث ابن مسعود في الادب المفرد يقول الحمد لله رب العالمين وعن علي بن ميمون كما عند الطبراني من بادر العاطس بالحمد عوفي من وجع الخاصرة ولم يشك ضرر سه أبداء في رواية لم يجد وجع الضرر ولا الاذن أبداء عن ابن عباس كما في الادب المفرد والطبراني إذا عطس الرجل فقال الحمد لله قال الملك رب العالمين فاذا قال رب العالمين قال الملك يرحمك الله قال ابن حجر ولا أصل لما اعتاده الناس من استكمال قراءة الفاتحة بعد العطاس وكذا العدول عن الحمد إلى أشهد أن لا إله إلا الله أو تقديمها على الحمد فهو مكروه وإذا قال المسمت للعاطس يرحمك الله قال له العاطس يهديكم الله ويصلح بالكم كما في حديث أبي هريرة أو يغفر الله لنا ولكم كما في حديث ابن مسعود وابن عمر وغيرهما قال ابن بطل ذهب مالك والشافعي إلى أنه يتخير بين اللفظين وقال ابن رشد الثاني أولى لأن المكاف يحتاج إلى المغفرة والجمع بينهما أحسن الاللذي (عن أبي هريرة) رضى الله تعالى عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال إن الله يحب العطاس) الذي لا ينشأ عن زكام لأنه يكون من خفة البدن وانفتاح السدد وذلك مما يقتضي النشاط لفعل الطاعة والخير (ويكره التثاؤب) بالهمزة والمد على الأشهر ويجوز فيه قلب الهمزة واو أو ايماء يكره ذلك لأنه يكون عن غلبة امتلاء البدن والا كشار من الاكل والتخليط فيه فيؤدي إلى الكسل والتقاعد عن العبادة وعن الأفعال الحمودة فالمحبة والكره المذكوران منصرفان إلى ما ينشأ عن سببهما (فإذا عطس) بفتح الطاء المهملة (أحدكم فحمد الله حق على كل مسلم سمعه أن يشمته) احتج به من قال بوجوب التشميت أما عينا كما قال به جمهور أهل الظاهر وجماعة من المالكية أو على الكفاية فيسقط بفعل البعض كما رجح ابن رشد وقال به الحنفية وجمهور الحنابلة وقال الشافعية مستحب على الكفاية والمراد بقوله كان حقاً أنه حق في حسن الادب ومكارم الاخلاق وقد خص من عموم الامر من لم يحمد الله لما أخرجه مسلم من حديث أبي موسى إذا عطس أحدكم فحمد الله فشمتوه وإن لم يحمد الله فلا تشمتوه والنهي عند الجمهور للتنزيه وقال النووي لمن حضر من عطس فلم يحمد الله أن يذكره الحمد ليحمد فيشمته والكافر لما رواه أبو داود وصححه الحاكم من حديث أبي موسى أن اليهود كانوا يتعاطسون عنده صلى الله عليه وسلم رجاء أن يقول يرحمكم الله فكان يقول يهديكم الله ويصلح بالكم وإذا تكرر منه العطاس فزاد على الثلاث لم يشمته بعد الثلاثة لأنه زكام ويسن أن يقول له في الثالثة أنت مزكوم ومعناه أنك لست ممن يشمت بعد هذا الآن الذي بك مرض وليس من العطاس الحمود الناشئ عن خفة البدن فيدعى له بالعافية وكذا ينحصر من العموم من يكره أن يشمته لعظمته كبعض الملوك وكذا عند خطبة الجمعة لأن التشميت يخل بالانصات للمأمور به ومن عطس حال الجماع أو قضاء الحاجة حمد الله بعيد الفراغ من ذلك وشمته من سمعه (وأما التثاؤب) بالواو (فإنما هو من الشيطان) لأنه الذي يزين للنفس شهواتها من امتلاء المعدة بكثرة الاكل فينشأ عنه التسكاس قال ابن العربي كل فعل مكروه نسبه الشرع إلى الشيطان لأنه واسطته (فإذا تشاءب أحدكم فليرده ما استطاع) أما بوضع يده على فمه أو بإطباق الشفتين

فقيل له فقال هذا حمد

الله وهذا لم يحمد

عن أبي هريرة رضى

الله عنه عن النبي صلى

الله عليه وسلم قال إن الله

يحب العطاس ويكره

التثاؤب فإذا عطس

أحدكم وحمد الله كان

حقاً على كل مسلم

سمعه أن يقول له يرحمك

الله وأما التثاؤب فإنما

هو من الشيطان فإذا

تشاءب أحدكم فليرده

ما استطاع

والمراد فليأخذ في أسباب رده لأن الثأوب اذا وقع لا يمكن رده أو المعنى اذا أراد أن يتشاءب (فإن أحدكم اذا تشاءب) بالهمز وفي نسخة بالواو وفي رواية اذا قال هاه حكاية صوت المتشاءب (ضحك منه الشيطان) فرحاً بتشويه صورته والضحك اما حقيقة أو مجاز عن الرضا به والاصل الاول اذا لضرورة تدعو الى العدول من الحقيقة وفي مسلم من حديث أبي سعيد أن الشيطان يدخل وهو محتمل لأن يراد الدخول حقيقة لانه وإن كان يجري من الانسان مجرى الدم لكنه لا يتمكن منه مادام ذا كرامة تعالى فاذا غفل عنه بالتشاءب تمكن من الدخول فيه ويحتمل أن يراد بالدخول التمكّن من اغوائه لأن من شأن من دخل في شيء أن يتمكن منه وفي حديث أبي سعيد المقبري عند ابن ماجه اذا تشاءب أحدكم فليضع يده على فيه ولا يعوى فإن الشيطان يضحك منه ويعوى بالعين المهملة فشبه حال المتشاءب الذي يسترسل معه بحال الكلب الذي يعوى تنفيراً عنه واستقباحه فان الكلب يرفع رأسه ويفتح فاه ويعوى واكثر تشاءب اذا أفرط في التشاءب شابهه ومن هنا تظهر النكتة في كونه يضحك منه لانه صيره ملامعة له بتشويه خلقته في تلك الحالة ولم يتعرض لاي الديدن يضعها ووقع في صحيح أبي عوانة أنه قال غلب الحديث ووضع سهيل يعني راويه عن أبي سعيد يده اليسرى على فيه وهو محتمل لارادة التعليم خوف ارادة وضع اليدين بخصوصها وفي حديث أبي هريرة عن طريق العلاء بن عبد الرحمن ان التشاءب في الصلاة من الشيطان فاذا تشاءب أحدكم فليكظم ما استطاع فقيده بحالة الصلاة فيحتمل أن يحمل المطلق على المقيد وللشيطان غرض قوي في التشويش على المصلي في صلاته ويحتمل أن تكون كراهته في الصلاة أشد ولا يلزم من ذلك ان لا يكره في غير حالة الصلاة ويؤيد كراهته مطلقاً كونه روى مطلقاً بذلك صرح النووي

﴿ كتاب الاستئذان ﴾

هو طلب الاذن في الدخول لمحل لا يملكه المستأذن وقد أجمعوا على مشروعيته وتظاهرت به دلائل القرآن والسنة قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا أي تستأذنوا كما قرئ به وتسلموا على أهلها وظاهره تقديم الاستئذان على السلام والراجح تقديم السلام عليه فيقول السلام عليكم أَدْخُلْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَانْ أْذِنْ وَالْارْجِعْ وَقِيلَ انْ وَقَعْتَ عَيْنَ الْمُسْتَأْذِنِ عَلَى صَاحِبِ الْمَنْزِلِ قَبْلَ دُخُولِهِ قَدْ سَلَّمَ وَالْأَقْدَمُ الْاسْتِئْذَانُ

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

وفي نسخة تقديمها على الكتاب (عن أبي هريرة) رضي الله تعالى عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يسلم الصغير) بلفظ الخبر ومعناه الامر كما يدل له ما عند أحمد من طريق عبد الرزاق عن معمر ليسلم بلام الامر (على الكبير) تعظيماً له وتوقيراً ولوعارض الصغير المعنوي والحسي كأن يكون الاصغر أعلم مثلاً فان الذي يظهر كما قاله في الفتح اعتبار السن لانه المتبادر من الصغير والكبير كما تقدم الحقيقة على المجاز ومحل تسليم الصغير على الكبير كما قال ابن رشد ان التقيامع التساوي في الركوب وعدمه فان كان أحدهما ماشياً والآخر راكباً بدأ الراكب بخلاف ما لو كانا راكبين أو ماشيين فيبدأ الصغير (و) يسلم (المرار) بكل حال سواء كان صغيراً أو كبيراً أو قليلاً أو كثيراً قاله النووي (على القاعد) تشبيهاً بالداخل على أهل المنزل وفي حديث فضالة بن عبيد عن البخاري في الادب المفرد والترمذي وصححه النسائي وصحیح ابن حبان يسلم الفارس على الماشي والماشي على القائم الحديث ولولا في راكبان ماران أو ماشيان قال الماوردي يبدأ الأدنى منهما الأعلى قدرافي الدين اجلالاً لفضله لان فضيلة الدين مرغّب فيها في الشرع وعلى هذا التقى راكبان من ركوب أحدهما على في الجنس من من ركوب الآخر كالجمل والفارس بدأ الأعلى ٧ في الدين الأدنى منهما فيه ولا نظر لعلو الركوب على الاظهر حتى يبدأ صاحب الفرس كما لا نظر الى من يكون

فإن أحدكم اذا تشاءب
ضحك منه الشيطان
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(كتاب الاستئذان)
عن أبي هريرة
رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال يسلم الصغير على
الكبير والمراد على القاعد

(٧ قوله الأعلى الخ)
لعل الصواب العكس
كما يفهم من قوله وعلى
هذا ومن قوله حتى
يبدأ صاحب الفرس
الخ فان الفرس أدنى

أعلاهما قدر في الدنيا لأن يكون سلطا يا تختص منه فيبدو غير به بالسلام (و) يسلم (القليل على الكثير) لأن حق الكثير أعظم فان قيل المناسب أن يسلم الكثير على القليل لأن الغالب أن القليل يخاف من الكثير أجيب بأن غالب المسلمين آمن بعضهم من بعض فلاحظ جانب التواضع الذي هو لازم السلام وحيث لم يظهر رجحان أحد الطرفين باستحقاق التواضع له اعتبر بالاعلام بالسلام والدعاء له رجوعا إلى ما هو الأصل في الكلام ومقتضى اللفظ قال الماوردي من الشافعية لو دخل شخص مجلسا فان كان الجمع فليلا يعمهم سلام واحد يسلم كفاه وان زاد تخصيص بعضهم فلا بأس وان كانوا كثيرا بحيث لا ينتشر فيهم فيبدأ أول دخوله اذا شاهدهم وتتأدى سنة السلام في حق جميع من سمعه واذا جلس سقط عنه سنة السلام فيمن لم يسمعه من الباقين وهل يستحب أن يسلم على من جلس عندهم ممن لم يسمعه وجهان أحدهما لأنهم جمع واحد والثاني نعم (وعنه رضي الله تعالى عنه في رواية انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم) أي ليسلم (الراكب على الماشي) قال في شرح المشكاة وانما استحب ابتداء السلام للراكب لأن وضع السلام انما هو لحكمة ازالة الخوف من الملتقيين اذا التقيا أو من أحدهما في الغالب أو لمعنى التواضع المناسب لحال المؤمن أو للتعظيم لأن السلام انما يقصده أحد أمرين اما كنساب ودأ واستدفاع مكروه قاله الماوردي وقال ابن بطال تسليم الراكب لثلاث تكبر بركوبه فيرجع إلى التواضع وقال المازري لأن للراكب منزلة على الماشي فعوض الماشي أن يبدأ الراكب احتياطا على الراكب من الزهو (والماشى) يسلم (على القاعد) لا ليدان بالسلامة وازالة الخوف (والقليل) كل واحد يسلم (على الكثير) كالاثنتين فاكثر لفضيلة الجماعة ولأن الجماعة لو ابتدوا الخيف على الواحد الزهو فاحتيط له (عن عبد الله بن عمرو) بفتح العين وسكون الميم ابن العاص (رضي الله تعالى عنهما) رجلان لم يسم أحدهما بوزر (سأل النبي صلى الله عليه وسلم أي خصال الاسلام خير قال تطعم) الخلق (الطعام وتقرأ) بفتح الفوقية وضم الهمزة مضارع قرأ (السلام على من عرفت ومن لم تعرف) أي من المسلمين للتأنيس ليكون المؤمنون كلهم اخوة فلا يستوحش أحد من أحد فلا حجة فيه لمن أجاز ابتداء الكافر بالسلام لأن أصل مشروعيته للإسلام فيحمل قوله من عرفت عليه وامان لم تعرف فلا دلالة فيه بل ان عرف اسلامه سلم والا فلا ولو سلم احتياطا لم يمنع حتى يعرف انه كافر وفي حديث ابن مسعود مرفوعا عند الطبراني والبيهقي في شعبه ان من أشرط الساعة أن يمر الرجل بالمسجد لا يصلي فيه وأن لا يسلم الا على من لم يعرفه (عن سهل بن سعد) الساعدي (رضي الله تعالى عنه) أنه (قال اطلع رجل) قيل هو الحكم بن أبي العاص بن أمية (من حجر) بتقديم الجيم المضمومة على الحاء المهملة الساكنة ثقب مستدير (في حجر النبي) بضم الحاء المهملة وفتح الجيم بلفظ الجمع وفي نسخة في حجرة النبي (صلى الله عليه وسلم ومع النبي صلى الله عليه وسلم مدرى يحك به رأسه) وهي بكسر الميم وسكون الدال المهملة التنوين على الراء بوزن مفعول حديدة يشرح بها الشعر وقال الجوهري شئ كالمسلة يكون مع الماشطة يصلح بها قرون النساء والمدرى يذكروا يؤث (فقال صلى الله عليه وسلم) له (لو أعلم أنك تنظر) أي في نسخة تنتظر بوزن تفتعل والاولى أوجه (اطعنت به) أي بالمدرى (في عينك انما جعل الاستئذان) بضم الجيم وكسر العين أي شرع الاستئذان في الدخول (من أجل البصر) لتلايقع على أهل البيت ويطلع على أحوالهم (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم نعمتان) تثنية نعمة وهي الحالة الحسنة وقال الامام غفر الدين المنفعة المفعولة على وجه الاحسان إلى الغير وزاد الدارمي من نعم الله تعالى (مغبون فيهما) أي في النعمتين (كثير من الناس) رفع بالا ابتداء وخبره مغبون مقدما والجملة خبر نعمتين وهما (الصحة) في البدن (والفراغ) من الشواغل بالمعاش المانع له عن العبادة والغيب بفتح

والقليل على الكثير
 وعن رضي الله عنه
 في رواية قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 يسلم الراكب على الماشي
 والماشى على القاعد
 والقليل على الكثير
 عن عبد الله بن
 عمرو رضي الله عنهما
 أن رجلا سأل النبي
 صلى الله عليه وسلم أي
 الاسلام خير قال تطعم
 اطعام وتقرأ السلام
 على من عرفت وعلى
 من لم تعرف عن
 سهل بن سعد رضي الله
 عنه قال اطلع رجل من
 حجر في حجر النبي صلى
 الله عليه وسلم ومع النبي
 صلى الله عليه وسلم
 مدرى يحك به رأسه
 فقال لو أعلم أنك تنظر
 اطعنت به في عينك
 انما جعل الاستئذان
 من أجل البصر
 عن ابن عباس
 رضي الله عنهما قال قال
 النبي صلى الله عليه وسلم
 نعمتان مغبون فيهما
 كثير من الناس الصحة
 والفراغ

الغبن الممجمة وسكون الموحدة النقص البينج وبتحر يكها في الرأي أي ضعف الرأي قال في الكواكب
فكأنه قال هذان الامر ان لم يستعمل فيا ينفي فقد غبن صاحبهما فيهما أي باعهما ببخس لا تحمد
عاقبته أو ليس له في ذلك رأي البتة وقد يكون الانسان محيجا ولا يكون مستفرغ العباد لا شغاله بالمعاش
وبالعكس فاذا اجتمع الصحة والفراغ وقصر في نيل الفضائل فذلك الغبن كل الغبن لان الدنيا سوق
الارباح ومن رعة الآخرة وفيها التجارة التي يظهر ربحها في الآخرة فمن استعمل فراغه وصحته في طاعة
مولاه فهو المغبوط ومن استعملها في عصية الله تعالى فهو المغبون لان الفراغ يعقبه الشغل والصحة يعقبها
السقم ولولم يكن الا الهرم وفي بعض النسخ الاصل قبل هذا الحديث التعبير بكتاب الرقاق وستأتي الترجمة
به مع إعادة الحديث المذكور ولعل ذلك هنأ نسب والرقاق بكسر الراء وبالقافين بينهما ألف جمع
رقيق وعبر بعضهم بكتاب الرقائق والمعنى واحد والرقيق الذي فيه رقة وهي الرقة ضد الغلظة سميت
الاحاديث المذكورة بذلك لان فيها من الوعظ والتنبيه ما يجعل القلب رقيقا ويحدث فيه الرقة فكأنه قال
كتاب الكلمات المرفقة للقلوب قال الراغب متى كانت الرقة في الجسم فضدها الصفاقة كثوب صفيق
وثوب رقيق ومتى كانت في نفس فضدها القسوة كرقيق القلب وقاسيه (عن أبي هريرة رضي الله تعالى
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال أعذر الله تعالى الى امرئ أخر أجله) أي أطال حياته (حتى
بلغ ستين سنة) وأعذر بالعين المهملة والذال المجمة والهمزة للآخرة أي أزال عذره فلم يبق له اعتذارا
كان يقول لومدي في الاجل لفعلت ما أمرت به يقال أعذر اليه اذا بلغه أقصى الغاية في العذر ومكنه منه والمعنى
انه لم يبق له موضع الاعتذار حيث أمهله الى هذه المدة الطويلة ولم يعتذر بالاستغفار والطاعة والاقبال
على الآخرة بالسكينة قال التوربشني يقال أعذر الرجل اذا بلغ أقصى الغاية في العذر ومنه قولهم أعذر من
أعذر أي أتى بالعذر وأظهره وهذا مجاز من القول فان العذر لا يتوجه على الله تعالى وانما يتوجه له تعالى
على العبيد وحقيقة المعنى فيه ان الله تعالى لم يترك له شيئا في الاعتذار يتمسك به اه وانما كانت الستون
حدا لهذا لانها كقَالَ ابن بطال قريبة من معترك المنايا وهي سن الانابة والخشوع وترقب المنية فامروا
بمجاهدة النفس حينئذ فيفعالوا ما أمروا به ويتهموا عما نهوا عنه ولما كان هذا السن الذي يعذر الله
تعالى الى عبادته فيه ويزيح عنهم العلل كان هو الغالب على أعمار هذه الامة فعند أبي يعلى عن أبي هريرة
بسند ضعيف معترك المنايا ما بين ستين وسبعين وعن أبي هريرة مرفوعا اعمار امتي ما بين الستين الى
السبعين وأقلهم من يجوز ذلك رواه الترمذي في كتاب الزهد وقال بعض الحكماء الاسنان أربعة
الطفولية ثم الشباب ثم الكهولة ثم الشيخوخة وهي آخر الاسنان وغالب ما يكون بين الستين الى
السبعين حينئذ يظهر ضعف القوة بالنقص والانحطاط فينبغي له الاقبال على الآخرة بالسكينة لاستحالة أن
يرجع الى الحالة الاولى من النشاط والقوة فسن الطفولية ينتهي الى البلوغ والشباب الى البلوغ خمس
وثلاثين سنة والكهولة الى تمام الخمسين وما بعدها زمان الشيخوخة الى آخر العمر وقيل الى السبعين وما
بعدها سن آخر فتكون الاسنان خمسة (وعنه رضي الله تعالى عنه) اه (قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول لا يزال قلب) المرء (الكبير) أي الشيخ (شابا) أي قويا (في اثنتين) أي خصلتين
(في حب الدنيا) أي المال (و) حب (طول الامل) أي العمر كما فسر حديث أنس يكبر ابن آدم ويكبر
معه اثنتان حب المال وطول العمر وعند مسلم عن قتادة يهرم ابن آدم ويشب معه اثنتان الحرص على
المال والحرص على العمر قال القرطبي فيه كراهة الحرص على طول العمر وكثرة المال وان ذلك ليس
بمحمود وقال غيره الحكمة في التخصيص بهذين الامرين ان أحب الاشياء الى ابن آدم نفسه فهو
راغب في بقائها فاحب لذلك طول العمر وأحب المال لانه أعظم في دوام الصحة التي ينشأ عنها غالب طول

عن أبي هريرة
رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
أعذر الله تعالى الى
امرئ أخر أجله حتى
بلغه ستين سنة
وعنه رضي الله عنه
قال سمعت النبي صلى
الله عليه وسلم يقول
لا يزال قلب الكبير
شابا في اثنتين في حب
الدنيا وطول الأمل

العمر فكلما أحس بقرب نفاذ ذلك اشتد حبه له ورغبته في دوامه * والكري عند الصباح يطيب *
والمرء ما عاش ممدود له أجل * لا يتهى العمر حتى يتهى الأثر

وفي الحديث كما قال في المصباح إيهام الطباق بين الكبير والشاب والاستعارة في شباب والتوشيح في قوله
في اثنتين الخ اذ هو عبارة عن أن يؤتى في عجز الكلام بمثنى مفسر بمعطوف ومعطوف عليه كقوله

إذا أبو قاسم جاءت فوائده * لم يحمد إلا جودان البحر والمطر

(عن عتبان) بكسر العين المهملة وسكون المثناة الفوقية (ابن مالك الانصاري رضي الله تعالى عنه) انه

(قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لما سأل عن مالك بن الدخشم فتكلم بعض الجالسين بانه منافق

(لن يوافي) أي يأتي (عبد يوم القيامة) حال كونه (يقول لا اله الا الله يبتغي بها) أي بكلمة لا اله الا الله وفي

نسخة به أي بالقول (وجه الله) عز وجل أي ذاته المقدسة (الاحرم الله عليه النار) أي دخولها على التأييد

(عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى ما لعبدى المؤمن

عندى جزاء) أي ثواب (اذا قبضت صفيه) أي روح صفيه وهو بفتح الصاد وكسر الفاء وتشديد التحتية

الحبيب المصافي كالولد وكل من أحبه الانسان (من أهل الدنيا ثم احتسبه) أي صبر راجيا الثواب من الله

تعالى (الا الجنة) متعلق بقوله ما لعبدى المؤمن (عن مرداس) بكسر الميم وسكون الراء وبعد الدال

المهملة ألف فسين مهملة ابن مالك (الاسلمى) ممن بايع تحت الشجرة (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال

النبي صلى الله عليه وسلم بذهب) وفي رواية يقبض (الصالحون) أي تقبض أرواحهم (الاول فالاول وتبقى

حفالة) بضم الحاء المهملة والفاء مخففة ويقال حفالة بالثلثة والمعنى واحد (كحفالة الشعير أو التمر) أي

الردىء من كل أو ما ينساقط من الشعير عند الغرلة ويبقى من التمر بعد الأكل وأول الشك أول التنويع

(لا يبالهم الله) تعالى بتحتية ساكنة بعد اللام (بالة) بتخفيف اللام أي لا يرفع الله تعالى لهم قدر ولا يقيم

لهم وزنا وبالة مصدر باليت وأصله بالية بكسر اللام فدفث لامه قيل لكراهته بقاء قبلها كسرة فيما كثر

استعماله وذلك لكثرة استعمال هذه اللفظة في كل ما يحتفل به ولشدوذفاعلة في المصادر فلولوذ بالحنف

المدكور عن بنية الشذوذ قال في المصباح لا بأليه ولا بألى به أي لا أنهم به ولا أ كثر له ولم أبال ولم أبل

للتخفيف كما حذفوا ياء المصدر فقالوا لا بأليه بالة والأصل بالية مثل عافاه معافاة وعافية اه واستنبط من

الحديث جواز خلو الزمان من عالم حتى لا يبقى إلا أهل الجهل صرفا (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما)

انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لو كان لابن آدم واديان من مال) تثنية واد وهو ما بين

الجبلين وربما اكتفوا بالكسرة عن الياء قال في المصباح وودي اذا نال ومنه الوادى وهو كل منفرج بين

جبال أو آكام يكون منفذا للسيل والجمع أودية اه (لا بتنى) أي طلب (ثالثا) وفي حديث ابن الزبير لو ان

ابن آدم أعطي واديا ملي من ذهب أحب اليه ثانيا ولو أعطي ثانيا أحب اليه ثالثا (ولا يملأ) وفي رواية ابن

الزبير ولا يسد (جوف ابن آدم الا التراب) كناية عن الموت لاستلزامه الامتلاء من التراب كأنه قال

لا يشبع من الدنيا حتى يموت ويملا جوفه من تراب قبره (ويتوب الله تعالى على من تاب) هو متعلق بما

قبله ومعناه ان الله تعالى يقبل التوبة من الحرص المذموم وغيره من المذمومات أو يوفقه للتوبة والمراد من

الحديث ذم الحرص على الدنيا والشره على الازداد ولذا آثرا كثيرا أهل السلف التقليل من الدنيا والقناعة

والرضا باليسير قال في شرح المشكاة ويمكن أن يقال معناه ان بنى آدم محبولون على حب المال والسعى في طلبه

وأن لا يشبع منه الا من عصمه الله تعالى ووفقه لازالة هذه الجبلة المركوزة فيه عن نفسه وقليل ما هم فوضع

ويتوب الله على من تاب موضعه اشعارا بأن هذه الجبلة المركوزة فيه مذمومة جارية مجرى الذنب وان

ازالتها ممكنة ولكن بتوفيق الله تعالى وتسديده ونحوه قوله تعالى ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون

عن عتبان بن مالك
الانصاري رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لن يوافي
عبد يوم القيامة يقول
لا اله الا الله يبتغي به وجه
الله الا حرم الله عليه
النار عن أبي هريرة
رضي الله عنه أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
قال يقول الله تعالى
ما لعبدى المؤمن عندى
جزاء اذا قبضت صفيه
من أهل الدنيا ثم
احتسبه الا الجنة عن
مرداس الأسلمى رضي
الله عنه قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم
يذهب الصالحون الاول
فالاول ويبقى حفالة
كحفالة الشعير أو التمر
لا يبالهم الله بالة عن
ابن عباس رضي الله
عنهما قال سمعت النبي
صلى الله عليه وسلم يقول
لو كان لابن آدم واديان
من مال لا بتنى ثالثا ولا
يملا جوف ابن آدم الا
التراب ويتوب الله على
من تاب

عن عبد الله رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكرمكم مال وراثته أحب اليه من ماله قالوا يا رسول الله ما مننا أحد الا ماله أحب اليه قال فان ماله ما قدم ومال وراثته ما أخر عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه كان يقول آله الذي لا اله الا هو ان كنت لا تعتمد بكبدى على الارض من الجوع وان كنت لا شد الحجر على بطنى من الجوع ولقد قعدت يوما على طريقهم الذي يخرجون منه فراء أبو بكر فسأته عن آية من كتاب الله ما سأله الا ليشبعنى فم لم يفعل ثم مر بي عمر فسأته عن آية من كتاب الله تعالى ما سأله الا ليشبعنى فم لم يفعل ثم مر بي أبو القاسم صلى الله عليه وسلم فتبسم حين رأي وعرف ما فى نفسى وما فى وجهى ثم قال أباهر قلت لبيك يا رسول الله قال الحق ومضى فتبعته فدخل فاستأذن فأذن لي

أضاف الشرح الى النفس دلالة على انها غريزة فيها وبين ازالته بقوله تعالى يوق ورتب عليه قوله تعالى فاولئك هم المفلحون وههنا نكتة دقيقة فانه ذكر ابن آدم تلاويحا الى انه مخلوق من التراب ومن طبعه القبض واليبس فيمكن ازالته بأن يمطر الله تعالى عليه السحاب من غمام توفيقه فيثمر حينئذ الخلال الزكية والخصال المرضية والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبت لا يخرج الا نكدا فمن لم يتداركه التوفيق وتركه وحرسه لم يزد الا حرصا وتهاكبا على جمع المال قال وموقع قوله صلى الله عليه وسلم ويتوب الله على من تاب موقع الرجوع يعنى ان ذلك لعسير صعب ولكنه ليسير على من يسره الله تعالى عليه انتهى (عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه) انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكرمكم مال وراثته أحب اليه من ماله قال في الفتح يعنى الذي يخلفه الانسان من المال وان كان هو في الحال منسوباً اليه فانه باعتبار انتقاله الى وراثته يكون منسوباً للوارث فنسبة المال اليه في حياته حقيقة ونسبته للوارث في حياة المورث مجازية ومن بعد موته حقيقة (قالوا يا رسول الله ما مننا أحد الا ماله أحب اليه) من مال وراثته (قال) عليه الصلاة والسلام (فان ماله) الذي يضاف اليه في الحياة (ما قدم) بأن أنفقه في وجوه الخيرات (ومال وراثته ما أخر) بعد موته ولم ينفقه في وجوهه وفيه الحث على تقديم ما يمكن تقديمه من المال في وجوه الخيرات وأنواع القربات لينتفع به في الآخرة (عن أبي هريرة رضي الله عنه انه كان يقول آله) بحذف حرف الجر ومداهمزة والخفض وجوز بعضهم النصب قال ابن جني اذا حذف حرف القسم نصب الاسم بعده بتقدير الفعل ومن العرب من يحرام الله تعالى وحده مع حذف حرف الجر فيقول الله لا قوم من وذلك لكثرة ما يستعملونه وقيل الهمزة بمنزلة واو القسم وفي بعض الاصول الله باسقاط الاداة والرفع وعند أحد والله (الذي لا اله الا هو ان كنت لا تعتمد بكبدى على الارض) أى لا اصق بطنى على الارض (من الجوع) وهو كناية عن سقوطه على الارض مغشياً عليه كما تقدم في الاطعمة وهو فلقيت عمر فاستقرأته آية فشيت غير بعيد فخررت على وجهى من الجهد والجوع (وان كنت لا شد الحجر على بطنى من الجوع) لتقليل حرارة الجوع ببرد الحجر أو المساعدة على الاعتدال والانتصاب لان البطن اذا خوى لم يمكن معه الانتصاب فكان أهل الحجاز يأخذون صفائح حرقا في طول الكف أو أكبر من الحجارة فيربطها الواحد على بطنه ويشد بعصابة فتعتدل القامة بعض اعتدال (ولقد قعدت يوما على طريقهم) أى النبي صلى الله عليه وسلم وبعض أصحابه (الذي يخرجون منه) من منازلهم (الى المسجد فراء أبو بكر) الصديق رضي الله عنه (فسأته عن آية من كتاب الله) عز وجل (ما سأله) عنها (الايشبعنى) من الاشباع وفي نسخة ليستبعنى من الاستبعا (فم لم) وفي نسخة فلم (يفعل) أى الاشباع والاستبعا (ثم مر عمر) رضي الله عنه (فسأته عن آية من كتاب الله) عز وجل (ما سأله) عنها (الايشبعنى) وليستبعنى من الاستبعا كما مر (فم لم) وفي نسخة فلم (يفعل ثم مر بي أبو القاسم صلى الله عليه وسلم فتبسم حين رأي وعرف ما فى نفسى وما فى وجهى) من الجوع والاحتياج الى سد الرمق من التغير وكأنه عرف من تغير وجهه ما فى نفسه واستدل أبو هريرة بتبسمه صلى الله عليه وسلم على انه عرف ما به لان التبسم يكون للتعجب ولا يناس من يتبسم اليه وحال أبي هريرة لم تكن معجبة فترجح الجل على الايناس قاله في الفتح (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (أباهر) باسقاط أداة النداء وكسر الهاء وتشديد الراء وخفضة واحدة من غير تنوين (قلت لبيك رسول الله قال الحق) بفتح الحاء المهملة أى اتبع (ومضى) عليه الصلاة والسلام (فاتبعته) وفي نسخة فتبعته (فدخل) زاد بعضهم الى أهله وصرح به ابن حبان في صحيحه (فاستأذن) بهمزة وصل وفتح النون بلفظ الماضي وقال في الفتح فاستأذن بهمزة قطع بعد الفاء والنون مضمومة فعل المتكلم وعبر عنه بذلك مبالغة في التحقيق وقال العيني على صيغة المتكلم من المضارع وفي نسخة فاستأذنت (فأذن لي

فدخل فوجد لبناني قدح فقال من أين هذا اللبن قالوا أهده لك فلان أو فلانة قال أباهر قلت ليك رسول الله قال الحق إلى أهل الصفة فادعهم لي قال وأهل الصفة أضياف الإسلام لا يأتون إلى أهل ولا مال ولا على أحد إذا (٣٣١) أتته صدقة بعث بها إليهم ولم

يتناول منها شيئاً وإذا أتته هدية أرسل إليهم وأصاب منها وأشركهم فيها فساءني ذلك فقلت وما هذا اللبن في أهل الصفة كنت أحق أنا أن أصيب من هذا اللبن شربة أتقوى بها فإذا جاؤا أمرني فكنت أنا أعطيهم وما عسى أن يبلغني من هذا اللبن ولم يكن من طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم بد فتيتهم فدعوتهم فاقبلوا فاستأذنوا فأذن لهم فأخذوا بحج السهم من البيت فقال يا أباهر قلت ليك يا رسول الله قال خذ فأعطهم فأخذت القدح فجعلت أعطيه الرجل فيشرب حتى يروي ثم يرد على القدح فأعطيه الرجل فيشرب حتى يروي ثم يرد على القدح فيشرب حتى يروي ثم يرد على القدح حتى انتهيت إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقد روي القوم كلهم فأخذ القدح فوضعه على يده فنظر إلى فتبسم فقال أباهر قلت ليك يا رسول الله قال بقيت أنا وأنت قلت صدقت يا رسول

فدخل) هذا تكرار للاول وقيل دخل الاول بمعنى أراد الدخول فلا استئذان يكون لوجود الفعل أو التفات وفي نسخة فدخلت قال في الفتح وهي واضحة (فوجد) صلى الله عليه وسلم في منزله (لبناني قدح) لبناني قدح فقال من أين هذا اللبن قالوا أهده لك فلان أو فلانة) بالشك ولم يقف ابن حجر على اسم من أهده وفي نسخة أهده بالتأنيث ثم قال عليه الصلاة والسلام (أباهر) باسقاط أداة النداء (قلت ليك رسول الله) وفي نسخة يا رسول الله (قال الحق) أي انطلق (إلى أهل الصفة فادعهم لي قال) أبهر يرة (وأهل الصفة أضياف الإسلام لا يأتون إلى) وفي نسخة على (أهل ولا مال ولا على أحد) نعيم بعد تخصيص شامل للأقارب وغيرهم وعند ابن سعد كان أهل الصفة ناساً فقراء لا منازل لهم فكانوا ينامون في المسجد لا مأوى لهم غيره (إذا أتته) صلى الله عليه وسلم (صدقة بعث بها إليهم) يخصهم بها (ولم يتناول منها شيئاً وإذا أتته هدية أرسل إليهم) ليحضروا عنده (وأصاب منها وأشركهم فيها) لأنه صلى الله عليه وسلم كان يقبل الهدية ولا يقبل الصدقة قال أبو هريرة (فساءني ذلك) أي قوله أدعهم لي (فقلت) في نفسي هذا قليل (وما هذا اللبن) أي وما قدر هذا اللبن (في أهل الصفة) فالواو عاطفة على محذوف تقديره هذا قليل أو نحوه كما تقرر وفي رواية وإني يقع هذا اللبن من أهل الصفة وأنا ورسول الله (كنت أحق أن أصيب من هذا اللبن شربة أتقوى بها) زاد بعضهم يومي وليتي (فإذا جاؤا) أي أهل الصفة وفي نسخة فإذا جاء أي من أمرني بطلبه (أمرني) عليه الصلاة والسلام (فكنت أنا أعطيهم) فكنت عطف على أمرني الواقع خبراً لاذا فهو بمعنى الاستقبال داخل تحت القول والتقدير عند نفسه (وما عسى أن يبلغني من هذا اللبن) أي يصل إلى بعد أن يكتفوا منه وهذا من جملة مقول القول أي قائلاً في نفسي وما عسى والظاهر أن كلمة عسى مقحمة (ولم يكن من طاعة الله) تعالى (وطاعة رسوله بد) أي فرار (فأتيتهم فدعوتهم فاقبلوا فاستأذنوا) في الدخول (فأذن لهم) صلى الله عليه وسلم (وأخذوا بحج السهم) من البيت أي وجلس كل واحد منهم في المجلس الذي يليق به قال في الفتح ولم أقف على عددهم إذ ذاك (فقال) عليه الصلاة والسلام (يا أباهر) بكسر الهاء وتشديد الراء (قلت ليك يا رسول الله قال خذ) أي هذا القدح (فأعطهم) بهمة قطع أي القدح الذي فيه اللبن (فأخذت القدح فجعلت أعطيه الرجل) بضم همزة أعطيه (فيشرب حتى يروي) بفتح الواو (ثم يرد على القدح فأعطيه الرجل) الذي يليه وفي نسخة ثم أعطيه الرجل (فيشرب حتى يروي ثم يرد على القدح) بتكرار فيشرب مرتين وفي نسخة ثلاثاً فإن قيل الرجل الثاني معرفة معادة فيكون عين الأول مع أنه غيره أجيب بأن القاعدة أغلبية وأيضاً قوله (حتى انتهيت إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقد روي القوم كلهم) قرينة على المغايرة لأنه يدل على أنه أعطاهم واحداً بعد واحد إلى أن كان آخرهم النبي صلى الله عليه وسلم والقاعدة المذكورة محلها عند عدم القرينة (فأخذ) صلى الله عليه وسلم (القدح) وقد بقيت فيه فضلة (فوضعه على يده) الكريمة (فنظر إلى) بتشديد التحتية (فتبسم) إشارة إلى أنه لم يفته شيئاً مما كان يظن فواته من اللبن (ثم قال يا أباهر) وفي نسخة أباهر بحذف أداة النداء (قلت ليك يا رسول الله قال بقيت أنا وأنت قلت صدقت يا رسول الله قال أقعد فأشرب فقعدت فشربت فقال اشرب فشربت فما زال يقول اشرب حتى قلت لا والذي بعثك بالحق ما أجده مسلماً قال فأرني فأعطيته القدح فحمد الله عز وجل على البركة وظهور المعجزة في اللبن المذكور حيث أروي القوم كلهم وأفضلوا (وسمى) الله تعالى (وشرب الفضلة) وفي رواية فيشرب من الفضلة وفيها كما قال في الفتح اشعار بأنه بقي بعد شربه شيء فإن كانت محفوظة فلعله أعدها لمن بقي بالبيت من أهله صلى الله عليه وسلم وفي الحديث فوائد كثيرة لا تحفي على

(٢١ - (فتح المبدي) - ثالث) الله قال أقعد فأشرب فقعدت فشربت فقال اشرب فشربت فما زال يقول اشرب حتى قلت لا والذي بعثك بالحق ما أجده مسلماً قال فأرني فأعطيته القدح فحمد الله وسمى وشرب الفضلة

المتأمل والله الموفق (وعنه رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم ارزق آل محمد قوتا) ولمسلم والترمذى والنسائى اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا قال فى الفتح وهو المعتمد فان اللفظ الاول صالح لان يكون دعا بطلب القوت فى ذلك اليوم وأن يكون طلب لهم القوت دائما بخلاف اللفظ الثانى فانه يعين الاحتمال الثانى وهو الدال على الكفاف وفيه فضل الكفاف وأخذ البلغة من الدنيا والزهد فيما فوق ذلك رغبة فى توفير نعيم الآخرة (وعنه رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لن ينجى) بفتح النون وكسر الجيم المشددة أى لن يخلص (أحدا منكم عمله) بالرفع فاعل أى لا يكون العمل بمجرد موجبا لذلك بل هو سبب عادى قال الله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون (قالوا لا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتغمدنى الله) بالغين المعجمة وبعد الميم دال مهملة أى يسترنى الله (برحمة) منه فيجعلها الى كالغمد للسيف الذى يعمه والاستثناء منقطع ويحتمل أن يكون متصلا من قبيل قوله تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى ولما كانت طاعته صلى الله عليه وسلم أعظم الطاعات وأجرها أعظم الأجور قيل له ولا أنت أى لا ينجيك عملك مع عظم قدرك فقال لا الا برحمة الله تعالى (سدودا) بالسين المهملة المفتوحة وكسر الدال المهملة الاولى أى اقصدوا السداد أى الصواب وعند مسلم ولكن سدودا ومعنى الاستدراك انه قد يفهم من النفي المذكور نفي فائدة العمل فكأنه قيل بل له فائدة وذلك ان العمل علامة على وجود الرحمة التى تدخل الجنة فاعملوا أو اقصدوا بعملكم الصواب وهو اتباع السنة من الاخلاص وغيره فيقبل عملكم فينزل عليكم الرحمة (وقاربوا) أى لا تفرطوا فتجهدوا أنفسكم فى العبادة لئلا يفضى بكم ذلك الى الملل فتتركوا العمل أو المعنى لا تبلغوا الغاية بل اقربوا منها (واغدوا) بالغين المعجمة الساكنة والدال المهملة أى سيروا من أول النهار (وروحوا) سيروا من آخر النهار (وشئى) بالرفع وروى بالنصب بفعل محذوف أى افعلوا شيئا (من الدجوة) بضم الدال المهملة وسكون اللام وتفتح بعدها جيم سير الليل يقال سار دجوة من الليل أى ساعة (والقصد القصد) بالنصب على الاغراء أى الزموا الطريق الوسط المعتدل (تبلغوا) المنزل الذى هو مقصدكم والقصد الثانى تأكيد وقد شبه المتعبد السائر الى الجنة بالمسافر السائر الى وطنه فكأنه قال لا تستوعبوا الاوقات كلها بالسير بل اغتتموا أوقات نشاطكم وهى أول النهار وآخره وبعض الليل وأريحوا أنفسكم فيما بينها لئلا تنقطع (عن عائشة رضى الله تعالى عنها) انها (قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم السين مبنيًا للفعل ولم يعرف اسم السائل (أى الاعمال أحب الى الله) أى يثيب عليه أكثر من غيره (قال أدومها وان قل) أى ان كثروا ان قل والمراد بالادوم المواظبة العرفية وهى الاتيان بذلك فى كل شهر أو كل يوم بقدر ما يطلق عليه اسم المداومة عرفا لاشمول الازمنة اذ هو غير مقدور فأى عمل من أعمال البر كالصلاة والحج داوم عليه صاحبه ولو قليلا أو مفضولا كان أحب الى الله تعالى مما لم يداوم عليه وان كان كثيرا أو أعظم أجرا فالمداومة على صلاة ركعتين تهجد أحب اليه من أكثر منهما لا يداوم عليه وعلى صلاة نافلة بالنهار أحب اليه من صلاة نافلة بالليل لا يداوم عليها وكذا يقال فى غير الصلاة وليس المراد السؤال عن أحب أنواع العمل اليه هل هو الصلاة أو الحج أو غيرهما حتى يردان الجواب لا يطابقه كما توهمه بعضهم (عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لو يعلم الكافر بكل الذى عند الله من الرحمة لم ييأس من الجنة) (من الجنة) بل يحصل له الرجاء فيها لانه يغطى عليه ما يعلمه من العذاب العظيم وعبر بالمضارع فى قوله يعلم دون الماضى اشارة الى أنه لم يقع له علم ذلك ولا يقع لانه اذا امتنع فى المستقبل كان ممتنعا فيما مضى ولو هنا لا تنفاه الثانى واستشكل التعبير بكل لانها الى أضيفت الى الموصول كانت لعموم الاجزاء

وعنه أيضا رضى الله عنه
قال قال النبي صلى الله
عليه وسلم اللهم ارزق
آل محمد قوتا ۞ وعنه
رضى الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم لن ينجى أحدا
منكم عمله قالوا ولا أنت
يا رسول الله قال ولا أنا
الا أن يتغمدنى الله
برحمته سدودا وقاربوا
واغدوا وروحوا وشئ
من الدجوة والقصد القصد
تبلغوا ۞ عن عائشة
رضى الله عنها قالت سئل
رسول الله صلى الله
عليه وسلم أى الاعمال
أحب الى الله تعالى قال
أدومها وان قل ۞ عن
أبى هريرة رضى الله
عنه قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يقول لو يعلم الكافر
بكل الذى عند الله من
الرحمة لم ييأس من الجنة

والمراد من سياق الحديث تعميم الافراد وأجيب بأنه وقع في بعض طرقه ان الرحمة قسمت مائة جزء
فالتعميم حينئذ لعموم الاجزاء في الاصل أو نزلات الاجزاء منزلة الافراد مبالغة (ولو يعلم المؤمن بكل الذي
عند الله عز وجل (من العذاب لم يأمن من النار) وفي الحديث وعد ووعد وهما مقتضيان للرجاء
والخوف المطلقين من العبد فلا يقتصر على الاول لانه يفضي الى أمن المكر ولا على الثاني لانه يفضي الى
القنوط قال بعضهم الخوف والرجاء كجناحي الطائر اذا استويا استوى الطير وتم طيرانه واذا نقص أحدهما
وقع فيه النقص واذا ذهب اصاب الطائر في حد الموت فالؤمن يتردد بين الرجاء والخوف بأن ينظر تارة الى
عيوب نفسه فيخاف وتارة الى كرم الله تعالى فيرجو وقيل يجب أن يز يدخوف العالم على رجائه لان ذلك
يزجره عن المناهى ويحمله على الاوامر وأن يعتدل خوف العارف ورجاؤه لان عينه ممتدة الى السابقة
وأن يز يدرجاء المحب على خوفه لانه على بساط الجلال (عن سهل بن سعد) بسكون الهاء والعين فيهما
الساعدي (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يضمن لي) بجزم
يضمن (ما بين لحييه) بفتح اللام وسكون الحاء المهملة والتثنية العظمان في جانب الفم النابت عليهما
الاسنان علوا وسفلا والمراد اللسان وما ينطق به (وما بين رجليه) وهو الفرج (أضمن له الجنة)
بالجزم على جواب الشرط والمراد بالضمن لازمه وهو أداء الحق أى من أدى الحق الذي على لسانه من
النطق بما يجب عليه أو الصمت عما لا يعنيه وأدى الحق الذي على الفرج من وضعه في الحلال وكفه عن
الحرام جازيته بالجنة وقال الطيبي أصل الكلام من يحفظ ما بين لحييه من اللسان والفم فيما لا يعنيه من
الكلام والطعام يدخل الجنة فأراد أن يؤكده الوعد تأكيذا بليغا فأبرزه في صورة التمثيل ليشير بأنه
واجب الأداء فشبه صورة حفظ المؤمن نفسه مما وجب عليه من أمر النبي صلى الله عليه وسلم ونهيه وشبهه
ما يترتب عليه من الفوز بالجنة وانه واجب على الله تعالى بحسب الوعد أدائه وأن رسول الله صلى الله عليه
وسلم هو الواسطة والشفيع بينه وبين الله تعالى بصورة شخص له حق واجب الأداء على آخر فيقوم به حقا
على من يتكفل بأداء حقه وأدخل المشبه في جنس صورة المشبه وجعله فردا من أفرادهم ثم ترك المشبه
به وجعل القرينة الدالة عليه ما يستعمل فيه من الضمان ونحوه في التمثيل بقوله تعالى ان الله اشترى من
المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة اهـ وخص اللسان والفرج لانهما أعظم البلاء على الانسان في
الدنيا فمن وقى شرهما وقى أعظم الشر (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم)
انه (قال ان العبد ليتكلم بالكلمة) أى بالكلام المفهم المفيد (من رضوان الله) أى مما يرضى الله
(لا يلقى) بضم التحتية وكسر القاف (لها) أى للكلمة (بالا) أى قلبا (يرفع الله) له (بها درجات)
كأن يحصل بهارفع مظلمة عن مسلم أو تفرج كربة وفي نسخة يرفعه الله بها درجات (وان العبد ليتكلم
بالكلمة) عند ذي سلطان جائر يريد بها هلاك مسلم أو أن المراد انه يتكلم بكلمة خنا أو يعرض لمسلم
كبيرة أو بمجون أو استخفاف بشريعة وان كان غير معتقد أو غير ذلك (من سخط الله) أى مما
لا يرضى به الله ومن سخط الله حال من الكلمة أو صفة لان اللام جنسية والجملة الفعلية اما حال من ضمير
العبد المستكن في ليتكلم أو صفة لها بالا اعتبارين المذكورين قاله في المصابيح (لا يلقى لها بالا) أى
يتكلم بها على غفلة من غير تثبت ولا تأمل (يهوى) بفتح التحتية وسكون الهاء وكسر الواو (بها
في جهنم) قال ابن عبد البر هي كلمة السوء عند السلطان الجائر وقال ابن عبد السلام هي الكلمة لا يعرف
حسنها من قبورها فيحرم على الانسان أن يتكلم بما لا يعرف حسنه من قبورها (عن أبي موسى) عبد الله
ابن قيس الاشعري (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل) بفتح
الميم والمثلثة والمثل الصفة المحيية الشأن يوردها البليغ على سبيل التشبيه لارادة التقريب (ومثل

لو يعلم المؤمن بكل الذي
عند الله من العذاب لم
يأمن من النار عن
سهل بن سعد رضي الله
عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من
يضمن لي ما بين لحييه
وما بين رجليه أضمن له
الجنة عن أبي هريرة
رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
ان العبد ليتكلم بالكلمة
من رضوان الله لا يلقى
لها بالا يرفع الله بها
درجات وان العبد
ليتكلم بالكلمة من
سخط الله لا يلقى لها بالا
يهوى بها في جهنم
عن أبي موسى رضي
الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
مثلي ومثل

ما بعثني الله به) اليكم وفي نسخة حذف العائد أي مع المبعوث اليهم فالمثل المورد لهذه الثلاثة كما يعلم من الحديث (كمثل رجل أتى قوما) بالتنكير للتنويح (فقال لهم) اني (رأيت الجيش) المعهود (بعيني) بتشد التحتية بالتثنية وفي نسخة بعيني بالافراد (واني أنا النذير العريان) بضم العين المهمة وسكون الراء بعدها تحتية من التعري قيل الأصل فيه ان رجلا لقي جيشا فسلموه وأسروه فانقلب الى قومه فقال اني رأيت الجيش وسلموني فأرأوه عريانا فتحققوا صدقه لانهم كانوا يعرفونه ولا يهتمونه في النصيحة ولا جرت عادته بالتعري فقطعوا بصدقه هذه القرائن فضرب النبي صلى الله عليه وسلم لنفسه ولما جاء به ولمن جاء اليهم مثلاً بذلك لما أتبعه الله من الخوارق والمعجزات الدالة على القطع بصدقه تقريرا لفهام المخاطبين بما يألونه ويعرفونه وقيل المراد المنذر الذي تجرد عن ثوبه وأخذ يرفعه ويديره حول رأسه اعلاما لقومه بالغارة وكان من عادتهم ان الرجل اذا رأى الغارة فجأتهم وأراد انذار قومه يتعري من ثيابه ويشير بها فيعلم ان قد فجأهم أمر ثم صار مثلاً لكل ما يخاف مفاجأته (فالنجاء النجاء) بالمد والهمز فيهما وبالقصر وبدا الاولي وقصر الثانية تخفيفا وفي نسخة فالنجاة بهاء التأنيث بعد الألف والنصب في الكل على الاغراء أي اطلبوا النجاة بان تسرعوا الهرب فانكم لا تطيقون مقاومة ذلك الجيش (فاطاعه طائفة) بالتذكير لان المراد بعض القوم وفي نسخة فاطاعته بالتأنيث (فأدجوا) بهمزة قطع وسكون الدال المهمة وبعد اللام المفتوحة جيم مضمومة أي ساروا أول الليل أو كاه (على مهلهم) بفتح تين أي بالسكينة والتأني وفي نسخة بسكون الهاء وهو الامهال لكن قال في الفتح انه ليس مراداهنا (فنجوا) من العدو وفي نسخة فادجوا بالوصل وتشديد المهمة أي ساروا آخر الليل لكن قال في الفتح انه لا يناسب هذا المقام (وكذبت طائفة فصبحهم الجيش) أي أتاهم صباحا (فاجتاحهم) بجيم ساكنة بعدها فوقية فألف فاء مهمة أي استأصلهم وأهلكهم (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حجت النار بالشهوات) المستلذة وهي ما يعاب عليه الشخص اما المنع الشارع من تعاطيه بالاصالة كالتغر والزنا والملاهي واما الكون فعليه يستلزم ترك شيء من الواجبات ويلتحق بذلك الشبهات والا كشارعاً بيبح خشية ان يقع في المحرم والمعنى لا يوصل الى النار الا بتعاطي الشهوات اذ هي محجوبة بها فن هتك الحجاب وصل الى المحجوب ومثل ابن العربي المتعاطي للشهوات الاعشى عن التقوى الذي قد أخذت الشهوات بسمع و بصره فهو يراها ولا يرى النار التي هي فيها لاستيلاء الجهالة والغفلة على قلبه بالطائر الذي يرى الحبة في داخل الفخ وهي محجوبة به ولا يرى الفخ لغلبة شهوة الحبة في قلبه وتعلق بالهبا (وحجت الجنة بالمكاره) فيما أمر المكلف به كمجاهدة نفسه في العبادات والصبر على مشاقها والمحافظة عليها وكظم الغيظ والعفو والاحسان الى المسيء والصبر على المصيبة والتسليم لأمر الله تعالى فيها واجتناب المنهيات وأطلق عليها مكاره لشقتها على العامل وصعور تباعا عليه ولمسلم حفت بالحاء المهمة المضمومة والفاء المفتوحة المشددة في الموضعين من الخفاف وهو ما يحيط بالشيء حتى لا يتوصل اليها الا بقطع مفاوز المكاره والنار لا ينجي منها الا بترك الشهوات وهذا الحديث من جوامع كماله صلى الله عليه وسلم وبديع بلاغته صلى الله عليه وسلم في ذم الشهوات وان مالت اليها النفوس والحض على الطاعات وان كرهتها النفوس وشق عليهم ذلك (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجنة أقرب الى أحدكم من شراك نعله) أي من سير نعله الى رجله (والنار) اذا عصاه (مثل ذلك) فلا يزهدن في قليل من الخير فلهذا يكون سبب الرحمة الله تعالى به ولا يرغبن في قليل من الشر فلهذا يكون سبب السخط الله تعالى نسأل الله العافية (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نظر أحدكم الى من فضل عليه

ما بعثني الله به كمثل رجل أتى قوما فقال رأيت الجيش بعيني وأنا النذير العريان فالنجاء النجاء فاطاعته طائفة فأدجوا على مهلهم فنجوا وكذبت طائفة فصبحهم الجيش فاجتاحهم

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حجت النار بالشهوات وحجت الجنة بالمكاره

عن عبد الله رضي الله عنه قال قال رسول صلى الله عليه وسلم الجنة أقرب الى أحدكم من شراك نعله والنار مثل ذلك

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نظر أحدكم الى من فضل عليه

(في المال والخلق) بفتح الخاء المعجمة أي الصورة ويحتمل أن يدخل فيه الأولاد والاتباع وكل ما يتعلق بزينة الحياة الدنيا قال في الفتح ورأيت في نسخ معتمدة من الغرائب للدارقطني والخلق بضم الخاء المعجمة واللام (فليتنظر إلى من هو أسفل منه) فيهما وأسفل بالفتح ويجوز الرفع وزاد مسلم فهو أجدر أن لا تزدر وأنعمة الله تعالى عليكم والازدراء الاحتقار والالتفاف ولا ريب أن الشخص إذا نظر لمن هو فوقه لم يأمن أن يؤثر ذلك فيه فدواؤه أن ينظر إلى من هو أسفل منه ليكون ذلك داعياً إلى الشكر وقال ابن بطال لا يكون أحد على حال سيئة من الدنيا إلا يجد من أهلها من هو أسوأ حالاً منه فإذا تأمل ذلك علم أن نعمة الله تعالى وصلت إليه دون كثير من فضل عليه بذلك من غير أمر أو جبه فيعظم اغتباطه بذلك نعم ينظر إلى من هو فوقه في الدين فيقتدي به وعن عمرو بن شعيب مرفوعاً خصلتان من كانتا فيهما كتبه الله تعالى شاكرًا صابراً من نظر في دنياه إلى من هو دونه فحمد الله على ما فضله به عليه ومن نظر في دينه إلى من هو فوقه فاقتدي به (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروى عن ربه جل وعلا) أنه (قال إن الله) تعالى مما تلقاه بلا واسطة أو بواسطة الملك وهو الراجح (كتب الحسنات والسيئات) أي قدرهما في علمه على وفق الواقع وأمر الحفظة أن تكتب ذلك (ثم بين ذلك) أي فضل ذلك الذي أجهله في قوله كتب الحسنات والسيئات بقوله (فمن هم بحسنة) زاد خزيمة بن فائق في حديثه المرفوع المروي في سنن أحمد وصححه ابن حبان يعلم الله أنه قد أشعر بها قلبه وحرص عليها فلم يعملها) بفتح الميم (كتبها الله) عز وجل أي قدرها أو أمر الملائكة بكتابتها (له) أي للذي هم (عنده) تعالى (حسنة كاملة) لا نقص فيها فلا يتوهم نقصها لكونها نشأت عن إله المجرى ولا يقال إن التعبير بكاملة يدل على أنها تتضاعف إلى عشر أمثالها لأن ذلك هو الكمال لأنه يلزم منه مساواة من نوى الخير بمن فعله والتضعيف مخنص بالعامل قال تعالى من جاء بالحسنة والنجى بها هو العمل بها والعندية هنا للشرف وظاهره أنه يكتبها له بمجرد إلهام وان لم يعزم عليها زيادة في الفضل قال بعضهم إنما كتبت الحسنة بمجرد الإرادة لأن إرادة الخير سبب للعمل فهو خير لأن إرادة الخير خير وأيضاً فهي من عمل القلب وقوله فلم يعملها ظاهره حصول الحسنة بمجرد الترك لما منع أو لا يتوجه أن يتفاوتت عظم الحسنة بحسب المانع فإن كان خارجياً وقصد الذي هم مستمر في عظميته القدر وان كان الترك من قبل الذي هم فهي دون ذلك فإن قصد الأعراض عنها جلة فالظاهر أن لا يكتب له حسنة أصلاً لسيما أن عمل بخلافها كأن هم أن يتصدق بدرهم فصرفه بعينه في معصية فإن قيل كيف يعلم الملك إله الذي في قلب العبد قلت يطلع الله تعالى على ذلك أو يخلق له علم يدرك به ذلك ويدل للأول حديث أبي عمران الجوني عند ابن أبي الدنيا قال ينادي الملك اكتب لفلان كذا وكذا فيقول يارب إنه لم يعملها فيقول أنه نواه وقيل بل يحمده الملك اللهم بالحسنة رائحة طيبة وبالسيئة رائحة خبيثة (فإن هو هم بها) أي بالحسنة وفي نسخة اسقاط لفظ هو (وعملها) بكسر الميم وفي نسخة فعملها بالفاء (كتبها الله) أي قدرها أو أمر الحفظة بكتابتها (له) أي للذي عملها (عنده) تعالى اعتناء بصاحبها وتشريفه (عشر حسنات) قال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وهذا أقل ما وعد به من الأضعاف (إلى سبعمائة ضعف) بكسر الضاد المعجمة أي مثل (إلى أضعاف كثيرة) بحسب الزيادة في الإخلاص وصدق العزم وحضور القلب وتعدى النفع قال في الكشف ومضاعفة الحسنات فضل ومكافأة السيئات عدل (ومن هم بسيئة فلم يعملها) بفتح الميم (كتبها الله) تعالى أي قدرها أو أمر الحفظة بكتابتها (له) أي للذي هم بها (عنده حسنة كاملة) غير ناقصة ولا مضاعفة إلى العشر وهذا الحديث مطلق مقيد بحديث أبي هريرة وهو فلم يعملها خوفاً من الله تعالى أو يقال حسنة من ترك غير استحضار الخوف دون حسنة الآخر أو يحمل كتابة الحسنة على الترك

في المال والخلق فليتنظر
إلى من هو أسفل منه
عن ابن عباس رضي
الله عنهما عن النبي صلى
الله عليه وسلم فيما يروى
عن ربه جل وعلا قال
إن الله تعالى كتب
الحسنات والسيئات
ثم بين ذلك فمن هم بحسنة
فلم يعملها كتبها الله
له عنده حسنة كاملة
فإن هو هم بها فعملها
كتبها الله له عنده عشر
حسنات إلى سبعمائة
ضعف إلى أضعاف
كثيرة ومن هم بسيئة
فلم يعملها كتبها الله له
عنده حسنة كاملة

بان يكون التارك قد قدر على الفعل ثم تركه لان الانسان لا يسمى تاركا لاعم القدرة فان حال بينه وبين حرصه على الفعل مانع فلا يخرج باهم الله كور العزم فاذا عزم على المعصية بقلب ووطن عليها نفسه ثم على الرجوع لا تفاههم على المؤاخذه بأعمال القلوب لسكنهم قالوا ان العزم على السيئة يكتب سيئة بمجرد لا السيئة التي هم أن يعملها فمن يأمر بتحصيل معصية ثم لا يفعلها بعد حصولها يأثم بالأمر الذي كور لا بالمعصية وقد نظاهرت نصوص الشريعة على المؤاخذه على عزم القلب المستقر كقوله تعالى ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم اما غير المستقر فلا يؤاخذه كما قال بعضهم

مراتب القصد خمس هاجس ذكرها * فاطر حديث النفس فاستمعوا

يليه هم فعزم كلها رفعت * سوى الأخير ففيه الأخذ قد وقعا

والحاصل ان كثير من العلماء على المؤاخذه بالعزم المصمم وافترق هؤلاء فمنهم من قال يعاقب عليه في الدنيا بنحو الهوى والغنى ومنهم من قال يوم القيامة لكن بالعتاب لا بالعقاب وقال قوم لا يؤخذ بذلك واستدلوا بحديث أبي هريرة عندهم من ذلك حرم مكة فانه يؤخذ باهم على المعصية فيه ولولم يصمم لقوله الجارحة لا القلب لكن استثنى بعضهم من ذلك حرم مكة فانه يؤخذ باهم على المعصية فيه ولولم يصمم لقوله تعالى ومن يرد دمه بالباطل بظلم ندقه من عذاب أليم لان الحزم يجب اعتقاد تعظيمه فمن هم بالمعصية فيه خاف الواجب باتهاك حرمة وذلك يستلزم انتهاك حرمة الله تعالى واستثنى أيضا من هم بالمعصية قاصدا الاستخفاف بالله تعالى فانه يكفر وانما المعفو عنه اهم بالمعصية مع الذهول قصد الاستخفاف (فان عملها) بكسر الميم (كتبها الله عليه) أي على الذي عملها (سيئة واحدة) من غير تضييف وعند مسلم بخراؤه بمثلها أو أغفر وعنده أيضا أو يعفوها أي بالفضل أو بالتوبة أو بالاستغفار أو بعمل الحسنة التي تكفر السيئة واستثنى بعضهم من عدم التضييف وقوع المعصية في حرم مكة لتعظيمها والجمهور على التعميم في الازمنة والامكنة لكن قد تنافوت بالعظم وفي الحديث بيان سعة فضل الله على هذه الامة اذ لو لا ذلك كاد أن لا يدخل أحد الجنة لان عمل العباد السيئات أكثر من عملهم الحسنات (عن حذيفة) ابن اليمان (رضي الله عنه) أنه (قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين) في ذكر نزول الامانة وفي ذكر رفعها (رأيت أحدهما وأنا أنتظر الآخر حدثنا أن الامانة نزلت في جذر قلوب الرجال ثم علموا من القرآن ثم علموا من السنة

فان هو هم بها فعملها كتبها الله عليه سيئة واحدة * عن حذيفة رضي الله عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين رأيت أحدهما وأنا أنتظر الآخر حدثنا أن الامانة نزلت في جذر قلوب الرجال ثم علموا من القرآن ثم علموا من السنة

الانسان فانه ما وفى بذلك وخان به انه كان ظالوما جهولا والعرض على الاول على سبيل التخيير لا الالتزام
 روى ان الله عرض الامانة على اعيان السموات والارض والجبال فقال لمن اتحملن هذه الامانة بما فيها
 قلن ما فيها قال ان احسنن جوزيتن وان عصيتن عوقبتن قلن يارب لا نريد ثوابا ولا عقابا خشية وتعظيما
 لدين الله والمراد بالامانة طاعة مخصوصة تشبه طاعة بنى آدم كما مر (وحدثنا) صلى الله عليه وسلم (عن
 رفعها) أى الامانة (قال ينام الرجل النومة فتقبض الامانة) بضم النون ٧ وفتح الموحدة (من قلبه
 فيظل) أى يبقى (أثرها) بالرفع (مثل أثر الوكت) بفتح الواو وبعد الكاف الساكنة فوقية
 النقطة فى الشيء من غير لونه أو هو السواد اليسير أو اللون المحدث المخالف للون الذى كان قبله (ثم ينام
 النومة فتقبض) الامانة (فيبقى أثرها مثل المجل) بفتح الميم وسكون الجيم بعدها لام النفاخت التى
 تخرج فى الايدى عند كثرة العمل بنحو الفأس (كجمر دحر جتسه على رجلك فنفظ) بكسر الفاء
 (فتراه منتبرا) بضم الميم وسكون النون وفتح الفوقية وكسر الموحدة مفتعلا أى مرتفعاً وقال أبو عبيدة
 منتبرا منتظما (وليس فيه شيء) من الجرو والمعنى ان الامانة تزول من القلوب شيئا فشيئا فاذا زال أول جزء
 منها زال نورها وخلفتها ظلمة كالوكت وهو اعتراض لون يخالف اللون الذى قبله فاذا زال شيء آخر صار
 كالجل وهو أثر محكم لا يكاد يزول الا بعد المدة وهذه الظلمة فوق التى قبلها وشبه زوال ذلك الدور بعد وقوعه
 فى القلب وخروجه بعد استقراره فيه واعتقاب الظلمة اياه بجمر تدحرجه على رجله حتى يؤثر فيها ثم يزول
 الجرو ويبقى التنفط قاله صاحب التحرير وذكروا نفظ اعتبارا بالعضو ثم فى قوله ثم ينام النومة للتراخي فى الرتبة
 وهى تقيضة ثم فى قوله ثم علموا من القرآن ثم علموا من السنة (فيصبح الناس يتبايعون فلا يكاد أحدهم
 وفى نسخة أحد) (يؤدى الامانة فيقال ان فى بنى فلان رجلا أميناً) اشارة الى قلة الأمان (ويقال للرجل ما
 أعقله وما أظرفه وما أجده) أى ما أقواه على العمل (وما فى قلبه مثقال حبة خردل من إيمان) ذكر
 الايمان لان الامانة لازمة له وليس المراد هنا ان الامانة هى الايمان قال حذيفة (ولقد أتى على زمان وما
 وفى نسخة ولا) (أبالي أيكم بايعت) أى مبايعة البيع والشراء (لئن كان) المبايع (مسلماً رده على
 الاسلام) بتشديد ياء على وفى نسخة اسقاطها وفى أخرى بالاسلام (وان كان نصرانياً رده على ساعيه)
 أى واليه الذى أقيم عليه بالامانة فينصفنى منه ويستخرج حقى منه أو المراد الذى يتولى قبض الجزية يعنى
 انه كان يعامل من شاء غير باحث عن حاله وثوقاً بامانته فانه ان كان مسلماً فدينه يمنعه من الخيانة ويحمله
 على أداء الامانة أو نصرانياً فواليه يأمره بذلك (فلما اليوم) فذهبت الامانة فلست أثق اليوم بأحد
 أأتمنه (فما كنت أباع الا فلانا وفلانا) أى الأفراد من الناس قلائل وذكروا النصراني على سبيل
 التمثيل والا فاليهودى أيضاً كذلك كما صرح بهما فى مسلم (عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما) أنه
 (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إنما الناس) فى أحكام الدين سواء لافضل فيها لشريف
 على مشروف ولا لرفيع على وضع لكنهم (كأابل المائة) التى (لا تكاد تجد فيها راحلة) وهى التى
 ترحل لتركب والراحلة فاعلة بمعنى مفعولة والهاء فيها للبالغة أى كلها حولة تصلح للحمل ولا تصلح للرحل
 والركوب عليها الا القليل والمعنى ان الناس كثير والمرضى منهم المواظب على أداء الواجبات المجتنب
 للهيات قليل أو المعنى ان الزاهد فى الدنيا الكامل فيه الراغب فى الآخرة قليل كقلة الراحلة فى الأبل
 والعرب تقول للمائة من الأبل ابل ابل فيقولون لفلان ابل أى مائة بعير ولفلان ابلان أى مائتان ولما كان
 لفظ مجرد الا بل ليس مشهور الاستعمال فى المائة ذكر المائة للتوضيح وقوله كالابل المائة فيه كما قال ابن
 مالك النعت بالعدد وقد حكى سيبويه عن بعض العرب أخذوا من بنى فلان ابلا مائة وعند مسلم من طريق
 معمر عن الزهرى تجدون الناس كابل مائة لا تجدون فيها راحلة (عن جندب) بضم الجيم وسكون النون

وحدثنا عن رفعها قال
 ينام الرجل النومة
 فتقبض الامانة من قلبه
 فيظل أثرها مثل أثر
 الوكت ثم ينام النومة
 فتقبض فيبقى أثرها
 مثل المجل كجمر دحر جته
 على رجلك فنفظ فتراه
 منتبرا وليس فيه شيء
 فيصبح الناس يتبايعون
 فلا يكاد أحدهم يؤدى
 الامانة فيقال ان فى بنى
 فلان رجلا أميناً ويقال
 للرجل ما أعقله وما
 أظرفه وما أجده وما فى
 قلبه مثقال حبة خردل
 من إيمان ولقد أتى
 على زمان وما أبالي أيكم
 بايعت لئن كان مسلماً
 رده على الاسلام وان
 كان نصرانياً رده على
 ساعيه فأما اليوم فما
 كنت أباع الا فلانا
 وفلانا عن ابن عمر
 رضى الله عنهما قال
 سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول إنما
 الناس كأابل المائة
 لا تكاد تجد فيها راحلة
 عن جندب

٧ لعلمها التاء اه

وضم المهمة وفتحها ابن جنادة (رضي الله تعالى عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سمع
سمع الله به) بفتح المهمة والميم المشددة فيهما قال الخافض المنذري أي من أظهر عمله للناس رياء أظهر الله
نيتة الفاسدة في عمله يوم القيامة وفضحه على رؤس الاشهاد وقال في المصاييح هو المجازاة من جنس العمل
أي من شهر عمله سمعه الله ثوابه ولم يعطه آياه وقيل من أسمع الناس عمله سمعه الله آياه وكان ذلك حظه من
الثواب وقال غيره من قصد بعمله الجاه والمنزلة عند الناس ولم يرد به وجه الله فأن الله يجعله حديثا عند الناس
الذي أراد نيل المنزلة عندهم ولا ثواب له في الآخرة (و) كذلك (من يرأى يرأى الله به) بضم التحتية وكسر
الهمزة بعدها تحية للشباب فيهما فلا يظفر من ريائه إلا بفضيحتة وأظهار ما كان يبطنه من سوء الطوية
نعوذ بالله من ذلك ولا بن المبارك في الزهد من حديث ابن مسعود من سمع سمع الله به ومن رأى رأى الله
به ومن تطاول تعاضما خفضه الله ومن تواضع تخشعا رفعه الله زاد بعضهم ومن كان ذا لسانين في الدنيا
جعل الله له لسانين من نار يوم القيامة وأعلم أن الرياء يكون بالبدن كاطراق رأسه يرى أنه متخشع والهيئة
كابقاء أثر السجود والثياب كالبس خشنها وقصيرها جدا والقول كالوعظ وحفظ علوم الجدل وتحريك شفقيه
بحضور الناس وكل واحد منها قد يراى به باعتبار الدين وباعتبار الدنيا وحكم الرياء بغير العبادات حكم
طلب المال والجاه وحكم محض الرياء بالعبادة بظاهرها وإن اجتمع قصد الرياء وقصد العبادة أعطى الحكم
للاقوى فيحتمل وجهين في إسقاط الغرض به والمسرة على اطلاع الغير على عبادته إن كان الغرض دنيويا
كافضائه إلى الاحترام أو شبهه فهو مذموم وإن كان لغرض آخرى كالفرح باظهار الله جميله وستره قبيحه
أو لرجاء الاقتداء به فمدوح وعليه يحمل ما يحدث به إلا كبر من الطاعات وليس من الرياء ستر المعصية بل
هو مدوح ولو طرأ شيء من الرياء في أثناء العبادة ثم زال قبل فراغها لم يضر ومتى علم من نفسه القوة أظهر
القربة فإن لم يمكن دفع الرياء لم يتركها فقد قيل اعمل ولو خفت عجباً مستغفراً منه (عن أبي هريرة رضي الله
تعالى عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله تبارك وتعالى قال من عادى لي ولياً
مفعول وهو من يتولى سبحانه وتعالى أمره قال الله تعالى وهو يتولى الصالحين فلا يكله إلى نفسه بل يتولى
الحق رعايته أو بمعنى فاعل وهو الذي يتولى عبادة الله وطاقاته فعبادته تجري على التوالي من غير أن يتخللها
عصيان وكلا الوصفين واجب حتى يكون الولي ولياً يجب قيامه بحقوق الله على الاستقصاء والاستيفاء ودوام
حفظ الله آياه في السراء والضراء ومن شرط الولي أن يكون محفوظاً كما أن من شرط النبي أن يكون معصوماً
فكل من كان عليه اعتراض فهو مغرور مخادع قال القشيري والمراد بكون الولي محفوظاً أن يحفظه الله تعالى
من تماديه في الزلل والخطأ إن وقع فيهما بأن يلهمه التوبة فيتوب منهما والافهما لا يقدران في ولايته
وقوله لي هو في الأصل صفة لولي الكنه لما تقدم صار حالاً وفي رواية أحمد من أذى لي ولياً (فقد أذنته) بمد الهمزة
وفتح المعجمة وسكون النون أي أعلمته (بالحرب) وفي نسخة بحرب بالتنكير أي أعمل به ما يعمل بالعدو
المحارب من الأيذاء ونحوه بعدوه فالمراد لازم ذلك وفيه تهديد شديد لأن من حارب به أهلكه وهو من الكناية
بوسائط لأن من كره من أحب الله خالف الله ومن خالف الله عانده ومن عانده أهلكه وإذا ثبت هذا في جانب
المعاداة ثبت في جانب المولاة فن والى أولياء الله أكرمه الله (وماتقرب إلى عبدى) وفي نسخة عبد بحذف
التي (بشيء أحب إلى) بجر أحب بالفتح نيابة عن الكسرة صفة لشيء وبالرفع بتقدير هو أحب إلى
(مما افترضه عليه) سواء كان عيناً أو كفاية وقوله افترضته ظاهره الاختصاص بما ابتدأ الله فرضيته
وهل يدخل ما أوجبه المكلف على نفسه تردد (وما يزال) بلفظ المضارع وفي نسخة وما زال (عبدى يتقرب
إلى) بالنوافل مع الفرائض كالصلاة والصيام (حتى أحبه فإذا أحبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره
الذي يبصر به ويده التي يبطش بها) بضم الطاء وكسرها (ورجله التي يمشى بها) وعند أحمد والبيهقي عن

رضي الله عنه قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم
من سمع سمع الله به
ومن يرأى يرأى الله به
عن أبي هريرة
رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله
عليه وسلم إن الله تبارك
وتعالى قال من عادى
لي ولياً فقد أذنته
بالحرب وما تقرب إلى
عبدى بشيء أحب إلى
مما افترضته عليه وما
يزال عبدى يتقرب
إلى بالنوافل حتى أحبه
فإذا أحببته كنت
سمعه الذي يسمع به
وبصره الذي يبصر
به ويده التي يبطش بها
ورجله التي يمشى بها

عائشة وفؤاده الذي يعقل به ولسانه الذي يتكلم به وفي حديث أنس ومن أجيبته كنت له سمعاً وبصراً ويدا
ومؤيداً وهو كناية عن نصرته العباد وتأيدته وإعانتته حتى كأنه سبحانه ينزل نفسه من عبده منزلة الآلات التي
يستعين بها ولذا وقع في رواية في يسمع وبني يبصر وبني يمشي قاله الطوفي أو أن سمعاً بمعنى
مسموعه لأن المصدر قد جاء بمعنى المفعول مثل فلان أملئ بمعنى مأمول والمعنى أنه لا يسمع إلا ذكرى ولا
يلتذ إلا بتلاوة كتابي ولا يأنس إلا بمناجاتي ولا ينظر إلا في عجائب ملكوتي ولا يمد يده إلا في رضى
ورجله كذلك قاله الفاكهاني وقيل المعنى كنت أسرع إلى قضاء حوائجهم من سمعته في الاسماع وعينه في النظر
ويده في اللمس ورجله في المشي وقال بعض الصوفية هو على حقيقته وإن الحق يصير عين العبد أي أنها تفتي
صفاته الذميمة فتظهر عليه صفات الحق ولا يلزم من كونه مظهر لها الاتحاد مع الحق كالشمس تظهر في
المكان المظلم فيستنير مع عدم حلوها فيه وفي المسألة كلام طويل مستوفى في محله من كتب الحقائق (وإن
سألني) أي عبدي كما ورد كذلك (لأعطينه) أي ما سألت (ولئن استعاذني) بالنون بعد النال المجعلة وفي
نسخة بالموحدة (لأعطينه) أي مما يخاف وفي حديث أبي أمامة عند الطبراني والبيهقي في الزهد وإذا
استنصرني نصرته وفي حديث حذيفة عند الطبراني ويكون من أوليائي وأصفيائي ويكون جاري مع
النبیین والصديقين والشهداء في الجنة (وماترددت عن شيء أنا فاعله ترددى عن نفس المؤمن) أي
مارددت رسل في شيء أنا فاعله كترديدي إياهم في نفس المؤمن كما في قصة موسى عليه الصلاة والسلام
وما كان من لطمه عين ملك الموت وتردده إليه مرة بعد أخرى وأضاف تعالى ذلك لنفسه لأن تردهم
عن أمره (يكره الموت) لما فيه من الألم العظيم (وأنا أكره مساعته) بفتح الميم والمهملة بعدها همزة
فوقية أي إساءته قال الجنيد الكراهة لما يليق المؤمن من الموت وصعوبته وليس المعنى أني أكره له الموت
لأن الموت يورده إلى رحمة الله تعالى ومغفرته وقال غيره لما كانت مفارقة الروح للجسد لا تحصل إلا بألم
عظيم جداً والله سبحانه وتعالى يكره أذى المؤمن أطلق على ذلك الكراهة ويحتمل أن تكون المساءة
بالنسبة إلى طول الحياة لأنها تؤدي إلى أرذل العمر وتنكس الخلق والرد إلى أسفل سافلين وفي ذلك دلالة
على شرف الأولياء ورفع منزلتهم حتى لو تأنى أن الله تعالى لا يذيقهم الموت الذي حتمه على عباده لفعل
ولهذا المعنى ورد لفظ التردد كما أن العبد إذا كان له أمر لا بد له أن يفعله بحبيبه لكنه يؤله فإن نظر إلى ألمه
انكف عن الفعل وإن نظر إلى أنه لا بد له من أن يفعله لمنفعة أقدم فيعبر عن هذه الحالة في قلبه بالتردد
نخاطب الله الخلق بذلك على حسب ما يعرفون ودلهم به على شرف الولي عنده ورفعته ودرجته وهذا الحديث
روى من طرق متعددة يدل مجموعها على أن له أصلاً خلافاً لمن طعن فيه بأنه لم يرد إلا من طريق واحد وبأن
راوي ٧ منكر الحديث (عن عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال)
من أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره لقاء الله (قال الخطابي بحبة اللقاء إيثارة الآخرة على
الدنيا ولا يحب طول القيام فيها لكن يستعد للارتحال عنها واللقاء جاء على وجوه منها الرؤية ومنها البعث قال
الله تعالى قد خسر الذين كذبوا بقاء الله أي بالبعث ومنها الموت كقوله تعالى من كان يرجو لقاء الله فإن
أجل الله لآت انتهى وقال ابن الأثير المراد باللقاء المصير إلى الدار الآخرة وطلب ما عند الله تعالى وليس الغرض
منه الموت لأن كلا يكرهه فمن ترك الدنيا وأبغضها أحب لقاء الله ومن آثرها وركن إليها كره لقاء الله
ومحبة الله لقاء عبده إرادة الخير له وإنعامه عليه فإن قلت الشرط لا بد أن يكون سبباً للجزاء والأمر هنا
بالعكس قلت مثله يؤول بالأخبار أي من أحب لقاء الله أخبره الله بأن الله أحب لقاءه وكذا الكراهة
ولقاء الله مصدر مضاف للمفعول ولقاءه مضاف له أو للفاعل وأظهر في قوله أحب لقاءه تفخيماً وتعظيماً
ولئلا يتحدد المبتدأ والخبر في الصورة فيتوهم عود الضمير على الموصول وهو فاسد (قالت عائشة) رضى

ولئن سألتني لأعطينه
ولئن استعاذني لأعطينه
وماترددت عن شيء أنا
فاعله ترددى عن نفس
المؤمن يكره الموت وأنا
أكره مساعته ﴿عن
عبادة بن الصامت
رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
من أحب لقاء الله
أحب لقاء الله ومن
كره لقاء الله كره
لقاءه قالت عائشة

٧ (قوله راويه) أي
الذي هو خالد بن مخلد
القطواني شيخ شيخ
البخاري الذي خرج
عنه هذا الحديث وبيان
الطرق التي ورد فيها في
ش القسطلاني

الله تعالى عنها (أو بعض أزواجه) صلى الله عليه وسلم وأولئك وفي بعض الروايات الجزم بان عائشة هي القائلة (إن النكراه الموت) ظاهره ان المراد بقاء الله في الحديث الموت وليس كذلك لان لقاء الله غير الموت كما مر ويدل له قوله في الرواية الاخرى والموت دون لقاء الله لكن لما كان الموت وسيلة الى لقاء الله عبر عنه بقاء الله لانه لا يصل اليه الا بالموت قال بعضهم الموت جسر يوصل الحبيب الى حبيبه (قال) عليه الصلاة والسلام (ليس ذلك) باللام وفي نسخة بغير لام والكاف مكسورة (ولكن المؤمن) بتشديد لكن ونصب المؤمن وفي نسخة بالتخفيف ورفع المؤمن (اذا حضره الموت بشر برضوان الله) تعالى (وكرامته) بضم الموحدة وكسر الشين المعجمة (فليس شيء أحب اليه مما أمامه) بفتح الهمزة أى مما يستقبله بعد الموت (فأحب لقاء الله) عز وجل (وأحب لقاءه) وفي حديث حميد عن أنس المورى عند أحمد والنسائي والبخاري ولكن المؤمن اذا حضر جاءه البشير من الله تعالى وليس شيء أحب اليه من أن يكون قد اقي الله وأحب الله لقاءه وفي رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى ولكنه اذا حضر فأما ان كان من المقر بين فروح وريحان وجنة نعيم فاذا بشر بذلك أحب لقاء الله والله للقاءه أحب رواه أحمد بسند قوى (وان الكافر اذا حضر بشر) بضم أولهما وكسر ثانيهما (بعذاب الله وعقوبته) وليس شيء أكره اليه مما أمامه (أى مما يستقبله) فكره بكسر الراء وفي نسخة كره (لقاء الله) تعالى (وكره الله) عز وجل (لقاءه) وفي حديث عائشة عند عبد بن حميد مرفوعا اذا أراد الله بعبد خيرا قبض الله له قبل موته بعام ملكا يسدده ويوفقه حتى يقال مات بخير ما كان عليه فاذا حضر ورأى ثوابه اشتاقت نفسه فذلك حين أحب لقاء الله وأحب الله لقاءه واذا أراد الله بعبد شرا قبض الله تعالى له قبل موته بعام شيطانا فافضل وقتنه حتى يقال مات بشرا ما كان عليه فاذا حضر ورأى ما أعد له من العذاب جزعت نفسه فذلك حين كره لقاء الله تعالى وكره الله لقاءه ويؤخذ من ذلك ان محبة لقاء الله لا تدخل في النهي عن تمنى الموت لانها مكنة مع عدم تمنيه لان النهي محمول على حال الحياة المستمرة أما عند الاحتضار والمعاينة فلا تدخل تحت النهي بل هي مستحبة (عن عائشة رضى الله تعالى عنها) أنها قالت كان رجال من الاعراب جفاة يأتون النبي صلى الله عليه وسلم فيسألونه متى الساعة فكان ينظر الى أصغرهم فيقول ان يعش هذا لا يدركه الهرم حتى تقوم عليكم ساعتكم **عن أبي سعيد الخدري** رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم تكون الارض يوم القيامة خبزة واحدة

أو بعض أزواجه انا لنكره الموت قال ليس ذلك ولكن المؤمن اذا حضره الموت بشر برضوان الله وكرامته فليس شيء أحب اليه مما أمامه فأحب لقاء الله فأحب الله لقاءه وان الكافر اذا حضر بشر بعذاب الله وعقوبته فليس شيء أكره اليه مما أمامه فكره لقاء الله فكره الله لقاءه **عن عائشة رضى الله عنها** قالت كان رجال من الاعراب جفاة يأتون النبي صلى الله عليه وسلم فيسألونه متى الساعة فكان ينظر الى أصغرهم فيقول ان يعش هذا لا يدركه الهرم حتى تقوم عليكم ساعتكم **عن أبي سعيد الخدري** رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم تكون الارض يوم القيامة خبزة واحدة

بضم الطاء المهملة وسكون اللام التي توضع في الملة بفتح الميم واللام المشددة الحفرة بعد ايقاد النار فيها قال في المختار في باب الطاء الطامة بالضم الخبزة وهي التي تسميها الناس الملة وفي الحديث أنه صلى الله عليه وسلم مر برجل يعالج طامة لا صحابه في سفر وقد عرق فقال لا يصيبه حرجهم أبدا اه وقال في باب اللام ومل الخبزة من باب رد وامت لها أي عملها في الملة الرماد الحار وقال أبو عبيدة الملة الحفرة نفسها اه قال النووي ومعنى الحديث ان الله تعالى يجعل الارض كالطامة أي الرغيف العظيم اه وحله بعضهم على ضرب المثل فشبها بذلك في الاستدارة والبياض والاولى حمله على الحقيقة ما أمكن وقسرة الله تعالى صالحه لذلك بل اعتقاد كونه حقيقة أبلغ وقد أخرج الطبري عن سعيد بن جبيرة قال تكون الارض خبزة بيضاء يأكل المؤمن من تحت قدميه وعند البيهقي بسند ضعيف عن عكرمة تبدل الارض مثل الخبزة يأكل منها أهل الاسلام حتى يفرغوا من الحساب ويستفاد منه ان المؤمنين لا يعاقبون بالجوع في طول زمان الموقف بل يقبل الله بقدرته طبع الارض حتى يأكلوا من تحت أقدامهم ما شاء الله من غير علاج ولا كلفه والى هذا القول ذهب ابن مرجان في كتاب الارشاد له كما نقله عنه القرطبي في تذكرته (يتكفوها) بفتح الموقية ثم التحتية والكاف والفاء المشددة بعدها همزة أي يقلها ويميلها من ههنا الى هنا (الجبار) تعالى (بيده) أي بقدرته (كما يكفأ) بفتح التحتية وسكون الكاف أي يقلب (أحدكم خبزته) من يد الى يد بعد أن يجعلها في الملة بعد ايقاد النار فيها حتى تستوى (في السفر) بفتح المهملة والفاء ضد الحضر وخصه بالذكر لان فعل الخبزة المذكورة يغلب فيه (نزلا) بضم النون والزاى واسكانها مصدر في موضع الحال (لاهل الجنة) يأكلونها في الموقف قبل دخولها أو بعده وانزل ما يربى للتريل (فأتى رجل من اليهود) الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يعرف اسم ذلك الرجل (فقال بارك الرحمن عليك يا أبا القاسم) وفي نسخة اسقاط حرف النداء (ألا) بالتخفيف (أخبرك) بضم الهمزة وكسر الموحدة (بنزل أهل الجنة يوم القيامة قال) عليه الصلاة والسلام (بلى) أخبرني (قال) اليهودي (تكون الارض خبزة واحدة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم فنظر النبي صلى الله عليه وسلم اليه ثم ضحك حتى بدت نواجذه ثم قال ألا أخبرك بأدامهم قال أدامهم بالام ونون قالوا وما هذا قال ثورونون يأكل من زائدة كبدهما سبعون ألفا عن سهل بن سعد رضى الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء

يتكفوها الجبار بيده
كما يكفأ أحدكم خبزته
في السفر نزلا لاهل
الجنة فأتى رجل من
اليهود فقال بارك الرحمن
عليك يا أبا القاسم ألا
أخبرك بنزل أهل الجنة
يوم القيامة قال بلى قال
تكون الأرض خبزة
واحدة كما قال النبي
صلى الله عليه وسلم
فنظر النبي صلى الله عليه
وسلم اليه ثم ضحك حتى
بدت نواجذه ثم قال
ألا أخبرك بأدامهم قال
أدامهم بالام ونون قالوا
وما هذا قال ثورونون
يأكل من زائدة كبدهما
سبعون ألفا عن
سهل بن سعد رضى الله
عنه قال سمعت النبي
صلى الله عليه وسلم
يقول يحشر الناس
يوم القيامة على أرض
بيضاء عفراء

أى ليس بياضها بالناصع أو يضرب الى الحجرة قليلا أو خالصة البياض أو شديدته والاول هو المعتمد
 (كقرصة) خبز (نقي) أى سالم دقيقه من الغش والنخالة (قال سهل) هو ابن سعد المذكور
 (ليس فيها) أى فى الارض المذكورة (معلم) بفتح الميم واللام بينهما عين مهملة سا كنه أى علامة
 (لاجل) يستدل بها على الطريق وقال عياض ليس فيها علامة سكنى ولا أثر ولا شئ من العلامات التى يهتدى
 بها فى الطرقات كالجبل والصخرة البارزة وفيه تعريض بان أرض الدنيا ذهبت وانقطعت العلامة منها وعن
 ابن مسعود فى قوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض قال تبدل الارض أرضا بيضاء كأنها فضة لم يسفك
 فيها دم حرام ولم يعمل عليها خطيئة وعن أنس مرفوعا يبدل الله الارض بأرض من فضة لم تعمل عليها الخطايا
 وعن مجاهد أرض كأنها فضة والسموات كذلك وعن عكرمة بلغنا ان هذه الارض يعنى أرض الدنيا
 تطوى الى جنبها أخرى يحشر الناس منها اليها قال بعضهم والحكمة فى ذلك ان ذلك اليوم يوم عدل وظهور
 حق فاقتضت الحكمة أن يكون المحل الذى يقع فيه ذلك طاهرا عن عمل المعصية والظلم وليكون تجليه
 سبحانه وتعالى على عباده المؤمنين على أرض تليق بعظمته ولان الحكم فيه انما يكون لله وحده فناسب
 أن يكون المحل خالصا له وحده (عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال
 يحشر الناس) قبل الساعة الى الشام (على ثلاث طوائف) أى فرق فرقة (راغبين راغبين) وفى نسخة
 وراغبين بالواو وهذه الفرقة هى التى اغتنمت القرصة وسارت على فسحة من الظهور يسرة فى الزاد راغبة
 فيما تستقبله راهبة فيما تستدبره (و) الفرقة الثانية تقاعدت حتى قل الظهر وضاق عن أن يسعهم لركوبهم
 فاشتركوا فى ركوبهم (اثنان على بعير وثلاثة على بعير وأربعة على بعير وعشرة) يعتقبون (على بعير)
 باثبات الواو فى الاربعة وفى نسخة فى الازل فقط ولم يذكر الخمسة والستة الى العشرة كتفاء بما ذكر
 (وتحشر) بالفوقية وفى نسخة بالتحية (بقيتهم النار) ليجزهم عن تحصيل ما يركبونه وهم الفرقة الثالثة
 (ثقيل) من القيالة أى تستريح (معهم حيث قالوا وتبيت) من البيتوتة (حيث باتوا وتصبح معهم
 حيث أصبحوا وتمسى معهم حيث أمسوا) والمراد بالنار هنا نار الدنيا وهى التى تخرج من عدن كما يدل له
 حديث مسلم المذكور فيه الآيات الكائنة قبل الساعة كطالع الشمس من مغربها وفيه وآخر ذلك نار
 تخرج من قعر عدن ترحل الناس وفى رواية له تطرد الناس الى حشرهم وعن بهز بن حكيم مرفوعا انكم
 محشورون ونحى بيده نحو الشام رجلا وركبانا وتجرون على وجوهكم رواه الترمذى والنسائى بسند قوى
 وعند أحمد بسند لا بأس به ستكون هجرة بعد هجرة وينحاز الناس الى مهاجر ابراهيم ولا يبقى فى الأرض
 الا أشرا رهات لفظهم أرضهم وتحشرهم النار مع القردة والخنازير تبيت معهم اذا باتوا وتقبل معهم اذا قالوا
 وعند أحمد والنسائى والبيهقى ان الناس يحشرون يوم القيامة أى قرب يوم القيامة على ثلاثة أفواج فوج
 طاعمين كاسين راكبين وفوج يمشون وفوج تسحبهم الملائكة على وجوههم وفيه انهم سألوا عن السبب
 فى مشى المذكورين فقال يلقي الله الآفة على الظهر حتى لا تبقى ذات ظهر حتى ان الرجل ليعطى الحديقة
 بالشارف ذات القتب أى يشتري الناقة المسنة لاجل ركوبها بالبستان الكريم لهوان العقار الذى عزم على
 الرحيل عنه وعزة الظهر الذى يوصله الى مقصوده وقيل المراد بالنار نار الآخرة وبالْحَشْر الحشر الذى يكون
 عند الخروج من القبور ومال الى هذا الحلبي وغيره وجزم به الغزالي وذهب اليه التوربشتي فى شرح المصابيح
 وأشبع الكلام عليه وقيل المراد بالنار نار الفتنة التى تكون فى آخر الزمان وسبق شئ منها (عن عائشة
 رضى الله تعالى عنها) انها (قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحشرون) أيها الناس (عراة)
 بضم العين المهملة وهذا ظاهره يعارض حديث أبى سعيد المروى عند أبى داود وصححه ابن حبان أنه
 لما حضره الموت دعا بثياب جدد فلبسها وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الميت يبعث

كقرصة نقي قال سهل
 أو غيره ليس فيها معلم
 لأحد عن أبى هريرة
 رضى الله عنه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال
 يحشر الناس على ثلاث
 طوائف راغبين راغبين
 واثنان على بعير وثلاثة
 على بعير وأربعة على بعير
 وعشرة على بعير وتحشر
 بقيتهم النار ثقيل معهم
 حيث قالوا وتبيت معهم
 حيث باتوا وتصبح معهم
 حيث أصبحوا وتمسى
 معهم حيث أمسوا
 عن عائشة رضى الله
 عنها قالت قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 تحشرون عراة

في ثيابه التي يموت فيها لكن جمع بينهما بأنهم يخرجون من القبور بأثوابهم التي دفنوا فيها ثم تتناثر عنهم عند ابتداء الحشر فيحشرون عراة ووجهه بعضهم على العمل كقوله تعالى ولباس التقوى (حفاة) بضم المهملة وتخفيف الفاء بلاخف ولا نعل وفي رواية زيادة مشاة أي غير راكبين (غرلا) بضم المعجمة وسكون الراء جمع أغرل وهو الأقفل والغرلة القلفة وهو ما يقطع من فرج الذكر وكالغرلة غيرهما قطع من أعضائه التي ولد بها فيرد إليه عند الحشر قال بعضهم ولا تلتقي اللام مع الراء في كلمة إلا في أربع أول اسم جبل وورل اسم حيوان وحول ضرب من الحجارة والغرلة وزاد بعضهم هرل ولد الزوجة وبرل الديك الذي يستدير بعنقه (قالت) عائشة (فقلت يا رسول الله الرجال والنساء) مبتدأ خبره (ينظر بعضهم إلى) سوأة (بعض) وفيه معنى الاستفهام ولذا أجابها حيث (قال الأمر أشد من أن يهمهم) بضم التحتية وكسر الهاء من الرابعي وجوز السفاقسي الفتح ثم الضم من همزة الشئ إذا ذاه قال في الفتح والاول أولى (ذلك) باللام وكسر الكاف وفي نسخة ذاك بغير لام أي نظر بعضهم إلى سوأة بعض وعند الترمذي والحاكم قرأت عائشة واقدمت ونافرادي كما خلقناكم أول مرة فقالت واسوأتاه الرجال والنساء يحشرون جميعا ينظر بعضهم إلى سوأة بعض فقال لها صلى الله عليه وسلم لكل امرئ شأن يغنيه لا ينظر الرجال إلى النساء ولا النساء إلى الرجال (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يعرق الناس) بفتح الراء (يوم القيامة) بسبب تراكم الأهوال ودنو الشمس من رؤسهم والازدحام (حتى يذهب عرقهم) أي يجري سائحا (في الأرض) ثم يغوص فيها (سبعين ذراعا) أي بالذراع المتعارف أو الذراع المكي وفي رواية سبعين باعا (ويلجمهم) بضم التحتية وسكون اللام وكسر الجيم من ألجمه الماء إذا بلغ فاه (حتى يبلغ آذانهم) وظاهره استواء الناس في وصول العرق إلى الآذان وهو مشكل بالنظر إلى العادة فإنه قد علم أن الجماعة إذا وقفوا في ماء على الأرض المستوية تفاوتوا في ذلك بالنظر إلى طول بعضهم وقصر بعضهم وأجيب بأن الإشارة بمن يصل إلى أذنيه إلى غاية ما يصل الماء ولا ينبغي أن يصل إلى دون ذلك ففي حديث عقبة مرفوعا عنهم من يبلغ عرقه عقبه ومنهم من يبلغ نصف ساقه ومنهم من يبلغ ركبتيه ومنهم من يبلغ فخذه ومنهم من يبلغ خصرته ومنهم من يبلغ فاه ومنهم من يغطيه عرقه وضرب يده فوق رأسه رواه الحاكم وظاهر قوله الناس التعميم لكن في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص أنه قال يشتد كرب الناس ذلك اليوم حتى يلجم الكافر العرق فيل له فإين المؤمنون قال علي كراسي من ذهب ويظل عليهم الغمام وقال الشيخ عبد الله بن أبي جرة هو مخصوص بالبعض وإن كان ظاهره التعميم ويستثنى الأنبياء والشهداء ومن شاء الله تعالى فاشدهم في العرق الكفار ثم أصحاب الكبار ثم من بعدهم والمسلمون منهم قليل بالنسبة إلى الكفار وعن سلمان نعطى الشمس يوم القيامة حرس سنين ثم تدنو من جماجم الناس حتى تكون قاب قوسين فيعرقون حتى يرشح العرق في الأرض قائمة ثم يرتفع حتى يغمر الرجل ولا يضر حرها يومئذ مؤمن ولا مؤمنة والمراد كما قال القرطبي من يكون كامل الإيمان لما ورد أنهم يتفاوتون في ذلك بحسب أعمالهم وفي رواية صحيحها ابن حبان أن الرجل ليلجمه العرق يوم القيامة حتى يقول يارب أرحني ولوا إلى النار (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله تعالى عنه) عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال أول ما يقضى) بضم التحتية (بين الناس) يوم القيامة (في السماء) التي حرمت بينهم وفي نسخة بالسماء بالموحدة وفيه تعظيم أمر السماء فإن البداء تكون بالأهم فالأهم وهي حقيقة بذلك فإن الذنوب تعظم بحسب عظم المفسدة الواقعة بها أو بحسب قوت المنفعة المتعلقة بعدمها وهدم البنية الإنسانية من أعظم المفسدات وفوت بها منافع كثيرة قال بعض المحققين ولا ينبغي أن يكون بعد الكفر بالله تعالى أعظم منه ثم يحتمل من حيث اللفظ أن تكون الأولية مخصوصة بما يقع فيه الحكم

غرلا قالت فقلت يا رسول
الله الرجال والنساء
ينظر بعضهم إلى بعض
فقال الأمر أشد من أن
يهمهم ذلك عن أبي
هريرة رضي الله عنه
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال يعرق الناس
يوم القيامة حتى يذهب
عرقهم في الأرض
سبعين ذراعا ويلجمهم
حتى يبلغ آذانهم
عن عبد الله رضي
الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال أول
ما يقضى بين الناس في
السماء

بين الناس وأن تكون عامة في أولية ما يقضى فيه مطلقا ومما يقوى الأول حديث أبي هريرة المروي في السنن الأربعة مرفوعا أن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلاته الحديث وقد جمع النسائي في روايته في حديث ابن مسعود بين الخيرين ولفظه أو ما يحاسب عليه العبد صلاته وأول ما يقضى بين الناس في السماء (عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صار أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار جئ بالموت) الذي هو عرض من الأعراض مجسما في هيئة كبش أملح لأن المعاني في الدار الآخرة تنكشف للناظرين انكشاف الصور في هذه الدار القانية ولذا جئ بالموت في هيئة كبش (حتى يجعل بين الجنة والنار ثم يذبح) والذابح له كما نقله القرطبي عن بعض الصوفية يحيى ابن زكريا عليهما الصلاة والسلام بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم إشارة إلى دوام الحياة وعن بعض المفسرين أنه جبريل عليه الصلاة والسلام قال في المصاييح وعلى تقدير كونه يحيى ففي اختصاصه من بين الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بذلك لطيفة وهي مناسبة اسمه لإعدام الموت وليس فيهم من اسمه يحيى غيره فالمناسبة فيه ظاهرة وعلى تقدير كونه جبريل عليه الصلاة والسلام فالمناسبة لاختصاصه بذلك لأئحة أيضا من حيث هو معروف بالروح الأمين وليس في الملائكة من يطلق عليه ذلك غيره فجعل أمينا على هذه القضية المهمة وتولى الذبح فكان في ذبح الروح للموت المضاد لها مناسبة حسنة يمكن رعايتها والإشارة بها إلى بقاء كل روح من غير طر والموت عليها بشارة للمؤمنين وحسرة على الكافرين (ثم ينادى مناد) لم يعلم اسمه (يا أهل الجنة لا موت ويا أهل النار لا موت) بالبناء على الفتح فيهما (فيزداد أهل الجنة فرحا إلى فرحهم ويزداد أهل النار حزنا إلى حزنهم) بضم الحاء المهملة وسكون الزاي فيهما وروى بفتح الحاء والزاي فيهما (عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الخدري رضي الله تعالى عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله تبارك وتعالى يقول لاهل الجنة يا أهل الجنة فيقولون) وفي نسخة يقولون (لبيك ربنا وسعديك) أي إجابة لك بعد إجابة واسعادك بالإجابة بعد اسعاد والمقصود لازم ذلك وهو شدة الاسراع بالإجابة (فيقول) جل وعلا (هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد أعطينا ما لم نعط أحدا من خلقك فيقول) سبحانه وتعالى (أنا أعطيكم أفضل من ذلك فيقولون وأي شيء أفضل من ذلك فيقول أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبدا) وفي حديث جابر عند البراء قال رضواني أ كبر قال في الفتح وفيه تلميح بقوله تعالى ورضوان من الله أ كبر لأن رضاه سبب كل فوز وسعادة وكل من علم أن سيده راض عنه كان أقر لعينه وأطيب لقلبه من كل نعيم لما في ذلك من التعظيم والتكريم اه وهذا معنى ما في الكشف والتنوين في رضوان في الآية للتقليل فيدل على أن شيئا يسيرا من الرضوان خير من الجنان وما فيهما وأ كبر أصناف الكرامة رؤية الله تعالى قاله الطيبي وقال صاحب المفتاح والانسب أن يحمل على التعظيم وأ كبر على مجرد الزيادة مبالغة لوصفه بقوله من الله أي ورضوان عظيم يليق أن ينسب إلى من اسمه الله معطي الجزيل ومن عطاياه الرؤية وهي أ كبر أصناف الكرامة فيفتد يناسب معنى الحديث الآية حيث أضافه إلى نفسه وأبرزه في صورة الاستعارة وجعل الرضوان كالجائزة للوفود النازلين على الملك الأعظم (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ما بين منكبي الكافر) بفتح الميم وسكون النون وكسر الكاف وفتح الموحدة جمع منكب مجتمع العضد والكتف (مسيرة ثلاثة أيام للراكب المسرع) في جريه ليعظم عذابه ويضاعف ألمه وفي مسند الحسن بن سفيان خمسة أيام وعند أحمد من حديث ابن عمر مرفوعا يعظم أهل النار في النار حتى أن من شحمة أذن أحدهم إلى عاتقه مسيرة سبعمائة وفي الزهد لابن المبارك بسند صحيح عن أبي هريرة ضرس الكافر يوم القيامة أعظم من أحد يعظمون لقتلى منهم وليذوقوا العذاب وهو

وهو في حكم المرفوع والأخبار في ذلك كثيرة (عن أنس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال يخرج قوم من النار بعد ما سمعهم منها سفع) بفتح السين المهملة وسكون الفاء بعدها عين مهملة سواد فيه زرقاة أو صفرة يقال سفعته النار إذا لحقته فغيرت لون بشرته والسوافع لواقع السموم (فيدخلون الجنة فيسميهم أهل الجنة مني) بالتحيتين بعد الميم وفي نسخة بتحتية واحدة وفي حديث جابر عند ابن حبان والبيهقي فيكتب في رقابهم عتقاء الله من النار فيسمون فيها الجنة مني وفي حديث أبي سعيد فيخرجون كاللؤلؤ وفي رقابهم الخواتم فيقول أهل الجنة هؤلاء عتقاء الرحمن أدخلهم الجنة بغير عمل وعند مسلم من حديث أبي سعيد فيدعون الله فيذهب عنهم هذا الاسم وهو يدل على ان في هذه التسمية تنقيصا لهم خلافا لمن قال انها للاستكثار لنعمة الله ليزدادوا بذلك شكرا (عن النعمان بن بشير) الانصاري (رضي الله تعالى عنه) انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان أهون أهل النار عذابا يوم القيامة رجل) هو أبو طالب كما في مسلم (يوضع على أخمص قدميه) بالثنية والآخر بفتح الهمزة والميم وتضم والصاد المهملة الذي لا يصل الى الأرض عند المشي (جرتان) في كل أخمص جرة (يغلي) بفتح التحتية وسكون المعجمة وكسر اللام (منهما دماغه) من حرارتهما وفي مسلم من رواية الأعمش عن أبي اسحاق من له نعلان وشراكان من نار يغلي منهما دماغه (كما يغلي الرجل) بكسر الميم وسكون الراء وفتح الجيم بعد لام القدر من النحاس أو من أي صنف كان (بالقمقم) بالباء الموحدة بمعنى مع أي المصاحبة للقمقم في الغليان وفي بعض النسخ والقمقم بالواو ووصو به عياض وفي أخرى والقمقم بالشك والقمقم بقافين مضمومتين وميمين من آنية العطار أو أناة ضيق الرأس يسخن فيه الماء من نحاس وغيره فارسي معرب والحكمة في ذلك ان أبا طالب كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بحملته متحز باله إلا أنه كان متشبها بقدمه على ملة عبد المطلب حتى قال عند الموت انه على ملة عبد المطلب فسلط الله تعالى عليه العذاب على قدميه خاصة لتثبته اياهما على ملة آباءه من باب مشاكلة الجزاء للعمل (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخل أحد الجنة) أي لا يكون من أهل الجنة (الأري) بضم الهمزة وكسر الراء (مقعده) بالنصب مفعول أرى (من النار لو أساء) لو عمل في الدنيا عملا سيئا بأن كفر (يزداد شكرا) واستشكل بأن الجنة ليست دار شكر بل دار جزاء وأجيب بأن الشكر ليس على سبيل التكليف بل على سبيل التلذذ فرحاً ورضا فعبّر عنه بلازمه لان الراضي بالشكر يشكر من فعله ذلك (ولا يدخل أحد النار) وفي نسخة النار أحد (الأري مقعده من الجنة لو أحسن) أي لو عمل عملاً صالحاً وهو الاسلام (ليكون عليه حسرة) زيادة على تعذيبه وعند ابن ماجه بسند صحيح عن أبي هريرة ان ذلك يقع عند المسألة في القبر وفيه فيفرج له فرجة قبل النار فينظر اليها فيقال له انظر الى ما وراك الله وفي حديث أبي سعيد عند أحمد يفتح له باب الى النار فيقال له هذا منزلك لو كفرت بربك فاما اذا آمنت فهذا منزلك فيفتح له باب الى الجنة فيريد أن ينهض اليه فيقال له اسكن ويفسح له في قبره (عن عبد الله بن عمرو) بفتح العين ابن العاص (رضي الله تعالى عنهما) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوضي مسيرة شهر) زاد مسلم زواياه سواء أي لا يزيد طوله على عرضه وفيه رد على من جمع بين اختلاف الأحاديث في تقدير مسافة الحوض باختلاف العرض والطول (ماؤه أبيض من اللبن) فيه صوغ أفعل التفضيل من اللون على لغة قليلة الاستعمال والحديث يدل على صحته وفي مسلم أشد بياضاً من اللبن (وريحها طيب) ريحاً (من المسك) زاد مسلم وأحلى من العسل وزاد أحمد وأبرد من الثلج (وكيزانه كنجوم السماء) في الاشراف والكثرة عند أحمد أكثر من عدد نجوم السماء (من شرب) بفتح الشين المعجمة وكسر الراء (منها) أي الكيزان وفي نسخة منه أي الحوض وفي أخرى من يشرب بلفظ المضارع والجزم على ان من شرطية ويجوز

عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يخرج قوم من النار بعد ما سمعهم منها سفع فيدخلون الجنة فيسميهم أهل الجنة الجنة مني عن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان أهون أهل النار عذابا يوم القيامة رجل يوضع على أخمص قدميه جرتان يغلي منهما دماغه كما يغلي الرجل والقمقم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخل أحد الجنة الأري مقعده من النار لو أساء ليزداد شكرا ولا يدخل أحد النار الأري مقعده من الجنة لو أحسن ليكون عليه حسرة عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم حوضي مسيرة شهر ماؤه أبيض من اللبن وريحه أطيب من المسك وكيزانه كنجوم السماء من شرب منها

الرفع على انها موصولة (فلا يظن أبدا) وعند ابن أبي الدنيا عن النواس بن سمعان أول من يرد عليه من يسقى كل عطشان وظاهر قوله فلا يظن أبدا ان الحوض بعد الصراط والنجاة من النار لان ظاهر حال من لا يظن ان لا يعذب بالنار وفي حديث أنس عنه الترمذي ما يدل لذلك ولفظه سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يشفع لي فقال انا فاعل فقلت أين أطلبك قال أول ما تطلبني على الصراط قلت فان لم ألقك قال أنا عند الميزان قلت فان لم ألقك قال أنا عند الحوض وقيل هو قبل الصراط قال القرطبي والمعنى يقتضيه فان الناس يخرجون عطاشا من قبورهم وقيل له حوضان حوض في الموقف قبل الصراط وحوض بعده ويطلق على الحوض كونه كونه يمد منه وفي حديث أبي ذر عنده مسلم ان الحوض يشخب فيه ميزان من الجنة وأحوال الآخرة خارقة للعادة فلا يقال ان الحوض لو كان في الموقف لحالت النار بينه وبين الماء الذي يصب من الكوثر وأخرج ابن أبي الدنيا بسند صحيح عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي حوضا وهو قائم على حوضه بيده عصا يدعو من عرف من أمته ألا وانهم يتباهون أيهم أكثر تبعاواني لأرجوان أكون أكثرهم تبعا والمختص بنبينا صلى الله عليه وسلم الكوثر الذي يصب من مائه في حوضه ولم يوجد نظيره لغيره ولذا امتن الله تعالى به عليه في التنزيل (عن ابن عمر رضي الله عنهما) تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه (قال أمامكم) بفتح الهمزة أي قدامكم (حوضي) بياء الاضافة وفي نسخة حوض (كباين جرباء) بفتح الجيم والموحدة بينهما راء سا كنة آخره همزة ممدودة وقال القاضي عياض بالقصر وصوبه النووي في شرح مسلم (وأذرح) بفتح الهمزة وسكون الذال المعجمة وضم الراء بعدها حاء مهملة قال ابن الاثير في نهايته هما يعني جرباء وأذرح قرينان بالشام بينهما مسيرة ثلاث ليال اه وتعبه ابن الصلاح فقال هذا غلط بل بينهما غلوة سهم وهما معر وقتان بين القدس والكرك ولا يصح التقدير بالثلاث لمخالفتها بقية الروايات والذي أوقع في ذلك اختصار وقع في سياق الحديث من بعض الرواة فقد وقع عن أبي هريرة مرفوعا عرضه مثل ما بينكم وبين جرباء وأذرح قال الضياء المقدسي فظهر بذلك انه وقع في حديث ابن عمر حذف تقديره كباين مقامي وبين جرباء وأذرح فسقط مقامي وبين وقد ثبت القدر المذكور عند الدارقطني وغيره بلفظ ما بين المدينة وجرباء وأذرح هذا حاصل ما أفاده ابن الصلاح وقال غيره لا غلط بل بينهما ثلاثة أيام ووجه الجمع بينهما وبين بقية الروايات بأنه أخبر أولا بالمسافة اليسيرة ثم أعلمه الله بالطويلة فأخبر بما تفضل الله به عليه شيئا فشيئا فلا اعتماد على أطولها وقد اختلفت الروايات في ذلك ففي الاحاديث المذكورة هنا ان مسافته نحو شهر أو ثلاثة أيام وفي حديث عقبة بن عامر عند أحمد كباين أيلة الى الجفة وذلك نحو شهر وانما اختلف التقدير بالجهات المذكورة لاختلاف المخاطبين فخطب أهل كل جهة بما يعرفونه من المواضع وأما جمع بعضهم بين تلك الروايات بأن الاختلاف فيها إنما هو بالنظر الى الطول والعرض فتقدم انه مرفوع بحديث ابن عمر وزواياه سواء وحديث النواس وغيره طوله وعرضه سواء ومنهم من حل ذلك على السير السريع والبطيء وهو بعيد بالنظر الى أقلها وهو الثلاث (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان قدر حوضي كباين أيلة) بهمزة مفتوحة فتحنية سا كنة فلام مفتوحة بعدها هاء تأنيث مدينة كانت عامرة بطرف بحر القلزم من طرف الشام وهي الآن خراب يمر بها الحاج من مصر فتكون عن شمالهم ويمر بها الحاج من غزة فتكون أمامهم واليهما تنسب العقبة المشهورة عند أهل مصر (وصنعاء من اليمن) بفتح الصاد والعين المهملتين بينهما نون سا كنة ممدودة والتقييد باليمن يخرج صنعاء الشام وفي حديث أبي هريرة أبعد من أيلة الى عدن وهي تسامت صنعاء وذلك نحو شهر (وان فيه) أي الحوض (من الأباريق كعدد نجوم السماء) وعند أحمد عن أنس أكثر من عدد نجوم السماء وسلم عن ابن عمر فيه أباريق كعدد نجوم السماء أي في الكثرة والضياء

فلا يظن أبدا عن
ابن عمر رضي الله عنهما
عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال أمامكم حوضي
كباين جرباء وأذرح
عن أنس بن مالك
رضي الله عنه قال ان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ان قدر حوضي
كباين أيلة وصنعاء من
اليمن وان فيه من
الأباريق كعدد نجوم
السماء

(عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال بيننا) بغيرهم (أما أنما إذا) وفي نسخة أما قائم أي على الحوض فإذا بالقاء وتوجيه الأولى انه رأى في المنام ما سيقع في الآخرة أي بيننا أنما قائم إذا (زمرة) بضم الزاي وسكون الميم أي جماعة واردون على الحوض يريدون الشرب منه (حتى إذا عرفتهم خرج رجل) أي ملك على صورة الرجل موكل بذلك ولم يسم (بني وبينهم فقال) لهم (هلم) أي تعالوا قال صلى الله عليه وسلم (فقلت أين) تذهب بهم (قال) الملك اذهب بهم (إلى النار والله) بالخلف بوزن القسم قال صلى الله عليه وسلم (قلت) له (وما شأنهم) حتى تذهب بهم إلى النار (قال) الملك (إنهم ارتدوا بعدك على أديبارهم القهقري) أي رجعوا عما كانوا عليه في حياتك والقهقري بفتح القافين بينهما هاء ساكنة والراء مفتوحة مصدر في موضع نصب على المصدرية من غير لفظه كقوله قعدت جلوسا وهو الرجوع إلى خلف قال ابن الأثير في نهايته القهقري المشي إلى خاف من غير أن يعيد وجهه إلى جهة مشيه قيل انه من باب القهر وقيل هو العدو الشديد ٧ (فلأراه) بضم الهمزة أي فلا أظن انه (يخلص) بالخاء المعجمة وضم اللام (فيهم) بالقاء والتحتية وفي نسخة منهم بالميم والنون أي من هؤلاء الذين دنوا من الحوض وكانوا يردونه فصدوا عنه من النار (الامثل) بالضم (همل النعم) بفتح الهاء والميم ضوال الأبل واحدها هامل أو الأبل بلاراع ولا يقال ذلك في الغنم يعني ان الناجي منهم قليل في قلة النعم الضالة وهذا يشعر بأنهم صنفان صنف كفار وصنف عصاة قال في التذكرة قال علماءنا كل من ارتد عن دين أو أحدث فيه ما لا يرضاه الله ولم يأذن فيه فهو من المطرودين عن الحوض المبعدين عنه وأشدهم طردا من خالف جماعة المسلمين كالخوارج على اختلاف فرقها والروافض على تباين ضلالها والمعتزلة على أصناف أهوائها ف هؤلاء كلهم مبدلون وكذلك الظالمة المسرفون في الجور والظلم وطمس الحق وقتل أهله وإذلالهم والمعلنون بالكبائر المستخفون بالمعاصي وعند الترمذي عن كعب بن عجرة قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أعينك بالله يا كعب بن عجرة من أمراء يكونون من بعدى فمن غشيتهم في أبوابهم فصدقهم في كذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس مني ولا يرد على الحوض ومن غشى أبوابهم ولم يصدقهم في كذبهم ولم يعنهم على ظلمهم فهو مني وأنا منه وسيرد على الحوض واستدل بعضهم بالحديث المذكور على ان الحوض يكون في الموقف قبل الصراط لان الصراط جسر محدود على جهنم يجاز عليه فمن جازه سلم من النار وأجيب باحتمال ان الجماعة المذكورة يقرَّبون من الحوض بحيث يردونه ويرومونه فيدفعون في النار قبل أن يخلصوا من بقية الصراط (عن حارثة ابن وهب رضي الله تعالى عنه) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر) أي والحال انه ذكر (الحوض فقال) هو (كبابين المدينة وصنعاء) أي من اليمن كما مر

﴿ كتاب القدر ﴾

بفتح القاف والدا ل المهملة وقد تسكن قال الراغب القدر هو التقدير والقضاء هو التفصيل والقطع فالحقضاء أخص من القدر لانه الفصل بين التقدير والقدر كالاساس والقضاء هو التفصيل والقطع وذكر بعضهم ان القدر بمنزلة المعدل للكيل والقضاء بمنزلة الكيل ولهذا لما قال أبو عبيدة لعمر رضي الله عنه لما أراد الفرار من الطاعون بالشام أتفر من القضاء قال أفر من قضاء الله إلى قدر الله تنبيه على ان القدر ما لم يكن قضاء فخرجوا أن يدفعه الله فإذا قضى فلا مدفع له ويشهد لذلك قوله تعالى وكان أمرا مقضيا كان على ربك حتما مقضيا تنبيه على انه صار بحيث لا يمكن تلافيه وبه يجمع بين قوله تعالى كل يوم هو في شأن وقوله صلى الله عليه وسلم جف القلم بما أنت لاق فالاول بالنظر إلى القدر والثاني إلى القضاء وعلى هذا فالقضاء يرجع إلى تعاقب الإرادة الصالحة والقدر إلى تعلق القدرة بالتنجيزي وقيل عكسه فالقضاء هو إرادة الله تعالى المتعلقة بالاشياء أزلا أي الإرادة مع التعلق والقدر إيجاد الاشياء على قدر معلوم ومقدار معين وقيل القدر هو علمه بالاشياء

﴿ عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بيننا أما قائم فإذا زمرة حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بني وبينهم فقال هلم فقلت أين قال إلى النار والله قلت وما شأنهم قال إنهم ارتدوا بعدك على أديبارهم القهقري ثم إذا زمرة حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بني وبينهم فقال هلم قلت أين قال إلى النار والله قلت وما شأنهم قال إنهم ارتدوا بعدك على أديبارهم القهقري ولا أراه يخلص منهم الامثل همل النعم عن حارثة بن وهب رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وذكر الحوض فقال كبابين المدينة وصنعاء ﴾

(٧) هنا سقط من المتن يعلم من الهامش

قبل وجودها والقضاء بجادها على طبق ذلك فلا تعالى قدر الاشياء أي لم تقديرها أو - ولها أزمانها قبل وجودها ثم أوجدتها ما سبق في علمه تعالى فلا يحدث في العالم المأوى والسفلى الا وهو صادر عن علمه تعالى وقدرته وإرادته وليس لخلق فيها شيء الا أنواع اكتساب ومحاوله أسباب ونسبة وإضافة وذلك كله انما حصل لهم بتيسير الله تعالى وقدرته وإلهامه كما ص عليه القرآن والسنة قال ابن السمعاني سبيل معرفة هذا الباب التوقيف من الكتاب والسنة دون محض القياس والعقل فمن عدل عن التوقيف فقد ضل وتاه لان القدر سر من أسرار الله تعالى اختص به وحجبه عن عقول الخلق لحكمة يعلمها فلا يعلمه نبي مرسل ولا ملك مقرب اذ هو علم الله وغيبه الذي استأثر به فلم يطالع عليه أحد من خلقه وقيل ان القدر ينكشف لهم اذا دخلوا الجنة ولا ينكشف لهم قبل دخولها

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

وفي نسخة تقديمها على الكتاب (عن عمران بن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة (رضي الله تعالى عنهما) انه (قال رجل) هو عمران المذكور (يارسول الله أعرف) بضم الياء (أهل الجنة من أهل النار) أي أميز ويفرق بينهما بحسب قضاء الله وقدره أي هل هم متميزون في علم الله (قال) صلى الله عليه وسلم (نعم قال) عمران يارسول الله (فلم يعمل العاملون) أي اذا سبق العلم بذلك فلا يحتاج العامل الى العغل لانه سيصير الى ما قدر له (قال) صلى الله عليه وسلم (كل يعمل لما) أي للذي بزيادة اللام (خاق له) بضم الخاء وكسر اللام (أو) بالشك وفي نسخة بالواو (لما يسر له) بضم أوله وكسر ثانيه المشددة وفي نسخة ييسر بتحتيتين وفتح السين فعلى المكاف أن يدأب في الاعمال الصالحة ولا يتسكل على ما في علم الله فان عمله أمانة الى ما يؤل اليه أمره غالباً والرب يفعل ما يشاء فالعبد مملوكه يتصرف فيه بما يشاء ولا يستل عما يفعل قال الخطابي ان قول الصحابي هذا مطالبة بأمر يوجب تعطيل العبودية فلم يرخص له صلى الله عليه وسلم لعدم الاطلاع على ما في الباطن و بين له ان كلامه ليس لما خلق له وان عمله في العاجل دليل مصيره في الآجل وهذه الامور في حكم الظاهر ومن وراء ذلك حكم الله تعالى وهو الحكيم الخبير لا يستل عما يفعل واطلب نظيره من الرزق المقسوم مع الامر بالكسب ومن الاجل المضروب مع المعالجة بالطب المأمور بهما (عن حذيفة) بن اليمان (رضي الله عنه) انه (قال لقد خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم خطبة ما ترك فيها) أي في الخطبة (شيأ) هو كائن من الامور المقدرة (الى قيام الساعة الا ذكره علمه من علمه وجهله من جهله) ولمسلم حفظه من حفظه ونسبه من نسبه أي ان بعض الناس حفظ ذلك وداوم على حفظه وبعضهم نسبه ثم بين حاله هو بقوله (ان كنت) هي الخففة من الثقيلة (لأرى) بفتح الهمزة (الشيء) الذي أخبر صلى الله عليه وسلم عن وقوعه (قد نسيت) وفي نسخة قد نسيت بحذف المفعول أي ثم أتذكره (فأعرف) وفي نسخة فأعرفه (كما) وفي نسخة ما (يعرف الرجل) وفي نسخة حذف ذلك (اذا غاب عنه فراه فعره) وفي رواية كما يعرف الرجل وجه الرجل اذا غاب عنه ثم رآه فعره أي الذي كان غاب عنه فنسي صورته ثم اذا رآه عرفه يعني انه اذا حصل أمر في زمن حذيفة مما أخبر عنه صلى الله عليه وسلم بكجور الامراء من بني أمية تذكر ان ذلك الامر أخبر عنه صلى الله عليه وسلم بعد ان كان ناسياً لذلك لعدم وقوعه فلما وقع تذكره كان ناسياً له (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لا يأتي ابن آدم النذر بشيء لم يكن قد قدر له) صفة لقوله شيء ويأتي بآيات الياء على الاصل مضارع أتى بمعنى جاء يتعدى لواحد وفي نسخة بحذفها كقوله تعالى سنده الزبانية بغير واو وفي حديث آخر انه لا يرد شيئاً أي من القدر ولمسلم لا تنله روا فان النذر لا يغني من القدر شيئاً والمعنى لا تنذر واعتقد بن انكم تصرفون به ما قدر عليكم أو تدركون به شيئاً لم يقدره الله تعالى

(بسم الله الرحمن الرحيم)

عن عمران بن

حصين رضي الله عنه

قال قال رجل يارسول

الله أعرف أهل الجنة

من أهل النار قال نعم

قال فلم يعمل العاملون

قال كل يعمل لما خلق

له أو لما يسر له عن

حذيفة رضي الله عنه

قال لقد خطبنا النبي

صلى الله عليه وسلم خطبة

ما ترك فيها شيئاً الى قيام

الساعة الا ذكره علمه

من علمه وجهله من

جهله ان كنت لأرى

الشيء قد نسيت فأعرف

ما يعرف الرجل اذا غاب

عنه فراه فعره عن

أبي هريرة رضي الله

عنه عن النبي صلى الله

عليه وسلم قال لا يأتي ابن

آدم النذر بشيء لم يكن

قد قدر له

لكم (ولكن) بالتخفيف (يلقيه) من الالتقاء (القدر) أي إلى النذر وفي رواية يلقيه النذر بالنون والذال المعجمة أي إلى القدر ونسبة الالتقاء إلى النذر مجازية وسوغ ذلك كونه سببا إلى الالتقاء فنسب الالتقاء إليه فكل من الروايتين صحيح إذا الذي يلقي بالحقيقة هو القدر وهو الأصل وبالظاهر هو النذر (وقد) أي والحال أني قد (قدرته) لاستخراجه (بلفظ المتكلم من المضارع) (به) أي بالنذر والباء للذات (من) البخیل) وفي حديث آخر وإنما يستخرج به من البخیل أي لأنه لا يتصدق إلا بعوض يستوفيه أولا والنذر قد يوافق القدر فيخرج من البخیل ما لولاه لم يكن يريد أن يخرج به وظاهر ذلك النهي عن النذر مع أنه يجب الوفاء به عند الحصول وأجيب بأن النهي عنه النذر الذي يعتقد أنه يغني عن القدر بنفسه كما يزعمه بعض الناس وإنما إذا نذر واعتقد أن الله تعالى هو الضار النافع والنذر كالوسائل والنذرائع فالوفاء به طاعة وهو غير منهي عنه (عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ما استخلف) بضم الفوقية وسكون المعجمة وكسر اللام (خليفة إلا بطانتي) تسمية بطانة بكسر الباء الواحدة اسم جنس تشمل الواحد والجماعة وبطانة الرجل خاصته الذين يباطنهم في الأمور ولا يظهر غيرهم عليها وهي مشتقة من البطن والباطن دون الظاهر وهذا كما استعاروا الشعار والذئار في ذلك ويقال بطن فلان بفلان بطونا وبطانة قال الشاعر

أولئك خلصائي نعم وبطانتي * وهم عيتي من دون كل قريب

(بطانة تأمره بالخير وتحضه عليه وبطانة تأمره بالشر وتحضه عليه) بضم الحاء المهملة والضاد المعجمة أي تؤكده عليه في فعله (والمعصوم من عصم الله) باسقاط ضمير المفعول أي من عصمه الله أي من منعه وجاء من الوقوع في الهلاك أو ما يجري إليه (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال كثيرا) نصب صفة المصدر محذوف أي يحلف حلفا كثيرا (ما) مزيدة للتأكيد (كان النبي صلى الله عليه وسلم يحلف) ويقول في حال حلفه (لا) أفعل أولا أترك (و) حق (مقلب القلوب) وهو الله عز وجل أي يغلب عليه في حلفه أن يقول ذلك وحقيقة القلب لا تتقلب فالمراد تقلب أغراضها من الإرادة وغيرها وهو المراد بقوله تعالى يحول بين المرء وقلبه أي يلقي في قلب الإنسان ما يصرفه عن مراده لحكمة تقتضي ذلك وعن ابن عباس يحول بين المرء والكافر وطاعته ويحول بين المطيع ومعصيته فالسعيد من أسعده الله والشقي من أضله الله والقلوب بيد الله يقلبها كيف يشاء قال السدي يحول بين الإنسان وقلبه فلا يستطيع أن يؤمن ولا أن يكفر إلا بذن الله اه قال ابن بطال الآية نص في أن الله تعالى خلق الكفر والإيمان وأنه يحول بين قلب الكافر وبين الإيمان الذي أمر به فلا يكسبه إن لم يقدره عليه بل أقدره على ضده وهو الكفر وكذا في المؤمن بعكسه فتضمنت الآية أنه خالق جميع أفعال العبد من إشارته إلى الإيمان إلى إشارته الكفر وعكسه وكل فعل الله عدل فيمن أضله وخذله لأنه لم يمنعهم حقوا وجب لهم عليه اه

﴿ كتاب الإيمان ﴾

بفتح الهمزة جمع بين خلاف اليسار وأطلقت على الحلف لأنهم كانوا إذا تحالفوا أخذ كل يمين صاحبه وقيل لحفظهما المحلوف عليه كحفظ اليمين وتسمى آية وحلفا وفي الشرع تحقيق الأمر المحتمل أو توكيده بذكر اسم من أسماء الله تعالى أو صفة من صفاته هذا إن قصد اليمين الموجبة للكفارة والافيزاد وما أقيم مقامه ليدخل نحو الحلف بالطلاق أو العتق وهو ما فيه حث أو منع أو تصديق وخرج بالتحقيق لغو اليمين بأن سبق لسانه إلى ما لم يقصده بها أو إلى لفظها كقوله في حال غضبه أو صلة كلام لا والله تارة وبلى والله أخرى وبالمحتمل غيره كقوله والله لا موتن أو لا أصعد إلى السماء فليس يمين لامتناع الحنث فيه بذاته بخلاف والله لأصعدن السماء فإنه يمين وتلزمه الكفارة حالا (و) كتاب (النذور) جمع نذر وهو مصدر نذر ففتح

ولكن يلقيه القدر
وقد قدرته له أستخرج
به من البخیل ﴿ عن
أبي سعيد الخدري
رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
ما استخلف خليفة إلا
له بطانتي بطانة تأمره
بالخير وتحضه عليه وبطانة
تأمره بالشر وتحضه
عليه والمعصوم من
عصم الله ﴿ عن
عبد الله بن عمر رضي
الله عنهما قال كثيرا
ما كان النبي صلى الله
عليه وسلم يحلف
لا ومقلب القلوب
﴿ كتاب الإيمان

الذال المحجمة يندر بضمها وكسرهما والنذر في اللغة الوعد بخير أو شر وشرعا التزام قرينة غير لازمة بأصل الشرع وزاد بعضهم مقصودة وقيل إيجاب ما ليس بواجب لحدوث أمر ومنهم من قال هو ان يلزم نفسه بشئ تبرعا من عبادة أو صدقة أو نحوهما وأما قوله صلى الله عليه وسلم ومن نذر ان يعصى الله فلا يعصه فائمه نذرا باعتبار الصورة كما قال في الخمر وبائعهامع بطلان البيع

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

وفي نسخة تقديمها على الكتاب (عن عبد الرحمن بن سمرة) بفتح السين المهملة والراء بينهما ميم مضمومة ابن حبيب وقيل كان اسمه عبد كلال فغيره النبي صلى الله عليه وسلم قال البخاري له صحبة وكان اسلامه يوم الفتح يشهد غزوة تبوك وافتتح سجستان وغيرها في خلافة عثمان ثم نزل البصرة (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال) لي (النبي صلى الله عليه وسلم يا عبد الرحمن لا تسأل الامارة) بكسر الهمزة مصدر أمر ولا نهاية وتسأل مجزوم على النهي والامارة مفعول به والفاعل مستتر يعود على عبد الرحمن وكسرت اللام لالتقاء الساكنين أي لا تسأل الولاية (فانك ان أوتيتها عن مسألة وكات إليها) بضم الواو وكسر الكاف وسكون اللام يقال ركاه الى نفسه وكلاور كولا وهذا الأمر موكول الى ومنه قول النابغة

كأني لهم يا ميممة ناصب * أي ان الامارة أمر شاق لا يخرج من عهدتها الا الافراد من الرجال فلا تسألها عن تشوف تقس فانك ان سألتها تركت معها فلا يعينك الله عليها وحينئذ فلا يكون فيك كفاية لها ومن كان هذا شأنه لا يولي (وان أوتيتها عن) وفي نسخة من (غير مسألة أعنت عليها) وعن يحتمل ان تكون بمعنى الباء أي بسبب مسألة (واذا حلفت على) محالوف (بمن فرأيت غيرها خيرا منها فكفر عن يمينك واث الذي هو خير) ظاهره تقديم التكفير على اتيان المحالوف عليه وفي الحديث الا خلا حلف على يمين فرأيت غيرها خيرا منها الا أتيت الذي هو خير وكفرت عن يميني وهو يقتضي تأخيرها ومذهب امامنا الشافعي ومالك والجمهور جواز التقديم على الحنث لكن يستحب كونها بعده واستثنى الشافعي التكفير بالصوم لانه عبادة بدنية فلا تقدم قبل وقتها كصوم رمضان واستثنى بعض أصحابه حنث المعصية كأن حلف لا يزني لما في التقديم من الاعانة على المعصية والجمهور على الاجزاء لان اليمين لا تحرم ولا تحل ومنع أبو حنيفة وأصحابه وأشهب من المسالكية التقديم لنا قوله وكفر عن يمينك واث الذي هو خير فان قيل الواو لا تدل على الترتيب أجيب برواية أبي داود فكفر عن يمينك ثم ائت الذي هو خير فان قلت ما مناسبة هذه الجملة للجملة السابقة أجيب بأن الممتنع من الامارة قد يؤدي به الحال الى الحلف على عدم القبول مع كون المصلحة في ولايته (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال والله لأن) بفتح اللام وهي لنا كيد القسم (بلج) بفتح النحنية واللام والجيم المشددة من اللجاجة وهو الاصرار على الشئ مطلقا أي لان يتبادى (أحدكم) على عدم الحنث (بيمينه) أي بسبب يمينه الذي حلفه (في أهله) أي على أمر يتعلق بأهله أي زوجته وأقاربه وهم يتضررون بعدم حنثه ولم يكن معصية كأن حلف لا يوطأ زوجته كل شهر الامرة أو لا ينفق على أقاربه الذين لا تجب نفقتهم (آثم له) بفتح الهمزة المدودة والمثلثة أشد انما لا يحالف المتبادى (عند الله من أن) بحنث و (يعطى كفارته التي افترض الله تعالى عليه) فينبغي له أن يحنث ويفعل ذلك ويكفر فان تورع عن ارتكاب الحنث خشية الاثم أخطأ بادامة الضرر على أهله لأن الاثم في اللجاجة أكثر منه في الحنث على زعمه وتوهمه وذكر الاهل خرج مخير الغالب والا فالحكم يتناول غير الاهل اذا وجدت العلة وكان القياس يقتضي ان يقال لجاجة أحدكم آثم له من الحنث لكن عدل عن ذلك الى ما هو لازم الحنث وهو الكفارة لان المقابلة بينها وبين اللجاجة أغلظ للخصم وأبدل على سوء نظر المتطوع التي اعتقدها بخرج من الاثم وانما يخرج من الطاعة

والندور

(بسم الله الرحمن الرحيم)

عن عبد الرحمن بن

سمرة رضي الله عنه

قال قال لي النبي صلى الله

عليه وسلم يا عبد الرحمن

ابن سمرة لا تسأل

الامارة فانك ان أوتيتها

عن مسألة وكات إليها

وان أوتيتها عن غير

مسألة أعنت عليها

واذا حلفت على يمين

فرأيت غيرها خيرا منها

فكفر عن يمينك

واث الذي هو خير

عن أبي هريرة

رضي الله عنه عن النبي

صلى الله عليه وسلم قال

نحن الآخرون السابقون

يوم القيامة فقال رسول

الله صلى الله عليه وسلم

والله لأن يلج أحدكم

بيمينه في أهله آثم له

عند الله من أن يعطى

كفارته التي افترض

الله عليه

قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب فقال له عمر يا رسول الله لانت أحب الى من كل شئ الا من نفسي فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا والذي نفسي بيده حتى اكون أحب اليك من نفسك فقال له عمر فانه الآن والله لانت أحب الى من نفسي فقال النبي صلى الله عليه وسلم الآن يا عمر عن أبي ذر رضي الله عنه قال انتهيت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول في ظل الكعبة هم الاخسرون ورب الكعبة هم الاخسرون ورب الكعبة قلت ماشأني أرى في شياً ماشأني فجلست اليه وهو يقول فما استطعت ان أسكت ونعشاني ماشاء الله فقلت من هم بأبي أنت وأمي يا رسول الله قال الا كثرون أموالا الامن قال هكذا وهكذا قال عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يموت لاحد من المسلمين ثلاثة من الولد لن تمسه النار الا تحلة

والصدقة والاحسان وكما تجتمع في الكفارة ولهذا أعظم شأنها بقوله التي افترض الله عليه واداصح ان الكفارة خير له ومن لوازمها الحنث صرح ان الحنث في اليمين أفضل من التماضي اذا كان في الحنث مصلحة ولذا قال علماء الشافعية لو حلف على ترك مندوب كسنة الظهر أو فعل مكروه كالالتفات في الصلاة من حنثه وعليه الكفارة أو على فعل مندوب أو ترك مكروه كره حنثه وعليه بالحنث كفارة أو على فعل حرام أو ترك واجب عصي بحلفه ولزمه حنث وكفارة اذا لم يكن له طريق سواه والا فلا كما لو حلف لا ينفق على زوجته فان له طريقان يعطيهما من صداقها أو يقرضها ثم يبرئها لان الغرض حاصل مع بقاء التعظيم أو على ترك مباح أو فعله كدخول داراً كل طعام ولبس ثوب من ترك حنثه لما فيه من تعظيم اسم الله تعالى نعم ان تعاقب تركه أو فعله غرض ديني كأن حلف أن لا يمس طبيباً ولا يلبس ناعماً فقيام يمين مكروه وقيل يمين طاعة اتباعاً لمسلم في خشونة العيش وقيل يختلف باختلاف أحوال الناس وتعودهم وفرغهم قال الرافعي والنووي وهو الاصحوب (عن عبد الله بن هشام) القرشي التيمي له ولأبيه صحبة سكن المدينة (رضي الله) تعالى (عنه) قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال له عمر يا رسول الله (لانت أحب الى) بتشديد الياء والملازمة كيد القسم المقدر (من كل شئ الا من نفسي) ذكر حبه لنفسه بحسب الطبع (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا) يكمل إيمانك (والذي نفسي بيده حتى اكون أحب اليك من نفسك فقال عمر) لما علم انه صلى الله عليه وسلم هو السبب في نجاة نفسه من الهلاك (فانه) أي الشأن (الآن والله) يا رسول الله (لانت أحب الى من نفسي) فاخبر بما اقتضاه الاختيار بسبب توسط الاسباب (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) له (الآن) عرفت فنطقت بما يجب عليك (يا عمر) فلا يكمل إيمان الشخص الا اذا كان يحبه صلى الله عليه وسلم أكثر من نفسه وماله وولده والناس أجمعين محبة روحانية بسبب نجاته له من الهلاك ولا عبرة بمحبة ذلك محبة طبيعية فلا تنافي المحبة الروحانية ألا ترى انه لو خير بين كفره بمحمد وموت ولده لاختار الثاني على الاول (عن أبي ذر) جندب بن جنادة الانصاري (رضي الله عنه) انه (قال انتهيت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول في ظل الكعبة) وفي نسخة وهو في ظل الكعبة يقول (هم الاخسرون ورب الكعبة هم الاخسرون ورب الكعبة) مرتين قال أبو ذر (قلت ماشأني) أي ما حالي (أرى) بفتح التحتية يعني النبي صلى الله عليه وسلم (في) بتشديد الياء (شياً) يوجب الاخسرية وفي نسخة أرى بضم التحتية أي يظن في شئ (ماشأني) أي ما حالي (فجلست اليه) صلى الله عليه وسلم (وهو يقول فما استطعت ان أسكت ونعشاني) بفتح الغين والشين المشددة المحميتين (ماشاء الله) عز وجل من الخوف (فقلت من هم بأبي أنت وأمي) أي مفدى (يا رسول الله قال) صلى الله عليه وسلم (الا كثرون أموالا الامن قال هكذا وهكذا) ثلاث مرات أي الامن أنفق ماله أماماً ويمينا وشمالاً على المستحقين فغير عن الفعل بالقول (عن أبي هريرة رضي الله) تعالى (عنه) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يموت لاحد من المسلمين ثلاثة من الولد وفي حديث أنس في الجنائز لم يبلغوا الحنث (لن تمسه النار الا تحلة القسم) بفتح الفوقية وكسر الحاء المهملة وتشديد اللام المفتوحة أي تحليلها والمراد من القسم ما هو مقدر في قوله تعالى وان منكم الا واردها أي والله بامنكم والمستثنى منه لن تمسه لانه في حكم البطلان لا يموت فكأنه قال لا تمس النار من مات له ثلاثة بعد الورود (وعنه رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ان الله عز وجل تجاوز لامتي ما حدثت به أنفسي) بالنصب والرفع أي بغير اختيارها لقوله تعالى ونعلم ما توسوس به نفسه (مالم تعمل به) أي بالذي حدثت (أو تكلم) أصله تتكلم وهو مجزوم وأراد بذلك ان الوجود الذهني لا أثر له وانما الاعتبار بالوجود القولي في القوليات والعملي في العمليات والمراد بالعمل

القسم ٥٥٥ وعنه رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله تجاوز لامتي ما حدثت به أنفسي مالم تعمل به أو تكلم

عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصيه فلا يعصه عن سعد ابن عباد رضي الله عنه أنه استفتى النبي صلى الله عليه وسلم في نذر كان على أمه فتوفيت قبل أن تقضيه فأفتاه أن يقضيه عنها عن ابن عباس رضي الله عنهما قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم يخطب اذ هو برجل قائم فسأل عنه فقالوا أبو اسرائيل نذر أن يقوم ولا يقعد ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم مروه فليتكلم وليستظل وليقعد وليتم صومه

(بسم الله الرحمن الرحيم) كتاب الكفارات عن السائب بن يزيد رضي الله عنه قال كان الصاع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم مئذاة وثلاثمائة يوم

عمل الجوارح دون عمل القلب فلا يؤاخذ به سواء توطن أو لم يتوطن وفي الحديث إشارة إلى عظم قدر الأمانة الحمديّة لاجل نبيها صلى الله عليه وسلم (عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من نذر أن يطيع الله عز وجل كان يصلي الظهر مثلاً في أول وقته أو يصوم نفلاً كيوم الخميس ونحوه من المستحب من العبادات المالية والبدنية (فليطعه) بالجزم جواب الشرط والامر للوجوب ومقتضاه ان المستحب ينقلب بالنذر واجباً ويتقيد بما قيد به الناذر (ومن نذر أن يعصيه) وفي نسخة أن يعصى الله كشرب الخمر (فلا يعصه) والمعنى من نذر طاعة الله تعالى وجب عليه الوفاء بنذره لان النذر مفهومه الشرعي ايجاب المباح وهو انما يتحقق في الطاعات وأما المعاصي فليس فيها شيء مباح حتى يجب بالنذر فلا يتحقق فيها النذر فاطلاق النذر فيها مشاكلة (عن سعد بن عباد) الانصاري (رضي الله عنه انه استفتى النبي صلى الله عليه وسلم) أي طلب أن يفتيه (في نذر كان على أمه) عمرة (فتوفيت) عمرة (قبل أن تقضيه) والنذر المذكور كان صياماً وقيل عتقاً وقيل صدقة وقيل نذراً مطلقاً أو كان معيناً عند سعد (فأفتاه) صلى الله عليه وسلم (أن يقضيه عنها) ويؤخذ منه ان قضاء الوارث ماعلى المورث مطلوب شرعاً وجوياً وأوردوا الجمهور على ان من مات وعليه نذر مالي وله مال انه يجب قضاؤه من رأس ماله وان لم يوص الا ان وقع النذر في مرض الموت فيكون من الثلث ويحتمل أن يكون سعد قضى نذر أمه من تركتها ان كان مالياً أو تبرع به فان كان النذر غير مالي فقضاؤه مندوب (عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال بينا) بغير ميم (النبي صلى الله عليه وسلم يخطب) أي يوم الجمعة كما عند الخطيب في المهمات وجواب بينا قوله (اذ هو برجل قائم) زاد أبو داود في الشمس (فسأل) صلى الله عليه وسلم (عنه) أي عن اسمه أو عن حاله (فقالوا) هو (أبو اسرائيل) قيل اسمه قشير بقاف وشين معجمة مصغراً وقيل بسير بفتح حية ثم مهمله مصغراً أيضاً وهو رجل من قريش وقيل من الانصار ولم يشاركه أحد من الصحابة في كنيته (نذر أن يقوم ولا يقعد ولا يستظل) من الشمس (ولا يتكلم ويصوم) فقال النبي صلى الله عليه وسلم مروه وفي نسخة مروه أي مروا أبا اسرائيل (فليتكلم ولا يستظل) من الشمس (وليقعد وليتم صومه) لانه قرب به بخذف البواقي والظاهر انه صلى الله عليه وسلم علم منه ان الصوم لا يشق عليه

كتاب الكفارات

جمع كفارة من الكفر وهو الستر لانها تستر الذنب ومنه الكافر لانه يستر الحق ويسمى الليل كافر لانه يستر الاشياء من العيون

بسم الرحمن الرحيم

وفي بعض النسخ تقديمها على الكتاب (عن السائب بن يزيد) الكندي ويقال للبيبي الازدي المدني (رضي الله عنه) انه (قال كان الصاع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم مئذاة وثلاثمائة يوم) فزيد فيه في زمن عمر بن عبد العزيز وكان مدهم ثلاثة أمداد بعد النبي صلى الله عليه وسلم فيكون الصاع النبوي أربعة أمداد والمد رطل وثلث بالبغدادى رهو مائة وثمانية وعشرون درهماً وأربعة أسباع درهم وحينئذ فيكون الصاع ستاً مائة درهم وخمسة وثمانين وخمسة أسباع درهم كما صححه النووي فهو خمسة أرطال وثلث عند مالك والشافعي وعند أبي حنيفة ثمانية أرطال ودليلنا ما نقل الخلف عن السلف بالمدينة وهم أعرف بمثل ذلك قاله مالك مستدلّ به على أبي يوسف في مناظرته له بحضرة الرشيد فرجع أبو يوسف في ذلك اليه والحديث يدل على ان مدهم حين حدث به السائب كان أربعة أرطال فإذا زيد عليه ثلثه وهو رطل وثلث قام منه خمسة أرطال وثلث وهو الصاع بدليل ان مده صلى الله عليه وسلم رطل وثلث وصاعه أربعة أمداد قاله ابن بطال ثم قال مقدار ما زيد فيه في زمن عمر بن عبد العزيز لا نعلمه وانما الحديث يدل على ان مدهم ثلاثة

عن أنس بن مالك

رضي الله عنه أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
قال اللهم بارك لهم في
مكياهم وصاعهم ومدهم
(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ كتاب الفرائض ﴾

عن ابن عباس رضي
الله عنهما عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
لحقوا الفرائض بأهلها

فما بقي فهو لأولى رجل

ذكر عن أبي موسى

رضي الله عنه أنه سئل عن
ابنة وابنة ابن وأخت
فقال للأبنة النصف

وللاخت النصف وأخت

ابن مسعود فسيتابعني

فسئل ابن مسعود

وأخبر بقول أبي موسى

فقال لقد ضلكت إذا وما

أنا من المهتدين أقضي

فيها بما قضى النبي صلى

الله عليه وسلم للأبنة

النصف ولابنة الابن

السدس تسكيلة الثلثين

وما بقي فلاخت فأخبر

أبو موسى بقول ابن

مسعود فقال لا تسألوني

مادام هذا الخبر فيكم

عن أنس بن مالك

رضي الله عنه عن النبي

صلى الله عليه وسلم قال

مولى القوم من أنفسهم

وعنه رضي الله عنه

عن النبي صلى الله عليه

وسلم قال ابن أخت

القوم من أنفسهم

أمدادهم صلى الله عليه وسلم قال الحافظ ابن حجر ومن لازم ما قال أن يكون صاعهم سنة عشر وطلا لسن
لعله لم يعلم مقدار الرطل عندهم إذ ذاك اه (عن أنس رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال اللهم بارك لهم) أي لاهل المدينة (في مكياهم وصاعهم ومدهم) البركة بمعنى النماء والزيادة قال النووي
الظاهر أن المراد البركة في نفس المكيل بالمدينة بحيث يكفي المد فيها لمن لا يكفيه في غيرها وقد شوه ذلك اه
﴿ كتاب الفرائض ﴾

أي مسائل قسمة الموارث جمع فريضة بمعنى مفروضة أي مقدرة لما فيها من السهام المقدرة فغابت على
غيرها والفرض لغة التقدير والقطع وشرعاً نصيب مقدر شرعاً للموارث ثم قيل للعلم بمسائل الميراث علم
الفرائض والعالم بها فريض وفي الحديث أفرضكم زيد أي أعلمكم بهذا النوع وعلم الفرائض كما نقل عن
أصحاب الشافعي ينقسم إلى ثلاثة علوم علم الفتوى وعلم النسب وعلم الحساب والانصاء المقدرة في كتاب الله
تعالى ستة النصف ونصف ونصف والثلاثون ونصفها ونصف نصفها

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

وفي بعض النسخ تقديمها على الكتاب (عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم)
انه (قال الحقوا) بفتح الهمزة وكسر الحاء المهملة (الفرائض) جمع فريضة بمعنى مفروضة وهي
الانصاء المقدرة في كتاب الله وهي ستة كما مر (بأهلها) أي المستحقين لها بنص القرآن أي أوجبوا
الفرائض لأهلها واحكموا لهم بها وهذه العبارة في أعلى درجات الفصاحة والبلاغة مع استعمال المجاز فيها
لان المعنى أن يطوها بهم وألقوها باستحقاقها (فما بقي) ما شرطية في موضع رفع على الابتداء والخبر قوله
(فهو لأولى) وفي نسخة فلاولى بفتح الهمزة واللام بينهما ما وارسا كنة والفاء في جواب الشرط (رجل
ذكر) أي أقرب في النسب من العصبات إلى المورث دون الابدع والتقيد بالرجل للاحتراز عن الانثى
فانها لا تكون عصبة نسب وبالنسب للإشارة إلى أن المراد به ما قبل الانثى لا خصوص البالغ وقد علم
بما تقرران أولى من أولى بسكون اللام وهو القرب وان الموصوف والصفة قائمان مقام شيء واحد وهو
العصبة كانه قال فما بقي فلاقرب عصبة وقيل ان ذكر صفة أولى لاصفة رجل كانه قال هو لقرب الميت ذكر
من جهة رجل وصلب لامن جهة رحم وبطن كالحال فانه لا يكون عصبة (عن أبي موسى) الاشعري
(رضي الله تعالى عنه انه سئل) أي سأله رجل من أهل الكوفة يقال له زيل بن شرحبيل بضم أولهما
(عن بنت) وفي نسخة ابنة (وابنة ابن وأخت) مات عنهن الميت (فقال) مجيباً (للأبنة) وفي نسخة
للبنات (النصف وللاخت النصف وأخت) أيها السائل (ابن مسعود فسيتابعني على ذلك) قاله ظنا منه
لانه اجتهد في ذلك (فسئل ابن مسعود وأخبر بقول أبي موسى) بضم سين سئل وهمزة أخبر مبنيان للفعول
(فقال لقد ضللت إذا) ان قلت بحرمان بنت الابن (وما أنا من المهتدين) أي وما أنا من المهتدين في شيء
(أقضي) بفتح الهمزة وكسر الميم (فيها) أي الفريضة بمعنى المسألة (بما قضى النبي صلى الله عليه
وسلم للأبنة النصف ولابنة الابن) وفي نسخة ولابنة الابن (السدس تسكيلة الثلثين وما بقي) وهو الثلث
(فلاخت فأخبر أبو موسى بقول ابن مسعود) أي أخبره السائل المتقدم (فقال لا تسألوني مادام هذا
الخبر فيكم) بفتح الحاء المهملة وسكون الواو ويجوز لغة كسر الحاء تنمية باسم الخبر الذي يكتب به
وهو العالم بتحرير الكلام أي تحسينه ولا خلاف بين الفقهاء فيما رواه ابن مسعود وفي جواب أبي موسى هذا
اشعار بأنه رجع عما قاله إلى قول ابن مسعود (عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم)
انه (قال مولى القوم) أي عتيقهم (من أنفسهم) في النسبة إليهم والميراث منه (وعنه رضي الله تعالى
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ابن أخت القوم من أنفسهم) أي في المعاونة والانتصار والبر

والشفقة ونحو ذلك لاني الميراث ونسك به من قال ان ذوى الارحام يرتون كما نزلت العصبات وهو قول
الحنفية وغيرهم (عن سعد) بسكون العين ابن أبي رقة (رضي الله عنه) انه (قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ادعى أي انتسب (الى غير أبيه وهو) أي والحال انه (يعلم
انه غير أبيه فالجنة عليه حرام) ان استحل ذلك أو هو محمول على الزجر والتغليظ للتنفير منه واستشاكل
بان جماعة من خيار الأمة انتسبوا غير الى آبائهم كما قد ادعى ابن الاسود اذ ذهاب ابن عمر وأجيب بان الجاهلية
كانوا لا يستنكرون ان يتبنى الرجل غير ابنه الذي خرج من صلبه فينسب اليه ولم ينزل ذلك في أول الاسلام
حتى نزل قوله تعالى وما جعل ادعاءكم أبناءكم أنزل أيضا قوله تعالى ادعوهم لأبائهم فغلب على بعضهم النسب
الذي كان يدعى به قبل الاسلام فصارا بما يدكر للتعريف الاشهر من غير ان يكون من المدعى تحول
نسبه الحقيقي فلا يقتضيه الوعيد اذ الوعيد المذكور انما يتعلق بمن انتسب الى غير أبيه على علم منه بانه ليس
أباه (فذكر ذلك) أي الحديث (لأبي بكر) نفي (فقال وأما سمعته أذناي) بفتح العين المهملة
وسكون الفوقية (ووعا قاي من رسول الله صلى الله عليه وسلم) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه (قال لا ترغبوا عن آبائكم فمن رغب عن أبيه) وانتسب لغيره (فقد
كفر) وفي نسخة فهو كفر أي كفر النعمة فليس المراد الكفر الذي يستحق عليه الخلود في النار بل
كفر حق أبيه أي سترحقه أو المراد التغليظ والتشذيع عليه اعظام ذلك والافكل حتى شرعى اذا ستره
فستره كفر ولم يعبر في كل ستر على حق بهذا اللفظ وانما عبر به في الموضع التي يقصد فيها الذم الغليظ
وعظم الحق المستور (كتاب الحدود)

جمع حد وهو الحاجز بين الشيئين يمنع اختلاط أحدهما بالآخر حتى حد الزنا ونحوه بذلك لكونه يمنع
متعاطيه عن معاودة مثله

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وفي نسخة تقدمها على الكتاب (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه (قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل)
وهو عبد الله الذي كان يلقب حمارا وقيل هو النعمان (قد شرب) خرا (فقال) صلى الله عليه وسلم
(اضر بوه) لم يذكر عندنا قيل لأنه لم يكن محدودا بعدد مخصوص حينئذ وفي مسلم انه صلى الله عليه وسلم
كان يضرب في الخمر بالنعال والجريد أربعين ثم صنع أبو بكر مثل ذلك فلما كان عمر استشار الناس فقال له
عبد الرحمن بن عوف أخف الحدود ثمانون فعمله عمر فذهب الشافعية ان حد الحرار بعون جلدة لما ذكر
وغيره ولو بمعضة عشرون على النصف من الحر كنظائره متوالية في كل من الاربعين والعشرين بحيث
يحصل بهما جز وتنكيل ولا يفرق على الايام لعدم الايام والامام الزيادة على الحد اذا رآه فيبلغ بالحر ثمانين
وبغيره أربعين كما فعله عمر رضي الله عنه ورآه على رضي الله عنه قال لأنه اذا شرب سكر واذا سكر هذى واذا
هذى افترى وحد الافتراء ثمانون رواه الدارقطني والزيادة على الاربعين تعازير لا حد والامام اجاز تركه
وقيل حد وعليه حد الشارب مخصوص من بين سائر الحدود بان يتحتم بعضه ويتعلق ببعضه باجتهاد الامام
ومذهب الحنفية والمالكية ان الثمانين حد وكذا عليه الحنابلة على الصحيح عندهم وقد اختلف النقل
عن الصحابة في التحديد والتقدير في الحد والذي تحصل من ذلك ستة أقوال أحدها ان النبي صلى الله عليه
وسلم لم يجعل في ذلك حدا معلوما بل كان يقتصر على ضرب الشارب على ما يليق به الثاني انه أربعون بغير
زيادة الثالث انه مثله لكان للامام ان يبلغ به ثمانين وهل الزيادة من تمام الحد أو تعزير قولان الرابع انه
ثمانون بغير زيادة عليها الخامس انه كذلك وتجوز الزيادة تعزير السادس ان شرب جلد ثلاث مرات فعاد
في الرابعة وجب قتله وهو قول شاذ (قال أبو هريرة فمنا الضارب بيده ومنا الضارب بنعله ومنا الضارب

عن سعد ابن أبي وقاص رضي الله عنهما
قال سمعت النبي صلى
الله عليه وسلم يقول
من ادعى الى غير أبيه
وهو يعلم أنه غير أبيه
فالجنة عليه حرام
فذكر ذلك لأبي بكر
فقال وأما سمعته أذناي
ووعا قاي من رسول
الله صلى الله عليه وسلم
عن أبي هريرة
رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
لا ترغبوا عن آبائكم
فمن رغب عن أبيه فقد
كفر

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(كتاب الحدود)
عن أبي هريرة
رضي الله عنه قال أتى
النبي صلى الله عليه وسلم
رجل قد شرب فقال
اضر بوه قال أبو هريرة
فمنا الضارب بيده ومنا
الضارب بنعله ومنا
الضارب

بشوبه) أى بعد دفتله ليحصل به الايلام (فلما انصرف) من الضرب (قال بعض القوم) قيل هو
 عمر بن الخطاب رضى الله عنه (أخراك الله قال) صلى الله عليه وسلم (لاتقولوا هكذا) أى لاتدعوا عليه
 بالخزى وهو الذل والهوان (لاتعينوا عليه الشيطان) لان الشيطان يريد بتزيينه المعصية ان يحصل له
 الخزى فاذا دعوا عليه بالخزى فكأنهم قد حصلوا مقصود الشيطان اولانه اذا سمع منكم ذلك انهمك في
 المعاصي أو حمله اللجاج والغضب على الاصرار فيصير الدعاء وصلة ومعونة الى اغوائه وتسويله (عن على
 ابن أبى طالب رضى الله عنه) انه (قال ما كنت لأقيم) اللام لتأ كيد النقي (حدا على أحد فيموت فأجد
 في نفسي) أى فآخذن عليه والفعلان بالنصب وقيل الاول بالنصب والثاني بالرفع وقوله فيموت مسبب عن
 أقيم وأجد مسبب عن السبب والمسبب معا (الاصحاب الخمر) أى شاربه والاستثناء منقطع فصاحب
 منصوب وجوباً عند غير تميم أى لکن لأجد من حد صاحب الخمر اذا مات شيئاً ويجوز ان يقدر ما أجد من
 موت أحد يقام عليه الحد شيئاً الامن موت صاحب الخمر فيكون متصلاً (فانه لو مات وديته) بتخفيف
 الدال المهملة أى أعطيت ديته لمن يستحقها فان قلت ان الاستثناء من النفي اثبات وبالعكس ومقتضى
 ذلك أن يكون حكم المستثنى نقيض حكم المستثنى منه وليس ذلك موجوداً هنا لان حكم المستثنى منه هنا عدم
 الوجود ان في النفس والثابت للمستثنى كونه يودى وليس نقيض الاول قات يلزم من القيام بديته ثبوت
 الوجود ان في النفس من أمره والمعنى انه لو مات وجدت في نفسي منه فوديته فحذف السبب وأقام السبب
 مقامه وعند النسائي وابن ماجه عن على انه قال من أقنعا عليه حد افات فلادية له الامن ضرب بناءه في الخمر اه
 وهو ظاهر (وذلك) اشارة الى قوله ما كنت لأقيم الخ (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسنه) أى لم يقدر
 فيه حدا مضبوطاً قد اتفقوا على ان من وجب عليه حد فجلده الامام أو جلاده الحد الشرعى فبات فلادية
 فيه ولا كفارة على الامام ولا على جلاده ولا في بيت المال الا في حد الخمر فعن على ما تقدم وقال الشافعى ان
 ضرب بغير السوط فلا ضمان وان ضرب بالسوط ضمن قيل بالدية وقيل بقدر تفاوت ما يجلد بالسوط وبغيره
 والدية في ذلك على عاقلة الامام وكذلك الوما بما زاد على الاربعين وقال الطيبى ويحتمل ان يراد بقوله ولم
 يسنه الحد الذى يؤدى الى التعزير كما في حديث أنس ومشاررة عمر علياً رضى الله عنهما قال وتلخيص المعنى
 انه انما خاف من سنة سنه عمر وقررها برأى على لا ماسنه رسول الله صلى الله عليه وسلم (عن عمر بن
 الخطاب رضى الله عنه أن رجلاً كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم) أى زمنه اسمه عبد الله (وكان
 يلقب حجاراً) باسم الحيوان المعروف (وكان يضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم التحتية وسكون
 الصاد الموحدة وكسر الحاء المهملة بأن يفعل أو يقول في حضرته المقدسة ما يضحك منه وعند أبى يعلى ان
 رجلاً كان يلقب حجاراً وكان يهدى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم العكة من السمن والعسل فاذا جاء
 صاحبه يتقاضاه جاء به الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أعط هذا متاعه فما يز يد النبي صلى الله عليه وسلم على
 ان يتبسم ويأمر به فيعطى وفي حديث آخر انه كان لا يدخل المدينة طرفه الا اشترى منها ثم جاء فقال
 يا رسول الله هذا أهديته لك فاذا جاء صاحبه يطلب ثمنه قال أعط هذا الثمن فيقول ألم تهدي لى فيقول ليس
 عندي فيضحك ويأمر صاحبه بثنه وقد وقع مثل هذا النعيان المشهور بالمزاح (وكان النبي صلى الله عليه
 وسلم قد جلد في الشراب) أى بسبب شرب الشراب المسكر (فأتى به يوماً فأمر به) بضم الهمزة في الفعلين
 (فجلد) وللو اقدى فأمر به خفق بالنعال وحينئذ فيكون معنى فجلد انه ضرب ضرباً بأصاب جلده (فقال) بالفاء
 وفي نسخة وقال بالواو (رجل من القوم) وعند الواقدي فقال عمر رضى الله عنه (اللهم العنه ما كثر ما يؤتى
 به) بضم التحتية وفتح الفوقية ومما صدر به أى ما كثر انيانه وللواقدي ما كثر ما يضرب وفي رواية
 معمر ما كثر ما يشرب وما كثر ما يجلد (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لاتلعنوه فوالله ما علمت) مانافية

بشوبه فلما انصرف قال
 بعض القوم أخراك الله
 قال لاتقولوا هكذا
 لاتعينوا عليه الشيطان
 عن على بن أبى طالب
 رضى الله عنه قال
 ما كنت لأقيم حدا
 على أحد فيموت فأجد
 في نفسي الا صاحب
 الخمر فانه لو مات لوديته
 وذلك أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لم يسنه
 عن عمر بن الخطاب
 رضى الله عنه أن رجلاً
 كان على عهد النبي صلى
 الله عليه وسلم كان اسمه
 عبد الله وكان يلقب
 حجاراً وكان يضحك
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وكان النبي صلى الله
 عليه وسلم قد جلد في
 الشراب فأتى به يوماً
 فأمر به فجلد فقال رجل
 من القوم اللهم العنه
 ما كثر ما يؤتى به فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم
 لاتلعنوه فوالله ما علمت
 الا أنه يحب الله ورسوله

أى لم أعلم منه (الأنه يحب الله ورسوله) بفتح همزة انه وقيل بكسر ها وفي نسخة ما علمت انه يحب الله ورسوله
وما موصولة وانه بكسر الهمزة مبتدأ وقيل بفتحها وهو مفعول علمت بمعنى عرفت وانه خبر الموصول أى الذى
عرفته منه انه يحب الله ورسوله وفي الحديث الرد على من زعم ان مرتكب الكبيرة كافر لثبوت النهى عن
لعنه وانه لا تنافي بين ارتكابه المنهى عنه وثبوت محبة الله ورسوله في قلب المرتكب لانه صلى الله عليه وسلم
أخبر ان المذكور يحب الله ورسوله مع ما يصدر منه وكراهة لعن شارب الخمر وقيل المنع مطلقا في حق ذى الزلة
والجواز مطلقا في حق المجاهرين وصوب ابن المنير اللعن مطلقا في حق غير المعين زجرا عن تعاطي ذلك الفعل
بخلاف المعين فلا يجوز لعنه وجوز ذلك البلقيني محتجا بحديث اذا باتت المرأة هاجرة فراش زوجها لعنتها
الملائكة حتى تصبح وتعقبه بعضهم بأن اللعن لهما الملائكة فيتوقف الاحتجاج به على جواز التأسي بهم
والن سلعنا فليس في الحديث تسميتها رأ جيب بأن الملك معصوم والتأسي بالمعصوم مشروع (عن أبي هريرة
رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لعن الله السارق يسرق البيضة) أى بيضة الحديد
وهي التي توضع على رأس المقاتل فعن علي رضي الله تعالى عنه انه قطع يد السارق في بيضة حديد ثم نهار بع
دينار (فتقطع يده ويسرق الحبل) بالحاء المهملة المفتوحة وبالموحدة الساكنة أى الحبل الذي يساوي
قيمه ثلاثة دراهم كحبل السفينة (فتقطع يده) وقيل المراد بيضة نحو الدجاج والحبل الصغير الذي لا يساوي
شيئا والمقصود من ذلك ذم السرقة وتهجين أمرها وتحذير عاقبتها فيما قل وكثر من المال فكأنه يقول ان
سرقة الشيء اليسير الذي لا قيمة له اذا تعاطاها واستمرت بذلك عادته أداه ذلك الى سرقة ما فوقه حتى يبلغ قدر
ما تقطع فيه اليد فتقطع يده فليحذر من هذا الفعل وليتوقه قبل أن تملكه العادة ويتمرن عليها ليسلم من سوء
عاقبته وفي الحديث جواز لعن غير المعين من العصابة مطلقا لانه لعن الجنس مطلقا ويحتمل ان لا يراد به
حقيقة اللعن بل التنفير فقط وقال في شرح المشكاة اعمل المراد باللعن هنا الاهانة والخذلان كأنه قيل
لما استعمل أعز شيء عنده في أحقر شيء خله الله حتى قطع (عن عائشة رضي الله تعالى عنها عن النبي صلى
الله عليه وسلم) انه (قال تقطع) بالفوقية (اليدين) وفي نسخة يقطع بالتحية واسقاط اليد (في ربع
دينار) وفي رواية كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقطع يد السارق في ربع دينار فصاعدا وعند
أبي داود القطة في ربع دينار فصاعدا (وعنها رضي الله عنها ان يد السارق لم تقطع على عهد النبي صلى الله عليه
وسلم الا في ثمن مجن) بكسر الميم وفتح الجيم وتشديد النون مفعول من الاجتنان وهو الاستئثار والاختفاء
مما يحاذره المستر وكسرت ميمه لانه آله في ذلك (حجفة) بحاء مهملة جيم ففاء مفتوحة عطف بيان للمجن
وهي الدرقة وتكون من خشب أو من عظم وتغلف بالجلد (أو ترس) بضم الفوقية وسكون الراء بعدهما سين
مهملة هو كالجفة الا انه يطابق فيه جلد ين والشك من الراوى والغالب ان ثمنه لا ينقص عن ربع دينار
(عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع) أى أمر بقطع سارق بخذف
المفعول (في) سرقة (مجن) خذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه وفي للسببية (ثمنه) أى قيمته كما ورد
كذلك وهو مبتدأ خبره (ثلاثة دراهم) أى فضة وأدخل التاء في ثلاثة لانه عدد مذكر وأطلق الثمن على
القيمة مجازا أو تساويهما في ذلك الوقت أو في ظن الراوى أو باعتبار الغلبة والافالمن ما وقع عليه العقد
والقيمة ما قطع بها المقومون قليلة أو كثيرة والدراهم جمع درهم بكسر الهمزة والفاء وفيه لغات ثلاثة أفصحها فتح
الهاء والثانية كسرهما والثالثة دراهم بزيادة ألف بعدها الهاء واختلف في القدر الذي يقطع فيه السارق على
مذاهب فقيل في كل قليل وكثير تافه أو غير تافه ونقل عن ابن بنت الشافعي وقيل في كل قليل وكثير الا في
التافه فلا وقيل لا يجب الا في أربعين درهما أو أربعين دراهم وقيل في درهمين وقيل فيما زاد على درهمين
ولم يبلغ الثلاثة وقيل في ثلاثة دراهم ويقوم ما عداها بها وهو رواية عن أحمد وحكاها الخطابي عن مالك وقيل

عن أبي هريرة
رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
لعن الله السارق يسرق
البيضة فتقطع يده
ويسرق الحبل فتقطع
يده عن عائشة رضي
الله عنها عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال تقطع
اليدين في ربع دينار
فصاعدا وعنها رضي
الله عنها أن يد السارق
لم تقطع على عهد النبي
صلى الله عليه وسلم الا في
ثمن مجن حجفة أو ترس
عن ابن عمر رضي الله
عنها أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قطع في
مجن ثمنه ثلاثة دراهم

مثله الا انه ان كان المسروق ذهباً فنصابه ربع دينار وان كان غيرهما فان بلغت قيمته ثلاثة دراهم قطع به والالم يقطع ولو كان نصف دينار وهو قول مالك المعروف عند أصحابه وهو رواية عن أحمد وقيل مثله الا ان كان المسروق غيرهما فقطع به اذا بلغت قيمة أحدهما وهو المشهور عند أحمد وقيل مثله لكن لا يكتفى بأحدهما اذا كانا غالبيين فلو كان أحدهما غالباً فالمعول عليه وهو قول بعض المالكية وقيل ربع دينار أو ما بلغ قيمته من فضة أو عرض وهو مذهب الشافعية وقيل أربعة دراهم نقله القاضي عياض عن بعض الصحابة وقيل ثلث دينار وقيل خمسة دراهم وقيل عشرة دراهم أو ما بلغ قيمتهما من ذهب أو من عرض وقيل ربع دينار فصاعداً من الذهب ويقطع في القليل والكثير من الفضة والعروض لان التحديد في الذهب ثبت صريحاً في حديث عائشة ولم يثبت التحديد صريحاً في غيره فبقى عموم الآية على حاله فيقطع فيما قل أو أكثر من غير الذهب الا في التافه وقاس الشافعي أحد النقادين على الآخر وأيده بأن العرف يومئذ كان موافقاً لذلك بدليل ان الدية على أهل الذهب ألف دينار وعلى أهل الفضة اثنا عشر ألف درهم

﴿ كتاب المحاربين ﴾

بكسر الراء أي من أهل الكفر والردة زاد بعضهم ومن يجب عليه الحد في الزنا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

وفي بعض النسخ تقديمها على الكتاب (عن أبي بردة) بضم الموحدة وسكون الراء هاني بن نيار بكسر النون وتخفيف التحتية الاوسى (رضي الله تعالى عنه) انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يجلد فوق عشر جلدات الا في حد من حدود الله عز وجل) والمجروح متعلق بيجلد فيكون الاستثناء مفرغاً لان ما قبل الاتفرغ للعمل فيما بعدها ومن حدود الله متعلق بمحذوف صفة الحد والتقدير الا في موجب حد من حدود الله تعالى قال في الفتح ظاهره ان المراد بالحد ما ورد فيه من الشارع عدد من الجلد أو الضرب مخصوص أو عقوبة مخصوصة والمتفق عليه من ذلك أصل الزنا والسرقه وشرب المسكر والحاربة والفساد في الزنا والقتل والقصاص في النفس والاطراف والقتل في الارتداد واختلف في تسمية الاخيرين حداً واختلف في مدلول هذا الحديث فأخذ بظاهره الامام أحمد في المشهور عنه وبعض الشافعية وقال مالك والشافعي وصاحباً أبي حنيفة تجوز الزيادة على العشرة ثم اختلفوا فقال الشافعي لا يبلغ أدنى الحدود وهل الاعتبار بمحد الحار أو العبد قولان وقال آخرون هو الى رأى الامام بالغاً ما بلغ وأجابوا عن ظاهر الحديث بوجوه منها الطعن فيه فان ابن المنذر ذكر في اسناده مقالاً وقال بعضهم اضطرب اسناده فوجب تركه ونعقب بأن الشيخين اتفقا على تصحيحه وهما العمدة في التصحيح ومنها ان عمل الصحابة رضي الله عنهم بخلافه يقتضي نسخه فقد كتب عمر الى أبي موسى ان لا يبلغ بشكال أكثر من عشرين سوطاً وعن عثمان ثلاثين وضرب عمر أكثر من الحد أو من مائة وأقره الصحابة وأجيب بأنه لا يلزم من مثل ذلك النسخ ومنها جله على واقعة عين بدين معين أو رجل معين قاله الماوردي وفيه نظر قال بعضهم لا يز يدب الاطفال في الضرب على ثلاثة أخذنا من حديث أول نزول الوحي فان جبريل قال للنبي صلى الله عليه وسلم اقرأ فقال ما أنا بقارئ فغطه ثلاث مرات فيؤخذ منه ان تنبيه المعلم للمتعلم لا يكون أكثر من ثلاث والراجح خلافه وان له الزيادة بحسب ما يراه (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال سمعت أبا القاسم صلى الله عليه وسلم يقول من قذف مملوكه) وفي رواية من قذف عبده بشئ (وهو) أي والحال انه (بريء مما قال) سيده عنه (جلد) السيد (يوم القيامة) أي يوم الجزاء عند زوال ملك السيد المجازي وانقراد الباري سبحانه وتعالى بالملك الحقيقي

﴿ كتاب المحاربين ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

عن أبي بردة

الانصاري رضي الله

عنه قال سمعت النبي

صلى الله عليه وسلم يقول

لا يجلد فوق عشر

جلدات الا في حد من

حدود الله عز وجل

عن أبي هريرة

رضي الله عنه قال سمعت

أبا القاسم صلى الله عليه

وسلم يقول من قذف

مملوكه وهو برئ مما

قال جلد يوم القيامة

والتكافؤ في الحدود ولا مفاضلة حيث لا بالتقوى (الان يكون) المملوك (كما قال) السيد عنه فلا يجاد وعند الناس من حديث ابن عمر من قذف مملوكه كان لله في ظهره حديد يوم القيامة ان شاء أخذه وان شاء عفا عنه وظاهره انه لا حد على السيد في الدنيا اذ لو وجب عليه لذكره

﴿ كتاب الديات ﴾

بفتح التحتية جمع دية وهي المال الواجب بالجناية على الحر في نفس أو في مادونها أو لها عوض من فاء الكلمة مأخوذة من الودي وهو دفع الدية يقال وديت القتل أدية وديا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

وفي بعض النسخ تقديمها على الكتاب (عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال) وفي نسخة لن يزال (المؤمن في فسحة) بضم الفاء وسكون السين وفتح الحاء المهملتين أي سعة (من دينه) بكسر الدال المهملة وسكون التحتية بعد هاتون (مالم يصب دما حراما) بأن يقتل نفسا بغير حق فإنه يضيق عليه دينه لما أوعده الله على القتل عمدا بغير حق بما توعد به الكافر زاد الطبراني في معجمه الكبير فإذا أصاب دما حراما نزع منه الحياء وفي نسخة لن يزال المؤمن في فسحة من ذنبه بذال مججمة مفتوحة فنون سا كنة بعدها موحدة أي انه اذا أصاب ذنبا بغير قتل كان في سعة بسبب ذنبه لقوة رجائه العفو من الله تعالى فإذا كان قتلا صار في ضيق بسبب ذنبه لاستبعاده العفو عنه فيستمر في الضيق المذكور وقيل الفسحة في الذنب قبوله للغفران بالتوبة فإذا وقع القتل ارتفع القبول قاله ابن العربي قال في الفتح وحاصله انه قد فسر على رأي ابن عمر في عدم قبول توبة القاتل انتهى ومذهب الجمهور قبولها كتوبة باقي أبواب الكبائر (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للقداد) بن عمرو الكندي المعروف بابن الاسود لما سأله بقوله يا رسول الله ان لقيت كافرا وفي رواية رأيت ان لقيت رجلا من الكفار فاقتلتنا فضرب يدي بالسيف فقطعها ثم لا ذأى التجأ بالشجرة وقال أسلمت لله أقتله بعد ان قالها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله أي لانه صار مصان الدم ثم قرره ذلك صلى الله عليه وسلم بقوله (اذا كان رجل مؤمن) وفي نسخة رجل ممن (يخفي إيمانه مع قوم كفار فأظهر إيمانه فقتلته) أي لاسكتك آثما بذلك وتقتل فيه لعصمته واخفاء إيمانه لا يعد عيبا (فكنلك كنت أنت تخفي إيمانك بمكة من قبل) وفي نسخة اسقاط من أي فاخفاء الايمان لا يعد عيبا ولا يقتضي عدم العصمة فاذا قتلت ذلك الرجل الذي قطع بدك ثم أظهر الاسلام قتلت فيه لاحتمال انه كان مخفيا لا إيمانه قبل ذلك ثم أظهره فان قلت كيف يقطع يده وهو ممن يخفي إيمانه قلت يحتمل انه فعل ذلك دفعا للاصيال أو ان ذلك على سبيل الفرض والتمثيل وهذا أقرب منه عليه الصلاة والسلام لعقل المقداد حتى لو لم يخف إيمانه قبل ذلك بل حصل منه في ذلك الوقت وأظهره ثم قتله قتل فيه لانه صار معصوما ولذا قال له في الحديث المذكور فان قتلتك كان بمنزلة قبل أن تقتله وأنت بمنزلة قبل أن يقول الكلمة التي قال والمعنى كما قال الخطابي ان الكافر مباح الدم بحكم الدين قبل أن يسلم فإذا أسلم صار مصان الدم فان قتله المسلم بعد ذلك صار دمه مباحا بحق القصاص كالكافر بحق الدين وليس المراد إلحاقه به في الكفر كما تقول الخوارج من تكفير المسلم بالكبيرة وحاصله اتحاد المنزلتين مع اختلاف المأخذ فالاول انه مثلك في صون الدم والثاني انك مثله في الهدر وقيل معناه انه مغفور له بشهادة التوحيد كما انك مغفور لك بشهادة بدر (عن عبد الله) أي ابن عمر (رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال من جل علينا السلاح) أي قاتلنا (فليس منا) أي ان استباح ذلك وأطلق ذلك اللفظ مع احتمال ارادة انه ليس على الملة للبالغ في الزجر والتخويف وقوله علينا يخرج ما اذا حمله للحراسة لانه يحمله لهم لا عليهم (وعنه)

الا أن يكون كما قال

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ كتاب الديات ﴾

عن ابن عمر رضي

الله عنها قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم

لن يزال المؤمن في

فسحة من دينه مالم

يصب دما حراما عن

ابن عباس رضي الله

عنهما قال قال النبي صلى

الله عليه وسلم للقداد

اذا كان رجل مؤمن

يخفي إيمانه مع قوم

كفار فأظهر إيمانه

فقتلته فكنلك كنت

أنت تخفي إيمانك بمكة

من قبل عن عبد الله

ابن عمر رضي الله عنها

عن النبي صلى الله عليه

وسلم قال من جل علينا

السلاح فليس منا

ظاهره عن عبد الله المتقدم وليس كذلك بل المراد به هنا ابن مسعود (رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لا يحل دم) أي اراقته دم (امرئ مسلم يشهد ان) مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن وخبرها قوله (لا اله الا الله واني رسول الله) وجلة يشهد صفة ثانية أتى بها لبيان ان المراد بالمسلم هو الآتي بالشهادتين وقال في شرح المشكاة الظاهر ان يشهد حال حي به مقيد بالوصوف مع صفة اشعارا بأن الشهادة هي العمدة في حقن الدم (الاباحدي) خصال (ثلاث) والباء للسببية أو للابسة متعلقة بمحذوف أي الامتسبا بفعل احدي ثلاث فيكون الاستثناء مفرغاً لعمل ما قبل الا فيما بعدهم ان المستثنى منه يحتمل ان يكون الدم فيكون التقدير لا يحل دم امرئ مسلم الا دمه ملتبساً باحدي الثلاث ويحتمل ان يكون الاستثناء من امرئ مسلم أي الامرأ ملتبساً باحدي ثلاث خصال فملتبساً حال من امرئ وجازلانه وصف لما تقدم وجعلها للسببية لا يحوج الى هذا التكلف (النفس) أي قتل النفس المقابلة (بالنفس) والنفس الاولى هي المقتولة والثانية هي القاتلة فيحل قتل القاتل قصاصاً لولي الدم باذن الامام بسبب قتله النفس المقتولة (والثيب) أي المحصن أو خصلة الثيب (الزاني) وهي زناؤه فيحل قتله بالرجم للامام فان قتله غيره فلا يظهر عند الشافعية لاقصاص على قاتله لا باحة دمه والزاني بالياء على الاصل و يروى بجذفها ا كتفاء بالكسرة كقوله تعالى الكبير المتعال (والمفارق لدينه) أي التارك له وفي نسخة والمارق من الدين أي الخارج منه أي ومفارقة المفارق لدينه (التارك للجماعة) أي جماعة المسلمين بالردة وهو صفة مؤكدة للمفارق أي الذي ترك جماعة المسلمين وخرج من جملتهم وانفرد عن زميرهم واستدل بذلك على ان تارك الصلاة لا يقتل بتركها لانها ليست من الامور الثلاثة وقد اختلف فيه والجمهور على انه يقتل حداً لا كفر بعد الاستتابة فان تاب والاقبل وقال أحمد وبعض المالكية وابن خزيمة من الشافعية انه يكفر بذلك ولولم يجحد وجوبها وقال الحنفية لا يكفروا لا يقتل حديث عبادة عند أصحاب السنن وصححه ابن حبان مرفوعاً خمس صلوات كتبهن الله على العباد الحديث وفيه ومن لم يأت بهن فليس له عند الله عهد ان شاء عذبه وان شاء أدخله الجنة والكافر لا يدخل الجنة وتمسك الامام أحمد بظواهر أحاديث وردت في تكفيره وجملها من خالفه على المستحل جمعاً بين الاخبار واستثنى بعضهم مع الثلاثة قتل المائل فانه يجوز قتله للدفع (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أبغض الناس الى الله عز وجل أبغض أفعال تفضيل بمعنى المفعول من البغض وهو شاذ ومثله أعدم من العدم اذا افتقر وانما يقال أفعال من كذا الفاضلة في الفعل الثلاثي قال في الصحاح وقولهم ما أبغض لي شاذ لا يقاس عليه والبغض من الله تعالى ارادة اياصل المكروه والمراد بالناس المسلمون (ثلاثة) امرؤ (ملحد) بضم الميم وسكون اللام وكسر الحاء المهملة بعدها الهمزة أي مائل عن القصد (في الحرم) المكي بفعل المعاصي وفيه اشارة الى عظم الذنب فيه لان الاحاد في العرف يستعمل في الخروج عن الدين فاذا وصف به من ارتكب معصية كان في ذلك اشارة الى عظمها قال الله تعالى ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم قال ابن مسعود ما من رجل يهيم بسية الا كتبت عليه ولوان رجلاً أراد فيه بالحاد بظلم وهو بعدن أي بين لأذقه الله من العذاب الا ليم وقال ابن كثير أي يهيم فيه بأمر فظيع من المعاصي الكبار وقوله بظلم أي عامداً قاصداً انه ظلم ليس بمأول وقال ابن عباس بظلم بشرك وقال مجاهد ان تعبد غير الله وهذا من خصوصيات الحرم فانه يعاقب فيه النأوى الشر اذا كان عازماً عليه ولولم يوقعه (ومبتغ) بضم الميم وسكون الموحدة وبعد الفوقية غين معجمة أي طالب (في الاسلام سنة الجاهلية) المراد بها الجففس فتعم جميع ما كان عليه أهل الجاهلية من الطيرة والكهانة والنوح وأخذ الجار بجاره وان يكون له الحق عند شخص فيطلبه من غيره (ومطلب دم امرئ بغير حق) بضم الميم وتشديد الطاء بعدها موحدة مفتعل من الطلب وأصله

عن عبد الله رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا اله الا الله وأني رسول الله الاباحدي ثلاث النفس بالنفس والثيب الزاني والمفارق لدينه التارك للجماعة عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أبغض الناس الى الله ثلاثة ملحد في الحرم ومبتغ في الاسلام سنة الجاهلية ومطلب دم امرئ بغير حق

متطلب فابدات التاء طاء وأدغمت في الطاء أي المتكاف للطلب المبالغ فيه (ليهر يق) بضم التحتية وفتح الطاء ويسكن أي يريق (دمه) وخرج بقوله بغير الحق من طلب بالحق كالقصاص قال الكرمانى الأهرق هو المحذور المستحق لمثل هذا الوعيد لا مجرد الطلب وأجاب بأن المراد الطلب المترتب عليه المطلوب أو ذكر الطلب ليلزم في الأهرق بطريق الأولى فقيهه مبالغة (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لو اطلع) بتشديد الطاء (في بيتك أحد ولم تأذن له) ان يطالع فيه (خذفته) بالخاء والتال المجتمعتين المفتوحتين ففاء أي رميته (بحصاة) بأن جعلتها بين ابهامك وسبابتك قال في المصباح خذفت الحصاة ونحوها خذف من باب ضرب رميتها بطرفي الابهام والسبابة اه وقيل هو ان يجعلها على طرف الابهام ويرميها بطرف السبابة (ففقت عينه) أي فلقعتها أو أطفأت ضوءها وفي نسخة خذفته بالخاء المهملة بدل المججمة قال الطبري وهو خطأ لأن في نفس الخبر الرمي بالحصاة وهو بالمججمة جزمًا (ما كان عليك من جناح) بضم الجيم أي اثم ولا مؤاخذه وفي رواية صححها ابن حبان والبيهقي فلا قود ولادية وهذا مذهب الشافعية قال النووي ومن نظر الى حرمه في داره من كوة أو ثقب فرماه بخفيف حصاة فاعماه وأصاب قرب عينه فخرجه فمات فهدر بشرط عدم محرم وزوجة للناظر اه والمعنى فيه المنع من النظر وان كانت حرمه مستورة أو في منعطف لعموم الاخبار ولانه لا يدري متى تستر وتنكشف فيعصم باب النظر وخرج بالدار المسجد والشارع ونحوهما بالثقب الباب والكوة الواسعة والشباك وبقرب عينه ما لو أصاب موضعاً بعيداً عنها فلا يهدر في الجميع وقوله في الحديث ولم تأذن له احتراز عن اطالع باذن وقال المالكية الحديث خرج مخرج التغليظ (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال هذه وهذه سواء) في الدية (يعني الخنصر) بكسر المججمة وفتح المهملة (والابهام) وفي رواية الاصاب والاسنان سواء الثنية والضمير سواء ولا في داود والترمذي أصابع اليدين والرجلين سواء ولا ابن ماجه الاصاب سواء كلهن فيه عشر من الابل فلا فضل لبعض الاصابع على بعض وأصابع اليد والرجل سواء كما عليه أئمة الفتوى فهي مستوية في الدية نظر الاتفاق في الاسم وان اختلفت مساحتها وقوتها فان للابهام من القوة ما ليس للخنصر ومثلها في ذلك الاسنان

﴿ كتاب استتابة المرتدين ﴾

أى توبتهم من الردة بالاسلام

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

وفي نسخة تقديمها على الكتاب (عن ابن مسعود رضي الله عنه) انه (قال قال رجل) لم يسم (يا رسول الله أنؤاخذ) بهمزة الاستفهام وفتح الخاء المججمة مبنياً للمفعول أى أنعاقب (بما عملنا في الجاهلية قال) صلى الله عليه وسلم (من أحسن في الاسلام) بالاستمرار عليه وترك المعاصي (لم يؤاخذ بما عمل في الجاهلية) قال الله تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف أى من الكفر والمعاصي وبه استدلل أبو حنيفة على ان المرتد اذا أسلم لم يلزمه قضاء العبادات المتركة (ومن أساء في الاسلام) بان ارتد عنه ومات على كفره (يؤاخذ بالاول) الذى عمله في الجاهلية (والآخر) بكسر الخاء المججمة الذى عمله من الكفر وكأنه لم يسم فيعاقب على جميع ما سلفه وتقل ابن بطال عن جماعة من العلماء ان الاساءة هذا لا تكون الا الكفر لا جاع على ان المسلم لا يؤاخذ بما عمل في الجاهلية وان أساء في الاسلام غاية الاساءة وركب أشد المعاصي وهو مستمر على الاسلام فانه انما يؤاخذ بما جناه من المعصية في الاسلام أما اذا لم يمت المرتد على كفره بان رجع الى الاسلام فلا يحبط عمله لقوله تعالى ومن يرتد منكم عن دينه فينمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم الآية فانه قيد احباط العمل بالردة بالموث

ليهر يق دمه ﴿ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لو اطلع في بيتك أحد ولم تأذن له خذفته بحصاة ففقت عينه ما كان عليك من جناح ﴾ عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال هذه وهذه سواء يعني الخنصر والابهام

﴿ كتاب استتابة المرتدين والمعاندين ﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رجل يا رسول الله أنؤاخذ بما عملنا في الجاهلية قال من أحسن في الاسلام لم يؤاخذ بما عمل في الجاهلية ومن أساء في الاسلام يؤاخذ بالاول والآخر

عليها فإذا أسلم عادت له مجردة عن الثواب وفائدتها عدم لزوم القضاء هكذا قال الشافعية وقال الحنفية لا تعود له لأنه تعالى علق الاحباط بنفس الردة في قوله تعالى ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله والأصل عندهم ان المطلق لا يحمل على المقيد وعند الشافعي يحمل عليه ويجب استنابة المرتد حالاً بان يعرض عليه الاسلام فان لم يسلم وجب قتله ولو امرأة لقوله صلى الله عليه وسلم من بدل دينه فاقتلوه وخصه أبو حنيفة بالذكور للنهي عن قتل النساء ولان من الشرطية لا تعم المؤنث وأجيب بان ابن عباس راوى الحديث قد قال تقتل المرتدة وقتل أبو بكر في خلافته امرأة ارتدت ولم ينكر عليه أحد وفي حديث معاذ لما بعثه صلى الله عليه وسلم الى اليمن قال وأما امرأة ارتدت عن الاسلام فادعها فان عادت والا فاضرب عنقها قال في الفتح وسنده حسن وهو نص في محل النزاع فيجب المصير اليه

﴿كتاب التعبير﴾

أى تعبير الرؤى يار هو العبور من ظاهرها الى باطنها قاله الراغب وقال في المدارك حقيقة عبرت الرؤى اذا كرت عاقبتها وآخر أمرها كما تقول عبرت النهر اذا قطعتة حتى تبلغ آخر عرضه وهو عبر ونحوه أولت الرؤى اذا ذكرت ما لها وهو مرجعها اه ويقال عبرت الرؤى بالتحفيف اذا فسرتها وعبرتها بالتشديد بالمبالغة في ذلك وهو قليل بل أنكره بعضهم والرؤى بالآلف اسم لما يراه النائم والرؤية بالتاء اسم لما كان في اليقظة وقال الراغب بالهاء ادراك المرء بحاسة البصر وتطلق على ما يدرك بالتخيل نحو أرى ان زيد سافر وعلى العلم النظري نحو انى أرى ما لا ترون وعلى الرأى وهو اعتقاد أحد النقيضين مع غلبة الظن وقال ابن الأثير الرؤى والحلم عبارة عما يراه النائم في النوم من الأشياء لكن غلبت الرؤى على ما يراه من الخير والشر الحسن وغلب الحلم على ما يراه من الشر القبيح ومنه قوله تعالى أضغاث أحلام وفي الحديث الرؤى يا من الله والحلم من الشيطان وتضم لام الحلم وتسكن انتهى

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

وفي نسخة تقديمها على الكتاب (عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الرؤى بالحسنة) أى الصالحة (من الرجل الصالح) وكذا المرأة الصالحة غالباً (جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة) أى من علم النبوة لان النبوة وان انقطعت فعملها أى كشف بواطن الأمور بسببها باق وقول مالك لما سئل أى عبر الرؤى كل أحد فقال أبا النبوة يلعب ثم قال الرؤى يا جزء من النبوة فلا يلعب بالنبوة لم يرد بذلك انها نبوة باقية وانما أراد انها لما أشبهت النبوة من جهة الاطلاع على بعض الغيب لا ينبغي ان يتكلم فيها بغير علم فهى جزء من النبوة مجاز الحقيقة يعنى ان الرؤى يا جزء من أجزاء النبوة فى الجملة لان فيها اطلاعا على الغيب من وجه ما نعم ان وقعت من النبى صلى الله عليه وسلم فهى جزء من أجزاء النبوة حقيقة واما حصر أجزاء النبوة فى الستة والاربعين فهو مما أطلع الله تعالى عليه نبيه صلى الله عليه وسلم ولا يلزم العالم ان يعرف ذلك تفصيلاً وأبدى بعضهم لذلك وجهاً وهو ان الله تعالى أوحى الى نبيه صلى الله عليه وسلم فى المنام ستة أشهر ثم أوحى اليه بعد ذلك فى اليقظة بقية مدة حياته ونسبته الى الوسى المنامى جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة لانه عاش بعد النبوة ثلاثاً وعشرين سنة على الصحيح فالستة أشهر نصف سنة فهى جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة اه لكن يرد عليه ان هناك أوقانا كان يوحى اليه فيها مناما كالرؤى يافى أحد ودخول مكة فاذا زيدت فى الحساب بطلت القسمة المذكورة وأجيب بان المراد وحى المنام المتتابع وما وقع فى غضون وحى اليقظة فهو يسير بالنسبة اليه ومغمور فى جانبه فلم يعتبر وفى مسلم من حديث أبى هريرة جزء من خمسة وأربعين جزءاً من النبوة أيضاً عن ابن عمر من سبعين جزءاً ولا طبرانى جزء من ستة وسبعين وسنده ضعيف وعند ابن عبد البر عن أنس مرفوعاً من ستة وعشرين ولا طبرانى عن ابن عباس من خمسين وله أيضاً من

﴿كتاب التعبير﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
عن أنس بن مالك
رضى الله عنه أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
قال الرؤى بالحسنة من
الرجل الصالح جزء من
ستة وأربعين جزءاً من
النبوة

حديث عبادة من أربعة وأربعين وللترمذي من أربعين والمشهور من ستة وأربعين جزأقال في الفتح
ويمكن الجواب عن اختلاف الاعداد بأنه بحسب الوقت الذي حدث فيه صلى الله عليه وسلم بذلك كأن يكون
لما أكمل ثلاث عشرة بعد مجيء الوحى حدث بأن الرؤيا جزء من ستة وعشرين ان ثبت الجزم بذلك وذلك
وقت الهجرة ولما أكمل عشرين حدث بأربعين ولما أكمل اثنين وعشرين حدث بأربعة وأربعين ثم
بعدها بخمسة وأربعين ثم حدث بستة وأربعين في آخر حياته وأما ما عدا ذلك من الروايات بعد الأربعين
فضعيف ورواية الخمسين محتملة لجبر الكسر ورواية السبعين للمبالغة وما عدا ذلك لم يثبت اهـ وقال بعضهم
وقالما يصيب مؤول في الحصر في هذه الاجزاء ولئن وقع له الاصابة في بعضها لما شهد به الأحاديث المستخرج
منها لم يسلم ذلك في بقيتها والتقيد بالصالح جرى على الغالب كما مر والافقديرى غير الصالح الرؤيا بالحسنة على
ان الصالح قد يروى الاضغاث لكنه نادر لقلة تمكن الشيطان منه بخلاف العكس وحينئذ فالناس على ثلاثة
أقسام الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ورؤياهم كلها صدق وقد يكون فيها ما يحتاج الى تعبير والصالحون
والأغلب على رؤياهم الصدق وقد يقع فيها ما لا يحتاج الى تعبير ومن عداهم يكون في رؤياهم الصدق
والاضغاث وهم على ثلاثة مستورون فالغالب استواء الحال في حقهم وفسقة والغالب على رؤياهم الاضغاث
ويقل فيها الصدق وكفار يندري رؤياهم الصدق جدا كذا نقله في الفتح عن المهلب وأكثروا من تصديق
رؤياهم من يتجنب الكذب بخلاف الكذاب فان مخليته تعودت وضع الصور والمعاني الكاذبة وكذا
الشعراء يندري صدق رؤياهم لان من عاداتهم التخيل بما ليس واقعا وأكثروا من انما هو في وضع المعاني
والصور الكاذبة وعبر بلفظ النبوة دون الرسالة لأن النبوة اطلاقا على بعض المغيبات وكذلك الرؤيا
وتزيد الرسالة على النبوة بالتبليغ (عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الخدرى رضى الله عنه أنه سمع النبي
صلى الله عليه وسلم يقول اذا رأى أحدكم رؤيا يحبها فأنما هي من الله تعالى فليحمد الله عليها
وليحدث بها ولا يكرهها فأنما هي من الشيطان) وفي نسخة وليحدث بأسقاط الفوقية وفي مسلم حديث فان رأى رؤيا حسنة فليبشر
ولا يخبر الا من يحب وفي حديث الترمذي من حديث أبي رزين ولا يقصها الا على واد في أخرى ولا يحدث بها
الا ليديا أو حبيبا وفي أخرى لا تقص الرؤيا الا على عالم أو ناصح قيل لان العالم يؤولها على الخير مهما أمكنه
والناصح يرشد الى ما ينفع والليد العارف بتأويلها والحبيب ان عرف خيرا قاله وان جهل أو شك سكت
(واذا رأى غير ذلك مما يكره فأنما هي من الشيطان) لانه الذي يخيل فيها ولا حقيقة لها في نفس الامر وأولانها
تناسب صفته من الكذب والتهويل أولانها على هواه ومراده لانه يفعلها اذ كل يخلق الله تعالى وتقديره
وأضيفت الى الله اضافة تشرىف وظاهره ان المضافة الى الشيطان يقال لها رؤيا أيضا وقيل يقال لها حلم أخذنا
من حديث الرؤيا من الله والحلم من الشيطان وهو تصرف شرعى والا فالكل يسمى رؤيا كما مر (فليست عند
بالله) عز وجل (من شرها) أى الرؤيا (ولا يذكرها الا احد) وفي مستخرج أبي نعيم حديث واذا
رأى أحدكم شيئا يكرهه فلينفث ثلاث مرات ويتعوذ بالله من شرها وعند البخارى في باب الحلم من
الشيطان فليبصق عن يساره حين يهب من نومه ويتعوذ ثلاث مرات وعنده أيضا في باب اذا رأى ما يكره
فليتعوذ بالله من شرها ومن شر الشيطان وليتقل ثلاثا ولا يحدث بها أحدا (فانها لا تضره) ومحصله ان
الرؤيا الصالحة آدابها ثلاثة حمد الله تعالى عليها وان يتحدث بها وان يكون لمن يحب دون من يكره وآداب الحلم
أربعة التعوذ بالله من شرها ومن شر الشيطان والتقل حين يستيقظ من نومه ولا يذكرها الا حدا أصلا وفي
حديث أبي هريرة عند البخارى في باب العقد في المنام وليقم فليصل وليتحوّل عن جنبه الذي كان عليه
والحكمة في التقل كما قال بعضهم طرد الشيطان الذي حضر الرؤيا بالمكروهة أو إشارة الى استقذاره والصلاة
جامعة لما ذكر كما لا يخفى لما فيها من البصق عند المضضة والتعوذ قبل القراءة وعند أبي سعيد بن منصور

عن أبي سعيد
الخدرى رضى الله عنه
أنه سمع النبي صلى الله
عليه وسلم يقول اذا
رأى أحدكم رؤيا يحبها
فأنما هي من الله
فليحمد الله عليها
وليحدث بها واذا رأى
غير ذلك مما يكره فأنما
هي من الشيطان
فليستعذ من شرها
ولا يذكرها لاحدا فأنما
لا تضره

وابن أبي شيبه وعبد الرزاق باسانيد صحيحة عن ابراهيم النخعي قال اذا رأى أحدكم في منامه ما يكره فليقل اذا استيقظ أعوذ بما عادت به ملائكة الله ورسوله من شر رؤيائى هذه أن يصيبني فيها ما كره من ديني ودنياي وعند النساء أن خالد بن الوليد كان يفرع في منامه فقال يا رسول الله انى أروع في المنام فقال اذا اضطجعت فقل بسم الله أعوذ بكلمات الله التامات من غضبه وشر عباده ومن همزات الشياطين وان يحضرون (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لم يبق) وعند أحمد لم يبق بعدى وعبر بلم المفيدة لنسفي الماضي والمراد الاستقبال ولذا ورد لن يبق بعدى (من النبوة الا المبشرات) بكسر المجمة المشددة جمع مبشرة من التبشير وهو اذ خال الفرح والسرور على المبشر بفتح المجمة وعند أحمد من حديث أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له وعند ابن جرير من حديث أبي هريرة قال البشري في الدنيا الرؤيا الصالحة يراها العبد أو ترى له وفي الآخرة الجنة يعني ان الوحي انقطع بموته عليه الصلاة والسلام فلا يبقى بعده ما يعلم به أنه سيكون غير الرؤيا الصالحة وقيل الماضي على ظاهره واللام في النبوة للعهد والمراد نبوته صلى الله عليه وسلم أي لم يبق بعد النبوة المختصة بى الا المبشرات وفي حديث ابن عباس عند مسلم انه قال ذلك في مرض موته وفي حديث أنس عند أبي يعلى مرفوعا ان الرسالة والنبوة قد انقطعت ولا نبى ولا رسول بعدى ولكن بقيت المبشرات (قالوا) يا رسول الله (وما المبشرات قال) صلى الله عليه وسلم (الرؤيا الصالحة) أى يراها الشخص أو ترى له والتعبير بالمبشرات خرج مخرج الغالب والافن الرؤية ما تكون منذرة وهي صادقة يريها الله تعالى لعبده المؤمن لطفا به ليستعمل ما يقع قيل وقوعه (وعنه رضي الله عنه) انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من رأى في المنام فسيرا في اليقظة) بفتح القاف أى يوم القيامة رؤية خاصة في القرب منه أو من رأى في المنام ولم يكن هاجرا يوفقه الله تعالى للهجرة الى والتشرف بلقاء ويكون الله تعالى جعل رؤيته في المنام علما على رؤيا في اليقظة قاله في المصابيح وعلى القول الاول ففيه بشارة لرائيه انه يموت على الاسلام وكفى بها بشارة وذلك لانه لا يراه في القيامة تلك الرؤيا الخاصة باعتبار القرب منه الامن تحققت منه الوفاة على الاسلام حقق الله لنا ولا حبا بنا وللسلمين ذلك بمنه وكرمه آمين (ولا يتمثل الشيطان بى) هو كالتتميم للعنى والتعليل للحكم أى لا يحصل للشيطان مثل صورتي ولا ينسبه بها وكما منع الله الشيطان أن يتصور بصورته الكريمة في اليقظة كذلك منعه في المنام لتلايشقه الحق بالباطل ولا فرق بين أن يراه الرائي على صورته التي وصف بها في اليقظة أو على خلافها على الصحيح قال ابن العربي رؤيته صلى الله عليه وسلم بصفته المعالومة ادراك على الحقيقة ورؤيته على غيرها ادراك للمثال فان الصواب ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا تغيرهم الارض ويكون ادراك الذات الكريمة حقيقة وادراك الصفات ادراك للمثال قال وشذ بعض الصالحين فزعم انها تقع بعين الرأس حقيقة في اليقظة اه لكن نقل عن جماعة من الصوفية انهم رأوه صلى الله عليه وسلم في المنام ثم رأوه بعد ذلك في اليقظة وسألوه عن أشياء كانوا متخوفين منها فارشدهم الى طريق تفريجها فجاء الامر كذلك وقد وقع لبعض اخواننا رؤيته يقظة عليه الصلاة والسلام (عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من رأى فقد رأى الحق) أى فقد رأى الرؤية الحققة أى أن رؤيته حققة ليست أضغاث أحلام وقال في شرح المشكاة أى من رأى فقد رأى أى حقيقتي على كمالها لا شبهة ولا شك فيما رأى اه سواء رآه على صفته المعروفة أو غيرها لكن الاولى لا يحتاج الى تعبير وتأويل والثانية تحتاج اليه كان يقال ان تغير صفته بسبب تغير حال الرائي (فان الشيطان لا يتكوننى) أى لا يتكون كوني خلف المضاف واتصل المضاف اليه بالفعل أى لا يتصور بصورتي بمعنى ان الله تعالى وان مكنته من التصور فى أى صورة أراد فانه لم يمكنه من التصور فى صورة النبي صلى الله عليه

عن أبي هريرة رضي
الله عنه قال سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم
يقول لم يبق من النبوة
الا المبشرات قالوا وما
المبشرات قال الرؤيا
الصالحة وعن رضي
الله عنه قال سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم
يقول من رأى في المنام
فسيرا في اليقظة ولا
يتمثل الشيطان بى عن
أبي سعيد الخدري
رضي الله عنه قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم
من رأى فقد رأى الحق
فان الشيطان لا يتكوننى

عن أنس بن مالك رضي الله عنه (٣٥٤) قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل على أم حرام بنت ملحان وكانت

تحت عبادة بن الصامت
فدخل عليها يوما فأطعمته
وجعلت تفلّي رأسه فنام
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثم استيقظ وهو
يضحك قالت فقلت له
ما يضحكك يا رسول الله
قال ناس من أمّي عرضوا
علي غزاة في سبيل الله
يركبون ثبج هذا البحر
ملوكا على الاسرة أو مثل
الملوك على الاسرة قالت
فقلت يا رسول الله ادع
الله أن يجعلني منهم فدعا
له رسول الله صلى الله
عليه وسلم ثم وضع رأسه
ثم استيقظ وهو يضحك
فقلت ما يضحكك يا رسول
الله قال ناس من أمّي
عرضوا علي غزاة في
سبيل الله كما قال في الاولى
قالت فقلت يا رسول الله
ادع الله أن يجعلني منهم
قال أنت من الاولين
فركبت البحر في زمان
معاوية بن أبي سفيان
فصرعت عن دابتها
حين خرجت من البحر
فهلكت عن أبي
هريرة رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم اذا اقترب
الزمان لم تكذب ورؤيا
المؤمن تكذب ورؤيا
المؤمن جزء من ستة

وسلم (عن أنس بن مالك رضي الله عنه) انه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يدخل على أم حرام) بالخاء
والراء المهملتين المفتوحتين (بنت ملحان) بكسر الميم وسكون اللام بعدها حاء مهملة وكانت خالته صلى الله
عليه وسلم من الرضاع (وكانت تحت عبادة بن الصامت) أي زوجته (فدخل عليها) النبي صلى الله عليه وسلم
(يومًا فطعمته وجعلت تفلّي رأسه) بفتح الفوقية وسكون الفاء وكسر اللام تفتش شعر رأسه تستخرج
هوامه (فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم) عندها (ثم استيقظ وهو) أي والحال انه (يضحك) فرحا
وسرورا (قالت) أم حرام (فقلت) له (ما يضحكك يا رسول الله قال ناس من أمّي عرضوا علي) بضم العين
المهملة وكسر الراء مخففة حال كونهم (غزاة في سبيل الله عز وجل يركبون ثبج هذا البحر) بثلاثة وموحدة
مفتوحتين آخره جيم أي وسطه أو حوله (ملوكا) أي كملوك (على الاسرة) قال ابن عبد البر في الجنة وقال
النووي أي يركبون مراكب الملوك في الدنيا لسعة حالهم واستقامة أمرهم ونصب ملوك بنزع الخافض
كما تقرر (أو) قال (مثل الملوك) على الاسرة شك من الراوي (قالت) أم حرام (فقلت يا رسول الله ادع
الله أن يجعلني منهم فدعاها رسول الله صلى الله عليه وسلم) بذلك (ثم وضع رأسه) أي نام (ثم استيقظ وهو
يضحك فقلت ما يضحكك يا رسول الله قال ناس) وفي نسخة أناس (من أمّي عرضوا علي غزاة في سبيل الله
كما قال في الاولى) أي قال ملوكا على الاسرة ولكن هؤلاء يركبون في البر (قالت) أم حرام (فقلت يا رسول
الله ادع الله أن يجعلني منهم قال أنت من الاولين) بكسر اللام أي الذين يركبون ثبج البحر (فركبت
البحر في زمان) غزوة (معاوية بن أبي سفيان) رضي الله تعالى عنهما في خلافة عثمان مع زوجها في أول
غزوة كانت إلى الروم (فصرعت عن دابتها حين خرجت من البحر فهلكت) في الطريق لما رجعوا
من الغزوة من غير مباشرة القتال ودفنت في مدينة قبرس وقبرها ظاهر يزار (عن أبي هريرة رضي الله عنه)
انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا تقارب الزمان) بان يعتدل ليله ونهاره وهو وقت اعتدال
الطبايع الاربع غالبًا وانفتاق الازهار وادراك الثمار (لم تكذب ورؤيا المؤمن تكذب) وفي نسخة لم تكذب
تكذبه رؤيا المؤمن لكن التقييد بالمؤمن يعكس على تأويل الاقتراب بالاعتدال اذ لا يختص به المؤمن
وأيا الاقتراب يقتضي التفاوت والاعتدال يقتضي عدمه فكيف يفسر الاول بالثاني وقيل المراد باقترابه
دنو قيام الساعة لما في الترمذي في آخر الزمان لم تكذب رؤيا المؤمن وأصدقهم رؤيا أصدقهم حديثًا والمعنى
كما قال ابن بطال اذا اقتربت الساعة وقبض أكثر أهل العلم ودرست معالم الديانة بالهرج والفتنة فكان
الناس على مثل الفترة محتاجين إلى مذكر ومجدد لادرس من معالم الدين عوضًا عن النبوة بالرؤيا
الصالحة الصادقة التي هي جزء من أجزاء النبوة الآتية بالبشارة والندارة وقيل المراد بالتقارب قصر الاعمار
بالنسبة إلى كل طبقة وقيل نقص الساعات والايام والليالي باسراع مرورها وذلك قرب قيام الساعة ففي مسلم
يتقارب الزمان حتى تكون السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كالיום واليوم كالساعة والساعة كاحتراق
السعفة أي في عدم البركة وقيل على حقيقته وقيل ان ذلك يكون زمن خروج المهدي عند بسط العدل
وكثرة الامن وبسط الخير والرزق فان ذلك الزمان يستقصر لاستلذاذه فتتقارب أطرافه وحينئذ تصدق
رؤيا المؤمن لقرب الزمان من الساعة التي هي وقت الكشف عن الاشياء (ورؤيا المؤمن) عطف على
المرفوع السابق (جزء من ستة وأربعين جزءًا من النبوة) أي من علم النبوة وقوله (وما كان من النبوة
فانه لا يكذب) ظاهره انه مرفوع والراجح انه مدرج من كلام بعض الرواة (عن ابن عمر رضي الله عنهما
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت في المنام) كأن امرأة سوداء ثائرة) شعر (الرأس) أي
منتفش من نار الشيء اذا انتشر وعند أحد تأثرة الشعر والمراد شعر الرأس وزاد تفعلة بفتح المثناة الفوقية وكسر
الفاء بعدها لام أي كرهية الرائحة (خرجت من المدينة) النبوية (حتى قامت بجميعه) بفتح الميم وسكون

الهاء وفتح المثناة التحتية والعين المهملة بعد هاء تأنيث مفتوحة ميثقات أهل مصر وقوله (وهي الجحفة)
 مدرج من كلام الراوى وفي رواية أخرجت من المدينة وأسكنت بالجحفة بالبناء للفعول والمخرج لها هو النبي
 صلى الله عليه وسلم ونسب اليه لانه دعاه حيث قال اللهم حبب اليك المدينة وانقل جماها الى الجحفة (قأولت)
 ذلك (ان وباء المدينة نقل اليها) أى نقل من المدينة الى الجحفة بسبب عدوان أهلها وأذاهم للناس وكانوا
 يهودا وهذه الرؤيا كما قال المهلب من قبيل الرؤيا المعبرة وهى ما ضرب به المثل ووجه التمثيل انه اشتق من اسم
 السوداء سواء أءاء فتأول خروجها بخروج ما جمعها اسمها وتأول ثوران شعر رأسها ان الذى يثير الشر يخرج
 من المدينة وقيل لما كانت الحى مثيرة للبدن بالافشعرا فى ارتفاع الشعر عبر عن حالها فى النوم بارتفاع
 شعر رأسها فكانه قيل الذى يثير الشعر ويسوء يخرج من المدينة فاصل التعبير كما قال ابن بطال توقيف من
 قبل الانبياء عليهم الصلاة والسلام لكن الوارد عنهم فى ذلك وان كان أصلا فلا يعم جميع المرائى فلا بد
 للحاذق فى هذا الفن أن يستدل بحسن نظره فيرد ما لم ينص عليه الى أصل التمثيل ويحكم له بحكم التشبيه
 الصحيح فيجعل أصلا يلحق به غيره كما يفعل الفقيه فى فروع الفقه اه ولا بد فى المعبر أن يكون فطنا
 ذكيا خبيرا بعلم الفراسة وكيفية الاستدلال بالهيئات الخلقية على الصفات الخفية حافظا للامور التى تختلف
 باختلاف أحوال الرؤيا بحسب الالفاظ المشتقة وأخبار اشتقاق الالفاظ كما حكى ان رجلا رأى فى منامه انه
 يأكل السفرجل فقال له المعبر يتفق لك سفرة عظيمة لان أول جزء من السفرجل هو السفر وآخره جل
 بمعنى عظم فان اختلف الاسم باختلاف اللغات أتى بما يناسب تلك اللغة (عن ابن عباس رضى الله عنهما
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من تحلم بحلم) بضم الحاء المهملة وسكون اللام أى ادعى انه حلم أى
 رأى فى منامه شيئا وقوله (لم يره) صفة حلم وقوله (كاف) بضم الكاف وتشديد اللام المكسورة
 جواب الشرط زاد الترمذى يوم القيامة (أن يعقدين شعيرتين) تشنية شعيرة (ولن يفعل) أى ولن
 يقدر أن يفعل وذلك ان اىصال احدهما بالآخرى غير ممكن عادة وهو كناية عن استمرار التعذيب ولا دلالة
 فيه على جواز التكليف بما لا يطاق لانه ليس فى دار التكليف وعند أجد عذب حتى يعقدين شعيرتين
 وليس عاقدا وعنده أياض من تحلم كاذبا رفع اليه شعيرة وعذب حتى يعقدين طرفيها وليس بعاقدا واختص
 الشعير بذلك دون غيره لما فى المنام من الشعور دون ما دل عليه فخصت المناسبة بينهما من جهة الاشتقاق
 وانما اشتد الوعيد فى ذلك مع ان الكذب فى البقطة قد يكون أشد مفسدة منه اذ قد يكون شهادة فى قتل
 أو حد لان الكذب فى المنام كذب على الله تعالى وهو أشد من الكذب على المخلوقين قال الله تعالى ويقول
 الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الآية وانما كان كذبا على الله تعالى لأن الرؤيا جزء من النبوة وما كان
 من أجزاء النبوة فهو من قبل الله تعالى (ومن استمع حديث قوم وهم له) أى لمن استمع (كارهون)
 أى لا يريدون استماعه (صب) بضم المهملة وتشديد الموحدة (فى أذنيه) وفى نسخة أذنه بالافراد
 (الآنك) بفتح الهمزة الممدودة وضم النون بعدها كاف الرصاص المذاب (يوم القيامة) جزاء من
 جنس عمله (ومن صور صورة) حيوانية (عذب وكلف أن ينفخ فيها) الروح (وليس بنافخ) أى
 وليس بقادر على النفخ فتعذيبه مستمر لانه نازع الخالق فى قدرته (عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال ان من) وفى نسخة اسقاط ان (أفرى الفرى) بقاء ساكنة بعد همزة
 مفتوحة فى الاولى وكسرها فى الثانية مع القصرجع فريه بالكسر وهى الكذبة العظيمة التى يعجب منها
 أى أعظم الكذب (أن يرى) الشخص بضم التحتية وكسر الراء (عينيه) بالتثنية منصوب بالياء
 مفعول يرى (مالم تر) وفى نسخة مالم تر ياه أى ينسب الى عينيه انهما رأيا ثم يحذف بذلك والحال انه لم ير شيئا
 فى منامه (عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه كان يحدث أن رجلا) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمه

وهى الجحفة فأولت ان
 وباء المدينة ينقل اليها
 عن ابن عباس رضى
 الله عنهما عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال
 من تحلم بحلم لم يره كاف
 أن يعقدين شعيرتين
 ولن يفعل ومن استمع
 الى حديث قوم وهم له
 كارهون صب فى أذنيه
 الآنك يوم القيامة ومن
 صور صورة عذب وكلف
 أن ينفخ فيها وليس
 بنافخ عن ابن عمر
 رضى الله عنهما أن
 رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال ان من
 أفرى الفرى أن يرى
 عينيه سالم يرى عن ابن
 عباس رضى الله عنهما
 أنه كان يحدث أن
 رجلا

• أتى رسول الله صلى الله

عليه وسلم فقال اني
رأيت الليلة في المنام ظلة
تنطف السمن والعسل
فأرى الناس يتكففون
منها فالمستكثر والمستقل
واذا سبب واصل من
الارض الى السماء فأراك
أخذت به فعالت ثم
أخذ به رجل آخر فعلا
به ثم أخذ به رجل آخر
فعلا به ثم أخذ به رجل
آخر فانقطع ثم وصل
فقال أبو بكر يا رسول
الله يا بى أنت والله
لتدعى فأعبرها فقال
النبي صلى الله عليه وسلم
اعبر قال أما الظلة
فالا سلام وأما الذى
تنطف من العسل
والسمن فالقرآن حلاوته
تنطف فالمستكثر من
القرآن والمستقل وأما
السبب الواصل من
السماء الى الارض فالحق
الذى أنت عليه تأخذ
به فيعليك الله ثم يأخذه
رجل من بعدك فيعأوه
ثم يأخذ رجل آخر
فيعأوه ثم يأخذ رجل
آخر فينقطع به ثم يصل
له فيعأوه فأخبرني
يا رسول الله بأبى أنت
وأبى أصبت أم أخطأت
فقال النبي صلى الله عليه
وسلم أصبت بعضا
وأخطأت بعضا

(أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم) وعند مسلم عن الزهري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول فيما يقول لأصحابه من رأى منكم رؤيا فليقصها أعبرها فجاء رجل وفي حديث آخر عنده جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم من منصرفه من أحد (فقال) يا رسول الله (أني رأيت الليلة في المنام ظلة) بضم الظاء المحجمة وتشديد اللام سحابة لأنها تظل ما تحتها زاد بعضهم ما بين السماء والأرض (تنطف) بفتح التاء وسكون النون مع ضم الطاء المهملة وكسرها قال في المختار وقد نطف بضم الطاء وكسرها وفي المصباح نطف الماء ينطف من باب قتل سال وقال أبو زيد نطقت القربة تنطف وتنطف نطافا قطرت اه أي تقطر (السمن والغسل فأرى الناس يتكففون) أي يأخذون باكتفهم (منها فالمستكثر) أي فمنهم المستكثر في الأخذ (و) منهم (المستقل) فيه أي منهم الآخذ كثيرا والآخذ قليلا (واذا سبب) أي حبل (واصل من الأرض إلى السماء فاراك) يا رسول الله (أخدت به فعלות) وفي رواية فاعلاك الله (ثم أخذه) أي بالسبب وفي نسخة ثم أخذه (رجل آخر فعلاه ثم أخذه) وفي نسخة ثم أخذه (رجل آخر فعلاه ثم أخذه) بفتح الراء وفي نسخة ثم وصل (بضم الواو وكسر الصاد المهملة) (فقال أبو بكر) الصديق رضي الله عنه (يا رسول الله بأبي أنت) مفدى (والله لتدعنى) بفتح اللام للتأكيـد والعين وكسر النون المشددة أي لتركني (فاعبرها) بضم الواو وفتح الراء وفي رواية زيادة وكان من أعب الناس بالرؤيا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) له (اعبر) وفي نسخة أعبرها بالضمير المنصوب (فقال) أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه (أما الظلة فالإسلام) لأن الظلة نعمة من نعم الله تعالى على أهل الجنة وكذلك كانت على بني إسرائيل وكذلك كان صلى الله عليه وسلم تظله الغمامة قبل نبوته وكذلك الإسلام بقي الأذى وينعم به المؤمن في الدنيا والآخرة (وأما الذي ينطف من العسل والسمن فالقرآن حلواته تنطف) قال تعالى في العسل فيه شفاء للناس وفي القرآن شفاء لما فى الصدور ولا ريب أن تلاوة القرآن تحلو في السمع كحلالة العسل في المذاق بل أحلى وفي السمن لذة المذاق كاللبن إذ بتلاوة القرآن (فالمستكثر من القرآن والمستقل) منه يعني أن حلواته تتفاوت بكثرة تلاوته وقيل لها (وأما السبب الواصل من السماء إلى الأرض فالحق الذي أنت عليه تأخذه في عليك الله عز وجل أي يرفعك به) (ثم يأخذه رجل من بعده) فيعلوه) فسر بالصديق رضي الله تعالى عنه لأنه يقوم بالحق بعده صلى الله عليه وسلم في أمته (ثم يأخذه) وفي نسخة يأخذه (رجل آخر) هو عمر بن الخطاب (فيعلوه) ثم يأخذه وفي نسخة يأخذه رجل آخر هو عثمان بن عفان (فينقطع به ثم يصل له) وفي نسخة اسقاط له (فيعلوه) يعني أن عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه كاد ينقطع عن الحق بالنبي وصاحبيه بسبب ما وقع له من تلك القضايا التي أنكروها عليه فعبرها بانقطاع الحبل ثم وقعت له الشهادة فاتصل بالتحقق بهم (فاخبرني) بكسر الواو وسكون الراء (يا رسول الله بأبي أنت وأمي أصبت) في هذا التعبير (أم أخطأت فقال النبي صلى الله عليه وسلم أصبت بعضا وأخطأت بعضا) قيل خطؤه في التعبير لكونه عبر بحضوره صلى الله عليه وسلم إذا كان صلى الله عليه وسلم أحق بتعبيرها وقيل أخطأ بمبادرته بالتعبير قبل أن يأمره به وتعقب بأنه عليه الصلاة والسلام أذن له في ذلك وقال أعبرها وأجيب بأنه لم يأذن له ابتداء بل بادر هو بالسؤال أن يأذن له في تعبيرها فأذن له فقال أخطأت في مبادرتك بالسؤال أن تتولى تعبيرها السكن في إطلاق الخطأ على ذلك نظر فالظاهر أنه أراد الخطأ في التعبير لا لكونه التمس التعبير وقيل خطؤه من حيث كونه أقسم لي عبرتها بحضرته صلى الله عليه وسلم ولو كان الخطأ في التعبير لم يقره عليه وقيل أخطأ لكونه عبر السمن والغسل بالقرآن فقط وهما شيئان وكان من حقه أن يعبرهما بالقرآن والسنة لأنها بيان الكتاب المنزل عليه صلى الله عليه وسلم وبها تتم الأحكام كتتام اللذة بهما وقيل الصواب في التعبير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو السبب والسمن

والعسل هما القرآن والسنة وقيل يحتمل أن يكون السمن والعسل هما العلم والعمل وقيل الفهم والحفظ فان قيل كيف يتعرض الى تبين الخطأ في هذه الواقعة مع سكوته صلى الله عليه وسلم على ذلك وامتناعه منه بعد سؤال أبي بكر له في ذلك حيث (قال فوالله يارسول الله لتحدثني بالذي أخطأت قال) صلى الله عليه وسلم (لا تقسم) فهذا يقتضي ان السكوت عن ذلك متعين أجيب بان الواقع من هؤلاء في التبين مجرا احتمالات عقلية لا جزم فيها فلا تنافي سكوته صلى الله عليه وسلم وعدم بيانه على انه يحتمل انه امتسكت لان في بيانه مفسدة للناس قال النووي قيل انما يبر النبي صلى الله عليه وسلم قسم أبي بكر لان ابرار القسم مخصوص بما اذا لم يكن هناك مفسدة ولا مشقة ظاهرة قال ولعل المفسدة في ذلك ما علمه من انقطاع السبب بعنان رضى الله تعالى عنه وهو قتله وكذلك الحروب والفتن المروية فكره ذكرها خوف شيوعها وقوله صلى الله عليه وسلم لا تقسم أى لا تكرر يمينك والا فهو قد أقسم أو هو لوم على ما وقع منه من القسم أى لا ينبغي لك ذلك (خاتمة) ومن آداب المعبر ما أخرجه عبد الرزاق عن عمر انه كتب الى أبي موسى اذا رأى أحدكم رؤيا فقصها على أخيه فليقل خير لنا وشر لا عدائنا ورجاله ثقات لكن سنده منقطع وروى الطبراني والبيهقي بسند ضعيف أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى الصبح قال هل رأى أحد منكم شيئا فقال له رجل أنا يارسول الله فقال له خير اتلقاه وشر اتتوقاه وخير لنا وشر لا عدائنا والحمد لله رب العالمين أقصص رؤياك وينبغي أن يكون المعبر دينا حافظا تقيذا علم وصيانة كآمال اسرار الناس في رؤياهم وان يستغرق السؤال من السائل باجمعه وان يرد الجواب على قدر السؤال للشريف والوضيع ولا يعبر عند طلوع الشمس ولا عند غروبها ولا عند الزوال ولا في الليل ومن آداب الرأى أن يكون صادق الالهجة وان ينام على وضوء على جنبه الايمن وان يقرأ عنده الشمس ونجماها والليل وسورة العوذتين ويقول اللهم انى أعوذ بك من سئ الاحلام وأستجير بك من تلاعب الشيطان في اليقظة والنمائم اللهم انى أسألك رؤيا صالحة صادقة نافعة حافظة غير منسية اللهم أرني في منامى ما أحب ومن آدابه أن لا يقصها على امرأة ولا على عدو ولا على جاهل

(كتاب الفتن)

بكسر الفاء وفتح الفوقية جمع فتنة وهي المحنة والعذاب والشدة وكل مكروه آيل اليه كالكفر والاثم والفضيحة والفجور والمصيبة وغيرها من المكروهات فان كانت من الله تعالى افهى على وجه الحكمة وان كانت من الانسان بغیر أمر الله تعالى فهى مذمومة فقد ذم الله الانسان بايقاع الفتنة لقوله تعالى والفتنة أشد من القتل وان الذين فتنوا المؤمنين الآية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وفي نسخة تقديمها على الكتاب (عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من كره من أميره شيئا) من أمر الدين (فليصبر) على ذلك المكروه ولا يخرج من طاعة السلطان (فانه من خرج من السلطان) أى من طاعته (شبرا) أى قدر شبر كناية عن معصية السلطان ولو بادنى شئ (ثم مات مات ميتة جاهلية) بكسر الميم كالجلسة بيان لهيئة الموت وحالته التي يكون عليها أى كما يموت أهل الجاهلية من الضلال والفرقة وليس لهم امام يطاع وليس المراد انه يموت كافرا عاصيا وفي الحديث ان السلطان لا ينزل بالفسق اذ عزله سبب للفتنة وارقة الدماء وتفريق ذات اليمين فالله سدة في عزله أكثر منها في ابقائه (وفي رواية أخرى عنه انه) صلى الله عليه وسلم (قال من رأى من أميره شيئا يكرهه فليصبر عليه فانه) أى الشأن (من فارق الجماعة) أى جماعة المسلمين وخرج عن طاعة الامام (شبرا) أى ولو بادنى شئ (مات الامات ميتة جاهلية) أى مات على هيئة كان يموت عليها أهل الجاهلية لانهم كانوا لا يرجعون الى طاعة أمير ولا يتبعون هدى امام بل كانوا مستنكفين عن ذلك مستبدين بالامور والازائدة كما يدل له الرواية

قال فوالله يارسول الله
لتحدثني بالذي أخطأت
قال لا تقسم

(كتاب الفتن)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

عن ابن عباس رضى

الله عنهما أن النبي صلى

الله عليه وسلم قال من

كره من أميره شيئا فليصبر

فانه من خرج من

السلطان شبرا مات

ميتة جاهلية وفي رواية

أخرى عنه قال من رأى

من أميره شيئا يكرهه

فليصبر عليه فانه من

فارق الجماعة شبرا فمات

الامات ميتة جاهلية
 عن عبادة بن
 الصامت رضى الله عنه
 قال دعانا النبي صلى الله
 عليه وسلم فبايعناه
 فقال فيما أخذ علينا أن
 بايعنا على السمع والطاعة
 في منسطينا ومكرهنا
 وعسرنا ويسرنا وأثرة
 علينا وأن لا تنازع الأمر
 أهله إلا أن تروا كفر
 بواحد عندكم من الله
 فيه برهان عن ابن
 مسعود رضى الله عنه
 قال سمعت النبي صلى
 الله عليه وسلم يقول من
 شرار الناس من تدركهم
 الساعة وهم أحياء
 عن أنس بن مالك
 رضى الله عنه وقد شكى
 إليه مالتى الناس من
 الحجاج فقال اصبروا
 فإنه لا يأتي عليكم زمان
 الا والذى بعده شر منه
 حتى تلقوا ربكم سمعته
 من نبيكم صلى الله عليه
 وسلم عن أبي هريرة
 رضى الله عنه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال
 لا يشيرا أحدكم على أخيه
 بالسلاح فإنه لا يدري
 لعل الشيطان ينزع في يده

السابقه وقيل من للاستفها الانكارى بمعنى النفي فكانه قال ما فارق أحد الجماعة شرافات الامات ميتة
 جاهلية وقيل غير ذلك مما فيه تكلف وفي هذا حجة على ترك الخروج على أئمة الجور ولزوم السمع والطاعة
 لهم وقد أجمع الفقهاء على ان الامام المتغلب تلزم طاعته ما قام الجماعات والجهاد الا انه اذا وقع منه كفر صريح
 فلا يجوز طاعته في ذلك بل يجب مجاهدته لمن قدر (عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه) انه (قال
 دعانا النبي صلى الله عليه وسلم) ليلة العقبة (فبايعناه) وفي نسخة وبايعنا بفتح العين (فقال) صلى الله
 عليه وسلم (فما أخذ علينا) أى فيما اشترط علينا (أن بايعنا) بفتح الهمزة والعين مفسرة (على السمع
 والطاعة) له (في منسطينا ومكرهنا) بفتح الميم فهما وبالجملة بعد النون الساكنة في الاولى وبسكون
 الكاف في الثانية مصدران ميميان أى في حالة نشاطنا والحال التى نكون فيها عاجزين عن العمل
 بما نؤمر به (وعسرنا ويسرنا) أى فقرنا وغنا (وأثرة علينا) بفتحات وبضم المهملة وسكون المثناة
 أى ايثار الامراء بحظوظهم الدنيوية واختصاصهم اياها بانفسهم أى وفي حال الاستئثار علينا بذلك (وان
 لا تنزع الامر) أى الملك (أهله) قال في شرح المشكاة وهو كاليان لما قبله لان معنى عدم المنازعة
 هو الصبر على الأثرة وزاد أحمد من طريق أخرى وان رأيت أى اعتقدت أن لك في الامر حقا فلا تعمل
 بذلك الامر بل استمع وأطع الى أن يصل اليك بغير خروج عن الطاعة واعبد ابن حبان وأحمد أيضا وان
 أسكاو مالك وضر بواظهر ك (الا أن تروا) ان قيل كان المناسب الا ان نرى بنون المتكلم أوجب بان التقدير
 بايعنا قائلا الا أن تروا (كفرا بواحا) بفتح الموحدة والواو والحاء المهملة أى ظاهر المجهر كما يصرح به
 قوله (عندكم من الله فيه برهان) أى نص من قرآن أو خبر صريح لا يحتمل التأويل (عن ابن مسعود
 رضى الله عنه) انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم
 أحياء) وعند مسلم من حديث ابن مسعود مرفوعا أيضا لا تقوم الساعة الا على شرار الناس وروى أيضا
 من حديث أبي هريرة رفعه ان الله يبعث ريحا من اليمن ألين من الحرير فلا تدع أحدا في قلبه مثقال ذرة
 من ايمان الا قبضته وله أيضا لا تقوم الساعة على أحد يقول لا اله الا الله فان قلت قوله صلى الله عليه وسلم
 لا تزال طائفة من أمتي على الحق حتى تقوم الساعة ظاهره انها تقوم على قوم صالحين أوجب بحمل الغاية
 فيه على وقت هبوب الريح الطيبة التى تقبض روح كل مسلم ومؤمن فلا يبقى الا الشرار فهجم الساعة عليهم
 بغتة فقوله حتى تقوم الساعة أى حتى يقرب قيامها (عن أنس بن مالك رضى الله عنه وقد شكى اليه)
 بضم الشين مبني للفعل أى شكى اليه بعضهم (مالتى الناس من الحجاج) بن يوسف الثقفى الامير المشهور
 من ظلمه وتعديه (فقال) أنس (اصبروا) عليه (فانه لا يأتي عليكم زمان الا والذى بعده أشد)
 وزن أفعل على الاصل لانه أفعل تفضيل لسن مجيئه كذلك قليل وفي نسخة شر (منه حتى تقوم الساعة)
 أى حتى تموتوا وعند الطبرانى بسند صحيح عن ابن مسعود قال أمس خير من اليوم واليوم خير من غد
 وكذلك حتى تقوم الساعة وعند الاسماعيلي عن الزبير بن عدى لا يأتي على الناس زمان الا أشد من الزمان
 الذى كان قبله (سمعتهم من نبيكم صلى الله عليه وسلم) واستشكل هذا الاطلاق بأن بعض الزمنة قد
 يكون فيها الشر أقل من سابقه ولولم يكن الا من عمر بن عبد العزيز وهو بعد من الحجاج ييسر وأوجب
 بحمل ذلك على الاكثر الاغلب وان المراد تفضيل مجموع العصر فان عصر الحجاج كان فيه كثير من الصحابة
 وزمن عمر بن عبد العزيز انقروا والزمان الذى فيه الصحابة خير من الزمان الذى بعده لحديث
 الصحيحين خير القرون قرنى (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال
 لا يشيرا أحدكم على أخيه بالسلاح) باثبات التحتية بعد المعجمة من قوله لا يشير نفي بمعنى النهى وفي نسخة
 باسقاطها بلفظ النهى قال في الفتح وكلاهما جاء (فانه) أى الذى يشير (لا يدري لعل الشيطان ينزع يده)

بفتح التحتية وكسر الزاي بينهما نون سا كنة آخره عين مهملة أي يقلعه من يده فيصيب به الآخر أو يشديده فيصيبه وفي نسخة ينزع بفتح الزاي بعدها غين معجمة أي يحمله على الفساد (فيقع) في معصية تفضي به إلى أن يقع (في حفرة من النار) يوم القيمة وفيه النهي عما يفضي إلى المحذور وان لم يكن المحذور محققا سواء كان ذلك في جد أو هزل (وعنه رضى الله تعالى عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ستكون فتن) بكسر الفاء وفتح الفوقية بصيغة الجمع وفي بعض الروايات بالافراد (القاعد فيها) أي القاعد في زمن الفتن عنها (خير من القائم والقائم فيها خير من الماشي والماشي فيها خير من الساعي) وزاد الاسماعيلي عن ابراهيم بن سعد في أوله النائم فيها خير من اليقظان واليقظان فيها خير من القاعد وفي حديث ابن مسعود عند أحمد وأبي داود النائم فيها خير من المضطجع وهو المراد باليقظان وفيه الماشي خير من الراكب والمراد من يكون مباشرا لها في الأحوال كلها يعني أن بعضهم في ذلك أشد من بعض فاعلاهم الساعي فيها بحيث يكون سببا لأثارتها ثم من يكون قائما بأسبابها وهو الماشي ثم من يكون مباشرا لها وهو القائم ثم من يكون مع النظارة ولا يقاتل وهو القاعد كذا قرره الداودي (من تشرف) بفتح الفوقية والمعجمة والراء المشددة وبعدها فاء أي تطلع لها بأن يتصدى ويتعرض لها ولا يعرض عنها (تستشرفه) بالجزم أي تهلكه بأن يشرف منها على الهلاك يقال أشرف المريض إذا أشقى على الموت وقال التور بشئ أي من تطلع لها دعتة إلى الوقوع فيها والتشرف التطلع واستعير هنا لاصابة بشرها أو أريد به أنها تدعوه إلى زيادة النظر إليها وقيل أنه من استشرفت الشيء أي علوته يريد من انتصب لها صرخته وقيل هو من المخاطرة والاشفاء على الهلاك أي من خاطر نفسه فيها أهلكته قال الطيبي ولعل الوجه الثالث أولى لما يظهر من معنى اللام في هار يدل عليه كلام الفائق وهو قوله من غالبها غلبته (فن وجد فيها) وفي رواية منها (ملجأ) بفتح الميم والجيم بينهما لام سا كنة آخره همزة أي موضعا يلتجئ إليه من شرها (أو معاذا) بفتح الميم وبالنون المعجمة وضبطه بعضهم بضم الميم وهو بمعنى الملجأ (فليعذبه) أي فليعتزل فيه ليسلم من الفتنة وفيه التحذير من الفتن وإن شرها يكون بحسب الدخول فيها والمراد جميعها أو ما ينشأ عن الاختلاف في طلب الملك حيث لا يعلم الحق من المبطل وعلى الأول فقات طائفة بازوم البيوت وقال آخرون بالتحول عن بلد الفتنة أصلا ثم اختلفوا فمنهم من قال إذا هجم عليه في شيء من ذلك يكف يده ولو قتل ومنهم من قال يدافع عن نفسه وماله وأهله وهو معذور إن قتل أو قتل (عن سلمة بن الأكوع) السلمي (رضي الله تعالى عنه أنه دخل على الحجاج) بن يوسف الثقفي لما ولي إمارة الحجاز بعد قتل ابن الزبير سنة أربع وسبعين (فقال) له (يا ابن الأكوع ارتددت على عقبيك تعربت) بالعين المهملة والراء أي تكلفت في صيرورتك أعرايبا وأقت في البادية وقوله على عقبيك بلفظ التثنية مجاز عن الارتدادير بدانك رجعت في الهجرة التي فعلتها وجه الله تعالى بخروجك عن المدينة فتستحق القتل وكان من رجع بعد الهجرة إلى موضعه بغير عذر يجهلونه كالمرتد وأخرج النسائي من حديث ابن مسعود مرفوعا لعن الله آكل الربا وموكله الحديث وفيه المرتد بعد هجرته أعرايبا قال بعضهم وكان ذلك من جفاء الحجاج حيث يخاطب هذا الصحابي الجليل رضى الله تعالى عنه بهذا الخطاب القبيح من غير أن يستكشف عن عذره وقيل أراد قتله فبين الجهة التي يريد أن يجعله مستحقا للقتل بها (فقال) ابن الأكوع مجيبا للحجاج (لا) أي لم أسكن البادية زجوعا عن هجرتي (ولكن) بتشديد النون (رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن لي في الإقامة (في البدو) خوفا من الفتن وعند الاسماعيلي أنه استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في البداة فآذن له وفي رواية أنه لما قتل عثمان بن عفان رضى الله عنه خرج من المدينة إلى الربرة وتزوج هناك امرأة وولدت له أولادا فلم يزل بها حتى أقبل قبل أن يموت بليال فنزل المدينة (عن ابن عمر رضى الله

فيقع في حفرة من النار
 وعن رضى الله عنه
 قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ستكون
 فتن القاعد فيها خير من
 القائم والقائم فيها خير
 من الماشي والماشي
 فيها خير من الساعي
 من تشرف لها تستشرفه
 ومن وجد فيها ملجأ أو
 معاذا فليعذبه
 سلمة بن الأكوع رضى
 عنه الله أنه دخل على
 الحجاج فقال يا ابن
 الأكوع ارتددت على
 عقبيك تعربت قال
 لا ولكن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أذن
 لي في البدو
 عن ابن عمر رضى الله

عنهما) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أنزل الله بقوم عذابا) عقوبة لهم على سيئ أعمالهم (أصاب العذاب من كان فيهم) ممن ليس هو على منهاجهم ومن من صيغ العموم والمعنى ان العذاب يصيب حتى الصالحين منهم وعند الاسماعيلى أصاب به من بين أظهرهم (ثم بعثوا) بضم الموحدة (على) حسب (أعمالهم) ان كانت صالحة فعقباهم صالحة والافسيدة فذلك العذاب طهرة للصالحين ونقمة على الفاسق وعن عائشة رضى الله عنهما مرفوعا أن الله تعالى اذا أنزل سطوته بأهل نقمته وفيهم الصالحون قبضوا معهم ثم بعثوا على نياتهم وأعمالهم صححه ابن حبان وأخرجه البيهقي في شعبه فلا يلزم من الاشتراك في الموت الاشتراك في الثواب والعقاب بل يجازى كل أحد بعمله على حسب نيته وهذا من الحكم العدل لان أعمالهم الصالحة انما يجازون عليها في الآخرة وأما في الدنيا فلهما أصابهم من بلاء كان تكفيرا لما قدموه من عمل سيئ كترك الامر بالمعروف (عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنه) انه (قال انما كان النفاق) موجودا (على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأما اليوم فانهما هو الكفر بعد الايمان) وفي رواية فانهما هو الكفر أو الايمان قال السفاسى كان المنافقون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم آمنوا بألسنتهم ولم تؤمن قلوبهم وأما من جاء بعدهم فانه ولد في الاسلام على فطرته فن كفر منهم فهو مرتد اه ومراد حذيفة نفي حكم النفاق لان نفي الوقوع اذ وقوعه ممكن في كل عصر وانما اختلف الحكم لانه صلى الله عليه وسلم كان يتألفهم فيقبل ما أظهره من الاسلام بخلاف الحكم بعده صلى الله عليه وسلم (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز بسبب زلزلة زالت بها الارض من مركزها فهي من داخل الارض كالتنفس لامن خارجها كصاعقة من السماء لانه خلاف ظاهر الحديث (تضيء أعناق الابل ببصرى) بضم الموحدة وفتح الراء مقصورا ونصب أعناق مفعول تضيء على انه يتعدى لواحد والفاعل النار أى تجعل على أعناق الابل ضوأ وبصرى مدينة معروفة بالشام وهي مدينة حوران بينها وبين دمشق نحو من ثلاث مراحل وفي كامل ابن عدي عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه مرفوعا لا تقوم الساعة حتى يسيل واد من أودية الحجاز بالنار تضيء له أعناق الابل ببصرى وكان ابتداء زلزلة عظيمة يوم الاحد مستهل جمادى الآخرة من سنة أربع وخمسين وستمائة وقليل ليلة الاربعاء لثالث الشهر المذكور قال القرطبي واستمرت الى صبحى النهار يوم الجمعة فسكنت بقريظة عند قاع التنعيم بطرف الحرة ترى في صورة البلاد العظيم عليها سور محيط بها عليه شراريف كشراريف الحصون وابراج وموادن ويرى رجال يقودونها لا تمر على جبل الادكتة وأذا تبته ويخرج من مجموع ذلك نهر أحر أزرق له دوى كدوى الرعد يأخذ الصخور والجبال بين يديه وينتهي الى محط الركب العراقي فاجتمع من ذلك ردم صار كالجبل العظيم وانتهت النار الى قرب المدينة وخاف أهلها منها خوفا شديدا وشرعوا في التصديق والاستغفار من الذنوب وكان يأتي للمدينة بركة النبي صلى الله عليه وسلم نسيم بارد ويشاهد من هذه النار غليان كغليان البحر وانتهت الى قرية من قرى اليمن فأحرقتها وقال بعض أصحابنا لقد رأيتها صاعدة في الهواء من نحو خمسة أيام من المدينة وسمعت أنهارا تفيض من مكة ومن جبال بصرى وقال أبو شامة ووردت كتب من المدينة في بعضها انه ظهرت نار من المدينة انفجرت من الارض وسال منها واد من نار حتى حاذى جبل أحد وفي أخرى سال منها واد يكون مقداره أربع فراسخ وعرضه أربعة أميال يجري على وجه الارض يخرج منها هاد وجبال صغار فقد ظهر أن النار المذكورة في الحديث هي النار التي ظهرت بنواحي المدينة كما فهمه القرطبي وغيره وأما التي تحشر الناس فنار أخرى وقد تضمن الحديث في ذكر النار ثلاثة أمور خروجها من الحجاز وسيلان واد منه بالنار وقد وجدوا اضاءة أعناق الابل ببصرى وقد وجدوا أيضا فقد جاء من أخبر أنه رأها من تيماء بصرى على مثل ما هي من المدينة في البعد فلا حاجة الى قول بعضهم ان اضاءة

عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أنزل الله بقوم عذابا أصاب العذاب من كان فيهم ثم بعثوا على أعمالهم عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنه قال انما كان النفاق على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فأما اليوم فانهما هو الكفر بعد الايمان عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز تضيء أعناق الابل ببصرى

أعناق الابل ببصرى محمول على المبالغة والتهويل لأمر تلك النار (وعنه رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوشك) بكسر المعجمة أى يقرب (الفرات) النهر المشهور ورواؤه مجرورة على المشهور (ان يحسر) بفتح التحتية وسكون الحاء وكسر السين المهماتين آخره رأى أى يكشف (عن كنز من ذهب فن حضره فلا يأخذ) مجزوم بلا نهاية (منه شياً) وانما نهى عن ذلك لما ينشأ عن أخذه من الفتنة والقتال عليه وفي مسلم يحسر الفرات عن جبل من ذهب فيقبل الناس عليه فيقتل من مائة تسعة وتسعون ويقول كل رجل منهم لعلى أكون أنا الذى أنجو والاصل أن يقول أنا الذى أفوز به فعدل الى قوله أنجوا لانه اذا انجما من القتل تفرد بالمال وملكه (وعنه رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يقتل فئتان عظيمتان) وقد وقع ذلك بين على ومعاوية رضى الله عنهما (يكون بينهما مقتلة عظيمة) ذكر ابن أبى خيثمة ان الذى قتل من الفريقين سبعون ألفاً وقيل أكثر (دعواهما واحدة) أى دينهما واحد قال كل مسلمون يدعون الاسلام عند الحرب وهى شهادة أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله وفى نسخة دعوتهم أى دعوة كل منهما واحدة فكل منهما يدعو الى الاسلام ويتأول انه محقق ويؤخذ منه الرد على الخوارج ومن معهم فى تكفيرهم كلام من الطائفتين وكان سبب تقتلهم كما رواه الزهري بسند جيد انه لما بلغ معاوية غلبة على أهل الجبل دعا الى الطلب بدم عثمان فأجابته أهل الشام فسار اليه على فالتقىا بصفين فأرسل معاوية اليه أن يدفع له قتلة عثمان لكونه ابن عمه فله المطالبة بدمه فأتوا علياً فكلموه فقال يدخل فى البيعة ويحكمهم الى فامتنع معاوية فاقتتل الفريقان فلما كاد أهل الشام ان يغلبوا رفعوا المصاحف بمشورة عمرو بن العاص ودعوا الى ما فيها فال الامر الى الحكمين فجرى ما جرى من اختلافهما واستبداد معاوية بملك الشام واشتغال على بقتل الخوارج (و) لا تقوم الساعة (حتى يبعث) أى يظهر (دجالون) بفتح الدال المهملة والجيم المشددة جمع دجال صيغة مبالغة ويجمع أيضاً على دجاله لكن يفوت منه معنى المبالغة يقال دجل فلان الحق بباطله أى غطاه ومنه أخذ الدجال ودجاله سحره وقيل سمي الدجال دجالاً لتمويهه على الناس وتلبيسه يقال دجل اذا موه ولبس ويطلق على الكذاب لوجود ما ذكر فيه ولذا قال (كذابون) وهؤلاء الكذابون عدتهم (قريب من ثلاثين) وعنده أبى نعيم من حديث حذيفة يكون فى أمتي دجالون كذابون سبعة وعشرون منهم أربع نسوة وأخرجه أحمد بسند جيد وفى حديث ثوبان عند أبى داود والترمذى وصححه ابن حباريه وانه سيكون فى أمتي كذابون ثلاثون (كلهم يزعم انه رسول الله) زاد ثوبان وأنا خاتم النبيين لاني بعدى ولأحمد وأبى يعلى عن ابن عمر ثلاثون كذابون أو أكثر وعند الطبرانى لا تقوم الساعة حتى يخرج سبعون كذاباً وسندهما ضعيف وعلى تقدير الثبوت فيحمل على المبالغة لا التحديد وأما رواية الثلاثين بالنسبة لرواية سبع وعشرين فعلى طريق جبر الكسر وقد ظهر ما فى هذا الحديث فلو عدم من ادعى النبوة فى زمنه صلى الله عليه وسلم عن اشهر بذلك واتبعه جماعة لوجد هذا العدد ومن طالع كتب الاخبار والتواريخ وجد ذلك والفرق بين هؤلاء وبين الدجال الاكبر انهم يدعون النبوة وذلك يدعى الألوهية مع اشتراك الكل فى التمويه وادعاء الباطل (و) لا تقوم الساعة (حتى يقبض العلم) بقبض العلماء وقد وقع ذلك فلم يبق الارسمه (وتكثر الزلازل) وقد كثر ذلك فى البلاد الشمالية والشرقية والغربية حتى قيل انها استمرت فى بلدة من بلاد الروم التى للمسلمين ثلاثة عشر شهراً وفى حديث مسامة بن نفيل عند أحمد وبين يدي الساعة سنوات الزلازل (ويتقارب الزمان) عند زمان المهدي لوقوع الامن فى الارض فيستلذ العيش عند ذلك لا ينسأط عدله فيستقصر مدتهم لانهم يستقصرون مدة أيام الرخاء وان طالت ويستطيون أيام الشدة وان قصرت أو يتقارب أهل الزمان فى الجهل فيكون كلهم جهالاً أو يعتدل الليل والنهار دائماً بان تنطبق منطقة البروج على المعدل أو يدنو

وعنه رضى الله عنه
قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوشك
الفرات أن يحسر عن
كنز من ذهب فن
حضره فلا يأخذ منه
شيأً **وعنه** أ يضارضى الله
عنه أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال لا تقوم
الساعة حتى تقتل
فئتان عظيمتان تكون
بينهما مقتلة عظيمة
دعوتهم واحدة وحتى
يبعث دجالون كذابون
قريب من ثلاثين كلهم
يزعم أنه رسول الله
وحتى يقبض العلم
وتكثر الزلازل ويتقارب
الزمان

قيام الساعة أو تقصر الأيام والليالي أو يتقارب في الشر والفساد حتى لا يبقى من يقول الله الله أو المراد بتقاربه تسارع الدول في الانقضاء والقرب إلى الانقراض فيتقارب زمنهم وتنداني أيامهم وتتقارب أحواله في أهله في قلة حتى لا يكون فيهم من يأمر بمعروف ولا ينهي عن منكر لغلبة الفسق (وتظهر الفتن) أي تكثر وتشهر فلا تنكم (ويكثر الهرج) بفتح الهاء وسكون الراء بعد هاجيم (وهو القتل) وفي رواية ابن أبي شيبه قالوا يا رسول الله وما الهرج قال القتل وهو تفسير باللائم والافالهرج في اللغة العربية اختلاط يقال هرج الناس اختلطوا واختلفوا وتفسيره بالقتل على سبيل الحقيقة انما هو بلغة الحبشة كما قاله أبو موسى الأشعري وذلك لا ينافي استعمال العرب لها فيه مجازا (وحتى يكثرفيكم المال فيفيض) بالنصب عطف على سابقة أي يكثرحتى يسيل (حتى يهيم) بضم التحتية وكسر الهاء وتشديد الميم أي يحزن (رب المال) أي مالسه (من) أي الذي (يقبل صدقته) قرب فعول يهيم والموصول فاعله (وحتى يعرضه) قال الطيبي معروف على مقدر المعنى حتى يهيم طلب من يقبل هذه الصدقة صاحب المال فيطلبه حتى يجده وحتى يعرضه (فيقول) وفي نسخة يعرضه عليه فيقول (الذي يعرضه عليه لأرب) أي لا حاجة (لي به) قال القرطبي في تذكرته هذا لما لم يقع بل يكون فيما ياتي وقال في الفتح التقييد بقوله فيكم بشعر بانه في زمن الصحابة فهو إشارة إلى ما فتح لهم من الفتوح واقتسامهم أموال الفرس والروم وقوله فيفيض الخ إشارة إلى ما وقع في زمن عمر بن عبد العزيز ان الرجل كان لا يجد من يقبل صدقته وسبب ذلك بسط عمر بن عبد العزيز العدل وإيصال الحقوق لاهلها حتى استغنوا وقوله حتى يعرضه الخ إشارة إلى ما سيقع وذلك في الوقت الذي يستغنى فيه الناس عن المال لا شغلهم بأنفسهم كزمن الدجال أو لفرط الأمن والعدل البالغ بحيث يستغنى كل أحد بما عنده عما عنده غيره كزمن المهدي وعيسى فيكون فيه إشارة إلى ثلاثة أحوال الأولى كثرة المال فقط في زمن الصحابة الثانية فيضه بحيث يكثروا يحصل استغناء كل أحد عن أخذ مال غيره ووقع ذلك في زمن عمر بن عبد العزيز الثالثة كثرتة وحصول الاستغناء عنه حتى يهيم صاحب المال لكونه لا يجد من يقبل صدقته ويزاد بانه يعرضه على غيره ولو كان يستحق الصدقة فيأبى أخذه وهذا في زمن عيسى عليه الصلاة والسلام ويحتمل أن يكون ذلك عند خروج النار واشتغال الناس بالحشر (وحتى يتناول الناس في البنيان) بان يريد كل ممن يبنى أن يكون ارتفاع بناءه أعلى من ارتفاع بناء الآخرين والمراد المباهة به في الزينة والزخرفة أو أعم من ذلك وقد وجد الكثير من ذلك وهو في ازدياد (وحتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول ياليتني مكانه) أي كنت ميتا وذلك عند ظهور الفتن وخوف ذهاب الدين لغلبة الباطل وأهله أو لهموم الدنيا وان لم يكن في ذلك شيء يتعلق بدينه وعند مسلم عن أبي هريرة لا نذهب الدنيا حتى يمر الرجل على القبر فيستمرغ عليه فيقول ياليتني كنت صاحب هذا القبر وليس به الدين إلا البلاء الحديث وعن ابن مسعود قال سيأتي عليكم زمان لو وجد أحدكم الموت لا يشتره وعليه قول الشاعر

وهذا العيش ما لا خير فيه * ألاموت يباع فأشتره

وسبب ذلك انه يقع البلاء والشدة وكثرة الجور ونهب الأموال حتى يكون الموت الذي هو أعظم المصائب أهون على المرأف يتمنى أهون المصيبتين في اعتقاده وذكر الرجل في الحديث للغالب والا فثله المرأة (وحتى تطلع الشمس من مغربها فإذا طلعت ورأها الناس آمنوا أجمعون فذلك حين لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا) ظاهر ذلك ان مجرد الإيمان الصحيح لا يكفي بل لابد من انضمام عمل يقترن به وذلك ان قوله لم تكن آمنت من قبل صفة لقوله نفسا وقوله أو كسبت في إيمانها خيرا عطف على آمنت والمعنى ان أشراط الساعة اذا جاءت لم ينفع الإيمان حينئذ نفسا غير مقدمة إيمانها قبل ظهور الآيات أو مقدمة إيمانها غير كاسبة خيرا في إيمانها فلم يفرق بين النفس الكافرة اذا آمنت في

وتظهر الفتن ويكثر
الهرج وهو القتل وحتى
يكثرفيكم المال فيفيض
حتى يهيم رب المال من
يقبل صدقته وحتى
يعرضه فيقول الذي
يعرضه عليه لأرب لي
به وحتى يتناول الناس
في البنيان وحتى يمر
الرجل بقبر الرجل
فيقول ياليتني مكانه
وحتى تطلع الشمس
من مغربها فإذا طلعت
ورأها الناس آمنوا
أجمعون فذلك حين
لا ينفع نفسا إيمانها
لم تكن آمنت من قبل
أو كسبت في إيمانها خيرا

غير وقت الايمان وبين النفس التي آمنت في وقته ولم تكسب خيرا وذلك يدل على ان الكافر والعاصي في الخلود سواء حيث سوى بينهما في الآيات في عدم الانتفاع بما يستدر كانه بعد ظهور الآيات وأجيب عن ذلك بوجوه منها ان معنى الآية الكريمة انه اذا أتى بعض الآيات لا ينفع نفسا كافرة ايمانها الذي أوقعته اذ ذلك ولا ينفع نفسا سبق ايمانها وما كسبت فيه خيرا فقد علق نفي الايمان حينئذ بأحد وصفين أما نفي سبق الايمان فقط وأما سبقه مع نفي كسب الخير ومفهومه انه ينفع الايمان السابق وحده والسابق ومعه الخير فالحكم مخصص بذلك اليوم ومنها ان في الآية حذف تقديره لا ينفع نفسا ايمانها وكسبها ثم ذكر الصفة على اللف والنشر والمعنى يوم تأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا لم تكن مؤمنة قبل ايمانها بعد ولا نفسا لم تكسب خيرا قبل ما تكسبه من الخير بعد فلا ينفع بعد ظهور الآيات اكتساب الخير وان نفع الايمان المتقدم في عدم الخلود وعند ابن مردويه عن عبد الله بن أبي أوفى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليأتين على الناس ليلة تعدل ثلاث ليال من لياليكم فاذا كان كذلك يعرفها المنفلون يقوم أحدهم فيقرأ آخر به ثم ينام ثم يقوم فيقرأ آخر به ثم ينام ثم يقوم فيبيناهم كذلك هاج الناس بعضهم في بعض فقالوا ما هذا فيفرعون الى المساجد فاذا هم بالشمس قد طلعت من مغربها فتضج الناس نجدة واحدة حتى اذا صارت في وسط السماء رجعت وطلعت من مطلعها قال حينئذ لا ينفع نفسا ايمانها قال ابن كثير هذا حديث غريب من هذا الوجه وليس هو في شيء من الكتب الستة (ولتقوم من الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما بينهما) بغير تحتية بعد الموحدة في ثوبهما أي يتبايعانه (فلا يتبايعانه ولا يطويانه) وعند الحاكم من حديث عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تطلع عليكم قبل الساعة سحابة سوداء من قبل المغرب مثل الثرس فما تزال ترتفع حتى تملأ السماء ثم ينادي مناد يا أيها الناس ثلاثا ثم يقول في الثالثة أتى أمر الله قال والذي نفسي بيده ان الرجلين ينشران الثوب بينهما فياطويانه الحديث (ولتقوم من الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحته) بكسر اللام وسكون القاف بعدها حاء مهملة واللقحة اللبون من النوق (فلا يطعمه) أي فلا يشربه (ولتقوم من الساعة وهو يليب) بضم التحتية وكسر اللام بعدها تحتية ساكنة فطاء مهملة أي يصلح بالطين (حوضه) ويسد شقوقه ليملاه ويسقي منه دوابه (فلا يسقي منه) أي تقوم القيامة قبل أن يسقي منه (ولتقوم من الساعة وقد رفع أكلته) بضم الهمزة أي لقمته (التي فيه) أي التي فيه (فلا يطعمها) أي تقوم الساعة قبل أن يضع لقمته في فيه أو قبل أن يمضغها وعند البيهقي عن أبي هريرة رفعه تقوم الساعة على رجل أكلته في فيه يلو كها فلا يسوغها ولا يلفظها وهذا كله إشارة الى ان القيامة تقوم بغتة وأسرعها رفع اللقمة الى الفم

﴿ كتاب الأحكام ﴾

بفتح الهمزة جمع حكم وهو عند الأصوليين خطاب الله تعالى المتعلق بأفعال المكملين والمراد به هنا النسبة التامة في القضية والمراد بالنسب التامة المتعلقة بأمر خاصة غير ما تقدم

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

وفي نسخة تقديمها على الكتاب (عن أنس بن مالك رضي الله عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمعوا وأطيعوا وان استعمل) بضم الفوقية وكسر الميم مبنيًا للفعول (عليكم عبد حبشي) برفع عبد نائب الفاعل وحبشي صفة قيل معناه وان استعمله الامام الاعظم على القوم لأن العبد الحبشي هو الامام الاعظم فان الأئمة من قریش والمراد به الامام الاعظم على سبيل الفرض والتقدير وهو مبالغته في الامر بطاعته والنهي عن شقاقه ومخالفته وعند مسلم من حديث أم الحصين اسمعوا وأطيعوا ولو استعمل عليكم عبد حبشي يقولكم بكتاب الله وفي نسخة وان استعمل أي الامام عليكم عبد حبشيا بالنصب على المفعولية

ولتقوم من الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما بينهما فلا يتبايعانه ولا يطويانه ولتقوم من الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحته فلا يطعمه ولتقوم من الساعة وهو يليب حوضه فلا يسقي فيه ولتقوم من الساعة وقد رفع أكلته الى فيه فلا يطعمها

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ كتاب الأحكام ﴾

﴿ عن أنس بن مالك ﴾

رضي الله عنه قال قال

رسول الله صلى الله عليه

وسلم اسمعوا وأطيعوا

وان استعمل عليكم عبد

حبشي

والحبشة جيل معروف من السودان وفي رواية انه صلى الله عليه وسلم قال لأبي ذر اسمع وأطع ولولعب حبشي
 (كأن رأسه زبيبة) بزاى مفتوحة وموحدين بينهما تحتية ساكنة واحدة الزيب المأكول المعروف
 الكائن من العنب اذا جف وشبه رأس الحبشي بالزبيبة لتجمعها وسواد شعرها ورأس الحبشة توصف
 بالصغر وذلك يقتضى الحقارة وبشاعة الصورة وعدم الاعتداد بها فهو على سبيل المبالغة في الخس على
 طاعتهم مع حقارتهم وقد أجمع على ان الامامة لا تكون في العبيد ويحتمل أن يكون سماه عبدا باعتبار
 ما كان قبل العتق نعم لو تغلب عبد حقيقة بطريق الشوكة وجبت طاعته اخذها للفتنة ما لم يأمر بمعصية
 (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال انكم ستحرصون) بكسر الراء
 (على الامارة) أى الامامة العظمى أو الولاية بطريق النيابة كولاية الشرطة والقضاء (وستكون ندامة)
 لمن لم يعمل فيها بما يرضى الله (يوم القيامة) وفي حديث عوف بن مالك عند البزار والطبراني بسند صحيح
 أولها ملامة وثانيها ندامة وثالثها عذاب يوم القيامة (فنعمت المرضعة) الولاية فانها تدر عليه المنافع
 واللذات العاجلة (وبئست الفاطمة) عند انفصاله عنها بموت أو غيره فانها تقطع عليه تلك اللذات
 والمنافع وتبقى عليه الحسرة والتبعة وفي نسخة فنعم المرضعة وبئست الفاطمة باسقاط التام من نعم والحاقها
 لبئس تفننا والا فالحكم فيهما واحد وهو انه يجوز اللاحق وتركه اذا كان فاعلهما مؤثرا مجازى التأنيث
 وقيل النكتة في ذلك ان ارضاعها هو أحب حالتها الى النفس وفطامها أشق الحالتين عليها فهو
 مبعوض لها والتأنيث أبغض حالتها الفعل والتذكير أشرف حالتها فجعل أشرف حالتها الفعل مع الحالة
 المحبوبة وأبغض حالتها مع الحالة المبعوضة وفي الكلام استعارة تبعية حيث شبه الانتفاع والالتئاذ
 بالولاية بالارضاع من المرأة وانقطع ذلك عنه وانفصاله عنها بموت أو غيره بالفطام واشتق من ذلك مرضعة
 وفاطمة بمعنى نافعة وقاطعة للنفع وفيه ان ما يناله الامير من البأساء والضراء أبلغ وأشد مما يناله من النعماء
 والسرور فعلى العاقل أن لا يلتذ بلذة تتبعها حسرات وفي حديث أبي هريرة عند الترمذي وقال حديث
 غريب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من ولي القضاء أو جعل قاضيا بين الناس فقد ذبح بغير سكين ولا شك
 ان الذبح اذا كان بغير سكين كان فيه زيادة تعذيب للذبح بخلاف الذبح بالسكين ففيه راحة له بتعجيل
 ازهاق الروح وقيل المراد بذلك هلاك دينه دون بدنه لان الذبح في العرف لا يكون الا بالسكين ففي عدوله
 صلى الله عليه وسلم عنه الى غيره اشارة الى ذلك وقيل المراد بذلك انه ينبغي له أن يميت جميع دواعيه الخبيثة
 وشهوته الرديئة فهو مذبح بغير سكين بل بمجاهدات نفسانية وعلى هذا فالقضاء مرغوب فيه وعلى ما قبله
 فالمراد التحذير عنه بل وعلى هذا أيضا لأنه اذا لم يكن تلك المثابة فلا ينبغي له أن يتولى القضاء ولذا قال
 بعضهم خطر القضاء كثير وضرره عظيم لانه كلما يعدل القاضى بين خصمين لان النفس مائلة الى ما تحبه
 ومن له منصب يتوقع جاهه أو يخاف سلطنته ورميها على قبول الرشوة وهو الداء العضال وما أحسن قول
 أبي الفضل في هذا

كأن رأسه زبيبة عن
 أبي هريرة رضي الله
 عنه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال انكم
 ستحرصون على الامارة
 وستكون ندامة يوم
 القيامة فنعم المرضعة
 وبئست الفاطمة عن
 معقل بن يسار رضي الله
 عنه قال سمعت النبي
 صلى الله عليه وسلم يقول
 ما من عبد استرعاه الله
 رعية فلم يحطها بنصيحة
 الا لم يجدر أئمة الجنة

ولما ان توليت القضايا * وفاض الجور من كفيك فيضا

ذبحت بغير سكين وانا * لئرجو الذبح بالسكين أيضا

(عن معقل) بكسر القاف (ابن يسار) بفتح التحتية والسين المهملة المخففة المزني الصحابي (رضي
 الله عنه) انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد استرعاه) وفي نسخة استرعاه (الله
 رعية) أى جعله راعيا أى حافظا لها (فلم يحطها) أى يحفظها (بنصيحة) بفتح النون وبعد
 الصاد المهملة المكسورة تحتية ساكنة وبالتنوين وفي نسخة بالنصيحة بزيادة أل وفي أخرى بنصيحة بضم
 النون وهاء الضمير (لم يجدر أئمة الجنة) اذا كان مستحلالا لذلك ولا يجده مع السابقين أو خرج مخرج

التغليظ زاد الطبراني وعرفها يوجد يوم القيامة من مسيرة سبعين عاما واعترض بأن ظاهر الحديث انه يجحد لان نفي النفي اثبات وهو عكس المقصود وأجيب بان الامقذرة أى الالم يجحد والخبر محذوف أى مامن عبد كذا الاحرم الله عليه الجنة وقوله لم يجدر أئمة الجنة استئناف كالمفسر له أو ما ليست نافية بل شرطية أى أى عبد كذا وجاز زيادة من للتأكيد في الاثبات عند بعض النحاة وقد ثبت الا في بعض النسخ وعليه فلا اشكال (وعنه رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) انه (قال مامن وال) وعند مسلم من رواية أبى الميخ مامن أمير (بلى رعيته) أى يتولى أمر رعيته (من المسلمين فيموت) الفاء فيه وفي فلم يحطها في الحديث السابق كاللام في قوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا أى ليصير الأمر الى ذلك لانهم لم يأخذوه لهذا فهي لام العاقبة والصبرورة كقولهم للموت ماتلد والوالدة وهي لم تلده لان يموت ولكن المصير الى ذلك قاله الزجاج وقال في الكشف هي لام كي التي معناها التعليل كقوله جئتكم لتكرمى ولكن معنى التعليل فيها وارد على طريق المجاز لان ذلك لما كان نتيجة التقاطهم له شبه بالداعى الذى يفعل الفاعل الفعل لأجله وهو الا كرام الذى هو نتيجة المحيى (وهو) أى والحال انه (غاش لهم الاحرم الله عليه الجنة) بفتح الغين المعجمة وبعده الالف شين معجمة والحال مقيدة للفعل مقصودة بالذكر بمعنى ان الله تعالى انما ولاه واسترعاه على عباده ليقم لهم النصيحة لان نفسه فيموت عليه فلما قلب القضية استحق أن لا يجدر أئمة الجنة وقال القاضي عياض المعنى من قلده الله شيئا من أمر المسلمين واسترعاه عابهم ونصبه لمصلحتهم في دينهم أو دنياهم ثم خان فيما أئتمن عليه فلم ينصح فقد غشهم فيحرم الله عليه الجنة اه وهذا وعيد شديد لأئمة الجور فن ضيع من استرعاه توجه اليه الطلب بمظالم العباد يوم القيامة وكيف يقدر على التحلل نعم يجوز أن يتفضل الله تعالى عليه فيرضى عنه أخصاه فهو الجواد الكريم الرؤف الرحيم وعبر هنا بقوله الاحرم الله عليه الجنة وفيما قبله بقوله لم يجدر أئمة الجنة ولا مانع من وقوع اللفظين منه صلى الله عليه وسلم حفظ بعض الرواة ما لم يحفظ بعض قال في الفتح وهو محتمل لكن الظاهر انه لفظ واحد تصرف فيه بعض الرواة (عن جندب) بضم الجيم والذال المهمة بينهما نون ساكنة ابن عبد الله البجلي الصحابي المشهور (رضي الله عنه) انه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من سمع الله به يوم القيامة (بفتح السين والميم المشددة أى من عمل للسمعة يظهر الله للناس سريره ويألف اسماءهم بما ينطوى عليه وقيل سمع الله به أى يفضحه يوم القيامة وقيل معناه من سمع بعيوب الناس وأذاعها أظهر الله عيوبه وقيل اسمعه المكروه وقيل أراه الله ثواب ذلك من غير أن يعطيه اياه ليكون حسرة عليه وقيل من أراد أن يعلمه الناس أسمعه الله الناس وكان ذلك حظه (ومن يشاقق) أى يضر بالناس ويحملهم على ما يشق من الامر أو يدخل عليهم المشقة أو يقول فيهم أمرا قبيحا ويكشف عن عيوبهم ومساوئهم (يشقق الله عليه) أى يعذبه (يوم القيامة) جزاء وفاقا لعمله ويشاقق ويشقق بلفظ المضارع وفك الادغام فيهما وفي نسخة ومن يشاقق بالادغام (فقالوا) أى الجالسون لجندب (أوصنا فقال) جندب (ان أول ما ينتن) بضم التحتية وسكون النون وكسر الفوقية يقال تنن الشيء وانتن بمعنى والتتن الرائحة الكريهة (من الانسان) بعد موته (بطنه فن استطاع أن لا يأكل الاطيبا) أى حاله (فليفعل ومن استطاع أن لا يحال) بضم التحتية وفتح الحاء مبنيًا للفعول وفي نسخة أن لا يحول (بينه وبين الجنة بملء كف من دم) بغير ضمير ومن بيانية وفي نسخة ملء كف به بغير حرف الجر ورفع ملء على انه فاعل بفعل محذوف دل عليه المتقدم أى يحول بينه وبين الجنة ملء كف من دم (اهراقه) أى صبه بغير حقه (فليفعل) وهذا وان كان ظاهرا انه موقوف فهو في حكم المرفوع لانه لا يقال بالرائى نعم وقع مرفوعا عند الطبراني من طريق الاعمش بلفظ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحولن بين أحدكم وبين الجنة الحديث

وعنه أيضا رضى الله
عنه عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال مامن
وال بلى رعية من المسلمين
فيموت وهو غاش لهم
الاحرم الله عليه الجنة
عن جندب رضى الله
عنه قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يقول من سمع سمع
الله به يوم القيامة قال
ومن يشاقق يشقق الله
عليه يوم القيامة فقالوا
أوصنا فقال ان أول
ما ينتن من الانسان
بطنه فن استطاع أن
لا يأكل الاطيبا فليفعل
ومن استطاع أن لا يحال
بينه وبين الجنة بملء
كفه من دم اهراقه
فليفعل

(عن أبي بكر) نفي الثقي (رضي الله عنه) أنه قال (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يقضين) بتشديد النون تأكيذا للنهي (حكم) بفتحين أي حاكم (بين اثنين وهو غضبان) لأن الغضب قد يتجاوز بالحكم إلى غير الحق وعداء الفقهاء بهذا المعنى إلى كل ما يحصل به التغير للفكر كجوع وشبع مفرطين ومرض مؤلم وخوف مزعج وبرذم قتل وسائر ما يتعلق به القلب تعلقا يشغل عن استيفاء النظر وعند البيهقي مرفوعا بسند ضعيف لا يقضى الحاكم الا وهو شعبان ريان واقتصر في الحديث على ذكر الغضب لاستيلائه على النفس وصعوبة مقاومته بخلاف غيره ولو كان لله على الراجح ولو خالف وحكم حال الغضب صح ان صادف الحق مع الكراهة وعن بعض الخنابلة لا يصح عملا بظاهر النهي وهو اقتضاؤه الفساد وفصل بعضهم بين أن يكون الغضب طرأ عليه بعد ان استبان له الحكم فلا يؤثر والا فهو محل الخلاف (حديث حويصة) بضم الحاء المهملة وفتح الواو وتشديد التحتية مكسورة بعدها صاد مهملة (وحبيصة) بضم الميم وفتح الحاء المهملة وتشديد التحتية المكسورة وفتح الصاد المهملة وهما ولدان مسعود بن كعب الحارثي وهوان حبيصة ورجلا آخر خرجا إلى خيبر ليمتار اثم من جهدا أصابهم فقتل ذلك الرجل فقال لليهود أتم والله قتلتموه قالوا ما قتلناه والله ثم أقبل حتى قدم على قومه وأخبرهم وأقبل هو وأخوه حويصة وأخو القتييل على النبي صلى الله عليه وسلم وأخبروه بما وقع وقد (تقدم في) كتاب (الجهاد وزاد هنا) أنه صلى الله عليه وسلم بعدما أخبر (قال أما أن يدوا صاحبكم) بفتح التحتية وتخفيف الدال المهملة أي أما أن يعطى اليهود دية صاحبكم (وأما أن يؤذونا بحرب) ثم كتب صلى الله عليه وسلم لليهود بالخبر الذي نقل إليه فكتبوا إليه أنهم لم يقتلوه فقال صلى الله عليه وسلم لأولياء القتييل أتخلفون وتستحقون دم صاحبكم أي بدله وهو الدية فقالوا لا فقال أنخلف لكم يهود فقالوا ليسوا بمسلمين فوداه صلى الله عليه وسلم بمائة ناقة من ابل الصدقة ودفع ثمنها من عنده أو من بيت المال المرصود للمصالح لما في ذلك من مصلحة قطع النزاع واصلاح ذات البين وحكي القاضي عياض عن بعضهم تجوز صرف الزكاة في المصالح العامة وتأول الحديث عليه (حديث عبادة بن الصامت) رضي الله تعالى عنه أنه قال (يا عينا) أي عاهدنا (النبي صلى الله عليه وسلم) ليلة العقبة بمعنى (على السمع والطاعة) له وعدي يا عينا بعل لضمينه معنى عاهدنا كما تقرر (تقدم قريبا) وهو في المنشط والمكروه بفتح الميم فيهما أي في حال نشاطنا وفي حال عجزنا عن العمل بما نؤمر به وقيل في وقت الكسل والمشقة في الخروج أي عاهدناه بالتزام السمع والطاعة في حالتي الشدة والرخاء وان لا ننزع الأمر أهله (وزاد في هذه الرواية ان) أي وان (نقوم أو نقول بالحق حيثما كنا) والشك من الراوي هل هي بالميم أو اللام (لا تخاف في) نصردين (الله تعالى لومة لائم) من الناس واللومة المرة من اللوم أي لا تخاف شيئا قط من لوم أحد من اللوام ولومة مصدر مضاف لفاعله في المعنى وفيه وجوب السمع والطاعة للحاكم سواء حكم بما يوافق الطبع أو يخالفه والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في كل زمان ومكان ولا يداهن فيه أحدا ولا يخافه ولا يلتفت إلى الأئمة ونحوهم (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما) أنه (قال ما رأيت شيئا أشبه باللم) أي ببيان أنه مكتوب على العبد وأنه لا فرار له منه وأنه يمكن صدوره من جميع الجوارح (عما قال أبو هريرة) وفي نسخة من قول أبي هريرة (رضي الله تعالى عنه) (الله) واللم بفتح اللام المشددة والميم الأولى أي بالصغائر كالنظرة والقبلة واللمسة والغمزة وأصل اللم ما قل وصغر وقيل ان يلم بالشئ من غير أن يرتكبه يقال ألم بكذا اذا قارب به ولم يخاطبه وقال سعيد بن المسيب ما لم على القلب أي خطر (عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله كتب) أي قدر (على ابن آدم حظه) بالخاء المهملة والطاء المحجمة أي نصيبه مما قدر عليه (من الزنا أدرك ذلك لا محالة) بفتح الميم والخاء المهملة واللام المخففة أي لا حياة له في التخلص من ادراك ما كتب عليه ولا بد له منه (فزنا العين) بالافراد وفي نسخة

عن أبي بكر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يقضين حكم بين اثنين وهو غضبان حديث حويصة وحبيصة تقدم في الجهاد وزاد هنا أما أن يدوا صاحبكم وأما أن يؤذونا بحرب حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة تقدم وزاد في هذه الرواية وأن نقوم أو نقول بالحق حيثما كنا لا تخاف في الله لومة لائم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ما رأيت شيئا أشبه باللم مما قال أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا أدرك ذلك لا محالة فزنا العين

العينين بالتثنية (النظر) بشهوة (وزنا اللسان المنطق) بفتح اليم وفي نسخة النطق فيما يستلذه من محادثة من لا يحل له وفي حديث ابن مالك عند ابن جرير قال زنا العينين النظر وزنا الشفتين التقبيل وزنا اليدين البطش وزنا الرجلين المشى (والنفس تمنى) بحذف إحدى التاءين وفي نسخة تمنى باثباتها (وتشهى) قال ابن بطال سمي النظر والنطق زنا لانه يدعو الى الزنا الحقيقي ولذا قال (والفرج يصدق ذلك) كله أى يعمل بمقتضاه بان يصدر منه الزنا (أو يكذبه) بان لا يصدر منه ذلك لعدم تقديره على العبد وحفظ المولى له منه وفي نسخة ويكذبه بالوار ونسبة التصديق والتكذيب الى الفرج مجاز كقوله صلى الله عليه وسلم صدق الله وكذب بطن أخيك والأفهام من صفات الخبر فالأول مطابقة للواقع والثاني عدمها فشبه وقوع ذلك من الفرج على طبق ما صدر من الجوارح وعدم وقوعه بمطابقة الكلام وعدمها للواقع وأيضا وقوع ذلك مستلزم للحكم به عادة فهو كناية ويؤخذ من الحديث وصف اليد ونحوها بالزنا وفي الروضة اذا قال زنى يدك أو عينك أو رجلك فكناية على المذهب أى فان توى به القذف حد وقال أشهب لا يحد ولا يكون قد فار قال ابن القاسم يحد ووجه بان الأفعال من فاعلها تضاف الى الأيدي قال الله تعالى وما أصابكم من مصيبة فيها كسبت أيديكم فكأنه اذا قال زنت يدك وصف ذاته بالزنا لأن الزنا لا يتبع بعض (عن أنس رضي الله تعالى عنه أنه مر على صبيان) قال ابن حجر لم أقف على أسماهم (فسلم عليهم وقال كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل) أى السلام على الصبيان تدريبا لهم على آداب الشريعة وفيه سلوك التواضع ولين الجانب نعم لو كان الصبي وضيا وخشي من السلام عليه الفتنة فلا يشرع ولو سلم على صبي لم يجب عليه الرد لأنه ليس مكلفا أو سلم على جماعة فيهم صبي فرد دونهم لم يسقط الفرض عنهم أو سلم الصبي على البالغ وجب عليه الرد كالصبيان فيما ذكر النساء فيسن للرجال السلام عليهن والعكس وكذا العجوز بخلاف الشابة فيحرم السلام عليها ومنع الكوفيون ابتداء النساء بالسلام على الرجال لأنهن ممنعن من الأذان والاقامة واستثنوا المحرم فجوزوا لها السلام على محرمها (عن جابر بن عبد الله) الأنصاري (رضي الله تعالى عنهما) أنه (قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم) بسبب الدين الذي كان على أبيه وهو ثلاثون وسقا من تمر لأبني الشحم اليهودي (فدفعت الباب) بالفاء ثم العين من الدفع وفي نسخة فدقت بقافين الثانية ساكنة من الدق وعند الاسماعيلي فضربت وسلم استأذنت (فقال) صلى الله عليه وسلم (من ذا) الذي يدفع الباب أو يدقه أو يضربه أو يستأذن (فقلت أنا فقال) صلى الله عليه وسلم (أنا أنا) الثانية تا كيد لما قبلها (كأنه كرهها) أى لفظ أنا وفي مسند أبي داود الطيالسي عن شعبة كره ذلك بالجزم وإنما كره ذلك لما فيه من تعظيم النفس والكناية عنها بالضمير الماسي للخشوع والتواضع ولأنه أجابه بغير ما سأل عنه فانه صلى الله عليه وسلم أراد أن يعرف عين من ضرب الباب بعد أن عرف ان ثم ضاربا فأكبره انه ضارب فلم يستفد منه المقصود (عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لا يقيم الرجل من مجلسه) الذي هو جالس فيه لا تنتظر صلاة جمعة أو غيرها (ثم يجلس فيه) وفي رواية عند مسلم لا يقيم بل يظن النهي المؤكد بالنون فظاهر النهي التحريم فلا يصرف عنه الإبدليل ولفظ الحديث وان كان عاما لكنه مخصوص بالمجالس المباحة اما على العموم كالساجد ومجالس الحكم والعلم واما على الخصوص كمن يدعو قوما باعيانهم الى منزله لوليمة أو نحوها واما المجالس التي ليس للشخص فيها ملك ولا اذن له فيها فانه يقيم ويخرج منها وكذا اذا جلس في المجالس العامة وكان مجذونا أو يتأذى منه ككل الثوم بالنسبة الى المسجد وانما نهى عن ذلك لما فيه من استنقااص المسلم المقتضي للضغائن ولاشتراك الناس في المجالس العامة فمن سبق الى شيء منها فهو أحق به فاذا أقامه غيره وجلس فيه كان غاصبا له والغصب حرام (ولكن تفسحوا وتوسعوا) هو عطف تفسيري وعند ابن مردويه من رواية قبيصة عن

النظر وزنا اللسان
النطق والنفس تمنى
وتشهى والفرج يصدق
ذلك كله أو يكذبه
عن أنس رضي الله
عنه أنه مر على صبيان
فسلم عليهم وقال كان
النبي صلى الله عليه وسلم
يفعله عن جابر بن
عبد الله رضي الله عنهما
قال أتيت النبي صلى الله
عليه وسلم في دين كان
على أبي فدقت الباب
فقال من ذا قلت أنا
فقال أنا أنا كأنه كرهها
عن ابن عمر رضي
الله عنهما عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
لا يقيم الرجل الرجل
من مجلسه ثم يجلس
فيه ولكن تفسحوا
وتوسعوا

سفيان ولكن ليقبل افسحوا ووسعوا وكان ابن عمر اذا قام له رجل من مجلسه لم يجالس فيه وهو ورع منه لا احتمال أن يكون الذي قام لاجله استحي منه فقام من غير طيب قلب فسد الباب ليسلم من هذا (وعنه رضي الله تعالى عنه) انه (قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم بفناء الكعبة) بكسر الفاء ما امتد من جانبها من قبل بابها (محتبيا بيديه) بالثنية وفي نسخة بيده بالافراد (هكذا) بان وضع يمينه على يساره موضع الرسغ كما صور به بعض الرواة وفي حديث أبي داود عند البزار انه صلى الله عليه وسلم جلس عند الكعبة فضم رجله فقام بهما واحتبى بيديه وفي حديث أبي سعيد عند أبي داود انه صلى الله عليه وسلم كان اذا جلس احتبى بيديه زاد البزار ونصب ركبتيه والاحتباء باليدي يقال له القرفصاء بضم القاف والفاء بينهما راء سا كنة وبعد الصاد المهملة ألف مهموز وهو ان يجلس على أليتيه ويلصق نخديه بالأرض ويحتبى بيديه فيضعهما على ساقيه وقيل هو الاعتماد على عقبه ونس اليه بالأرض ويطلق الاحتباء على جمع ظهره وركبتيه بشوبه (عن عند الله) بن مسعود (رضي الله عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كنتم ثلاثة) بالنصب وفي حديث ابن عمر اذا كانوا ثلاثة بالنصب والرفع (فلا يتناجى) بالياء والألف بعد الجيم بلفظ الخبر ومعناه النهي وفي نسخة يتناجى باسقاط الألف بلفظ النهي (رجلان دون الآخر) وفي حديث ابن عمر فلا يتناجى اثنان دون الثالث (حتى يختلطوا بالناس) بالفوقية قبل الخاء المعجمة السا كنة وقيل بالتحنية أى حتى يختلط الثلاثة بغيرهم واحدا كان أو أكثر (أجل) بفتح الهمزة وسكون الجيم بعدها لام مفتوحة كذا استعملته العرب فقالوا أجل قد فضلكم بخذف من أى من أجل (ان يحزنه) بضم التحتية وكسر الزاى وبفتح ثم ضم من أذن وحزن ولمسلم عن نافع عن ابن عمر مرفوعا اذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث الا باذنه فان ذلك يحزنه والعلة في ذلك ان الواحد اذا تبايى فردا وتناجى من عداه دونه بما ظن احتقارهم اياه من ان يدخلوه في نجواهم أو انهم يريدون به غائلة وهذا المعنى مأثور عند الاختلاط وعدم افراده من بين القوم بترك المناجاة فلا يتناجى ثلاثة دون واحد ولا عشرة كما نقل عن أشهب لانه قد نهى ان يترك واحد لان المعنى في ترك الجماعة للواحدة كترك الاثنين للواحد ومهما وجد المعنى فيه الحق به في الحكم (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله عنه) انه (قال احترق بيت بالمدينة) الشريفة (على أهله) لم يوقف على تسميتهم (من الليل حدث) بضم الحاء المهملة مبنيًا للفعول (بشأنهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان هذه النار انما هي عدولكم) أى لانها كما قال ابن العربي تنافى أبداننا وأموالنا منافاة العدو وان كانت لنا بها منفعة فاطلق عليها العداوة لوجود معناها (فاذا نتم فاطفوها عنكم) قال النووي وهذا الامر عام يدخل فيه نار السراج وغيرها وأما القناديل المعلقة في المساجد وغيرها فان خيف حريق بسببها دخلت في الامر وان أمن ذلك كما هو الغالب فالظاهر انه لا بأس بها لانتفاء العلة التي علل بها صلى الله عليه وسلم وهي خشية جر القوي سقة للفتيلة فتحرق البيت فاذا انتفت زال المنع وذكر بعض الطبائعين ان الله تعالى جمع في النار الحركة والحرارة واليبوسة واللاطافة والنور وهي تفعل بكل صورة من هذه الصور خلاف ما تفعل بالأخرى فبالحركة تغلي الاجسام وبالحرارة تسخن وباليبوسة تجفف وباللاطافة تنقدو بالنور تضيء ما حو لها ومنفعة النافوخة بالنار بالانسان دون سائر الحيوان فلا يحتاج اليها شيء سواه وليس له غنى عنها في حال من الاحوال ولذا عظمها المجوس (عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه) انه (قال رأيتني) أى رأيت نفسي (مع النبي صلى الله عليه وسلم) أى في زمنه (بنيت بيدي بيتا يكتنى) بضم التحتية والنون الاولى المشددة بينهما كاف مكسورة من أكن أى يقينى (من المطر ويظلني من الشمس ما أعاني عليه) أى على بناءه (أحد من خلق الله عز وجل) تأ كيد لقوله بنيت بيدي ويؤخذ من ذلك ذم البنيان الزائد على قدر الحاجة ومما ورد في ذمه حديث خباب رفعه يؤجر الرجل في نفقته كلها الا التراب

وعنه رضي الله عنهما
قال رأيت النبي صلى الله
عليه وسلم بفناء الكعبة
محتبيا بيده هكذا
عبد الله رضي الله عنه
قال قال النبي صلى الله
عليه وسلم اذا كنتم
ثلاثة فلا يتناجى رجلان
دون الآخر حتى يختلطوا
بالناس أجل أن يحزنه
عن أبي موسى رضي
الله عنه قال احترق بيت
بالمدينة على أهله من
الليل حدث بشأنهم
النبي صلى الله عليه وسلم
فقال ان هذه النار انما
هي عدولكم فاذا نتم
فاطفوها عنكم
ابن عمر رضي الله عنهما
قال رأيتني مع النبي صلى
الله عليه وسلم بنيت
بيدي بيتا يكتنى من
المطر ويظلني من
الشمس ما أعاني عليه
أحد من خلق الله تعالى

أوقال البناء وصححه الترمذي وأخرج له شاهدا عن أنس بلفظ الا البناء فلاخبرفيه وفي المعجم الأوسط من حديث أبي بشر الانصاري اذا أراد الله بعبده سوءاً أنفق ماله في البنين وهو محمول على ما لم تمس الحاجة اليه دون ما تمس اليه مما لا بد منه للتوطن وما يمكن للبرد والحر والتناول فيه أشد مما لارواه ابن أبي الدنيا بسند ضعيف اذا رفع الرجل بناء فوق سبعة أذرع نودي يا فاسق الى أين تذهب والله أعلم

﴿ كتاب الدعوات ﴾

بفتح الدال والعين المهملتين جمع دعوة بفتح أوله مصدر يراد به الدعاء يقال دعوت الله أى سألته

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

وفي نسخة تقديمها على الكتاب (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة مستجابة يدعوبها) أى بهذه الدعوة على أتمه مقطوع باجابتها وما عداها على رجاء الاجابة (وأريد ان اختبئ) بنحاء معجزة سا كنه وفوقية مفتوحة فوحدة مكسورة فهزمة أى ادخر (دعوتى) المقطوع باجابتها (شفاعة لأمى) المذنبين (فى الآخرة) وفي حديث أنس لكل نبي دعوة فدعائها فاستجيبت فجعلت دعوتى شفاعة لأمى يوم القيامة وهذا من كمال شفقتة على أمته ورأفته بهم واعتناؤه بالنظر فى أحوالهم ومن كثرة كرمه ان أثر أمته على نفسه ومن صحة نظره ان جعلها فى الدار الباقية دون الفانية وللمذنبين لا احتياجهم اليها دون الطائعين جزاء الله عنا أفضل ما جازى نبيا عن أمته (عن شداد بن أوس) الانصارى (رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال سيد الاستغفار) أى أفضله والسيد اسم للرئيس المقدم الذى يعتمد عليه فى الخوائج ويرجع اليه فى الأمور استعير لهذا الدعاء الذى هو جامع لمعانى التوبة كلها والاستغفار استفعال من الغفر وهو الباس الشئ بما يصونه من الدنس ومنه قيل اغفر ثوبك فى الوعاء فإنه أغفر للوسخ والغفران والمغفرة من الله هو ان يصون العبد من ان يمسه العذاب والافضل الا كثرت اوباء عند الله فالمراد ان المستغفر بهذا النوع من الاستغفار ا كثرت اوباء من المستغفر بغيره (وهو ان تقول) بصيغة المخاطب وفي نسخة بصيغة الغائب أى العبد وثبت فى رواية أحمد والنسائى ان سيد الاستغفار ان يقول العبد (اللهم أنت) مرة وفى نسخة أنت أنت بالتكرير مرتين (ربى لا اله الا أنت خلقتنى وأنا عبدك) قال فى شرح المشكاة يجوز ان تكون حالا مؤكدة وان تكون مقسرة أى وأنا عبدك كقوله تعالى وبشرناه باسحاق نبيا من الصالحين وينصره عطف قوله (وأنا على عهدك ووعدك) أى ما عاهدتك عليه ووعدتك من الايمان بك واخلاص الطاعة لك (ما استطعت) من ذلك وفيه اشارة الى الاعتراف بالعجز والقصور عما يجب لحقه تعالى وقد يراد بالعهد كما قال ابن بطال العهد الذى أخذته الله تعالى على عبادته حيث أخرجهم أمثال الذر وأشهدهم على أنفسهم ألت بر بكم فأقر والله بالربوبية وأذعنوا له بالوحدانية وبالوعد ما قال على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم ان من مات لا يشرك بالله شيأ وأدى ما افترض عليه ان يدخله الجنة (أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء) بضم الموحدة وسكون الواو بعدها هزمة ممدودة أى اعترف (لك بنعمتك على وأبوء بذنبى) أى اعترف به وأرجع بذنبى فلا أستطيع صرفه عني وفى نسخة وأبوء لك بذنبى (فاغفرلى) بالفاء وفى نسخة اغفرلى باسقاط الفاء (فانه لا يغفر الذنوب الا أنت) قال فى شرح المشكاة اعترف أولاً بانه أنعم عليه ولم يقيد به ليشمل كل الانعام ثم اعترف بالتقصير وان لم يقم بأداء شكرها وعده ذنباً مبالغه فى التقصير وهضم النفس اه قال فى الفتح ويحتمل ان يكون قوله أبوء لك بذنبى اعترافاً بوقوع الذنب مطلقاً ليصح الاستغفار منه لانه عدم ما قصر فيه من أداء شكر النعم ذنباً (قال) صلى الله عليه وسلم (ومن قاطأ) أى الكلمات (من النهار موقناً) أى مخلصاً (بها) من قلبه مصداقاً بثوابها (فمات من يومه قبل ان يمسى فهو من أهل

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ كتاب الدعوات ﴾

عن أبي هريرة رضي

الله عنه قال ان رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال

لكل نبي دعوة مستجابة

يدعوبها وأريد أن

أختبئ دعوتى شفاعة

لامنى فى الآخرة عن

شداد بن أوس رضي

الله عنه عن النبي صلى

الله عليه وسلم قال سيد

الاستغفار أن تقول

اللهم أنت ربى لا اله الا

أنت خلقتنى وأنا عبدك

وأنا على عهدك ووعدك

ما استطعت أعوذ بك

من شر ما صنعت أبوء

لك بنعمتك على وأبوء

بذنبى فاغفرلى فانه

لا يغفر الذنوب الا أنت

قال ومن قاطأ من النهار

موقناً بها فمات من يومه

قبل أن يمسى فهو من

أهل

(الجنة) أى الداخلين لها ابتداء من غير دخول نار لأن الغالب ان المؤمن بحقيقتها الموقن بضمونها لا يعصى الله تعالى متعمدا عصيانه أو ان الله تعالى يعفو عنه بركة هذا الاستغفار (ومن قالها من الليل وهو موقن) أى مخلص (بها فأت قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة) ويحتمل أن يكون هذا فيمن قالها ومات قبل أن يفعل ما يغفر له به ذنوبه قال بعضهم ولا يكون هذا سيد الاستغفار الا اذا جمع شروط الاستغفار وهي صحة النية والتوجه والأدب وقد جمع هذا الحديث من بديع المعاني وحسن الألفاظ ما يحق له أن يسمى سيد الاستغفار ففيه الاقرار لله وحده بالألوهية والعبودية والاعتراف بانه الخالق والاقرار بالعهد الذي أخذه عليه والرجاء واعده به والاستعاذة من شر ما جنى العبد على نفسه وإضافة النعماء الى موجد ها وإضافة الذنب الى نفسه ورغبته بالمغفرة واعترافه بانه لا يقدر أحد على ذلك الا هو وفي كل ذلك الاشارة الى الجمع بين الشريعة والحقيقة وان تكاليف الشريعة لا تحصل الا بمعونة الله تعالى (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والله انى لأستغفر الله وأتوب اليه في اليوم أكثر من سبعين مرة) اظهارا للعبودية وافتقارا لكرم الربوبية أو تعليمًا منه لأمتة أو من ترك الأولى أو قاله تواضعا منه أو انه صلى الله عليه وسلم لما كان دائم الترقى في مقامات القرب كان كلما ارتقى درجة ورأى ما قبلها دونها استغفر منها لكن قال في الفتح ان هذا مفرع على ان العدد المذكور في استغفاره كان مفرقا بحسب تعدد الأحوال وظاهر ألفاظ الحديث يخالف ذلك وفي حديث أنس انى لأستغفر الله في اليوم سبعين مرة والتعبير بالسبعين قيل هو على ظاهره وقيل المراد التكثير والعرب تضع السبع والسبعين والسبع مائة موضع الكثرة والأكثر في الحديث مبهم يحتمل أن يفسر بحديث أبي هريرة لأستغفر الله في اليوم مائة مرة وعند مسلم انه ليغان على قلبي وانى لأستغفر الله كل يوم مائة مرة والغين المذكور قيل هو من رؤية الاغيار وهو كمال في حقه صلى الله عليه وسلم كما ان ستر العين بالجفن كمال لها وصيانة من الغبار الذي يثيره الهواء وان كانت صورته صورة نقصان من حيث هو اسبال وتغطية على ما من شأنه أن يكون باديا مكشوفًا حتى يحصل ادراك المحسوسات المقصود من خلق العين لكن لو كانت الحديقة دائمة الانكشاف لتضررت من الغبار الذي يثيره الهواء وكذا بصيرته صلى الله عليه وسلم لم تزل متعرضة لأن تصدأ بالأغبرة الثائرة من أنفاس الاغيار فاسبل عليها الغين سترًا لها وصقلا عن تلك الأغبرة فهو وان كانت صورته نقصا فمعناه كمال وصقال حقيقة هكذا ذكره بعض الصوفية والأولى ما قيل انه غين أنوار لا غين أغيار وانه كلما ارتقى لمقام رأى ان ما كان فيه نقصا فيستغفر الله منه (عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه) تعالى (عنه أنه حدث بحديثين أحدهما عن النبي صلى الله عليه وسلم والآخر عن نفسه قال ان المؤمن يرى ذنوبه كأنه قاعد تحت جبل يخاف أن يقع عليه وان الفاجر يرى ذنوبه كذباب مر على أنفه فقال به هكذا ثم قال لله أفرح بتوبة عبده

الجنة ومن قالها من الليل وهو موقن بها فأت قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة
عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول والله انى لأستغفر الله وأتوب اليه في اليوم أكثر من سبعين مرة
عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه أنه حدث بحديثين أحدهما عن النبي صلى الله عليه وسلم والآخر عن نفسه قال ان المؤمن يرى ذنوبه كأنه قاعد تحت جبل يخاف أن يقع عليه وان الفاجر يرى ذنوبه كذباب مر على أنفه فقال به هكذا ثم قال لله أفرح بتوبة عبده

وأقبل لها والفرح المتعارف في نعوت بني آدم غير جائز على الله تعالى لأنه اهتزاز وطرب يجده الشخص في نفسه عند ظفيرة بغرض يستكمل به نقصانه أو يسد به خلله أو يدفع به عن نفسه ضررا أو نقصا والله تعالى هو الكامل بذاته الغنى بوجوده الذي لا يلحقه نقص ولا قصور وفي ذلك المذهب المشهور أن السلف أثبتوا له تعالى فرحا لكن لا نعلم حقيقة ونزهة تعالى عن صفات المخلوقين والخلف أولوه بأنه مجاز عن رضاه الذي هو سبب للفرح أو عن ثمرته الحاصلة عنه فإن من فرح بشئ جادافاعله بما سأل وبذل له بما طلب فعبر عن اعطائه تعالى وواسع كرمه بالفرح (من رجل نزل منزلا) بكسر الزاي في الثاني (وبه) أي بالمنزل وفي رواية بدوية بموحدة مكسورة فدل مهمة مفتوحة وواو مكسورة فتحتية مفتوحة مشددة فهاء تأنيث أي مقفرة (مهلكة) بفتح الميم واللام يهلك ساكنها أو من حصل فيها وفي بعض النسخ بضم الميم وكسر اللام أي تهلك هي من حصل بها وفي مسلم في أرض دوية مهلكة (ومعه راحلته عليها طعامه وشرابه فوضع رأسه فنام نومة فاستيقظ) من نومه (وقد ذهبت راحلته) خرج في طلبها (حتى إذا اشتد) وفي نسخة حتى اشتد (عليه الحر والعطش أو ما شاء الله) عز وجل شك من الراوي وفي رواية حتى إذا أدركه الموت (قال ارجع إلى مكاني) بقطع الهمزة الذي كنت فيه فنام (فرجع) إليه (فنام نومة ثم رفع رأسه) بعد أن استيقظ (فإذا راحلته عنده) عليها زاده طعامه وشرابه كذا في رواية عند مسلم وعنده أيضا عن أنس فانفلتت منه وعليها طعامه وشرابه فأيس منها فأتى شجرة فاضطجع في ظلها فنام فبينما هو كذلك إذا هي قائمة عنده فاخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح اللهم أنت عبدى وأنت نار بك أخطأ من شدة الفرح وفيه كما قال القاضي عياض إن مثل هذا إذا صدر في حال الدهشة والذهول لا يؤاخذ به الإنسان وكذا حكايته عنه على وجه العلم والفائدة الشرعية لا على سبيل الهزل والعبث (عن حذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنه) أنه (قال كان صلى الله عليه وسلم إذا أخذ مضجعه) بفتح الجيم (من الليل) صلة لاخذ على طريق الاستعارة لأن لكل أحد حظا منه وهو السكون والنوم فكانه يأخذ منه حظه ونصيبه قال الله تعالى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه فالمضجع على هذا يكون مصدرا (وضع يده) أي اليمنى كما عند أحد (تحت خده) الأيمن ويقال اليمنى على تأنيث الخد لغة فيه وأنكرها بعضهم (ثم يقول اللهم باسمك) بوصل الهمزة أي بذكرا سمك (أحيا) بفتح الهمزة (وأموت) أي بذكرا سمك أحيا ما حييت وعليه أموت أو باسمك المحي أحيا و باسمك المميت أموت إذ معاني الأسماء الحسنى ثابتة له تعالى فكلما ظهر في الوجود فهو صادر عن تلك مقتضيات (وإذا قام) من النوم (قال الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا) قال ابن الأثير سمي النوم موتا لأنه يزول معه العقل والحركة تمثيلا وتشبيها اه قال الله تعالى الله يتوفى الأنفس حين موتها أي يسلبها هي به حية حساسة دركة والى لم تمت في منامها أي ويتوفى الأنفس التي لم تمت في منامها أي ويتوفاها حين تنام تشبيها للنائم بالموتى حيث لا يميزون ولا يتصرفون كما أن الموتى كذلك وقيل التي يتوفاها في منامها هي أنفس التمييز لأن نفس الحياة لأن نفس الحياة إذا زالت زال معها النفس والنائم يتنفس ولكل إنسان نفس الحياة التي تفارقه عند الموت والأخرى نفس التمييز التي تفارقه إذا نام وعن ابن عباس في ابن آدم نفس وروح بينهما مثل شعاع الشمس فالنفس التي بها العقل والتمييز والروح التي بها النفس والتحريك فإذا نام الإنسان قبض الله نفسه ولم يقبض روحه (وإليه) تعالى (النشور) أي الأحياء بعد الامانة يوم القيامة وإنما جدد الله تعالى على الانتباه من النوم لأن انتفاع الإنسان بالحياة إنما هو بتحرى رضا الله تعالى وتوخي طاعته والاجتناب عن سخطه وعقابه فمن نام زال عنه هذا الانتفاع ولم يأخذ نصيب حياته وكان كالميت فكان قوله الحمد لله شكرا لنيل هذه النعمة وزوال ذلك المانع قاله في شرح المشكاة (عن البراء) بن عازب (رضي الله) تعالى (عنه) أنه (قال كان النبي

من رجل نزل منزلا وبه
مهلكة ومعه راحلته
عليها طعامه وشرابه
فوضع رأسه فنام
نومة فاستيقظ وقد
ذهبت راحلته حتى
إذا اشتد عليه الحر
والعطش أو ما شاء الله
قال أرجع إلى مكاني
فرجع فنام نومة ثم رفع
رأسه فإذا راحلته عنده
عن حذيفة بن
اليمان رضى الله عنه قال
كان النبي صلى الله عليه
وسلم إذا أخذ مضجعه
من الليل وضع يده تحت
خده وقال باسمك اللهم
أموت وأحيا وإذا قام
قال الحمد لله الذي أحيانا
بعد ما أماتنا وإليه
النشور عن البراء
ابن عازب رضى الله عنهما
قال كان النبي

صلى الله عليه وسلم اذا أوى) بقصر الهمزة (الى فراشه) أى دخل فيه (نام على شقه) بكسر الشين المعجمة (الآين ثم قال اللهم أسلمت نفسي اليك وألجأت ظهري اليك ورغبة ولا ملجأ ولا منجأ منك الا اليك آمنت بكتابك الذى أنزلت ونبئت الذى أرسلت) عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما (أنه قال بت عندهم ميمونة) بنت الحارث الهلالية أم المؤمنين خالة ابن عباس رضى الله تعالى عنهم (وذكر الحديث وقد تقدم) وهو أنه صلى الله عليه وسلم قام وقضى حاجته ثم توضأ وصلى فقام ابن عباس عن يساره فاخذ باذنه فداره عن يمينه فتكاملت صلاته ثلاث عشرة ركعة وكان يدعو فى صلاته (قال) ابن عباس (وكان من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل فى قلبي نورا) يكشف لي الاسرار (وفي بصرى نورا) يكشف لي المبصرات (وفي سمى نورا) مظهرها للسموعات (وعن يميني نورا وعن شمالي) وفي نسخة يساري (نورا) وخص القلب والبصر والسمع بنى الظرفية لان القلب مقر الفكر فى آلاء الله تعالى والبصر مسارح آيات الله تعالى والاسماع مراسى أنوار وحى الله تعالى ومحط آياته المنزلة وخص اليمين والشمال بعن ايذاها بتجاوز الأنوار عن قلبه وسمعه وبصره الى من عن يمينه وشماله من اتباعه قاله الطيبي (وفوق نورا وتحتي نورا وأمامي نورا وخلفي نورا) ثم أجمل ما فصله بقوله (واجعل لي نورا) توكيدا لذلك وفي رواية وهب لي نورا على نور وفي بعض الطرق ذكر عصبى ولحي ودعى وشعري وبشري وشحمي وعظمي وقد سأل صلى الله عليه وسلم النور فى أعضائه وجهاته ليزداد فى أفعاله وتصرفاته ومتقلباته نور اعلی نور فهو دعاء بدوام ذلك فانه كان حاصله لا محالة وهو تعليم لامته وقال شيخنا أكل الدين أما النور الذى عن يمينه فهو المؤيد له والمعين على ما يطلبه والنور الذى بين يديه والذى عن يساره نور الوقاية والذى خلفه فهو النور الذى يسعى بين يدي من يقتدى به ويتبعه فهو لهم من بين أيديهم وهو صلى الله عليه وسلم من خلفه فيتبعونه على بصيرة كما ان المتبع على بصيرة قال الله تعالى قل هذه سبيلي أدعو الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وأما النور الذى فوقه فهو تنزل نور الهى قدسى بعلم غريب لم يتقدمه خبر ولا يعطيه نظر وهو الذى يعطى من العلم بالله تعالى ما نرده الأدلة العقلية اذا لم يكن لها ايمان فان كان لها ايمان نور انى قبلته بتأويل للجمع بين الامرين وقوله واجعل لي نورا يجوز أنه صلى الله عليه وسلم أراد نورا عظيما جامعاً لآل نوار كلها يعنى التى ذكرها هنا والتي لم يذكرها كأنوار الاسماء الالهية وأنوار الأرواح وغير ذلك وتحقيق هذا المقام يقتضى بسطا يخرج عن غرض الاختصار اه وفي مسلم فدعا صلى الله عليه وسلم بتسع عشرة كلمة حدثتها كريب فحفظت منها عشرة ونسيت منها ما بقى قد كرمنا فى الحديث المذكور هنا وزاد فيه وفي لسانى نورا بعد قوله فى قلبي وقال فى آخره واجعل لي فى نفسي نورا وأعظم لي نورا وعند الترمذى اللهم اجعل لي نورا فى قبري ثم ذكر القلب ثم الجهات الست والسمع والبصر ثم الشعر والبشر ثم اللحم والدم ثم العظام ثم قال فى آخره اللهم أعظم لي نورا وأعظم لي نورا واجعلني نورا (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا أوى) بقصر الهمزة (أحدكم الى فراشه) أى أتى اليه لينام عليه (فلينفذه) بضم الفاء قبل أن يدخل اليه (بداخلة ازاره) أى بطرفه الذى يلي جسده وحكمة ذلك لعلة لسرطبي يمنع قرب بعض الحيوانات استأثر الشارع بعلمه وقال البيضاوى وانما أمر بالنفذ بها لان المتحول الى فراشه يحل بيمينه خارجة ازاره وتبقى الداخلة معلقة فينفذ بها وقال الترمذى ولينفذ ويده مستورة بطرف ازاره لئلا يحصل فى يده مكروه ان كان شئ هناك (فانه لا يدري ما خلفه) بفتح الخاء المعجمة واللام (عليه) من المؤذيات كعقرب أوحية أو المستقذرات (ثم يقول باسمك ربى وضعت جنبي وبك أرفعه ان أمسكت نفسي

صلى الله عليه وسلم اذا أوى) بقصر الهمزة (الى فراشه) أى دخل فيه (نام على شقه) بكسر الشين المعجمة (الآين ثم قال اللهم أسلمت نفسي اليك وألجأت ظهري اليك ورغبة ولا ملجأ ولا منجأ منك الا اليك آمنت بكتابك الذى أنزلت ونبئت الذى أرسلت) عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما (أنه قال بت عندهم ميمونة) بنت الحارث الهلالية أم المؤمنين خالة ابن عباس رضى الله تعالى عنهم (وذكر الحديث وقد تقدم) وهو أنه صلى الله عليه وسلم قام وقضى حاجته ثم توضأ وصلى فقام ابن عباس عن يساره فاخذ باذنه فداره عن يمينه فتكاملت صلاته ثلاث عشرة ركعة وكان يدعو فى صلاته (قال) ابن عباس (وكان من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل فى قلبي نورا) يكشف لي الاسرار (وفي بصرى نورا) يكشف لي المبصرات (وفي سمى نورا) مظهرها للسموعات (وعن يميني نورا وعن شمالي) وفي نسخة يساري (نورا) وخص القلب والبصر والسمع بنى الظرفية لان القلب مقر الفكر فى آلاء الله تعالى والبصر مسارح آيات الله تعالى والاسماع مراسى أنوار وحى الله تعالى ومحط آياته المنزلة وخص اليمين والشمال بعن ايذاها بتجاوز الأنوار عن قلبه وسمعه وبصره الى من عن يمينه وشماله من اتباعه قاله الطيبي (وفوق نورا وتحتي نورا وأمامي نورا وخلفي نورا) ثم أجمل ما فصله بقوله (واجعل لي نورا) توكيدا لذلك وفي رواية وهب لي نورا على نور وفي بعض الطرق ذكر عصبى ولحي ودعى وشعري وبشري وشحمي وعظمي وقد سأل صلى الله عليه وسلم النور فى أعضائه وجهاته ليزداد فى أفعاله وتصرفاته ومتقلباته نور اعلی نور فهو دعاء بدوام ذلك فانه كان حاصله لا محالة وهو تعليم لامته وقال شيخنا أكل الدين أما النور الذى عن يمينه فهو المؤيد له والمعين على ما يطلبه والنور الذى بين يديه والذى عن يساره نور الوقاية والذى خلفه فهو النور الذى يسعى بين يدي من يقتدى به ويتبعه فهو لهم من بين أيديهم وهو صلى الله عليه وسلم من خلفه فيتبعونه على بصيرة كما ان المتبع على بصيرة قال الله تعالى قل هذه سبيلي أدعو الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وأما النور الذى فوقه فهو تنزل نور الهى قدسى بعلم غريب لم يتقدمه خبر ولا يعطيه نظر وهو الذى يعطى من العلم بالله تعالى ما نرده الأدلة العقلية اذا لم يكن لها ايمان فان كان لها ايمان نور انى قبلته بتأويل للجمع بين الامرين وقوله واجعل لي نورا يجوز أنه صلى الله عليه وسلم أراد نورا عظيما جامعاً لآل نوار كلها يعنى التى ذكرها هنا والتي لم يذكرها كأنوار الاسماء الالهية وأنوار الأرواح وغير ذلك وتحقيق هذا المقام يقتضى بسطا يخرج عن غرض الاختصار اه وفي مسلم فدعا صلى الله عليه وسلم بتسع عشرة كلمة حدثتها كريب فحفظت منها عشرة ونسيت منها ما بقى قد كرمنا فى الحديث المذكور هنا وزاد فيه وفي لسانى نورا بعد قوله فى قلبي وقال فى آخره واجعل لي فى نفسي نورا وأعظم لي نورا وعند الترمذى اللهم اجعل لي نورا فى قبري ثم ذكر القلب ثم الجهات الست والسمع والبصر ثم الشعر والبشر ثم اللحم والدم ثم العظام ثم قال فى آخره اللهم أعظم لي نورا وأعظم لي نورا واجعلني نورا (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا أوى) بقصر الهمزة (أحدكم الى فراشه) أى أتى اليه لينام عليه (فلينفذه) بضم الفاء قبل أن يدخل اليه (بداخلة ازاره) أى بطرفه الذى يلي جسده وحكمة ذلك لعلة لسرطبي يمنع قرب بعض الحيوانات استأثر الشارع بعلمه وقال البيضاوى وانما أمر بالنفذ بها لان المتحول الى فراشه يحل بيمينه خارجة ازاره وتبقى الداخلة معلقة فينفذ بها وقال الترمذى ولينفذ ويده مستورة بطرف ازاره لئلا يحصل فى يده مكروه ان كان شئ هناك (فانه لا يدري ما خلفه) بفتح الخاء المعجمة واللام (عليه) من المؤذيات كعقرب أوحية أو المستقذرات (ثم يقول باسمك ربى وضعت جنبي وبك أرفعه ان أمسكت نفسي

(فارحها وان أرساتها) أي رددتها (فاحفظها بما تحفظ بها عبادك الصالحين) وفي نسخة بما تحفظ به الصالحين وعند النسائي وصححه ابن حبان من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر رجلا إذا أخذ مضجعه أن يقول اللهم أنت خلقت نفسي وأنت تتوفاهالك موتها وحياها إن أحيتها فاحفظها وإن أمتها فاغفر لها (وعنه رضي الله) تعالى (عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقولن أحدكم اللهم اغفر لي إن شئت اللهم ارحمني إن شئت) وفي نسخة اسقاط إن شئت الأولى وفي رواية زيادة اللهم ارزقني إن شئت لأن هذا التعليق صورته صورة الاستعناء عن المطالب والمطلوب منه وهل النهي للتحريم أو التنزيه خلاف وجه النووي على الثاني (ليعزم المسئلة) أي فيقطع بالسؤال ولا يقول إن شئت كالمستثنى فلو قال ذلك للتبرك لا للاستثناء لم يكره (فانه لا مكره له) تعالى بكسر الراء فينبغي الاجتهاد في الدعاء وأن يكون الداعي على رجاء الاجابة فلا يقنط من رجة الله تعالى فانه يدعو كرايما ويلج فيه ولا يستثنى بل يدعو دعاء البائس الفقير وفي الترمذي عن أبي هريرة مرفوعا ادعوا الله وأتمموا مقنونا بالاجابة واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه أي ادعوه معتقدين وقوع الاجابة راجين لها أو كونوا حال الدعاء على حالة تستحقون بها الاجابة وذلك باتيان المعروف واجتناب المنكر وغير ذلك من مراعاة آداب الدعاء حتى تكون الاجابة على القلب أغلب من الرد (وعنه رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يستجاب لأحدكم) أي يجاب دعاء كل واحد منكم اذ المفرد المضاف يفيد العموم على الاصح (مالم يجمل) بفتح التحتية والجيم بينهما عين مهملة ساكنة (يقول) بيان لقوله مالم يجمل وفي نسخة فيقول بالقاء والنصب (دعوت فلم يستجب لي) بضم التحتية وفتح الجيم وعند مسلم والترمذي عن أبي هريرة لا يزال يستجاب للعبد مالم يدع بائما أو قطيعة رحم ومالم يستجمل قيل وما الاستجمال قال يقول قد دعوت وقد دعوت فلم أر يستجاب لي فيستحسر عند ذلك ويدع الدعاء وقوله فيستحسر بمهمات من حسر اذا أعيا وتعب وتسكر ارد دعوت للاستمرار أي دعوت مرارا كثيرة قال المظهرى من كان له ملالة عند الدعاء لا يقبل دعاؤه لان الدعاء عبادة حصلت الاجابة أو لم تحصل فلا ينبغي للمؤمن أن يمل من العبادة وتأخير الاجابة اما لأنه لم يأت وقتها فان لكل شي وقتا واما لأنه لم يقدر في الازل قبول دعائه في الدنيا ليعطى عوضه في الآخرة واما أن يؤخر القبول ليلج ويبالغ في ذلك فان الله تعالى يحب الاحاح في الدعاء مع ما في ذلك من الانقياد والاستسلام واطهار الافتقار ومن يكثر قرع الباب يوشك أن يفتح له ومن يكثر الدعاء يوشك أن يستجاب له والدعاء آداب منها تقديم الوضوء والصلاة والتوبة والاخلاص واستقبال القبلة وافتتاحه بالحمد والثناء والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وان يختم الدعاء بالطابع وهو آمين وأن لا يخص نفسه بالدعاء بل يعم ليدرج دعاءه وطلبه في تضاعيف دعاء الموحدين ويخلط حاجته بحاجتهم لعلها أن تقبل ببركتهم وتجاب وأصل هذا كله ورأسه اتقاء الشبهات فضلا عن الحرام وفي حديث مالك بن يسار مرفوعا اذا سألت الله فاسأله ببطون أ كفكم ولا تسأله بظهورها فاذا فرغتم فامسحوا بها وجوهكم رواه أبو داود ومن عادة من يطلب من غيره أن يمد كفه اليه فالداعي يبسط كفه الى الله تعالى متواضعا متخشعا وحكمة مسح الوجه بهما التفاؤل باصابة ما طلب وتبركا بإيصاله الى وجهه الذي هو أعلى الاعضاء وأغلاها فنه يسرى الى سائر الاعضاء (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول عند حلول الكرب) بفتح الكاف وسكون الراء بعدهما موحدة وهو ما يدهم الشخص فيأخذ بنفسه فيغمه ويحزنه ولمسلم عن أبي العالية كان اذا حزبه أمر وهو بفتح الحاء المهملة والزاي وبالوحدة هجم عليه أو غلبه وله عن قتادة كان يدعو بهن ويقولن عند الكرب (لا اله الا الله العظيم) المطلق البالغ أقصى مراتب العظمة الذي لا يتصوره عقل ولا يحيط بكنهه بصيرة (الحليم) الذي لا يستغزه غضب ولا يحمله غيظ على استجبال العقوبة والمسارة

فارحها وان أرساتها
فاحفظها بما تحفظ به
عبادك الصالحين
وعنه رضي الله عنه
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لا يقولن
أحدكم اللهم اغفر لي
إن شئت اللهم ارحمني
إن شئت ليعزم المسئلة
فانه لا مكره له
رضي الله عنه أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
قال يستجاب لأحدكم
مالم يجمل يقول دعوت
فلم يستجب لي
ابن عباس رضي الله
عنهما أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان
يقول عند الكرب
لا اله الا الله العظيم
الحليم

الى الانتقام (لا اله الا الله رب العرش العظيم) بالجر صفة للعرش ووصف بذلك لأنه أعظم الاجسام وخلق الله تعالى مظلة لأهل السماء وقبلة للدعاء وضبط بالرفع وبه قرأ ابن محيصن آخر التوبة نعتا للرب قال بعضهم وهو أولى من جعله نعتا للعرش (لا اله الا الله رب السموات والأرض ورب العرش الكريم) وصف بالكرم لأن الرحمة تنزل منه أول نسبته الى أكرم الأكرمين وقرئ في آية المؤمنين بالرفع صفة للرب تعالى كما مر وقد صدر هذا الثناء بالعظمة المستلزمة لكمال القدرة والحلم المستلزم لكمال الرحمة وذكر الرب المناسب لكشف الكرب لأنه مقتضى للترية ووصفه بكمال ربوبيته الشاملة للعالم العاوي والسفلي والعرش الذي هو سقف المخلوقات وأعظمها فاذا علم القلب ذلك أوجب له محبته واجلاله فيحصل له من الابتهاج واللذة والسرور ما يدفع عنه ألم الكرب والهم والغم فاذا قابلت بين ضيق الكرب وسعة هذه الاوصاف التي تضمنها هذا الحديث وجدته في غاية المناسبة لتفريج هذا الضيق وخروج القلب منه الى سعة الهبة والسرور وانما تحصل هذه الأمور لمن أشرقت فيه أنوارها وياشر قلبه حقائقها فان قيل هذا ذكر لادعاء أجيب بانه ذكر يستفتح به الدعاء بكشف كربك وعن سفيان بن عيينة أما علمت ان الله تعالى قال من شغلته ذكرى عن مسألتي أعطيتة أفضل ما أعطى السائلين ومن دعوات الكرب ما رواه أبو داود وصححه ابن حبان عن أبي هريرة بكرة رفعه اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني الى نفسي طرفة عين وأصلح لي شأني كله لا اله الا أنت ومنها الله الذي لا أشرك به شيأ رواه أصحاب السنن الا الترمذي من حديث أسماء بنت عميس (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) أنه (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الأعداء قال سفيان وهو أحد رواة هذا الحديث الحديث ثلاث زدت أنا واحدة لا أدري أيهن هي) وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم فأيمام مؤمن سببته فأجعل ذلك له قرينة اليك يوم القيامة

في الحديث وفيه فأيمام مؤمن من أدري ما هو فأغضباه فسيهما ولعنهما فلما خرجا قلت له فقال او ما علمت ما شارطت عليه ربى قلت اللهم انما أنا بشر فأبشر فأبشر يا المسلمين لعنته أو شتمته أو سببته (فأجعل ذلك) السب أو غيره مما ذكر (له قرينة) تقر به بها (اليك يوم القيامة) وفي رواية فأجعل ذلك كفارة له يوم القيامة وفي أخرى فأجعلها لكاة ورحمة وفي أخرى فأجعلها لكاة وركاة وقرينة تقر به بها اليك يوم القيامة وفي حديث عائشة فأجعلها لكاة وأجر وفي حديث أنس عند مسلم انما أنا بشر أرضى كما يرضى البشر وأغضب كما يغضب البشر

لا اله الا الله رب العرش العظيم لا اله الا الله رب السموات ورب الارض ورب العرش الكريم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الأعداء قال سفيان وهو أحد رواة هذا الحديث الحديث ثلاث زدت أنا واحدة لا أدري أيهن هي وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم فأيمام مؤمن سببته فأجعل ذلك له قرينة اليك يوم القيامة

البشر فإما أحدى دعوت عليه من أمتي بدعوة ليس لها باهل أن تجعلها له طهورا وزكاة وقربة تقربه بها يوم
القيامة وقوله ليس لها باهل أى عندك فى باطن أمره لا فى ظاهره مما يظهر منه حين دعائى عليه لانه صلى الله
عليه وسلم كان متعبا بالظواهر وحساب الناس فى البواطن الى الله تعالى وفى الحديث كمال شفقتة على أمتة
وجيل خلقه صلى الله عليه وسلم وجزاه الله عنهم أفضل الجزاء (عن سعد بن أبى وقاص رضى الله تعالى عنه)
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بهؤلاء الكلمات (اللهم انى أعوذ بك من البخل)
ضد الكرم قال الواحدى البخل فى كلام العرب عبارة عن منع الاحسان وفى الشرع منع الواجب
وورد خصم لسان لا يجتمعان فى مؤمن البخل وسوء الخلق وورد أيضا اذا مات البخل قالت الارض اللهم
احجب هذا العبد عن الجنة كما حجب عبادك عما فى يده من الدنيا وأعوذ لفظه لفظ الخبر ومعناه الطلب لانه
دعاء وعبر بلفظ الخبر للدلالة على تحقق الطلب كما قيل فى غفر الله لك والباء فى بك للاستعانة أى التحصن من
البخل مستعينا بك أى بمعوتك وقيل للصاق وهو الصاق معنوى لانه لا يلتصق شئ بالله ولا بصفاته
لكنه الصاق تخصيص كانه خص الرب بالاستعانة قال الامام نضر الدين جاء الحمد لله والله الحمد وتقديم
المعمول يفيد الحصر عند مطابقة فالحكمة فى انه جاء أعوذ بالله ولم يسمع بالله أعوذ لان القصد بالان
بلفظ الاستعانة امثال الامر وقال بعضهم تقديم المعمول فى الكلام تفنن وانسباط والاستعانة قرب من
الله وتذلل فقبض عنان الانسباط والتفنن فيه لا تقى لانه لا يكون الاحالة خوف وقبض والحمدالة شكر
وتذكرا احسان ونعم (وأعوذ بك من الجبن) ضد الشجاعة وهى فضيلة قوة ولغضب وانقيادها للعقل
(وأعوذ بك ان أرد) بضم الهمزة وفتح الراء والادال المهمة المشددة (الى أزدل العمر) أى أخسه
يعنى الهرم والخرف (وأعوذ بك من فتنة الدنيا) أى الفتنة الواقعة فيها التى ليس هناك فتنة أعظم منها
ثم بينها بعض الرواة بقوله (يعنى) عليه الصلاة والسلام بفتنة الدنيا (فتنة الدجال وأعوذ بك من
عذاب القبر) الواقع على الكفار ومن شاء الله تعالى من عصاة الموحدين أعاذنا الله تعالى من كل
مكروه (عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول) تعلما لامته أو عبودية منه
(اللهم انى أعوذ بك من الكسل) وهو التثاقل والفتور والتواني عن الامر مع القدرة على عمله ايشار الراحة
البدن على التعب (و) من (الهرم) وهو الزيادة فى كبر السن المؤدى الى ضعف الاعضاء (والمأثم)
بفتح الميم والمثلثة بينهما همزة ساكنة ما يوجب الأثم (والمغرم) بفتح الميم والراء بينهما غين مججمة
ساكنة أى الدين فيما لا يجوز أو فيما يجوز ثم عجز عنه قال بعضهم ما دخل الدين قلبا الا أذهب من العقل ما لا
يعود اليه (ومن فتنة القبر) سؤال منكرو ونكير والمراد من شذ ذلك والافاصل السؤال واقع لا محالة
فلا يدعى برفعه فيكون عذاب القبر مسببا عن ذلك والسبب غير المسبب (وعذاب القبر) وهو
ما يترتب بعد فتنته على المجرمين فالاول كالمقدمة للثانى وعلامة عليه (ومن فتنة النار) وهى سؤال
الخنزرة على سبيل التوبيخ واليه الاشارة بقوله تعالى كما ألقى فيها فوج سألهم خزنها ألم يأتكم نذير
(وعذاب النار) بعد فتنها (ومن شرفتنه الغنى) كالبطر والطغيان وعدم تأدية الزكاة (وأعوذ
بك من فتنة الفقر) كان يحمله الفقر على اكتساب الحرام أو التلطف بكلمات مؤدية الى الكفر وانما
ذكر لفظ الشرفى الغنى ولم يذكره فى الفقر ونحوه لان مضرته أكثر من مضرته غيره أو تغليظا على
الاغنياء حتى لا يغتروا بغناهم ولا يغفلوا عن مفسده أو ايماء الى أن صورة اخواته لا خير فيها بخلاف صورته
فانها قد تكون خيرا فى رواية اثبات لفظ شرفى الموضعين وفى أخرى حذفه فيهما ولا بد من تقديره حال
حذفه لان كلا منهما فيه خير باعتبار التقيد بالاستعانة منه بالشىء يخرج ما فيه من الخير سواء قل أم كثر
(وأعوذ بك من فتنة المسيح) بفتح الميم وكسر السين آخره حاء مهملة تين لان احدى عينيه ممسوحة أو

عن سعد بن أبى
وقاص رضى الله عنه
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يأمر
بهؤلاء الكلمات اللهم
انى أعوذ بك من
البخل وأعوذ بك من
الجبن وأعوذ بك أن
أرد الى أزدل العمر
وأعوذ بك من فتنة
الدنيا يعنى فتنة الدجال
وأعوذ بك من عذاب
القبر عن عائشة
رضى الله عنها أن النبي
صلى الله عليه وسلم
كان يقول اللهم انى
أعوذ بك من الكسل
والهرم والمأثم والمغرم
ومن فتنة القبر وعذاب
القبر ومن فتنة النار
وعذاب النار ومن شر
فتنة الغنى وأعوذ بك
من فتنة الفقر وأعوذ
بك من فتنة المسيح

نقيت الثوب الأبيض من الدنس وباعد بيني وبين خطايي كما باعدت بين المشرق والمغرب ﷺ عن أنس رضي الله عنه قال كان أكثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وتنا عذاب النار ﷺ عن أبي موسى رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يدعو اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي واسرائفي في أمري وما أنت أعلم به مني اللهم اغفر لي هزلي وجدي وخطئي وعمدي وكل ذلك عندي ﷺ عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير في يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ومحيت عنه مائة سيئة وكانت له حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به الا رجل عمل أكثر منه (عن أبي أيوب) خالد بن زيد (الأنصاري) الخرزجي (وعبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنهما أنهما قالوا في هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم من قال عشرًا أي لا اله الا الله وحده لا شريك له

لأنه مسح الأرض أي يقطعها في أيام معاومة فهو بمعنى مفعول أو فاعل (الدجال) بتشديد الجيم أي الأعور الكذاب (اللهم اغسل عني خطايي) جمع خطيئة (بماء الثلج) بالمثلثة (والبرد) بفتح الموحدة والراء حب الغمام وفي رواية بالماء والثلج والبرد قال التوربشتي ذكر أنواع المطهرات المنزلة من السماء التي لا يمكن حصول الطهارة الكاملة الا باحدها تبيانا لأنواع المغفرة التي لا يخلص من الذنوب الا بها أي طهرني من الخطايا بأنواع مغفرتك التي هي في تمحيص الذنوب بمثابة هذه الأنواع الثلاثة في إزالة الأرجاس والأوصاب ورفع الجنابة والاحداث اهـ وقيل الماء مستعار للغفران والثلج والبرد للرجة وذكرهما بعد الماء لشمول أنواع الرجة بعد المغفرة لاطفاء حرارة عذاب النار التي هي في غاية الحرارة لان عذاب النار يقابله الرجة أي اغسل خطايي بالماء أي اغفرها وزد على الغفران شمول الرجة (ونقي) بفتح النون وتشديد القاف (قلبي من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس) أي الوسخ ونقيت بفتح المشنة الفوقية وهي تأكيد للسابق ومجاز عن إزالة الذنوب ومحو أثرها (وباعد) أي بعد (بينني وبين خطايي كما باعدت) أي كتبعتك (بين المشرق والمغرب) أي حل بيني وبينها حتى لا يبقى لها مني اقتراب بالكلية (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال كان أكثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم ربنا آتنا) وفي نسخة اللهم ربنا آتنا (في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة) الجار في قوله في الدنيا يتعلق بآتنا أو بمحذوف على انه حال من حسنة لانه كان في الاصل صفة لها فلما قدم عليها انتصب حالا وفي كلامه العطف على معمولي عامل واحد وهو جازا اتفاقا واختلف في الحسنتين فمن الحسن العلم والعبادة في الدنيا والرزق الطيب والعلم النافع وفي الآخرة الجنة وهن فتادة العافية في الدنيا والآخرة وعن محمد بن كعب القرطبي الزوجة الصالحة من الحسنات وعن عطية حسنة الدنيا العلم والعمل به وحسنة الآخرة تيسير الحساب ودخول الجنة وعن عوف قال من آتاه الله الاسلام والقرآن والاهل والمال والولد فقد آتاه الله في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقيل الحسنة في الدنيا الصحة والامن والكفاية والولد الصالح والزوجة الصالحة والنصرة على الأعداء وفي الآخرة الفوز بالثواب والخلاص من العقاب ومنشأ الخلاف انه لو قيل آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة لكان متناولا لجميع الحسنات بناء على ان المفرد المعروف يعم فعديل عن ذلك الى التنكير المراد منه حسنة واحدة فلذلك اختلف فيها المفسرون فكل واحد جعل اللفظ على ما رآه أحسن أنواع الحسنة (وقنا) أصله اوقنا فلما حذفت فاؤه استغنى عن همزة الوصل فحذفت (عذاب النار) أي احفظنا من عذاب جهنم أو عذاب النار المرأة السوء (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له) تأكيد للحصر المستفاد مما قبله (له الملك) بضم الميم (وله الحمد وهو على كل شيء قدير) والأحوال كلها من الضمير المستتر في الخبر المحذوف أو كل واحد حال من ضمير ما قبله بناء على منع تعدد الحال فيكون لا شريك له حالا من ضمير وحده المؤول بمشتق وله الملك حالا من الضمير المجرور في له وما بعد ذلك معطوفا (في يوم مائة مرة كانت له عدل) بفتح العين المهملة أي مثل ثواب اعتناق (عشر رقاب) بسكون الشين المعجمة (وكتبت) بالتأنيث وفي نسخة وكتب (له) بالقول المذكور (مائة حسنة ومحيت عنه مائة سيئة وكانت له حرزا) بكسر الحاء المهملة أي حصنا (من الشيطان يومه ذلك) بنصب يوم على الظرفية (حتى يمسي ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به) وفي رواية مما جاء به (الرجل عمل أكثر منه) الاستثناء منقطع أي لكن رجل عمل أكثر مما عمل فانه يزيد عليه أو متصل بتأويل (عن أبي أيوب) خالد بن زيد (الأنصاري) الخرزجي (وعبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنهما أنهما قالوا في هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم من قال عشرًا أي لا اله الا الله وحده لا شريك له

له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير (كان كمن أعتق رقبة من ولد اسمعيل) صفة رقبة أى حصل له من الثواب كثواب من اشترى ولدا من أولاد اسمعيل عليه السلام وأعتقه وإنما خصه به لأنه أشرف الناس وعنده مسلم كان كمن أعتق أربعة أنفس من ولد اسمعيل وعنده أحد الطبراني قال أبو أيوب لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة نزل على فقال يا أيوب ألا أعلمك قال بلى يا رسول الله قال ما من عبد يقول إذا أصبح وفي رواية إذا صلى الصبح لا اله الا الله الح الا كتب الله له بها عشر حسنات ومحامنه عشر سيئات والا كن له عند الله عدل عشر رقاب محررين والا كان في الجنة من الشيطان حتى يمسي ولا قالها حين يمسي الا كان كذلك وفي رواية إذا قالها بعد المغرب فمثل ذلك قال الحافظ ابن حجر واختلاف هذه الروايات في عدد الرقاب مع اتحاد المخرج يقتضى الترجيح بينها فلاكثر على ذكر أربعة ويجمع بينهما وبين حديث أبي هريرة بذكر عشرة لقولها مائة فيكون مقابل كل عشر مائة رقبة من قبل المضاعفة فيكون لكل مرة بالمضاعفة رقبة وهي مع ذلك لمطابق الرقاب ومع كون وصف الرقبة من ولد اسمعيل يكون مقابل العشرة من غيرهم أربعة منهم لأنهم أشرف من غيرهم من العرب فضلا عن العجم وأما ذكر رقبة بالافراد في حديث أبي أيوب فشاذ والمحفوظ أربع اهـ (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال سبحان الله وبحمده الوال للخال أى سبحت الله تسبيحا متلبسا بحمدى له من أجل توفيقه إياي للتسبيح (في يوم مائة مرة) متفرقة بعضها أول النهار وبعضها آخره أو متوالية وهو أفضل خصوصا في أزلته (حطت) عنه (خطايا) التي بينه وبين الله (وان كانت مثل زبد البحر) بفتحيتين أى رغاويه وقيل ماؤه وهذا وأمثاله نحو ما طلعت عليه الشمس كنيات عبر بها عن الكثرة وقد يشعر هذا بأن التسبيح أفضل من التهليل من حيث ان عدد زبد البحر أضعاف أضعاف المائة المذكورة في مقابلة التهليل وأجيب بان ما جعل في مقابلة التهليل من عتق الرقاب يزيد على فضل التسبيح وتكفير الخطايا اذ ورد ان من أعتق رقبة أعتق الله بكل عضو منها عضوا منه من النار فحصل بهذا العتق تكفير جميع الخطايا مع زيادة مائة درجة ويؤيده حديث أفضل الذكر التهليل وأنه أفضل ما قاله هو والنبليون من قبله ولان التهليل صريح في التوحيد والتسبيح متضمن له فخطوق سبحان الله تنزيه ومفهومة توحيد ولا اله الا الله بالعكس فيكون أفضل من التسبيح لان التوحيد أصل والتنزيه ينشأ عنه (عن أبي موسى) عبد الله ابن قيس الاشعري (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم مثل) بفتح الميم والمثلثة أى شبه (الذي يذكر به) تعالى بأي نوع من أنواع الذكر ومنه قراءة القرآن والحديث ومدارسة العلم والمنقول انه يؤجر على الذكر باللسان وان لم يستحضر معناه نعم يشترط أن لا يقصده غير معناه والاكمل موافقة القلب للسان والاكمل منه استحضار معنى الذكر مع النطق لما اشتمل عليه من تعظيم المذكور ونفي النقائص عنه تعالى (والذي لا يذكر) أى ربه كما روى كذلك (مثل الحى والميت) فكما ان الحى يتزين بظاهرة بنور الحياة واشراقها فيه وبالتصرف التام فيما يريد وباطنه بنور العلم والفهم والادراك كذلك اذا كرم من ظاهره بنور العمل والطاعة وباطنه بنور العلم والمعرفة فقلبه مستقر في حظيرة القدس وسره في مخدع الوصل وغير اذا كرم عاقل ظاهره وباطل باطنه قاله في شرح المشكاة وعند مسلم مثل البيت الذي يذكر الله فيه والبيت الذي لا يذكر الله فيه مثل الحى والميت فلعل البخارى رواه بالمعنى فان الذى يوصف بالحياة والموت حقيقة هو الساكن لا المسكن فهو من باب ذكر المحل وإرادة الحال (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل ملائكة) وعند مسلم سيارة فضلا بضم الفاء وسكون الضاد جمع فاضل كنزل ونازل وقيل بفتح الفاء وسكون الضاد أى زيادة على الحفظه وغيرهم من المتربين مع الخلائق لا وظيفه لهم الا خلق الذكر (يطوفون في الطرق يلتمسون أهل الذكر)

كان كمن أعتق رقبة
من ولد اسمعيل
أبى هريرة رضي الله عنه
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال من قال
سبحان الله وبحمده
في يوم مائة مرة حطت
عنه خطاياه وان كانت
مثل زبد البحر
عن أبي موسى رضي
الله عنه قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم مثل
الذي يذكر به والذي
لا يذكر به مثل الحى والميت
عن أبي هريرة رضي
الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
ان لله ملائكة يطوفون
في الطرق يلتمسون
أهل الذكر

فأذا وجدوا قوما يذكرون الله عز وجل تنادوا هلموا إلى حاجتكم قال فيحفونهم بأجنحتهم إلى السماء الدنيا (٣٧٠)

قال فيسألهم ربهم وهو أعلم بهم ما يقول عبادي قالوا يقولون يسبحونك ويكبرونك ويحمدونك وتمجدونك قال فيقول هل رأوني فيقولون لا والله ما رأوك قال فيقول كيف لورائي قال يقولون لورأوك كانوا أشدك عبادة وأشدك تمجيда وتحميدا وأكثر لك تسبيحا قال فيقول فما يسألونني قالوا يسألونك الجنة قال يقول وهل رأوها قال يقولون لا والله يارب مارأوها قال يقول فكيف لو أنهم راوها قال يقولون لو أنهم راوها كانوا أشد عليها حرصا وأشد لها طلبا وأعظم فيها رغبة قال فيم تعوذون قال يقولون من النار قال يقول وهل رأوها قال يقولون لا والله ما راوها قال يقول فكيف لوراوها قال يقولون لوراوها كانوا أشد منها فرارا وأشد لها مخافة قال فيقول فأشهدكم أني قد غفرت لهم قال يقول ملك من الملائكة فيهم فلان ليس منهم إنما جاء حاجة قال هم الجلساء لا يشق بهم جلسهم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وعند مسلم يتبعون مجالس الذكر (فأذا وجدوا قوما يذكرون الله عز وجل تنادوا هلموا) أي تعالوا (إلى حاجتكم قال فيحفونهم) بفتح التحتية وضم الحاء المهملة أي يطوفون ويدورون حولهم (بأجنحتهم إلى السماء الدنيا) وفي نسخة إلى سماء الدنيا والباء في بأجنحتهم للتعدية يعني يدورون أجنحتهم حول الذاكرين وقيل للاستعانة كما في كتبت بالقلم لأن حفرهم الذي ينتهي إلى السماء إنما يستقيم بواسطة الأجنحة (قال فيسألهم ربهم وهو أعلم بهم) أي بالذاكرين وفي نسخة منهم أي أعلم من الملائكة بحال الذاكرين والجملة حالية أو معترضة أي بهاتمتما صيانة عن التوهم وفائدة السؤال مع العلم بالسؤال التعريض بالملائكة وبقولهم في بني آدم أتجعل فيهما من يفسد فيها ويسفك الدماء الآية (ما يقول عبادي قال يقولون) أي الملائكة وفي نسخة قال تقول (يسبحونك ويكبرونك ويحمدونك) أي يقولون سبحان الله والله أكبر والحمد لله (ويمجدونك) بالجيم وفي رواية ويهللونك وفي حديث البزار عن أنس يعظمون آلاءك ويتلون كتابك ويصلون على نبيك ويسألونك (قال) صلى الله عليه وسلم (فيقول) الله تعالى (هل رأوني قال فيقولون لا والله يارب مارأوك قال فيقول) الله تعالى (كيف) وفي نسخة وكيف (لوراوني فيقولون لوراوك كانوا أشدك عبادة وأشدك تمجيدا وتحميدا وأكثر لك تسبيحا) وفي نسخة زيادة وأشدك ذكرا (قال فيقول فما يسألوني) وفي نسخة يقول ما يسألوني بإسقاط الفاء (قال يسألونك الجنة قال يقول) الله تعالى (وهل رأوها قال يقولون لا والله يارب مارأوها قال يقول) الله تعالى (كيف لو أنهم راوها قال يقولون لو أنهم راوها كانوا أشد عليها حرصا وأشد لها طلبا وأعظم فيها رغبة قال فيم تعوذون قال يقولون من النار قال يقول) الله تعالى (وهل رأوها قال يقولون لا والله يارب) وفي نسخة إسقاطها (مارأوها قال يقول) الله تعالى (فكيف لوراوها قال يقولون لوراوها كانوا أشد منها فرارا وأشد لها مخافة قال يقول) الله تعالى (أشهدكم أني قد غفرت لهم) زائدة في رواية وأعطيتهم ما سألوا (قال يقول ملك من الملائكة فيهم فلان ليس منهم إنما جاء حاجة) وفي رواية قال يقولون يارب فيهم فلان عبد خطاء أعاصر فجلس معهم قال وله قد غفرت أي قد غفرت لهم وله (قال) الله تعالى (هم الجلساء لا يشق بهم جلسهم) وفي نسخة إسقاط بهم يعني أن مجالستهم مؤثرة في المجلس وفي مسلم هم القوم لا يشق بهم جلسهم وتعريف الخبر يدل على الكمال أي هم القوم الكاملون فيهم فيه من السعادة فيكون قوله لا يشق بهم جلسهم استئنافا لبيان الموجب وفي هذه العبارة مبالغة في نفي الشقاء عن جلس الذاكرين فالوقيل يسعد بهم جلسهم لكان ذلك في غاية الفضل لكن التصريح بنفي الشقاء أبلغ في حصول المقصود وفي هذا الحديث تقرير للملائكة وتنبيه على أن تسبيح الأدميين وتقديسهم أعلى وأشرف من تقديسهم وتحميدهم لحصوله مع عدم المشاهدة ووجود المانع والصوارف بخلافه بالنسبة للملائكة

﴿كتاب الرقاق﴾

بكسر الراء وبالضامين بينهما ألف جمع رقيق وهو الذي فيه رقة وهي الرقة ضد الغاظة أي كتاب الكلمات المرققات للقلوب ويقال للكثير الحياء رقيق وجهه أي استحيى وقال الراغب الرقة في الجسم ضدها الصفاة كثوب صفيق وثوب رقيق وفي النفس ضدها القسوة كرقيق القلب وقاسيه وعبر جماعة منهم النسائي في سننه الكبرى بقولهم كتاب الرقائق وكذا في نسخة معتمدة من البخاري والمعنى واحد وسميت أحاديث الباب بذلك لما فيها من الوعظ والتنبيه الذي يجعل القلب رقيقا ويحدث فيه الرقة





﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

وفي نسخة تقديم البسملة على الكتاب (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعمتان) تشية نعمة وهي الحالة الحسنة وقال الامام خنفر الدين المنفعة المفعولة على وجه الاحسان

الغير

عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعمتان

اذا هبت رياحك فاغتنمها * فان اكل خافقة سكون
 ولا تغفل عن الاحسان فيها * فاتدرى السكون متى يكون
 اذا ظفرت يدك فلا تقصر * فان الدهر عادته بخون

(عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله تعالى عنه) انه (قال خط النبي صلى الله عليه وسلم خطا مربعة) مستوي الزوايا (وخط خطا في الوسط خارجا منه) اي من الخط المربع (وخط خطا) بضم الخاء وتسكرو بضم الطاء الاولى وتفتح (صغارا الى) جانب (هذا) الخط (الذي في الوسط من جانبه الذي في الوسط) وصورته التي تنزل عليها سياق الحديث هكذا  وقيل  هكذا  وقيل هكذا  (وقال) بالواو وفي نسخة فقال بالفاء (هذا الانسان) مبتدأ وخبر اي هذا الخط هو الانسان على سبيل التمثيل (وهذا أجله محيط به) اشارة

مغبون فيهما كثير
من الناس الصحة
والفراغ ﴿١٠﴾ ابن عمر
رضي الله عنهما قال اخذ
رسول الله صلى الله
عليه وسلم بمنكبي فقال
كن في الدنيا كأنك
غريب او عابر سبيل
وكان ابن عمر يقول اذا
امسيت فلا تنتظر
الصباح واذا اصبحت
فلا تنتظر المساء وخذ
من صحتك لمرضك
ومن حياتك لموتك
﴿١١﴾ عن عبد الله رضي
الله عنه قال خط النبي
صلى الله عليه وسلم خطا
مربعاً وخط خطا في
الوسط خارجاً منه وخط
خطاً صغيراً الى هذا
الذي في الوسط من
جانبه الذي في الوسط
وقال هذا الانسان
وهذا احله محبط به

أوقد أحاط به وهذا الذي هو خارج أملة وهذه الخطط الصغار الاعراض فان أخطأه هذا نهشه هذا وان أخطأه هذا نهشه هذا عن أنس ابن مالك رضي الله عنه فان خط النبي صلى الله عليه وسلم خطوطا فقال عليه وسلم خطوطا فقال هذا الانسان وهذا أجله فبينما هو كذلك اذ جاءه الخط الاقرب عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال كنا اذا بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة يقول لنا فيما استطعت وعنه رضي الله عنه قال قيل لعمر ألا تستخلف قال ان استخلف فقد استخلف من هو خير مني أبو بكر وان أترك فقد ترك من هو خير مني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جابر بن سمرة رضي الله عنهما قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يكون اثنا عشر أميراً فقال كلمة لم أسمعها فقال أبي انه قال كلهم من قریش

١ الذي بالهباش غير ما كتب عليه اه

مصحيحه

الى المربع (أو) قال صلى الله عليه وسلم (قد أحاط به) بالشك من الراوى (وهذا) الخط المستطيل المنفرد (الذي هو خارج) من وسط المربع (أملة وهذه الخطط) بضم الخاء والطاء الاولى وفي نسخة الخطوط (الصغار) الشطبات التي في الخط الخارج من وسط المربع من أسفله أو من أسفله وأعلى (الاعراض) بالعين المهملة والضاد المعجمة أى الآفات العارضة له كمرض أو فقد مال أو غيرهما والمراد بالخطوط المثلث لا عدد مخصوص معين (فان أخطأه) أى فان تجاوز عنه (هذا) العرض وسلم منه وفي نسخة هذه بالتأنيث (نهشة) بالشين المعجمة أى أصابه وأخطأه (هذا) العرض (نهشة) أى أخذه (هذا) العرض الآخر وهو الموت فمن لم يمت بالسبب مات بالأجل والحاصل أن الانسان يتعاطى الامل ويختلجه الاجل دون الامل وفي نسخة اسقاط الهاء من لفظ أخطأه في الموضعين وعبر بالنهش وهو لدغ ذوات السم مبالغة في الاحتراز (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال خط النبي صلى الله عليه وسلم خطوطا فقال هذا الانسان وهذا أجله) وان الخط الآخر الانسان وفي نسخة هذا الانسان وهذا أجله فيكون الخط الآخر هو الامل والخطوط الاخر الآفات التي تعرض له (فبينما) بالميم (هو كذلك) أى طالب لامله البعيد (اذ جاءه) الخط الاوسط (الاقرب) وهو الاجل المحيط اذ لا شك ان الخط المحيط هو اقرب من الخط الخارج منه وعند البيهقي في الزهد خط خطوطا وخط خطانا حيته ثم قال هل تدرون ما هذا هذا مثل ابن آدم ومثل التمني وذلك الخط الامل بينما يؤمل اذ جاءه الموت وعند الترمذي بلفظ هذا ابن آدم وهذا أجله ووضع يده عند قفاه ثم بسطها وقال وثم أملة ان أجله اقرب اليه من أملة (عن أبي هريرة ١) صوابه عن ابن عمر (رضي الله تعالى عنه) انه (قال كنا اذا بايعنا) بسكون العين المهملة (رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع) للوامر والنواهي (والطاعة) للامير (يقول) لنا (فيما استطعتم) بلفظ الجمع وفي نسخة فيما استطعت بالافراد أى يقول للبايع مناذلك وهذا من رحمة بهم وشقيقته عليهم جزاء الله تعالى عنهم أحسن الجزاء (وعنه) ظاهره عن أبي هريرة وليس كذلك كما مر بل الضمير لابن عمر (رضي الله تعالى عنه) انه (قال قيل لعمر) لما أصيب (ألا) بالتخفيف (تستخلف) خليفة بعدك على الناس (قال ان استخلف فقد استخلف من هو خير مني أبو بكر) أى حيث استخلفه (وان أترك) أى الاستخلاف (فقد ترك) التصريح بالتعيين فيه (من هو خير مني رسول الله صلى الله عليه وسلم) فاخذ عمر رضي الله تعالى عنه وسطامن الامر فلم يترك التعيين بمرّة ولا فعله منصوفا فيه على الشخص المستخلف وجعل الامر في ذلك شورى بين من قطع لهم بالجنة وأبقى النظر للمسلمين في تعيين من اتفق عليه رأى الجماعة الذين جعلت الشورى فيهم فائذوا عليه خيرا فقال راغب وراغب أى راغب فيما عند الله تعالى وراغب من عقابه وددت انى نجوت منها كفافا لالى ولا على لا أتحمّلها حيا وميتا (عن جابر بن سمرة) بفتح الهملة وضم الميم (رضي الله تعالى عنهما) انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يكون اثنا عشر أميراً) وعند مسلم لا يزال أمر الناس ما ضيا ما وليهم اثنا عشر رجلا (فقال) عليه الصلاة والسلام (كلمة لم أسمعها فقال أبي) سمرة (انه قال كلهم من قریش) وفي رواية فسألت أبي ماذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كلهم من قریش وعند أبي داود لا يزال هذا الدين عزيزا الى اننى عشر خليفة قال جابر فكبر الناس ونجوا ولعل هذا هو سبب خفاء الكلمة المذكورة عليه وفيه ذكر الصفة التي تختص بولايتهم وهي كون الاسلام عزيزا وعند أبي داود لا يزال هذا الدين قائما حتى يكون منكم اثنا عشر خليفة كلهم يجتمع عليه الامة فيحتمل أن يكون المراد ان الاثنى عشر في مدة عزة الخلافة وقوة الولاية والاسلام واستقامة أمورهم والاجتماع على من يقوم بالخلافة كما في رواية أبي داود كلهم يجتمع عليه الامة وهذا قد وجد فيمن اجتمع عليه الناس الى ان اضطرب أمر بني أمية ووقعت بينهم الفتنة زمن الوليد بن يزيد فانصلت بينهم الى أن قامت الدولة العباسية فاستأصلوا أمرهم وتغيرت الاحوال

عما كانت عليه تغيرا بينا وهذا العدد موجود صحيح اذا اعتبر وقيل يكونون في زمن واحد كلهم يدعى الامارة تفرق الناس عليهم وقد وقع في المائة الخامسة في الاندلس وحدها ستة أنفس كلهم يسمى بالخليفة ومعهم صاحب مصر والعباسي ببغداد الى من كان يدعى الخلافة في أقطار الارض من العلوية والخوانسار ويحتمل أن يكون الاثنا عشر خليفة بعد الزمن النبوي فان جميع من ولي الخلافة من الصديق الى عمر بن عبد العزيز أربعة عشر نفسا منهم اثنان لم تصح ولا يتهما ولم تطل مدتهما وهما معاوية بن يزيد ومروان بن الحكم والباقيون اثنا عشر نفسا على الولاء كما أخبر صلى الله عليه وسلم وكانت وفاة عمر بن عبد العزيز سنة احدى ومائة وتغيرت الاحوال بعده وانقضى القرن الاول ولا يقدح في ذلك قوله في الحديث الآخر يجتمع عليه الساس لانه يحمل على الاكثر الاغلب لان هذه الصفة لم تقدم منهم الا في الحسن بن علي وعبد الله بن الزبير مع صحة ولا يتهما والحكم بأن من خالفهما لم يثبت استحقاقه الا بعد تسليم الحسن وقتل ابن الزبير وكانت الامور في غالب أزمنة هؤلاء الاثني عشر منتظمة وان وجد في بعض مدتهم خلاف ذلك فهو بالنسبة الى الاستقامة فادهر هذا وفي كلام المصنف هنا تقديم وتأخير مخالف لترتيب الاصل ولعل ذلك وقع من بعض النساخ بأن تقدم بعض الاوراق على بعض لا مرفا فسخه كما وجده والله أعلم

﴿ كتاب التمني ﴾

تفعل من الامنية والجمع أمانى وهو طلب ما لا طمع فيه نحو قوله * ليت الشباب يعزود يوما * فان عوده مستحيل عادة أو ما فيه عسر نحو قول منقطع الرعاء من المال ليت لي ما لا فاحج منه فان حصول المال له ممكن ولكن فيه عسر ويمتنع ليت غدا يجيء فان غدا واجب المجيء وأما الترجي فهو توقع الامر المحبوب نحو لعل الحبيب قادم والاشفاق أى الخوف من المسكروه نحو فلعلك باخع نفسك أى قاتلها والمعنى أشفق على نفسك ان تقتلها حسرة على ما فاتك من اسلام قومك والحاصل أن التمني يكون في الممتنع والممكن لاني الواجب والترجي لا يكون الا في الممكن وأما قول فرعون لعل أبلغ الاسباب أسباب السموات فجعل منه أوافك

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

وفي نسخة تقديمها على الكتاب (عن أنس رضي الله تعالى عنه) انه (قال لولا أني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تمنوا) بفوقيتين وفي نسخة حذف احدهما بلفظ الماضي (الموت لئلا تمنيت) أى الموت وانما نهى عن تمنى الموت لما فيه من المفسدة وهي طلب ازالة الحياة وما يترتب عليها من الفوائد ولان الله تعالى قدر الآجال فتمنى الموت غير راض بقضاء الله تعالى وقدره لكن ان خاف على دينه الوقوع في الفتنة جاز بلا كراهة (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تمنين) لانه في نسخة لا تمنى وهو نهى ورد في صورة النفي للتأكيد (أحكم الموت) وفي رواية من ضرا أصابه ثم علل ذلك بقوله (أما حسنا) أى لانه اما أن يكون محسنا (فله يزداد) خيرا (وأما) ان يكون (مسيئا فله يستعقب) أى يطلب العقب أى لرضى عنه فحسنا ومسيئا خيرا ان كان المحذوفة مع اسمها ويحتمل انهما حالان من فاعل تمنى وهو أحكم أى بعد كل حال بما ينبى على علة النهى عن تمنى الموت والاصل لا تمنى أحكم الموت حال كونه محسنا أو مسيئا أى سواء كان على حالة الاحسان أو الاساءة أما ان كان محسنا فلا تمنى الموت لعله يزداد احسانا على احسانه فيضاعف ثوابه وأما ان كان مسيئا فلا تمنى أيضا لعله أن يندم على اساءته ويطلب الرضى عنه فيكون ذلك سببا لمحو سيئاته التي اقترفها وفي الحديث التصريح بكراهة تمنى الموت لضرب زل به من فاقة أو محنة بعدد ونحو ذلك من مشاق الدنيا أما اذا خاف فتنة في دينه فلا كراهة كما مر والله أعلم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ كتاب التمني ﴾

عن أنس رضي الله

عنه قال لولا أني سمعت

رسول الله صلى الله عليه

وسلم يقول لا تمنوا

الموت لئلا تمنيت ﴿ عن

أبي هريرة رضي الله

عنه أن رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال لا تمنين

أحكم الموت أما محسنا

فله يزداد وأما مسيئا

فله يستعقب

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(كتاب الاعتصام)

(كتاب الاعتصام
بالكتاب والسنة)

عن أبي هريرة

رضي الله عنه أن رسول

الله صلى الله عليه وسلم

قال كل أمتي يدخلون

الجنة إلا من أبي قالوا

يا رسول الله ومن يا أبي

قال من أطاعني دخل

الجنة ومن عصاني فقد

أبي عن جابر بن

عبد الله رضي الله عنهما

قال جاءت ملائكة إلى

النبي صلى الله عليه وسلم

وهو نائم فقال بعضهم انه

نائم وقال بعضهم ان

العين نائمة والقلب

يقظان فقالوا ان

لصاحبكم هذا مثلاً

فاضربوا له مثلاً فقال

بعضهم انه نائم وقال

بعضهم ان العين نائمة

والقلب يقظان فقالوا

مثله كمثل رجل بنى داراً

وجعل فيها مائدة وبعث

داعياً فمن أجاب الداعي

دخل الدار وأكل من

المائدة ومن لم يجب

الداعي لم يدخل الدار ولم

يأكل من المائدة فقالوا

أولوها له يفقهها فقال

بعضهم انه نائم وقال

بعضهم ان العين نائمة

والقلب يقظان فقالوا

فالدار الجنة والداعي

هو افتعال من العصمة وهي المنعة والعاصم المانع والاعتصام الاستمسك بالشئ فالمعنى هنا الاستمسك

(بالكتاب) أي القرآن (والسنة) وهي أقواله صلى الله عليه وسلم وأفعاله وتقريراته وهمه والمراد

امتثال قوله تعالى واعتصموا بحبل الله جميعاً والحبل في الأصل هو السبب وكلما وصاك إلى شئ فهو حبل

وأصله في الأجرام واستعماله في المعاني مجاز والمراد به هنا القرآن لقوله عليه الصلاة والسلام في الحديث

الطويل هو حبل الله المتين (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل

أمتي) أي أمة الاجابة (يدخلون الجنة إلا من أبي) بفتح الهمزة والموحدة أي من عصي منهم

فاستثناهم تغليظاً عليهم وزجراً عن المعاصي أو المراد منه أمة الدعوة والامن أي أي كفر بامتناعه من

قبول الدعوة (قالوا يا رسول الله ومن يا أبي قال من أطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد أبي) قال في شرح

المشكاة ومن يا أبي معطوف على مخوف أي عرفنا الذين يدخلون الجنة والذي أبي لا نعرفه وكان من حق

الجواب أن يقال من عصاني فقد أبي فعديل إلى ما ذكره تنبيهاً به على أنهم ما عرفوا ذلك ولا هذا إذ التقدير

من أطاعني وتمسك بالكتاب والسنة دخل الجنة ومن اتبع هواه وذل عن الصواب وضل عن الطريق

المستقيم دخل النار فوضع أبي موضعه وضعا للسبب موضع المسبب ويؤيد هذا التأويل إيراد هذا

الحديث في كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة والتصريح بذكر الطاعة فان المطيع هو الذي يعتصم

بالكتاب والسنة ويحجب الهوا والبدع (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله تعالى عنهما) انه

(قال جاءت ملائكة إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو نائم) ذكر منهم الترمذي في جامعه اثنين جبريل

وميكائيل ويحتمل أن يكون مع كل واحد منهما غيره أو اقتصر فيها على من باشر الكلام ابتداءً وجواباً

وفي حديث ابن مسعود عند الترمذي وحسنه وصححه ابن خزيمة انه صلى الله عليه وسلم توسد فخذه فرقد

وكان اذا نام نفخ قال فيينا أنا قاعداً اذا نأبرجال عليهم ثياب بيض الله أعلم بما بهم من الجلال جلست طائفة

منهم عند رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وطائفة منهم عند رجليه (فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم ان

العين نائمة والقلب يقظان) قال بعضهم هذا تمثيل برأيه حياة القلب وصحة خواطره وقال بعضهم هو بيان

وتحقيق لما أن النفوس القدسية الكاملة لا تضعف ادراكها بضعف الحواس واستراحة الابدان (فقالوا

أن لصاحبكم هذا) يعنون به النبي صلى الله عليه وسلم (مثلاً فاضربوا له مثلاً فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم

ان العين نائمة والقلب يقظان فقالوا مثله) صلى الله عليه وسلم (كمثل رجل بنى داراً وجعل فيها مائدة)

بفتح الميم وسكون الهمزة وضم الدال وفتحها بعدهما موحدة مفتوحة فهاء تأنيث أي وليمة وقيل بالضم

الوليمة وبالفتح أدب الله الذي أدب به عباده وحينئذ فيتعين هنا الضم (وبعث داعياً) يدعو الناس

إليها (فمن أجاب الداعي دخل الدار وأكل من المائدة ومن لم يجب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل من

المائدة) وفي حديث ابن مسعود عند أحمد بن حنبل بنينا حصينا ثم جعل مائدة فدعى الناس إلى طعامه وشرابه

فمن أجابه أكل من طعامه وشرب من شرابه ومن لم يجبه عاقبه (فقالوا أولوها) بكسر الواو والمشددة أي

فسروا الحكاية والتمثيل (له) صلى الله عليه وسلم (يفقهها) من أول تأويلها اذا فسر بما يؤل

إليه الشئ والتأويل في اصطلاح العلماء تفسير اللفظ بما يحتمله احتمالاً غير بين (فقال بعضهم انه نائم وقال

بعضهم ان العين نائمة والقلب يقظان) كرر فقال بعضهم انه نائم الخ ثلاث مرات (فقالوا فالدار الجنة

والداعي محمد صلى الله عليه وسلم) وفي حديث ابن مسعود عند أحمد أما السيد فهو رب العالمين وأما البنيان

فهو الاسلام وأما الطعام فهو الجنة ومحمد الداعي فمن اتبعه كان في الجنة (فمن أطاع محمد صلى الله عليه وسلم

فقد أطاع الله تعالى لانه رسول صاحب المأدبة فمن أجابه ودخل في دعوته أكل من المأدبة (ومن عصى محمدا صلى الله عليه وسلم فقد عصى الله) عز وجل فان قيل التشبيه يقتضي ان مثله صلى الله عليه وسلم هو مثل الباني لا مثل الداعي حيث قال كمثل رجل بنى دارا أجيب بأن في الكلام حذف والتقدير ان لصاحبكم هذا مع من أرسله مثالا وقوله فقالوا مثله أي مع من أرسله الخ ويدل لذلك حديث الترمذي وهو خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال اني رأيت في المنام كأن جبريل عند رأسي وميكائيل عند رجلي يقول أحدهما لصاحبه أضرب له مثالا فقال اسمع سمعت اذنك واعقل عقل قلبك انما مثلك ومثل أمتك كمثل ملك اتخذ دارا ثم بنى فيها بناء ثم جعل فيها مأدبة ثم بعث رسولا يدعو الناس الى طعامه ففهم من أجاب الرسول ومنهم من تركه قاله تعالى هو الملك والدار هو الاسلام والبيت الجنة وأنت يا محمد رسول من أجابك دخل الاسلام ومن دخل الاسلام دخل الجنة ومن دخل الجنة أكل ما فيها اه لكن مراعى الادب حيث لم يمثل حضرة الرب بالرجل الكريم وان لم يح اليه في قوله فقد أطاع الله وأجيب أيضا بأن هذا ليس من التشبيه المعروف وهو تشبيه المقر بالمقر دبل من التمثيل الذي وجهه منتزع من أمور متعددة قد ضم بعضها الى بعض وقوله كمثل رجل مطلع للتمثيل اذ لو أريد التفريق لقل مثله كمثل داع بعثه رجل كقوله امرئ القيس كأن قلوب الطير رطبا ويا بسا * لدى وكرها العناب والحشف البالي

حيث شبه القلوب الرطبة بالعناب واليابسة بالحشف (ومحمد) صلى الله عليه وسلم (فرق) بتشديد الراء أي ميز وفي نسخة فرق بسكون الراء على المصدر وصف به للبالغ أو بمعنى اسم الفاعل أي فارق (بين الناس) المؤمن والكافر والصالح والطالح اذ به تميزت الاعمال والعمال وهو كالنذيل للكلام السابق لانه مشتمل على معناه ومؤكد له وفيه ايقاظ للسامعين من رقدة الغفلة وحث على الاعتصام بالكتاب والسنة والاعراض عما يخالفهما (عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لن يرحم بالوحدة والحاء المهمة أي لن يزال (الناس يتسألون) وفي نسخة يسألون بتشديد السين المهمة والتسأل جريان السؤال بين اثنين فصاعدا أي يسأل بعضهم بعضا ويجرى بينهم السؤال في كل نوع (حتى يقولوا) ويجوز ان يكون بين العبد والشیطان أو النفس حتى يباغ الى ان يقال (هذا الله خالق كل شيء) أي هذا مسلم وهو ان الله خالق كل شيء وكل شيء مخلوق وهو شيء (فمن خلق الله) زاد في رواية فاذا بلغه فليست عذبا لله ولينته أي عن التفكير في هذا الخاطر وفي مسلم فليقل آمنت بالله وفي رواية له ورسله ولأبي داود السائي وقولوا الله أحد الله الصمد السورة ثم تفرد عن يساره ثم ليستعنوا بالحكمة في قوله ذلك ان تلك الصفات منبهة على ان الله تعالى لا يجوز ان يكون مخلوقا أما أحد فعنائه الذي لا ثانی له ولا مثل فلو فرض مخلوقا لم يكن أحد على الاطلاق وكذا ما بعده (عن عبد الله بن عمرو) بن العاص (رضي الله تعالى عنهما) انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله لا ينزع العلم) منكم (بعد أن أعطاكموه انزاعا) نصب على المصدرية وفي نسخة بعد ان أعطاكموه بالهاء أي لا ينزعه من الناس بعد ان أعطاكموه (ولكن ينزعه منهم) بالهاء وفي نسخة منكم بالكاف (مع قبض العلماء بعلمهم) فيه نوع قلب والتقدير ولكن ينزعه بقبض العلماء مع علمهم والمراد بعلمهم بكتبهم بان يحصى العلم من الدفاتر وتبقى مع على المصاحبة (فيبقى) بفتح التحتية والقاف (ناس جهال يستفتون) بفتح الفوقية قبل الواو الساكنة أي تطلب منهم الفتوى (فيفتون) بضم التحتية والفوقية (برأيهم فيضلون) بضم التحتية (ويضلون) بفتحها وعند أحد عن ابن مسعود قال هل تدرون ما ذهب العلم ذهاب العلماء واستدل بالحديث على جواز خلو الزمان عن مجتهد وهو قول الجمهور خلافا لا كثر الحنابلة وبعض من غيرهم لانه صريح في رفع العلم بقبض العلماء وفي ترئيس أهل الجهل ومن لازمه الحكم بالجهل واذا اتقى العلم ومن يحكم به استلزم انتفاء الاجتهاد والمجتهدين وعورض

فقد أطاع الله ومن
عصى محمدا صلى الله
عليه وسلم فقد عصى
الله عز وجل ومحمد فرق
بين الناس عن أنس
ابن مالك رضى الله عنه
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لن يرحم
الناس يتسألون حتى
يقولوا هذا الله خالق
كل شيء فمن خلق الله
عن عبد الله بن
عمرو رضى الله عنهما
قال سمعت النبي صلى
الله عليه وسلم يقول ان
الله لا ينزع العلم بعد أن
أعطاهموه انزاعا ولكن
ينزعه منهم مع قبض
العلماء بعلمهم فيبقى
ناس جهال يستفتون
فيفتون برأيهم فيضلون
ويضلون

هذا حديث لن تزال طائفة من أمتي ظاهرين حتى يأتي أمر الله وأجيب بأنه ظاهر في عدم الخلو لا في نفي الجواز وبأن الدليل الأول أظهر للتصريح فيه بقبض العلم تارة ورفع أخرى بخلاف الثاني (عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لا تقوم الساعة حتى تأخذ أمتي بأخذ القرون قبلها) بموحدة مكسورة بعدها ألف مهموزة وخاء معجمة ساكنة أي سيرتهم وفي نسخة بما أخذ بالباء الموحدة والفعل الماضي وفي أخرى مأخذ القرون بجمع مفتوحة وهمزة ساكنة والقرون جمع قرن بفتح القاف وسكون الراء الامة من الناس وفي رواية الامم والقرون (شبرا بشبر وذراعا بذراع) بالذال المعجمة وفي نسخة شبرا بشبرا وذراعا ذراعا (ف قيل يا رسول الله) هؤلاء الذين يتبعونهم (كفاريس والروم فقال) صلى الله عليه وسلم (ومن الناس) المتبعون المعهودون المقتدى بهم (الأولئك) الفرس والروم وهما جبلان مشهوران من الناس وعينهما لانهما اذذاك أكبر ملوك الارض وأكثرهم رعية وأوسعهم بلادا وكلمة ومن في قوله ومن الناس بفتح الميم وكسر النون وحركت لالتقاء الساكنين للاستفهام الانكارى وفي حديث أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لتتبعن سنن من قبلكم شبرا بشبرا وذراعا بذراع حتى لو دخلوا جحر ضب لتبعتموهم قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فن غيرهم قال في الفتح ولم أقف على تعيين القائل ولا ينافي هذا ما سبق من انهم كفاريس والروم لان الروم نصارى وفي الفرس كان يهود مع ان ذكر الشبر والذراع والطريق على سبيل التمثيل ويحتمل ان يكون الجواب اختاف بحسب المقام فثبت قبل فارس والروم كان هناك قرينة تتعلق بالحكم بين الناس وسياسة الرعية وحيث قيل اليهود والنصارى كان هناك قرينة تتعلق بأمور الديانات أصولها وفروعها (عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما) أنه (قال ان الله بعث محمدا صلى الله عليه وسلم بالحق) الدين (وأُنزل عليه الكتاب فكان فيما أنزل) بضم الهمزة وكسر الزاي (آية الرجم) بالرفع وفي نسخة فكان فيما أنزل بفتح الهمزة آية الرجم بالنصب وهي قوله تعالى الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجوهما البتة ثم نسخ لفظها وبقى حكمها (عن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا حكم الحاكم فاجتهد أي اذا أراد الحاكم أن يحكم فاجتهد لان الحكم متأخر عن الاجتهاد فلا يجوز الحكم قبل الاجتهاد اتفاقا ويحتمل كافي الفتح ان تكون الفاء في قوله فاجتهد تفسيرية لا تعقيبية (ثم أصاب) بان وافق ما في نفس الامر من حكم الله تعالى (فله أجران) أجر على الاجتهاد وأجر على الاصابة (واذا حكم فاجتهد) أي أراد ان يحكم فاجتهد (ثم أخطأ) بان وقع ذلك على غير حكم الله تعالى (فله أجر) واحد وهو أجر الاجتهاد فقط وفي ذلك دليل على ان الحق عند الله تعالى واحد وكل واقعة لله تعالى فيها حكم فمن وجده أصاب ومن فقهه أخطأ وفيه ان المجتهد يخطئ ويصيب والمسئلة مقررة في أصول الفقه والحاصل انه اختلف في المسئلة التي لا قاطع فيها من مسائل الفقه فقال بعضهم كل مجتهد فيها مصيب وكل حكم لله تعالى فيها تابع لظن المجتهد فباطنه فيها من الحكم فهو حكم الله تعالى في حقه وحق من قلده وقيل في كل حادثة ما لو حكم الله تعالى لم يحكم الا به والمجتهد مصيب في اجتهاده مخطئ في حكمه اذا أصاب خلاف الواقع وربما قالوا مخطئ انتهاء لا ابتداء وقال الجمهور وهو الصحيح المصيب واحد قال بعضهم وهو ظاهر مذهب الشافعي رضي الله عنه والله تعالى في كل واقعة حكم سابق على اجتهاد المجتهدين وفكر الناظرين ثم اختلفوا فقيل عليه أماره ودليل وقيل هو كدفين يصيبه من شاء الله تعالى اصابته ويخطئ من لم يشأ له ذلك والصحيح الاول وعليه فقيل ان المجتهد مكلف باصابة الحق وهو الصحيح لا مكانها وقيل لا لانها ليست في وسعه ثم اختلفوا فيما اذا أخطأ الحق هل يأثم أولا والصحيح لا يأثم بل له أجر لبلذله وسعه في طلبه كما يؤخذ من الحديث وقيل لا يأثم لعدم اصابته المكلف بها أما المسئلة التي فيها قاطع من نص أو إجماع واختلاف فيها لعدم الوقوف عليها فالمصيب فيها واحد بالاجماع

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تأخذ أمتي بأخذ القرون قبلها شبرا بشبرا وذراعا بذراع ف قيل يا رسول الله كفاريس والروم فقال ومن الناس الأولئك عن عمر رضي الله عنه قال ان الله بعث محمدا صلى الله عليه وسلم بالحق وأنزل عليه الكتاب فكان فيما أنزل آية الرجم عن عمرو بن العاص رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران واذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر

وان دق مسلك ذلك القاطع وقيل على الخلاف فيما لا قاطع فيها وهو غريب ثم اذا أخطأه نظر فان لم يقصر
وبذل المجهود في طلبه ولو سكت تعذر الوصول اليه لم يأتهم على الصحيح وان قصر أتم اتفاقا لتركه الواجب عليه
من بذله وسعه فيه (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله تعالى عنهما) انه كان يحلف بالله ان ابن
الصيد (وفي نسخة ابن الصائد بالف بعد الصاد بوزن الظالم واسمه صاف) (هو الدجال) قال الراوي وهو ابن
المنكدر (فقلت) له (تحلف بالله) أي كيف تحلف بالله ومن أين لك ذلك (قال) جابر (اني سمعت
عمر) بن الخطاب (رضي الله تعالى عنه يحلف) أي بالله (على ذلك عند النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينكره
النبي صلى الله عليه وسلم) استشكل هذا مع ما سبق في الجنازة من ان عمر رضي الله تعالى عنه قال للنبي
صلى الله عليه وسلم دعني أضرب عنقه فقال ان يكن هو فلن تسلط عليه اذ هو صريح في انه تردد في أمره
وحينئذ فلا يدل سكوته على انكاره عند حلف عمر على انه هو وقد قالوا ان شرط العمل بتقرير النبي صلى الله
عليه وسلم أن لا يعارضه التصريح بخلافه وأجيب بان تردده صلى الله عليه وسلم كان قبل ان يعلمه الله تعالى
بأنه الدجال فلما أعلمه لم ينكر على عمر حلفه وبان العرب قد تخرج الكلام مخرج الشك وان لم يكن في الخبر
شك فيكون ذلك من تلاففه صلى الله عليه وسلم لعمر في صرفه عن قتله وقال في المصابيح ما حاصله وقد يقال
انه صلى الله عليه وسلم لم ينكر على عمر حلفه لكونه حلف على غلبة الظن فليس في سكوته صلى الله عليه وسلم
تقرير على باطل وأما البيان فقد تقدم منه صلى الله عليه وسلم حيث أشار الى انه متردد بقوله انه ان يكن هو فلان
تسلط عليه فتردد في أمره فلما حلف عمر على ذلك صار حالفه على غلبة ظنه ثم هذا سكوت عن حلف عمر على
أمر غيب لا على حكم شرعي ولعل مسألة السكوت والتقرير مختصة بالأحكام الشرعية لا الأمور الغيبية انتهى
وقال البيهقي ليس في حديث جابر أكبر من سكوت النبي صلى الله عليه وسلم على حلف عمر فيحتمل ان يكون
النبي صلى الله عليه وسلم كان متوقفا في أمره ثم جاءه التثبت من الله تعالى انه غيره على ما تقتضيه قصة تميم
الداري وهي كما في مسلم انه صلى الله عليه وسلم خطب فذكر ان تيمم الداري ركب في سفينة مع ثلاثين رجلا من
قومه فلعب بهم الموج شهرا ثم نزلوا في جزيرة فلقيتهم دابة كثيرة الشعر فقالت لهم أنا الجساسة ودلتهم على
رجل في الدير قال فانطلقنا سراعا فدخلنا الدير فاذا فيه أعظم انسان مارأيناه قط خلقا وأشد وثاقا مجموعة
يداه الى عنقه بالحديد فقلنا ويلك ما أنت فذكر الحديث وفيه انه سأله عن نبي الاميين هل بعث وانه قال ان
يطيعوه فهو خير لهم وانه سأله عن بحيرة طبرية وانه قال لهم اني مخبركم عنى أنا المسيح واني أوشك ان يؤذن لي
في الخروج فاخرج فاسير في الارض فادع قرية الالهبطنها في أربعين ليلة غير مكة وطيبة ففيه كما قال البيهقي
ان الدجال الا كبر الذي يخرج في آخر الزمان غير ابن صياد وتكون الصفة التي في ابن صياد وافقت ما في
الدجال والحاصل انه وقع الشك في انه الدجال الذي يقتله عيسى بن مريم عليهما الصلاة والسلام وأما كونه
أحد الدجالين الكذابين الذين أنذرهم النبي صلى الله عليه وسلم في قوله ان بين يدي الساعة دجالين كذابين
فلا شك فيه وعند مسلم عن أبي سعيد قال صحبني ابن صياد الى مكة فقال لي ما قد لقيت من الناس يزعمون
اني الدجال أليست سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه لا يولد له قلت بلى قال فانه قد ولد لي قال
أولست سمعته يقول لا يدخل المدينة ولا مكة قلت بلى قال قد ولدت بالمدينة وهذا نأري دمكة واختلاف السلف
فيه بعد كبره فقيس انه تاب عن ذلك القول ومات بالمدينة وانهم لما أرادوا الصلاة عليه كشفوا وجوهه حتى
يراه الناس وقيل لهم اشهدوا وقيل انه فقد يوم الحرة حتى قيسل انه مات وفي الحديث جواز الحلف بما يغلب
على الظن ولا يتوقف ذلك على العلم

﴿ كتاب رد الجهمية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

أي الرد على الجهمية بفتح الجيم وسكون الهاء وبعد الميم تحتية مشددة وهم طوائف ينسبون الى جهنم بن

عن جابر بن عبد الله
رضي الله عنهما أنه كان
يحلف بالله ان ابن الصياد
الدجال فقلت تحلف
بالله قال اني سمعت عمر
رضي الله عنه يحلف
على ذلك عند النبي صلى
الله عليه وسلم فلم ينكره
النبي صلى الله عليه وسلم
(بسم الله الرحمن الرحيم)
كتاب التوحيد والرد
على الجهمية وغيرهم

صفوان من أهل الكوفة (وغيرهم) أي والرد على غيرهم وهم القدرية وأما الخوارج فسبق ما يتعلق بهم في كتاب الفتن وكذا الرافضة في كتاب الأحكام وهؤلاء الفرق الأربعة رؤس المبتدعة (التوحيد) أي في التوحيد مصدر واحد بوحده ومعنى وحدت الله تعالى اعتقده منفرداً بذاته وصفاته لا نظيره ولا شبيهه وهو اثبات ذات غير مشبهة بالنوات ولا معطلة عن الصفات والكلام على ذلك مبسوط في محله (عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث رجلاً) قيل هو كلثوم بن الهدم وقيل غيره (على سرية) أمير عليها وهو متعلق ببعث أو بمحذوف حال من رجل على قلة لا صفة لفساد المعنى لأنه يقتضي كونه على سرية قبل البعث وليس كذلك (فكان يقرأ لأصحابه في صلاتهم) أي التي يصلونها وفي نسخة في صلاته (فيختم) قراءته (بقل هو الله أحد) السورة إلى آخرها وهذا يشعر بأنه كان يقرأ بغيرها معها في ركعة واحدة فيكون دليلاً على جواز الجمع بين السورتين غير الفاتحة في ركعة واحدة والمراد أنه كان من عادته أن يقرأها بعد الفاتحة (فلما رجعوا) من السرية ذكروا ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال سألوه لاي شيء يصنع ذلك فسألوه) لم يختم بقل هو الله أحد (فقال) الرجل اختتم بها (لأنها صفة الرحمن) لأن فيها أسماء وصفاته وأسماء مشتقة من صفاته (وأنا أحب أن أقرأ بها) جأؤا فآخروا النبي صلى الله عليه وسلم (فقال النبي صلى الله عليه وسلم أخبروه إن الله تعالى يحب قراءتها ومحبة الله تعالى لعباده إرادة الثواب لهم) (عن أبي موسى الأشعري رضي الله تعالى عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ما أحد أصبر) بالرفع أفعل تفضيل من الصبر وهو حبس النفس على المكروه والله تعالى منزّه عن ذلك فالمراد لازمه وهو ترك المعالجة بالعقوبة (على أذى سمعه من الله يدعو) بتشديد الدال (له) أي ينسبون إليه (الولد) واستشكل بأن الله تعالى منزّه عن الأذى وأجيب بأن المراد أذى يلحق أنبياءه أذى إنبات الولد أيذاء النبي صلى الله عليه وسلم لأنه تاديب له وإنكار لمقاتته (ثم يعافهم) من العلال والبليات والمكروهات (ويرزقهم) ما ينتفعون به من الأقوات وغيرها مقابلة للسيئات بالحسنات والرزاق خالق الرزاق والأسباب التي يتمتع بها الرزاق هو المنتفع به وكل ما ينتفع به فهو رزق سواء كان مباحاً أو محظوراً والرزق نوعان محسوس ومعقول ومنه سماع الحديث فإنه يعد رزقاً عند المحدثين وقال بعض المحققين الرزاق من رزق الأشباح فوائده لطفه والأرواح عوائد كشفه وحظ العارف منه أن يحقق معناه ليتيقن أنه لا يستحقه إلا الله تعالى فلا ينتظر الرزق ولا يتوقعه إلا منه فيكل أمره إليه ولا يتوكل فيه إلا عليه ويجعل يده خزّانة ربه ولسانه وصلة بينه وبين الناس في وصول الرزاق الروحانية والجسمانية إليهم بالارشاد والتعليم وصرف المال ودعاء الخير وغير ذلك لينال حظاً من هذه الصفة قال القشيري من عرف أن الله تعالى هو الرزاق أفرد بالقصد وتقرب إليه بدوام التوكل عليه أرسل الشبلي إلى غني أن ابعث إلينا شيئاً من دنياك فكتب إليه سل دنياك مولاك فكتب إليه الشبلي الدنيا حقيرة وأنت حقير وإنما أطالب الحقير من الحقير ولا أطلب من مولاى غير مولاى فسمت همته العلية أن يطلب من الله تعالى الأشياء الحسنة (عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول أعوذ بعزتك) أي بمنعتك وقوتك وغلبتك والعزير الغالب من قوهم عز إذا غلب ومرجعه إلى القدرة المتعالية عن المعارضة فعنه مركب من وصف حقيق ونعت تنزيهية وقيل القوى الشديد من قوهم عز يعز إذا قوى واشتد ومنه قوله تعالى فعز زنا بئس مثاق وقيل الذي لا مثل له فيكون من أسماء التنزيه وقيل الذي تتعذر الإحاطة بوصفه ويعسر الوصول إليه وقيل العزيز من ضلت العقول في بحر عظمتهم وحارت الأبواب دون إدراك نعتهم وكلمات اللسان عن استيفاء مدح جلاله ووصف جماله وحظ العارف منه أن يعز نفسه فلا يستهينها بالمطامع الدنية ولا يدنسها بالسؤال من الناس والافتقار إليهم (لا اله الا أنت الحي الذي لا يموت) بلفظ الغائب وفي رواية اللهم اني أعوذ بعزتك لا اله الا أنت أن تضلني أنت الحي

عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث رجلاً على سرية وكان يقرأ لأصحابه في صلاتهم فيختم بقل هو الله أحد فلما رجعوا ذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سألوه لاي شيء يصنع ذلك فسألوه فقال لأنها صفة الرحمن وأنا أحب أن أقرأ بها فقال النبي صلى الله عليه وسلم أخبروه أن الله تعالى يحب من أعاد قراءتها وعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ما أحد أصبر على أذى سمعه من الله يدعو له الولد ثم يعافهم ويرزقهم عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول أعوذ بعزتك لا اله الا أنت لا يموت

الذي لا يموت (والجن والانس) أى وغيرهم فهو لقب لا مفهوم له (يموتون) وكلمة أن تضلني في تلك الرواية متعلقة بأعوذ أى من أن تضلني وكلمة التوحيد معترضة لتأكيده العزة واستغنى عن ذكر عائذ الموصول لان نفس المخاطب هو المرجوع اليه وبه يحصل الارتباط وكذلك التكلم نحوه أنا الذي سمعنى أمى حيدرة * (عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لما خلق الله) عز وجل (الخلق) أى أئمة وأنفذه (كتب) أى أمر القلم أن يكتب (في كتاب وهو يكتب على نفسه) جملة حالية وفي نسخة هو يكتب وهو بيان لقوله كتب (وهو وضع) بفتح الواو وسكون الضاد المعجمة وروى بكسر هاء مع التنوين فيهما أى موضوع وروى بفتح هاء فعل ماض مبنى للفاعل (عنده) أى علم ذلك عنده (على العرش) مكنونا عن سائر الخلق مرفوعا عن حيز الادراك والله منزّه عن الحول في المكان وليس الكتب لئلا ينسأه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا بل لاجل الملائكة الموكلين بالمكافئين وفي رواية فوق العرش وفيه تنبيه على تعظيم الامر وجلالة القدر فان اللوح المحفوظ تحت العرش والكتب المشتمل على هذا الحكم فوق العرش ولعل السبب في ذلك والعلم عند الله تعالى ان مات تحت العرش عالم الاسباب والمسببات واللوح يشتمل على تفاصيل ذلك ذكره في شرح المشكاة والمكتوب هو قوله تعالى (ان رجنى تغلب غضبي) والمراد بالغضب لازمه وهو اىصال العذاب الى من يقع عليه الغضب لان السبق والغلبة باعتبار التعلق لا باعتبار الصفات لانها قديمة والقديم ليس مسبوقا بالغير أى تعلق الرحمة سابق على تعلق الغضب لان الرحمة مقتضى ذاته المقدسة وأما الغضب فانه متوقف على سابقة عمل من العبد الحادث (وعنه رضى الله تعالى عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل أنا عند ظن عبدي بي) فان ظن ان أعفوه عنه وأغفر له فله ذلك وان ظن انى أعاقبه وأؤاخذه فكذلك وفيه اشارة الى ترجيح جانب الرجاء على الخوف وقيد بعض أهل التحقيق بالمختصر وأما قبل ذلك فاقوال ثنائها الاعتدال فينبغي للرء أن يجتهد بقيام وظائف العبادات متوقفا بان الله تعالى يقبله ويغفر له لانه وعد بذلك وهو لا يخلف الميعاد فان اعتقد أو ظن خلاف ذلك فهو آيس من رحمة الله تعالى وهو من الكبائر ومن مات على ذلك وكل الى ظنه وأما ظن المغفرة مع الاصرار على المعصية فذلك محض الجهل والغرة (وأنا معه اذا ذكركنى) هى معية خصوصية أى معه بالرحمة والتوفيق والهداية والرعاية والاعانة فهى غير المعية المعاومة من قوله تعالى وهو معكم أينما كنتم فان معناها المعية بالعلم والاحاطة (فان ذكركنى) بالتنزيه والتقديس سرا (فى نفسه ذكركته) بالثواب والرحمة سرا (فى نفسى وان ذكركنى فى ملاذ كركته فى ملاذ خير منه) وهم الملاذ الأعلى ولا يلزم منه تفضيل الملائكة على بنى آدم لاحتمال أن يكون المراد بالملاذ الذين هم خير من ملاذ الذين الذين انبياء والشهداء فلم ينحصر ذلك فى الملائكة وأيضا فان الخبرية انما حصلت بالذاكر والملاذ معا فالجانب الذى فيه رب العزة خير من الملاذ الذى ليس فيه بلا ريب فالخبرية حصلت بالمجموع على المجموع (وان تقرب الى) بتشديد الياء (شبرا) بالنصب أى مقدار شبر وفي نسخة بشير بالباء (تقربت اليه ذراعا وان تقرب الى ذراعا) بكسر الهمزة والمجموعة أى مقدار ذراع (تقربت منه) وفى نسخة اليه (بأع) أى مقدار باع وهو طول ذراعى الانسان وعرض صدره (وان) وفى نسخة ومن (أتانى يمشى أتيتته هرولة) أى اسرعا يعنى من تقرب الى بطاعة قليلة جازيته بثوبة كثيرة وكلما زاد فى الطاعة زدت فى ثوابه وان كان كيفية اتيانه بالطاعة على التأتى فأتانى له بالثواب على السرعة والتقرب والهرولة مجاز على سبيل المشاكاة والاستعارة أو قصد ارادة لوازمها والافهذه الاطلاقات وأشباهها مستحيلة على الله تعالى على سبيل الحقيقة وفى الحديث جواز اطلاق النفس على الذات فهو اذن شرعى فى اطلاقها عليها أو يقال هو بطريق المشاكاة لكن يعكس عليه قوله تعالى ويحذركم الله نفسه (وعنه رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله عز وجل اذا أراد عبدي أن يعمل سيئة) ثم عاقه عنها عائق (فلا تكتبوها

والجن والانس يموتون
عن أبى هريرة رضى
الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال لما
خلق الله الخلق كتب
فى كتابه وهو يكتب
على نفسه وهو وضع
عنده على العرش أن
رجنى تغلب غضبي
وعنه رضى الله عنه
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول الله
عز وجل أنا عند ظن
عبدي وأنا معه اذا
ذكركنى فان ذكركنى
فى نفسه ذكركته فى نفسى
وان ذكركنى فى ملاذ
ذكركته فى ملاذ خير منهم
وان تقرب الى شبرا
تقربت اليه ذراعا وان
تقرب الى ذراعات تقربت
اليه بأعوان أتانى يمشى
أتيتته هرولة وعن
رضى الله عنه أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
قال يقول الله عز وجل
اذا أراد عبدي أن
يعمل سيئة فلا تكتبوها

فلم يعملها فاكتبوها له حسنة فان عملها
 فاكتبوها له بعشر أمثالها الى سبع مائة ضعف وعنه صلى الله
 عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ان عبدا أصاب ذنبا ور بما قال أذنب ذنبا
 فقال رب أذنب ذنبا ور بما قال أصبت فاغفر لي
 فقال ربه أعلم عبدي أن له ربا يغفر الذنب
 ويأخذه غفرت لعبدي ثم مكث ما شاء الله ثم
 أصاب ذنبا وأذنب ذنبا فقال رب أذنب أو أصبت
 آخر فاغفره فقال أعلم عبدي أن له ربا يغفر
 الذنب ويأخذه غفرت لعبدي ثم مكث ما شاء
 الله ثم أذنب ذنبا ور بما قال أصاب ذنبا فقال
 رب أصبت أو قال أذنب آخر فاغفر لي فقال أعلم
 عبدي أن له ربا يغفر الذنب ويأخذه غفرت
 لعبدي ثلاثا فليعمل ما شاء عن أنس رضي
 الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
 يقول اذا كان يوم القيامة شفعت فقلت
 يارب أدخل الجنة من كان في قلبه خردلة
 فيسدخلون ثم أقول

عليه حتى يعملها (فاذا) وفي نسخة فان (عملها) بكسر الميم (فاكتبوها عليه بمثلها) من
 غير تضعيف (فان تر كها من أجلها) أي خوفا مني (فاكتبوها له حسنة) واحدة غير مضاعفة وزاد في
 رواية ابن عباس كاملة (واذا أراد عبدي أن يعمل حسنة فلم يعملها فاكتبوها له حسنة) زاد في رواية
 ابن عباس كاملة أي لا تقص فيها (فان عملها) بكسر الميم (فاكتبوها له بعشر أمثالها الى سبع مائة
 ضعف) زاد في الرواية المذكورة الى أضعاف كثيرة أي بحسب الزيادة في الاخلاص (وعنه رضي الله تعالى
 عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان عبدا أصاب ذنبا فقال يارب أصبت ذنبا فاغفر لي
 ذنبي (فقال ربه علم) وفي نسخة أعلم بهمزة الاستفهام (عبدي أن له ربا يغفر الذنب ويأخذه) أي
 يعاقب عليه وفي نسخة يغفر الذنوب ويأخذه (غفرت لعبدي) ذنبه (ثم مكث ما شاء الله) من الزمان
 (ثم أصاب ذنبا آخر) وعند مسلم ثم عاد فاذنب (فقال) يا (رب أصبت آخر) أي ذنبا آخر (فاغفر لي)
 وفي نسخة فاغفر لي (فقال ربه علم) وفي نسخة أعلم بهمزة الاستفهام (عبدي أن له ربا يغفر الذنب
 ويأخذه) أي يعاقب عليه (غفرت لعبدي ثم مكث ما شاء الله) من الزمان (ثم أصاب ذنبا آخر) فقال
 يارب أصبت ذنبا (آخر فاغفر لي فقال) ربه (علم عبدي ان له ربا يغفر الذنب ويأخذه غفرت لعبدي)
 وفي نسخة اسقاط قوله علم عبدي ان له ربا الثالثة الى آخر الحديث وفي أخرى فليعمل ما شاء أي اذا كان هذا
 دأبه يذنب الذنب فيتوب منه ويستغفر لأنه يذنب الذنب ثم يعود اليه فان هذه توبة الكذابين قال
 أبو العباس في المقهم هذا الحديث يدل على عظم فائدة الاستغفار وكثرة فضل الله وسعة رحته وحلمه وكرهه
 لكن هذا الاستغفار هو الذي يثبت معناه في القلب مقارنا للسان ليحل به عقدة الاصرار ويحصل معه الندم
 ويشهد له حديث خياركم كل مفتان تواب أي الذي يتكرر منه الذنب والتوبة فكما وقع في ذنب عاد الى
 التوبة لا من قال أستغفر الله بلسانه وقلبه مصر على تلك المعصية فهذا الذي استغفاره يحتاج الى استغفار
 وفي حديث ابن عباس عند ابن أبي الدنيا مرفوعا الثائب من الذنب كمن لا ذنب له والمستغفر من الذنب
 وهو مقيم عليه كالستهزي بر به لكن الراجح ان قوله والمستغفر الخ موقوف وقال ابن بطال في هذا الحديث
 ان المصّر على المعصية في مشيئة الله ان شاء عذبه وان شاء غفر له مغفلا حسنة التي جاء بها وهي اعتقاد ان له ربا
 خالقا يعذبه ويغفر له واستغفاره اياه على ذلك يدل عليه قوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ولا حسنة
 أعظم من التوحيد فان قيل ان استغفاره ربه توبة منه قلنا ليس الاستغفار أكثر من طلب المغفرة وقد
 يطلبها المصّر والثائب ولا دليل في الحديث على انه تاب ما سأل الغفران منه بان ندم وأقنع وعزم على أن لا يعود
 والاستغفار بمجرد لا يفهم منه ذلك أي بحسب أصل الوضع لكن غلب عند كثير من الناس ان لفظ
 أستغفر الله معناه التوبة فن كان ذلك معتقده فهو يريد التوبة لا محالة وذكر بعضهم ان التوبة لا تتم
 الا بالاستغفار لقوله تعالى وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه والمشهور انه لا يشترط بل تحصل بالندم والافلاع
 من الذنب والعزم على أن لا يعود ومن أعظم شروطها الندم لانه يستلزم الافلاع والعزم ومن ثم جاء الحديث
 الندم توبة أخرجه ابن ماجه وصححه الحاكم من حديث ابن مسعود (عن أنس رضي الله تعالى عنه انه قال
 سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا كان يوم القيامة شفعت) بضم الميم وكسر الفاء المشددة
 من التشفيق وهو تقويض الشفاعة اليه والقبول منه وفي نسخة بفتح الميم والفاء مع التخفيف
 (فقلت يارب أدخل الجنة) بفتح الهمزة وكسر الخاء الميم من الادخال (من كان في قلبه حبة خردل)
 من ايمان وفي حديث آخر ان الله تعالى هو الذي يقول له ذلك وهو المعروف في سائر الاخبار (فيسدخلون)
 الجنة (ثم يقول) الله تعالى وفي نسخة ثم أقول بالهمزة يارب (أدخل الجنة من كان في قلبه أدنى شيء) من
 ايمان وهو التصديق القلبي الذي لا دمنه (فقال أنس كاني أنظر الى أصابع النبي صلى الله عليه وسلم) حيث

وعنه رضي الله عنه ذكر حديث الشفاعة وقد تقدم مطولا من رواية (٣٨٩) أبي هريرة وزاد هنا في آخره فيأتون

عيسى فيقول است
هاولكن عليكم محمد
صلى الله عليه وسلم
فيأتوني فأقول أناها
فأستأذن على ربي
فيؤذن لي ويلهمني
محمد أحسنه بها
لا تحضر الآن فأجده
بتلك المحامد وأخر له
ساجدا فيقال يا محمد
ارفع رأسك وقل يسمع
لك وسل تعط واشفع
تشفع فأقول يا رب أمتي
أمتي فيقال انطلق فأخرج
منها من كان في قلبه
مثقال شعيرة من إيمان
قال فأنطلق فأفعل ثم
أعود فأجده بتلك
المحامد ثم أخر له ساجدا
فيقال يا محمد ارفع رأسك
وقل يسمع لك وسل
تعط واشفع تشفع فأقول
يا رب أمتي أمتي فيقال
انطلق فأخرج منها من
كان في قلبه مثقال ذرة
أو خردلة من إيمان
فانطلق فأفعل ثم أعود
فأجده بتلك المحامد
ثم أخر له ساجدا فيقال
يا محمد ارفع رأسك وقل
يسمع لك وسل تعط
واشفع تشفع فأقول
يا رب أمتي أمتي فيقال
انطلق فأخرج من كان
في قلبه أدنى أدنى أدنى

يقاله عند قوله أدنى شيء ويشير إلى رأس أصبعه بالقلة وقال في الفتح كأنه يضم أصابعه ويشير بها قال الداودي
قوله ثم أقول خلاف سائر الروايات فإن فيها ثم يقول لأن الله تعالى أمره أن يخرج وتعقبه في الفتح بأن
الموجود عند كثر الرواة ثم أقول بالهمز قال ويمكن التوفيق بينهما بأنه صلى الله عليه وسلم يسأل ذلك أولا
فيجيب إلى ذلك ثانيا فوقع في إحدى الروايتين ذكر السؤال وفي البقية ذكر الإجابة وفي مستخرج أبي نعيم
عن أبي بكر بن عياش أشفع يوم القيامة فيقال لي لك من في قلبه شعيرة ولك من في قلبه خردلة ولك من في
قلبه شيء فهذه من كلام الرب جل جلاله مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو يؤيد رواية يقول بالياء (وعنه رضي
الله تعالى عنه ذكر حديث الشفاعة) وهو إذا كان يوم القيامة ما ج الناس بعضهم في بعض فيأتون
آدم فيقولون له اشفع لنا إلى ربنا فيقول لست لها ولكن عليكم إبراهيم فإنه خليل الرحمن فيأتون إبراهيم
فيقول لست لها ولكن عليكم موسى فإنه كلم الله فيأتون موسى فيقول لست لها (وقد تقدم مطولا من
رواية أبي هريرة) مع تغيير لبعض اللفاظ (وزاد هنا في آخره فيأتون عيسى) عليه الصلاة والسلام (فيقول
لست لها ولكن عليكم محمد صلى الله عليه وسلم فيأتوني) وفي نسخة فيأتوني (فأقول أناها) أي
للشفاعة (فأستأذن على ربي فيؤذن لي) أي بالشفاعة الموصود بها في فصل القضاء ففيه حذف وفي مسند البزار
أنه صلى الله عليه وسلم يقول يا رب عجل على الخلق الحساب اه ثم تذهب كل أمة مع من كانت تعبد ويؤتى
بجهنم والموازين والصراط وتنثار الصحف وغير ذلك ثم من هنا ابتداء بيان الشفاعة الأخرى الخاصة بأمته
فقال (ويلهمني) بالواو وفي نسخة فيلهمني أي الله تعالى (محمد) وفي نسخة بمحمد (أجده بها لا تحضرني
الآن فأجده بتلك المحامد وأخر له ساجدا فيقال) وفي نسخة فيقول (يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل
تعط) سؤلك وفي نسخة تعطه بهاء السكت (واشفع تشفع فأقول يا رب أمتي أمتي) أي شفعتني في أمتي فهو
متعلق بمحذوف حذف لضيق المقام وشدة الاهتمام فإن قيل إن الخلائق اجتمعوا واستشفعوا به صلى الله
عليه وسلم فكيف يخص أمته بقوله أمتي وأجيب بأنه وقع في حديث أبي هريرة بعد قوله فيأتون محمدا فيقوم
ويؤذن له في الشفاعة أي التي يلجأ الناس إليه فيها وهي الأمانة من كرب الموقف ثم يحاسبون ويمرون على
الصراط ويتساقط بعضهم في النار فتجىء الشفاعة في الأخرى منها فيقول صلى الله عليه وسلم يا رب أمتي أمتي
(فيقال) وفي نسخة فيقول (انطلق فأخرج منها) أي من النار (من كان في قلبه مثقال شعيرة من إيمان
قال فأنطلق فأفعل) ما أمرت به من الأخرى (ثم أعود فأجده بتلك المحامد ثم أخر له ساجدا فيقال) وفي
نسخة فيقول (يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعط واشفع تشفع فأقول يا رب أمتي أمتي فيقال) وفي
نسخة فيقول (انطلق فأخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة) بالذال الموحدة والراء المشددة (أو خردلة من
إيمان فأخرجه) بالجرم على الأمر وفي نسخة اسقاطها والذرة واحدة النور وهو النمل الصغير أو الهباء الذي
يظهر في عين الشمس أو غير ذلك (فانطلق فأفعل ثم أعود فأجده بتلك المحامد ثم أخر له ساجدا فيقال)
وفي نسخة فيقول (يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعط واشفع تشفع فأقول يا رب أمتي أمتي فيقال)
وفي نسخة فيقول (انطلق فأخرج من كان في قلبه أدنى أدنى أدنى) ثلاث مرات وفي نسخة مرتين (مثقال
حبة من خردلة من إيمان فأخرجه من النار من النار) ثلاث مرات وفي نسخة مرة واحدة وفائدة
التكرار في الأدنى المبالغة باعتبار الأدنى البالغ هذا المبلغ في الإيمان وهو التصديق
ويحتمل أن يكون التكرار للتوزيع على الحبة والخردلة أي أقل حبة من أقل خردلة من الإيمان ويستفاد
منه صحة القول بتجزؤ الإيمان وأنه يزبد وينقص (فانطلق فأفعل وفي رواية عنه ثم أعود الرابعة فأجده بتلك
المحامد) وفي نسخة اسقاط المحامد (ثم أخر ساجدا فيقال يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع) أي لك

مثقال حبة من خردلة من إيمان فأخرجه من النار فانطلق فأفعل * وفي رواية عنه ثم أعود الرابعة فأجده بتلك المحامد ثم أخر له ساجدا
فيقال يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك

(وسل تعطه) بهاء السكت (واشفع تشفع فاقول يارب ائذن لي فيمن قال لا اله الا الله) أى مع محمد رسول الله (فيقول) عز وجل (وعزتي وجلالي وكبريائي وعظمتي لأخرجن من قال لا اله الا الله أى ليس هذا لك وانما فعل ذلك تعظيما لاسمى واجلالا لتوحيدي واعترض بانه ان اعتبر التصديق القلبي مع القول المذكور فهو كمال الايمان فما وجد به الترقى من الادنى اليه وان لم يعتبر التصديق القلبي بل مجرد اللفظ دخل المنافق وهو غير مراد وأجيب بحمل هذا على من أوجد هذا اللفظ وأهمل العمل بمقتضاه ولم يتخالج قلبه بتصميم عليه ولا مناف له فيخرج المنافق لوجود التصميم منه على الكفر بدليل الرواية الاخرى في الحديث فاقول يارب ما بقى في النار الا من حبسه القرآن أى من وجب عليه الخلود وهو الكافر وظاهر قوله في حديث مسلم ليس لك ذلك مخالف لحديث أبي هريرة أسعد الناس شفاعتي يوم القيامة من قال لا اله الا الله الا أن يقال المختص بالله تعالى هو من حصل منه تصديق مجرد عن الثمرة والمختص بالنبي صلى الله عليه وسلم من حصل منه ذلك مع الثمرة من ازدياد اليقين والعمل لكن حصل منه نوع تقصير استحق به دخول النار فلا اختلاف حينئذ ولا اشكال وقال البيضاوى هذا الحديث مخصص لعموم قوله صلى الله عليه وسلم في حديث أبي هريرة أسعد الناس شفاعتي يوم القيامة ويحتمل أن يجري على عموميه ويحمل على حال أدنى مقام اه (عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمتان) خبر مقدم وما بعده صفة بعد صفة أى كلامان فهو من باب اطلاق الكلمة على الكلام ككلمة الشهادة والمبتدا سبحان الله الخ لانهما وان كانا منصوبين على الحكاية فهما في محل رفع ولا يردان الخبر مثنى والمبتدا ليس كذلك لانه على حذف العاطف أى سبحان الله وبحمده وسبحان الله العظيم كلمتان خفيفتان على اللسان الخ وقسم الخبر ليشتوف السامع الى المبتدا فيكون أوقع في النفس وأدخل في القبول لان الحاصل بعد الطلب أعز من المنساق بلا تعب كقوله

ثلاثة تشرق الدنيا بهجتها * شمس الضحى وأبو اسحق والقمر

ورجح بعضهم كون سبحان الله هو الخبر لانه مؤخر لفظا والاصل عدم مخالفة اللفظ محله الا لوجب يوجبه ولانه محط الفائدة بنفسه بخلاف كلمتان فانه انما يكون محط الفائدة باعتبار وصفه بالخفة على اللسان والثقل في الميزان والمحبة للرجح لا باعتبار ذاته اذ ليس متعلق الغرض الاخبار منه صلى الله عليه وسلم عن سبحان الله الخ بانهما كلمتان بل بملاحظة وصفه بما ذكر فكان اعتبار سبحان الله الخ خبرا أولى وهو من قبيل الخبر المفرد بلا تعدد لان كلام من سبحان الله مع عامله المحذوف الاول والثاني مع عامله الثاني انما أريد لفظه والجملة المتعددة اذا أريد لفظها فهي من قبيل المفرد الجامد ولذا لا تتحمل ضميرا اه وقد يقال بل الاولى يكون سبحان الله الخ هو المبتدا لانه معلوم وكلمتان باعتبار وصفه بما ذكر هو الخبر لانه مجهول والقاعدة اذا اجتمع معلوم ومجهول يجعل المعلوم مبتدا والمجهول خبرا (حببتان الى الرحمن) تشبيه حبيبة بمعنى محبوبة وفعل اذا كان بمعنى مفعول يستوى فيه المذكر والمؤنث اذا ذكر الموصوف نحو رجل قتيل وامرأة قتيل فان لم يذكر الموصوف فرق بينهما نحو قتيل وقتيلة وحينئذ فوجه لحوق علامة التأنيث هنا ان التسوية جائزة لا واجبة ومناسبتها للخفيفة والثقيلة لانهما بمعنى الفاعل لا المفعول والمراد محبوبة قائلهما ومحبة الله تعالى لعبده ايصال الخير له والتكريم وخص اسمه الرحمن دون غيره من الاسماء الحسنى لان كل اسم منها انما يذكر في المكان اللائق به كقوله تعالى استغفروا ربكم انه كان غفارا وكذلك هنا لما كان جزاء من يسبح بحمده تعالى الرحمة ذ. كفي سياقها الاسم المناسب لذلك وهو الرحمن (خفيفتان على اللسان) للين حروفهما وسهولة خروجهما فالنطق بهما سريع وذلك لانه ليس فيهما من حروف الشدة

وسل تعطه واشفع
تشفع فاقول يارب
ائذن لي فيمن قال لا اله
الا الله فيقول وعزتي
وجلالى وكبريائى
وعظمتى لأخرجن منها
من قال لا اله الا الله
عن أبي هريرة
رضى الله عنه قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم
كلمتان حبيبتان الى
الرحمن خفيفتان على
اللسان

المعروفه عند أهل العربية ولا من حروف الاستعلاء أيضا سوى حرفين الباء الموحدة والطاء الموحدة وقد
اجتمعت فيهما حروف اللين الثلاثة الالف والواو والياء وبالجملة فالحروف السهلة الخفيفة فيها أكثر من
العكس (ثقيلتان في الميزان) حقيقة لكثرة الاجور المدخرة لقائلها والחסنات المضاعفة لذكرها
فالموزون نفس الكلمات لان الاعمال تجسم وقيل صحائفها الحديث البطاقة المشهور وقوله حبيبتان
وخفيفتان وثقيلتان صفة لقوله كلمتان كما مر وفي هذه الرواية تقديم حبيبتان وتأخير ثقيلتان وفي رواية
كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان الى الرحمن (سبحان الله) اسم مصدر لسبح
بالتشديد وقياس مصدر فعل المشدد اذا كان صحيح اللام التفعيل كالنسيب والتكريم وقيل مصدر لانه
سمع له فعل ثلاثي وهو من الاسماء اللازمة للاضافة وقد يفرده اذا أفرد منع الصرف للتعريف وزيادة الالف
والنون كقوله * أقول لما جاءني فخره سبحانه * وجاء منونا كقوله

سبحانه ثم سبحانا يعودله * وقبلنا سبح الجودي والجد

فقليل صرف ضرورة وقيل هو بمنزلة قبل وبعد ان نوى تعريفه بقى على حاله وان نكر أعرب منصرفا
وهو لازم النصب بفعل مقدر لا يجوز اظهاره وعن الكسائي انه منادى حذف منه حرف النداء والتقدير
يا سبحانك ومنعه جهور النحويين و اضافته الى المفعول أي سبحت الله ويجوز أن يكون مضافا الى الفاعل
أي نزه الله نفسه والاول هو المشهور ومعناه نزه الله عما لا يليق به من كل نقص وذكر بعضهم انه يستعمل
على أربعة أوجه أحدها أن يكون مصدرا كيد يا كافي ضربت ضربا فهو في قوة قولنا أسبح الله تسبيحا
فالما حذف الفعل أضيف المصدر الى المفعول ومعنى أسبح الله أنظم نفسي في سلك الموقنين بتقديسه عن
جميع ما لا يليق به وانه مقدس أزلا وأبدا وان لم يقده أحد الثاني أن يكون مصدرا نوعيا كما يقال عظم
السلطان تعظيم السلطان أي تعظيما يليق بجنابه ويناسب من يتصف بالسلطنة فالمعنى أسبحه تسبيحا يختص
به ويليق بجنابه فالإضافة للاختصاص لا الى الفاعل ولا الى المفعول الثالث أن يكون مصدرا نوعيا كما يقال
أذكر الله مثل ذلك كذا المعنى أسبح الله تسبيحا مثل تسبيح الله لنفسه أي مثل ما سبح الله به نفسه فهو على
حذف مضاف واقع صفة لمصدر محذوف فالإضافة في سبحان الله الى الفاعل الرابع أن يكون مصدرا أريده
به الفعل مجازا كما ان الفعل يذكروا به المصدر مجازا كقوله نسمع بالمعدي وذلك لان المصدر جزء
من مفهوم الفعل وذكر البعض واردة الكل مجازا كعكسه والواو في قوله (وبحمده) زائدة فهو مع
سبحان الله جملة واحدة وقيل عاطفة أي وبحمده سبحته فذلك جلتان وقيل للحال أي أسبحه ملتبسا
بحمدي له من أجل توفيقه لي للتسبيح ونحوه والباء للملابسة والجد مضاف للمفعول كما تقرر وقيل للاستعانة
والجد مضاف للفاعل أي أسبحه بما حمده نفسه اذ ليس كل تنزيه محمود ألا ترى أن تسبيح المعتزلة يقتضي
تعطيل كثير من الصفات وقيل للسببية أي أسبح الله وأثنى عليه بحمده قال الخطابي المعنى وبمعونتك التي
هي نعمة توجب على حمدك سبحتك لا بحولي وقوتي يريد انه مما أقيم فيه المسبب مقام السبب وقدم
التسبيح على التحميد تقدما للتخليعية على التحلية وختم بقوله (سبحان الله العظيم) ليجمع بين مقامى
الرجاء والخوف اذ معنى الرحمن يرجع الى الانعام والاحسان فيقتضى الرجاء والعظيم يقتضى الخوف من
هيئته تعالى وفي رواية سبحان الله العظيم سبحان الله وبحمده وكرر التسبيح دون التحميد اعتناء بشأن
التسبيح لكثرة المخالفين فيه وفي الحديث من علم البديع المقابلة والموازنة في السجع لانه قابل الخفة على
اللسان بالثقل في الميزان وقال حبيبتان الى الرحمن ولم يقل الى الرحيم لاجل الموازنة بقوله على اللسان ومن علم
البيان الاستعارة في قوله خفيفتان حيث شبه سهولة جريانها على اللسان بخفة المحمول من الامتعة واشتق
من ذلك خفيفتان بمعنى سهلتا الجرى على اللسان لقلة حروفهما ورشاقتهما وأما الثقل فهو حقيقة عند

ثقيلتان في الميزان

سبحان الله وبحمده

سبحان الله العظيم

تم المختصر بحمد الله

وعونه وحسن توفيقه

وصلى الله على سيدنا

محمد وعلى آله وصحبه وسلم

تسلما كثيرا دائما الى

يوم الدين والحمد لله رب

العالمين قال مؤلفه سيدنا

وشيخنا الامام العلامة

الحافظ المتقن أبو

العباس زين الدين أحمد

ابن أحمد بن عبد اللطيف

الشرجي الزبيدي كان

الله وجزاه خيرا فرغت

من تجريد يوم

الاربعاء الرابع والعشرين

من شهر شعبان

المكرم أحد شهور

سنة ٨٨٩ تسع وثمانين

وثمانمائة والحمد لله

وحده والصلاة والسلام

على من لا نبي بعده

٧ لفظ البيت *

قد قلت لما جاءني فخره

سبحان من علقمة

الفاخر

أهل السنة إذا عمل تتجسم كما هو وفيه حث على المواظبة عليهما وإشارة إلى أن سائر التكالييف صعبة شاقة على النفوس وهذه خفيفة سهلة عليهما مع أنها تثقل في الميزان وقد روى في الآثار أن عيسى عليه الصلاة والسلام سئل ما بال الحسنة تثقل والسيئة تخف فقال لأن الحسنة حضرت مرارتها وغابت حلاوتها فثقلت فلا يحملنك ثقلها على تركها والسيئة حضرت حلاوتها وغابت مرارتها فلذلك خفت عليك فلا يحملنك على فعلها خفتها فإن بذلك تخف الموازين يوم القيامة ويستفاد من هذا الحديث أن مثل هذا السجع جائز وإن المنهي عنه في قوله صلى الله عليه وسلم سجع كسجع الكهان ما كان متكلفاً أو متضمناً للباطل لا ما جاء من غير قصد أو تضمن حقا ويؤخذ من ذلك أن السجع ليس بشعر فلا يوزن على أن الممنوع منه صلى الله عليه وسلم ما كان عن قصد كما تقدم هذا وقد جاء التسبيح والتحميد في السنة على أنواع شتى ففي مسلم عن سمرة مرفوعاً أفضل الكلام سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر أي هي أفضل الذكر بعد القرآن ولذلك كانت غراس الجنة كما ورد في حديث الاسراء وفي الترمذي أنه صلى الله عليه وسلم قال التسبيح نصف الميزان والحمد لله يملؤه ولا إله إلا الله ليس لها حجاب دون الله حتى تخلص إليه وهذا يحتمل أن يراد به التسوية بين التسبيح والتحميد في أن كلامهما يأخذ نصف الميزان فيملاّن الميزان معاً وأن يراد به تفضيل الحمد على التسبيح وأنه وحده يملأ الميزان لأن الأول دل على التنزيه والثاني عليه وعلى التحميد إذ لا يستحق الحمد المطلق إلا من كان مبرأً عن النقائص وفي مسلم عن جويرية أنه صلى الله عليه وسلم صلى الصبح وخرج وتركها في مسجد لها ثم رجع بعد أن أضحى وجدها جالسة فقال لها ما زلت على الحال التي فارقتك عليها قالت نعم قال صلى الله عليه وسلم لقد قلت بعدك أربع كلمات ثلاث مرات لو وزنت بما قلت منذ اليوم لوزنتهن سبحان الله وبحمده عدد خلقه ورضا نفسه وزنة عرشه ومداد كلماته وعن سعد بن أبي وقاص أنه دخل مع النبي صلى الله عليه وسلم على امرأة بين يديها نوى أو حصي تسبيح به فقال ألا أخبرك بما هو أيسر عليك من هذا أو أفضل سبحان الله عدد ما خلق في السماء وسبحان الله عدد ما خلق في الأرض وسبحان الله عدد ما بين ذلك وسبحان الله عدد ما هو خالق والله أكبر مثل ذلك والحمد لله مثل ذلك ولا حول ولا قوة إلا بالله مثل ذلك وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة حطت خطاياهم وإن كانت مثل زبد البحر وظاهر حصول ذلك لمن قالها متوالية أو متفرقة في مجلس أو مجلس في أول النهار وآخره لكن الأفضل أن تكون متوالية والظاهر أن هذه الفضائل الواردة في التسبيح ونحوه تحصل لكل ذاكر وإن لم يكن من أهل الدين والصالح لأن فضل الله تعالى واسع وفي الترمذي عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقيت إبراهيم عليه الصلاة والسلام ليلة أسرى بي فقال يا محمد اقريء أمّتك مني السلام وأخبرهم أن الجنة طيبة التربة عذبة الماء وانها قيعان وإن غراسها سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر والقيعان جمع قاع وهو المستوى من الأرض والغراس بمعنى ما يغرس وهذا يدل على أن أرض الجنة خالية عن الأشجار والقصور وهو مخالف لقوله تعالى جنات تجري من تحتها الأنهار وقوله تعالى أعدت للمتقين فإن ذلك يدل على أنها غير خالية على أنها إنما سميت جنة لأشجارها المتكاثفة المظلة بالتفاف أغصانها فتركيب الجنة دأثر على معنى السور وانها مخلوقة معدة وأجيب بأنها كانت قيعان بحسب الأصل ثم إن الله تعالى أوجد بفضله وسعته رحمة فيها أشجاراً وقصوراً على حسب أعمال العاملين لكل عامل ما يختص به بحسب عمله ونسب الغرس إلى العبد لأن الله تعالى لما يسره لما خلق له من العمل لينال به ذلك الثواب جعله كالغرس لتلك الأشجار على سبيل المجاز إطلاقاً للسبب على المسبب أي أنه لما كان سبب إيجاد الله تعالى الأشجار عمل العامل أسند الغراس إليه وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ما جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلساً

تلا قرآنًا ولا صلى صلاة الا ختم ذلك بكلمات فقلت يا رسول الله أراك ما مجلس مجلسا ولا تتلو قرآنًا ولا تصلي صلاة الا ختمت بهؤلاء الكلمات قال نعم من قال خيرا كن طاب له على ذلك ومن قال سوا كانت كفارة له سبحانه اللهم وبحمدك لا اله الا انت أستغفرك وأتوب اليك رواه النسائي في عمل يوم وليلة وعن علي رضي الله تعالى عنه قال من أحب أن يكتب بالكميال الا وفي فليقل آخر مجلسه أو حين يقوم سبحة جابر بك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين وانما ختم المصنف كتابه بهذا الحديث المشتمل على الحمد بعد التسبيح لانه آخر دعوى أهل الجنة قال الله تعالى دعواهم فيها سبحانه اللهم وتحية لهم فيها سلام وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين قال القاضي لعل المعنى انهم اذا دخلوا الجنة وعانوا عظمة الله تعالى وكبرياءه بمجده ونعتوه بنعوت الجلال ثم حياهم الملائكة بالسلامة من الآفات والفوز باصناف الكرامات فحمدوه وأثنوا عليه بصفات الاكرام انتهى والظاهر أن يضاف السلام الى الله تعالى اكراما لاهل الجنة كما يدل له قوله تعالى سلام قولا من رب رحيم أي يسلم عليهم بغير واسطة مبالغة في تعظيمهم واكرامهم ويدل له أيضا ما رواه ابن ماجه عن جابر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم بينا أهل الجنة في نعيمهم اذ سطع لهم نور فرفعوا رؤوسهم فاذا الرب سبحانه وتعالى قد أشرف عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا أهل الجنة قال وذلك قوله تعالى سلام قولا من رب رحيم قال فينظر اليهم وينظرون اليه فلا يلتفتون الى شيء من النعيم ماداموا ينظرون اليه حتى يحجب عنهم ويبقى نوره والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وقد أن لنا أن نثني عنان القلم ونستغفر الله من الزلل ومما وقع في هذا الشرح من الخطأ والخلل ملتصا من اطلع عليه من الفضلاء أن يصلحه باحسن عبارة فان من صنف فقد استهدف وقال بعضهم من صنف فقد وضع عقله في طبق وعرضه على الناس والله أسأل أن يكون سببا الى رضاه والجنة وأن يجعله في حيز القبول وان ينفع به الى يوم القيامة قال مؤلفه خاتمة المحققين وعمدة الطالبين وقد وافق الفراغ من تأليفه يوم الاحد المبارك نصف شهر شعبان سنة ألف ومائتين وأحد عشر بعد الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة وأتم التسليم وأما المتن فقد قال مؤلفه وهو أحمد بن أحمد بن عبد اللطيف الشرجي

الزبيدي فرغت من تجريد يوم الاربعاء الرابع والعشرين

من شهر شعبان المكرم أحد شهور سنة تسع

وَمُحَمَّدِينَ وَمُحَمَّدَاتٍ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَحْدَهُ

والصلاة والسلام على من

لائی بعدہ

﴿ يقول الفقير اليه تعالى مصطفى أبوسيف الحامى أحد علماء الازهر الشريف ورئيس
لجنة التصحيح بمطبعة الشيخ الجليل مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر المحروسة ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ﴿ أما بعد ﴾
في كتاب صحيح البخارى معروف تحرى جامعه رضى الله عنه فى تخريج ما أثبت به وحسبنا فى ذلك قوله هو
(قد أخرج هذا الكتاب من نحو ستمائة ألف حديث وصنفته فى ستة عشر سنة وجعلته حجة فيما بيني وبين
الله) وتعظيم الرجل لحديث الرسول وعنايته به كانا بدرجته هائلة يمثلها قوله رضى الله عنه (ما وضعت فى الصحيح
حديثاً الا اغتسلت قبل ذلك وصليت ركعتين) من أجل هذا تلقت الأمة كتابه بالقبول ووقر فى قلوب
جبهو والمسلمين ان القرآن فى الدرجة الاولى ثبوتاً وهذا الكتاب فى الدرجة الثانية ولعله لا مطمع لمصنف من
البشر أن ينال مصنفه درجة فوق هذه الدرجة فالذى نقوله ان البخارى أمير المؤمنين فى هذا الباب
وكتابه أمير الكتب صحة وثبوتاً فليس لكتاب من الكتب على كثرتها ما لصحيح البخارى من ميل القلوب
اليه وتعلقها به وحبها له واذعانها لما يشير اليه بلا أدنى توقف ولا تلجأ لفرجة الله على مصنفه أمين
ولقد أحسن كل الاحسان الشيخ الامام الجليل (الحسين بن المبارك الزبيدي) رحمه الله فى الاقتصار من
المكرر على رواية واحدة والاقتصار من السند على الصحابي فقط فأصبح الكتاب بفعله هذا مختصر اصغراً
لاتهابه العيون ولا تججم عن الاقدام على قراءته النفوس وسمى مختصره هذا (التجريد الصريح
لاحاديث الجامع الصحيح) ولقد أتم الفائدة منه شيخ الاسلام الشيخ عبد الله الشرقاوى عليه رجة الله
فوضع لذلك المختصر شرحاً جليلاً سماه (فتح المبدى بشرح مختصر الزبيدي) اكتفى فيه باللازم
لبیان الحديث نزوعاً منه الى مشرب الزبيدي عليه الرجة ليتوافق المشربان

قال محيى حديث الرسول نرف هذا الكتاب الكريم مشروحاً بهذا الشرح المفيد الذى لا تبقى معه فى نفس
المطلع حاجة الى بحث وتفتيش عن معنى أى حديث من أحاديث هذا الجامع الجليل ولقد وافق تمام طبعه
اليوم الاول من شهر جادى الثانية سنة ١٣٣٩

وكان طبعه بالمطبعة التى ملأت شهرتها مشارق الارض ومغاربها بما لها من حسن الادوات وبما لعمالها
من تمام العناية وبما لاصحابها من كبير فضل ولطف معاملة وجيل أحدثه

تلك المطبعة هى مطبعة ذلك الشيخ الوقور ﴿ مصطفى البابي

الحلبي وأولاده ﴾ بمصر المحروسة زادهم الله فضلاً

على فضلهم وتوفيقاً على توفيقهم لنرى

من يوم لاخر من ما أثرهم مثل هذا

الكتاب الذى بظهوره يظهر

كل خير وبانتشاره

ينتشر كل فضل

أمين



فهرست

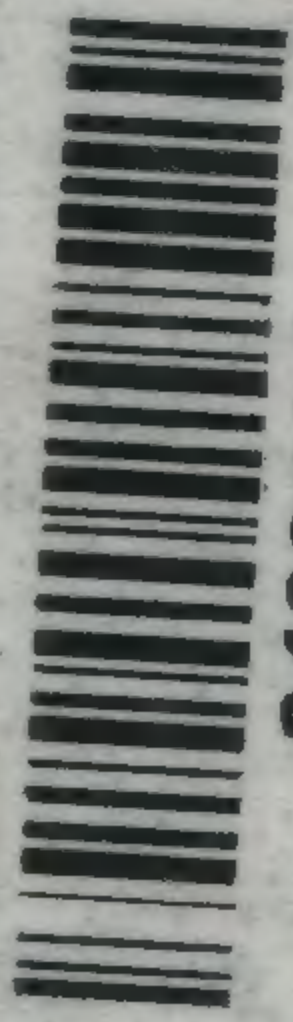
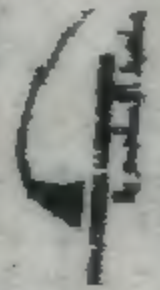
الجزء الثالث من شرح الشرفاوى على مختصر الزبيدى

صحيفة	صحيفة
١٤٠ غزوة أوطاس	٢ كتاب بدء الخلق
١٤١ غزوة الطائف في شوال سنة ثمان	٤٩ مناقب قريش
١٤٧ غزوة ذي الخلصة	٥٣ قصة خزاعة
١٤٨ غزوة سيف البحر	٥٤ قصة اسلام أبي ذر رضى الله عنه وقصة
١٤٩ وفد بني تميم	زمزم
١٥٠ وفد بني حنيفة وحديث ثمامة بن اثال	٧٠ فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
١٥٢ قصة أهل نجران	ورضى عنهم
قدوم الأشعرين وأهل اليمن	٩٣ باب مبعث النبي صلى الله عليه وسلم
١٥٣ حجة الوداع	٩٦ حديث الاسراء والمعراج
١٥٥ غزوة تبوك وهي غزوة العسرة	١٠٢ هجرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه
١٥٦ حديث كعب بن مالك رضى الله عنه وقول	رضى الله عنهم
الله عز وجل وعلى الثلاثة الذين خلفوا	١١٠ كتاب المغازي
١٦٣ مرض النبي صلى الله عليه وسلم ووفاته	غزوة العشيرة
١٦٦ كتاب تفسير القرآن	١١١ قصة غزوة بدر
٢١٢ كتاب فضائل القرآن	١١٦ حديث بني النضير
٢٢٢ كتاب النكاح	١١٧ قتل كعب بن الأشرف
٢٣٦ حديث أم زرع	١١٩ قتل أبي رافع عبد الله بن أبي الحقيق
٢٤٩ كتاب الطلاق	ويقال سلام بن أبي الحقيق
٢٥٨ كتاب النفقات	١٢١ غزوة أحد
٢٥٩ كتاب الاطعمة	١٢٣ قتل حزة بن عبد المطلب رضى الله عنه
٢٦٧ كتاب العقيقة	١٢٥ غزوة الخندق وهي الأحزاب
٢٦٩ كتاب الذبائح والصيد والتسمية على	١٢٦ غزوة ذات الرقاع
الصيد	١٢٧ غزوة بني المصطلق وهي غزوة المريسيع
٢٧٣ كتاب الاضاحي	غزوة أنمار
٢٧٤ كتاب الاشربة	١٢٨ غزوة الحديبية وقول الله تعالى لقد رضى
٢٨٠ كتاب المرضى	الله عن المؤمنين الخ
٢٨٥ كتاب الطب	١٣٠ غزوة ذي قرد
٢٩٦ كتاب اللباس	غزوة خيبر
٣٠٠ كتاب الادب	١٣٦ غزوة مؤتة من أرض الشام
٣١٦ كتاب الاستئذان	غزوة الفتح في رمضان

صحيفة	صحيفة
٣٥١ كتاب التعبير	٣٣٧ كتاب القدر
٣٥٧ كتاب الفتن	٣٣٩ كتاب الايمان والنور
٣٦٣ كتاب الاحكام	٣٤٢ كتاب الكفارات
٣٦٦ كتاب الدعوات	٣٤٣ كتاب الفرائض
٣٧٠ كتاب الرقاق	٣٤٤ كتاب الحدود
٣٧٣ كتاب التمني	٣٤٧ كتاب المحار بين
٣٧٤ كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة	٣٤٨ كتاب الديات
٣٨٥ كتاب التوحيد والرد على الجهمية وغيرهم	٣٥٠ كتاب استنابة المرتدين والمعاندين

(تمت)

Bibliotheca Alexandrina



0432064